

٢٠٠٦هـ

المرحوم الدكتور / علي حسين كرار  
القاهرة



# زاد المعاد في هدى خير العباد

لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر  
المعروف بابن قيم الجوزية

١٢٩٤/١٣٥٠ - ٧٥١/٦٩١ هـ

راجعه وقدم له  
طه عبد الرؤوف طه

الجزء الأول

١٣٩٠ هـ = ١٩٧٠ م

شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر  
مصر - مصر والمطبعة - طه



# بسم الله الرحمن الرحيم

## كلمة الناشر

الحمد لله وفق وهدي ، وأشهد أن لا إله إلا الله ساعد وأعان ، وبالحير أمر ورضى .  
وأشهد أن سيدنا محمداً عبد الله ورسوله الأمين الذي حل الرسالة وبلغ الأمانة ، وذهب إلى الرفيق الأعلى راضياً مرضياً ، تاركاً لنا ما إن تمسكنا به لن نضل أبداً : كتاب الله وسنته .

أما بعد

عزيزى القارئ :

قد دأبت شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - محمد محمود الحلبي وشركاه - على إخراج النفايس الثمينة والكنوز العظيمة من ذخائر الكتب العربية مما يسهم في مدّ مكتبتنا العربية ويسد فيها فراغاً .

وقد يسرنا الله - وكل ميسر لما خلق له - إلى إخراج كتاب : [ زاد المعاد في هدى خير العباد ] لعالم زمانه الشيخ محمد بن أبي بكر أبي عبدالله المعروف بابن قيم الجوزية . وقد كتب مؤلفنا هذا عشرات الكتب اخترنا منها بعون الله خيرها - وإن كان في كل خير - وما نحن نرفعه للقارئ العربي في ثوب قشيب يليق بالقيمة العلمية الكبرى لهذا الكتاب وقيمة مؤلفه بين العلماء .

لقد طبعت مئات المؤلفات لجهازة العلماء عن سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم وغزواته - ولكن جاء كتابنا هذا نسيجا وحده يجمع من سيرة الرسول مالا تجده في الكتب المطولات مع الإيجاز في عرض الحوادث وعدم الإخلال بالمقصود ، وفيه فوق ذلك أبحاث فقهية قيمة .

عزيزى القارئ :

إننا نحمد دماءنا ونجمد شبابنا ، ونسير في ركب التقدم باستمرار .

فإذا كان هذا الكتاب قد طبع مرات عدة غير أننا لا نرضى لك بقراءته في صورته القديمة، ولذلك كانت هذه الطبعة التي بين يديك فيها من التنسيق والتنظيم والترتيب والرقم والقن في الطباعة واللوق والجمال

في الإخراج ، ودقة المراجعة والتقديم لها ما يجعلنا نسجد لله شكرا ونحمده حمدا يوافي نعمه . فقد شاء الله وأراد فلا راد لمشيئته ولا بد أن تنفذ إرادته - وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى - .

عزيزى القارئ :

إن ثقتك فينا تمدنا بالثقة في أنفسنا وتجعلنا دائما حريصين أن نكون موضع هذه الثقة ، فلا نبخل بجهود ونبدل كل غال ونفيس في سبيل أن ترداد هذه الثقة وتجعله وتستمر .

اللهم يا علىّ يا عظيم سألك أن توفقنا لخدمة المكتبة العربية والقارئ العربى ، وأن توفق قارئ كتابنا هذا للاستفادة بما فيه والعمل به ، إنك على كل شيء قدير وبالإجابة جدير ، ربنا عليك توكلنا وإليك أنبتنا وإليك المصير ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه .

# مقدمة

## للشيخ حياة المؤلف<sup>(١)</sup>

اسم ونسب ومبوه :

هو : محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي - نسبة إلى بلدة أزرع - ثم الدمشقي .  
أبو عبد الله شمس الدين .

كان « رضى الله عنه » من أجلة العلماء وكذلك كان أبوه فقد كان قيساً على الجوزية « مدونة في دمشق »  
ولذلك عُرف ( بابن قيس الجوزية ) :

ولد في السابع من صفر سنة إحدى وتسعين وسبعمائة من الهجرة النبوية الشريفة . الموافقة لسنة ألف  
ومائتين واثنين وتسعين من ميلاد المسيح - عليه السلام -

شيوخه ومحبوه :

تلمذ - رضى الله عنه - على الشهاب النابلسي العابر ، وأبي بكر بن عبد الدائم ، والقاضي تقي الدين سليمان  
وعيسى المطعم ، وفاطمة بنت جوهر ، وأبي نصر محمد بن عماد الدين الشيرازي ، وابن مكوم ، والبهاء  
ابن عساكر ، وعلاء الدين الكندي ، ومحمد بن أبي الفتح البلبيكي ، وأيوب بن الكحال ، والقاضي بدر الدين  
ابن جماعة .

قرأ العربية على أبي الفتح البعلی ، قرأ عليه الملخص لأبي البقاء ، ثم قرأ الجرجانية ، ثم قرأ الفقيه ابن مالك  
وأكثر الكافية الشافية ، وبعض التسهيل . ثم قرأ على الشيخ محمد الدين التونسي قطعة من المقرب .

وأما الفقه فأخذه عن جماعة منهم : الشيخ إسماعيل بن محمد الحارثي - قرأ عليه مختصر الخرق ، والفقه  
لابن قدامة .

وأخذ الفرائض « أولاً » عن والده وكان له فيها يد ، ثم على إسماعيل بن محمد ، قرأ عليه أكثر الروضة  
لابن قدامة .

(١) ليس الغرض من هذه المقدمة أن أؤرخ لمؤلفنا على الطريقة الحديثة في التأريخ بل ذكر كل ما قيل عنه ، ويربط الأسباب بالسيئات  
أو المقصود بالتأني ، ولكن غرضي هنا أن أقدم نبذة صغيرة يعرف بها القارئ حياة من يقرأ كتابه ، ومن أراد التوسع في معرفة حياة  
المؤلف فله بطريق الله سعة كرمها في نهاية هذا البحث .

وقرأ في الأصول على الشيخ صفي الدين الهندي .

أما أستاذه الأكبر ومعلمه الذي لازمه مدة حياته فهو الشيخ العلامة تقي الدين ابن تيمية ، قرأ عليه قطعة من المحرر ، وأخذ عنه الفرائض ، وقرأ عليه قطعة من المحصول ومن كتاب الأحكام للأمدى وكثيرا من تصانيفه .

وقد أثر فيه أعظم تأثير ، فقد نهج نهجه وصار على طريقته في محاربة المنحرفين الرافقين عن الدين : وكان سببا في نشر علم ابن تيمية بما صنفه من التصانيف الحسنة المقبولة ، ولكنه كان كثيرا ما يخالفه إذا ظهر له الحق واستبان الدليل ، إظهارا للحق لاعتادا واستكبارا .

أما تلاميذه فكثيرون منهم : ابنه عبدالله ، وابن كثير « صاحب البداية والنهاية » والإمام الحافظ عبد الرحمن بن رجب البغدادي الحنبلي « صاحب طبقات الحنابلة » وابن عبد الهادي ، وشمس الدين محمد ابن عبد القادر التابلسي .

عقيدة ومذهب :

لقد كانت عقيدته صافية لم يشبها أدنى تعكير ، ولذلك لما أراد الاستدلال على وجود الله اتبع منهج القرآن في هذا الاستدلال منهج الفطرة والدوق السليم والنظر الصائب ( انظر في نفسك وفيما حولك تعرف الله ) لم يستعمل في ذلك نظريات الفلاسفة وتأملاتهم البعيدة . يقول ابن القيم : « تأمل حال العالم كله - علويه وسفليه بجميع أجزائه - تجد شاهدا بإثبات صانعه وفاعله ومليكه ، فإنكار صانعه وجاحده في العقول والفطر بمنزلة إنكار العلم وجاحده . لافرق بينهما . ومعلوم أن وجود الرب تعالى أظهر للعقول والفطر من وجود النهار ، ومن لم ير ذلك في عقله وفطرته فليتهمها » .

ولقد وجد ابن القيم في عصر يسوده الاضطراب والفوضى الداخلية ، إلى جانب الاضطرابات الخارجية التي تهدد بانهدام دولة الإسلام العظمى ، ولذلك نراه يأمر بنذ الفارقة والتسك بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

ولقد كان من أهداف ابن القيم الرجوع إلى منابع الدين سهلا صافيا لم تكنره آراء أهل البدع والأهواء ولم تشبه حيل المتلاعبين . فنادى بالرجوع إلى مذهب السلف الذين تلقوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا وساطة ، فهم ورثة النبي صلى الله عليه وسلم . فالرسول عليه الصلاة والسلام لم يورث دينارا ولا درهما وإنما ورث العلم .

روى سعيد عن قتادة في قوله تعالى : ( ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ) قال : أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم .

ولقد دعا ابن القيم إلى إبطال مذهب التقليد . فلقد كان رضى الله عنه يمتاز بقوة الشخصية ، وعلى الرغم من أنه كان حنبليا إلا أنه كان كثيرا ما يخرج على الحنابلة مستنبطا رأيا جديدا بعد دراسة مقارنة للمذاهب المشهورة .



ويذكر بعض علماء تاريخ التشريع أن ابن قيم الجوزية من علماء العصر السادس من عصور التشريع ، ويحدد تاريخ هذا العصر من منتصف القرن السابع الهجري حتى وقتنا الحاضر . ويذكر أن هذا العصر من عصور التشريع قد غلب عليه تقليد الأئمة الأربعة ، وأن جهود العلماء فيه كانت مقصورة على التأليف والتحرير ، ولكننا لاناخذ هذا الرأي على علاته . فقد كان مؤلفنا رحمه الله أبعد ما يكون عن التقليد ؛ فقد خالف مذهب الحنابلة في كثير من المسائل ، من ذلك مسألة وطء الأمة المسبية ، فقد رأى إباحة وطئها للساني بعد استيرائها وإن كان لها زوج . وقد اتفق مع المذاهب المختلفة في مسائل أخرى . وكان له رأى ثابت لا يتزعزع عنه في مسائل خالف فيها جميع المذاهب على الإطلاق . فقد كان مبدؤه الاجتهاد ونبد التقليد ؛ حتى قال فيه صاحب الشفريات : « بل هو المجتهد المطلق » يسير مع الحق أين سارت ركائبه ؛ ولذلك كان اتجاهه في التشريع : القرآن والسنة وعمل الصحابة ، مع رأى صائب في النظر والاستدلال وسرى قريبا جدا . وأنت تطالع كتابه هذا أو إذا طالعته كتابه الآخر [ أعلام الموقعين عن رب العالمين ] صدق ما أقول .

ولقد كان أهم ما يميزه الدعوة إلى التحرر الفكري ، إذ كان المجتمع الذي يعيش فيه محتاجا إلى التحرر ، ومن هنا أخذ بشهادة الواحد الصادق ، ومبدأ حرية التعاقد ، واعتبر عمل القضولى في المصلحة ؛ إذ هناك مسئولية اجتماعية يربط بها المواطنون .

أما منهجه في الفقه فهو الارتفاع بشأن النصوص لا يفرع عليها حوادث لم تقع . أما في استنباط الأحكام فقد اعتمد على : الكتاب . والسنة . والإجماع . وفتوى الصحابة ، والقياس ، واستصحاب الأصل ، والمصالح المرسلة ، وسد الذرائع ، والعرف .

مختص :

لقد أودى كثيرا وحُبس مع الشيخ تقي الدين في القلعة منفردا عنه ، ولم يفرج عنه إلا بعد وفاة الشيخ . وسبب ذلك أنه أنكر شد الرحيل لزيارة قبر الخليل ، فاعتقل وأهين ، وطيف به على جبل مضروبا بالكرة . وجرت له أيضا عنة مع القضاة لأنه أفتى بجواز المسابقة على الخليل بدون محل ؛ فقد ذكر في كتاب ( الفروسية الشرعية ) وكتاب ( بيان الاستدلال على بطلان اشتراط محل السباق والنضال ) وكتاب ( أعلام الموقعين عن رب العالمين ) أنه يجوز للمسابقين في النضال ألا يجعلا بينهما محلا وذلك في أصح القولين وهو قول أبي بكر وأبي عبيدة ، وهكذا كان علماء عصره يتلون منه ويتال منهم .

علمه ومروءته وشهادته العلماء :

لقد شهد العلماء له بالعلم والورع . قال عنه ابن حجر : « كان جرىء الجفنان ، واسع العلم ، عارفا بالخلاف ومذاهب السلف » .

**وقال عنه ابن رجب :**

« تفقه في المذهب ، وبرع وأتقن ، ولازم الشيخ تقي الدين وأخذ عنه ، وتبحر في علوم الإسلام ، وكان عارفا بالتفسير لا يجارى فيه ، وبأصول الدين ، وإليه فيما انتهى ، وبالحدِيث ومعانيه وفقهه ، ودقائق الاستنباط منه ، لا يُلْحَق في ذلك ، وبالفقه وأصوله ، وبالعبودية وله فيها اليد الطولى ، وبعلم الكلام ، وبكلام أهل التصوف وإشاراتهم ودقائقهم » .

ونقل ابن رجب عن الذهبي في المختصر أنه قال :

« عني بالحدِيث ومتونه وبعض رجاله ، وكان يشتغل في الفقه ويجيد تقريره ، وفي النحو ويديره ، وفي الأصولين ، وتصدّر للاشتغال ونشر العلم » .

وقال فيه القاضي العلامة شيخ الإسلام محمد بن علي الشوكاني :

« كان متقيداً بالأدلة الصحيحة ، معجباً بالعمل بها ، غير معول على الرأي ، صادعاً بالحق ، لا ينجأ في أحدًا ونعمت الجراءة » .

**وقال عنه برهان الدين الزرعي يذكر علمه :**

« ماتمت أديم السماء أوسع منه علما . درس بالصدريّة ، وأمّ بالهوزيّة ، وكتب بخطه مالا يوصف كثرة ، وصنف تصنيفات كثيرة جدا في أنواع العلم ، وكان شديد المحبة للعلم وكتابته ومطالعة وتصنيفه واقتناء كتبه . واتقن من الكتب ما لم يحصل لغيره » .

وقد نعته السيد نعمان الألوسي البغدادى في كتابه جلاء العينين : بالفقيه المفسر النحوى الأصولى .

أما من ناحية صلاحه وورعه فقد قال فيه القاضي برهان الدين الزرعي :

« حج مرات كثيرة ، وجاور بمكة ، وكان أهل مكة يذكرون عنه من شدة العبادة وكثرة الطواف أمراً يُعجب منه » .

**وقال عنه ابن رجب :**

« ... وكان رحمه الله ذا عبادة وتهجد وطول صلاة إلى الثاية القصوى ، ونظامه وطبع بالذكر ، وشغف بالهبة والإنابة ، والانتصار إلى الله والانكسار له ، والاطراح بين يديه على عتبة عبوديته ، لم أشاهد مثله في ذلك . ولا رأيت أوسع منه علما ، ولا أعرف بمعاني القرآن والسنة وحقائق الإيمان منه ، وليس هو بالمصوم ، ولكن لم أر في معناه مثله » .

**وقال فيه ابن كثير :**

« كان ملازما للاشتغال بالعلم ليلا ونهارا ، كثير الصلاة والتلاوة ، حسن الخلق كثير التردد ، لا يحمّد ولا

يُحْتَد. إلى أن قال : لا أعرف في زماننا من أهل العلم أكثر عبادة منه ، وكان يطيل الصلاة جلا ويحده ركوعها وسجودها ، وكان إذا صلى الصبح جلس مكانه يذكر الله تعالى حتى يتعالى النهار ويقول : هذه غدوتي لو لم أضلها سقطت قواي . وكان يقول : بالصبر والتيسير تنال الإمامة في الدين . وكان يقول : لا بد للسالك من همة تسيره وترقيه ، وعلم يبصره ويهديه .

#### تفاته :

كان ابن القيم - رحمه الله - باحثا دمويا ، أخذ من كل علم وهضم جميع الثقافات التي ازدهرت في عصره ببلاد الشام ومصر ، وكان مغرما بجمع الكتب فحصل منها ما لا يحصى ، حتى كان أولاده يبيعون منها بعد موته دهرًا طويلًا ، سوى ما اصطفوه لأنفسهم منها .

كان رحمه الله دائرة معارف حية لعلوم عصره ، فقد ألف في الفقه والأصول ، والسير والتاريخ ، ومؤلفاته كثيرة ، فوق أنها ذات قيمة علمية كبرى .

وبالرغم من أن شهرته قد بنيت على التشريع وأصوله وعلوم الحديث إلا أنه كان أدبيا متذوقًا للشعر ينظمه ويستشهد به فيأتي الاستشهاد صائبًا في موضعه .

فقد دلل على أفضلية أبي بكر رضي الله عنه على غيره من الصحابة وإن كانوا أكثر منه عملا . قال ابن عباس : « ما سبقكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة ، ولكن بشيء وقر في قلبه » يقول ابن القيم : وهذا موضع المثل المشهور :

من لى بمثل سيرك المدلل تمشى رويدا ونجىء الأول

وكان لغويا لا يشق له غبار ، فكان يأتي باللفظ ويحمله ، ويذكر أصله ورأى العلماء فيه ، ثم يرجع مايرتضيه من بين الآراء . يقول في قوله تعالى : ( والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرّة أعين ، واجعلنا للمتقين إماما ) .

وإمام : بمعنى قنوة وهو يصلح للواحد والجمع كالأمة والأسوة ، وقد قيل : هو جمع أم ، كصاحب وصحاب ، وراجل ورجال ، وتاجر وتجار . وقيل هو مصدر كقتال وضراب ، أى ذو إمام . والصواب الوجه الأول ، فكل من كان من المتقين وجب عليه أن يأتم بهم ، والتقوى واجبة ، والالتزام بهم واجب وغالفهم به مخالف للالتزام بهم<sup>١</sup> .

وهذا النص فوق أنه يبين قدرته اللغوية ، فهو يظهر أيضا مدى قوة حجته ومقارعة المخالفين في الرأي . وكان في النحو عالما لا يبارى ولا يسبق ، فقد عرض لمسألة نحوية وعلل لها ما لم يعلل لها النحويون .

(١) انظر أعلام المرقين ط فريج الله زكى الكردى - ٣ ص ٣٩٠ .

يقول :

وهنا مسألة مشهورة ذكرها سيويه وهى أنك تقول : ما أبغضنى له ، وما أحبنى له ، وما أمقتنى له ، إذا كنت أنت المبغض الكاره ، والمحِب ، والمأقت ؛ فتكون متعجبا من فعل الفاعل .

وتقول : ما أبغضنى إليه ، وما أمقتنى إليه ، وما أحبنى إليه ، إذا كنت أنت البغض المقوت ، أو المحبوب ؛ فتكون متعجبا من الفعل الواقع على المفعول . فما كان باللام فهو للفاعل ، وما كان بـلى فهو للمفعول . وأكثر النحاة لا يعطون هذا ، والذي يقال فى علته - والله أعلم - أن اللام تكون للفاعل فى المعنى نحو قولك : لمن هذا ؟ فيقال : لزيد ، فيوثق باللام ، وأما لى فتكون للمفعول فى المعنى ؛ فتقول : لى من يصل هذا الكتاب ؟ فتقول : لى عبد الله .

وسرّ ذلك أن ( اللام ) فى الأصل للملك والاختصاص ، والاستحقاق إنما يكون للفاعل الذى يملك ويستحق ، ( ولِى ) لانهاء الغاية ، والغاية منهى ما يقتضيه الفعل ، فهى بالمفعول أليق ؛ لأنها تمام مقتضى الفعل <sup>١</sup> .

ولا أطيل الكلام فى ثقافته ، فحسبك أن تطالع كتابه هذا أو كتابه الآخر [ أعلام الموقعين عن رب العالمين ] فسوف تجد فيها موهبة تتجلى وثقافة علم من أعلام مثقوى العربية .

مؤلفاته :

كان - رحمه الله - كما قلت دائرة معارف حية وكان صاحب مبدل يجب أن ينشره ، وكان يعمل على نفع المسلمين ؛ ولذلك نراه يصنف الكثير من الكتب ، وقبل أن أعدد كتبه أحب أن أذكر بعض ما قيل عن طريقته فى التأليف .

قال ابن حجر فى الدرر :

كان طويل النفس فى مؤلفاته ، يتعانى الإيضاح جهده فيسهب جدا ، وله ملكة قوية ، ولا يزال يدندن حول مفرداته وينصهرها ويحتج لها .

ويقول شيخ الإسلام محمد بن على الشوكانى :

له من حسن التصرف مع العذوبة الرائدة ، وحسن السياق ما لا يقدر عليه غالب المصنفين ، بحيث تعشق الأفهام كلامه ، وتميل إليه الأذهان ، وتحبه القلوب . وليس له على غير الدليل معوّل فى الغالب ، وقد يميل - نادرا - إلى مذهبه الذى نشأ عليه ولكنه لا يتجاسر على الدفع فى وجه الأدلة بالمحامل الباردة كما يفعله غيره من المهذبيين ، بل لا بد له من مستند فى ذلك ، وغالب أبحاثه الإنصاف والميل مع الدليل حيث مال ، وعدم التعويل على القيل والقال ، وإذا استوعب الكلام فى بحث وطول ذيوله أتى بما لم يأت به غيره ، وساق ما ينشرح له صدور الراغبين فى أخذ مذاهبهم عن الدليل .

وبالحملة فهو أحد من قام بنشر السنة وجعلها بينه وبين الآراء المحدثة أعظم جنة .  
وها نحن نذكر بعض ما تيسر لنا من أسماء مؤلفاته :

- ١ - تهذيب سنن أبي داود وإيضاح غلله ومشكلاته .
- ٢ - طريق المجرتين وباب السعادتین .
- ٣ - مدارج السالكين بين منازل - إياك نعبد وإياك نستعين - وهو شرح كتاب [منازل السائرين] لشيخ الإسلام الأنصاري .
- ٤ - كتاب عقد محكم الأحباء ، بين الكلم الطيب والعمل الصالح المرفوع إلى رب السماء .
- ٥ - أخبار النساء .
- ٦ - علم البيان .
- ٧ - شفاء العليل في القضاء والقدر .
- ٨ - شرح أسماء الكتاب العزيز .
- ٩ - زاد المسافرين إلى منازل السعداء في هدى خاتم الأنبياء .
- ١٠ - جلاء الأفهام في ذكر الصلاة والسلام على خير الأنام .
- ١١ - بيان الاستدلال على بطلان اشتراط محلل السباق والتفصال .
- ١٢ - نقد المنقول ، والمحك المميز بين المردود والمقبول .
- ١٣ - بدائع الفوائد .
- ١٤ - الشافية الكافية في الانتصار للفرقة الناجية ، وهي القصيدة النونية في السنة ، نحو ثلاثة آلاف بيت .
- ١٥ - الصواعق المنزلة على الجهمية والمعتلة .
- ١٦ - حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح .
- ١٧ - نزهة المشتاقين وروضة المحبين .
- ١٨ - الداء والدواء .
- ١٩ - تحفة الودود في أحكام المولود .
- ٢٠ - مفتاح دار السعادة ، ومنشور لواء أهل العلم والإرادة .
- ٢١ - اجتاع الجيوش الإسلامية على غزو الفرقة الجهمية .
- ٢٢ - رفع اليدين في الصلاة .
- ٢٣ - نكاح المحرم .
- ٢٤ - تفضيل مكة على المدينة .
- ٢٥ - فضل العلم .
- ٢٦ - عدة الصابرين .
- ٢٧ - كتاب الكبائر .

- ٢٨ - جوابات عابدى الصليان وأن مام عليه دين الشيطان .
- ٢٩ - كشف النطاء عن حكم سماع الغناء .
- ٣٠ - معانى الأدوات والحروف .
- ٣١ - الرسالة الشافية فى أسرار المعوذتين .
- ٣٢ - اقتضاء الصراط المستقيم فى مخالفة أصحاب الجحيم .
- ٣٣ - إغاة اللهفان فى حكم طلاق النضبان .
- ٣٤ - حكم تارك الصلاة .
- ٣٥ - نور المؤمن وحياته .
- ٣٦ - حكم إغماء هلال رمضان .
- ٣٧ - التحرير فيما يحل ويحرم من لباس الحرير .
- ٣٨ - بطلان الكيمياء من أربعين وجهاً .
- ٣٩ - الفرق بين الخلعة والحبة ، ومناظرة الخليل لقومه .
- ٤٠ - الكلم الطيب والعمل الصالح .
- ٤١ - الفتح القدسي .
- ٤٢ - التحفة المكية .
- ٤٣ - أمثال القرآن .
- ٤٤ - شرح الأسماء - اسنى .
- ٤٥ - إيمان القرآن .
- ٤٦ - المسائل الطرابلسية .
- ٤٧ - أعلام الموقعين عن رب العالمين .
- ٤٨ - تفسير الفاتحة .
- ٤٩ - الرسالة التبوكية .
- ٥٠ - الفروسية الشرعية .
- ٥١ - الطرق الحكيمة فى السياسة الشرعية .
- ٥٢ - كتاب الروح .
- ٥٣ - إغاة اللهفان من مصايد الشيطان .
- ٥٤ - اقتضاء الذكر بمحصول الخير ودفع الشر .
- ٥٥ - روضة المحبين ونزهة المشتاقين .
- ٥٦ - تفسير أسماء القرآن .



٥٧ - الجواب الكافي عن ثمره الدعاء .

٥٨ - التبيان في أقسام القرآن :

٥٩ - زاد المعاد في هدى خير العباد :

وهو الكتاب الذى أقلمه لك ولن أصفه لك أو أبين منزلته بين كتبه فقد صار بين يديك بمحبك أن تطلعه فسوف تجد فيه مؤلفا متمكنا من مادته كل التمكن قد بلغ الغاية فى عرض الأفكار ودقة مسائله والاستشهاد لها ، كل ذلك مع حسن التعبير وجمال الأسلوب :

وفاته :

توفى رضى الله عنه وقت العشاء الآخرة ليلة الخميس ، الثالث عشر من شهر رجب سنة إحدى وخمسين وسبعمائة من الهجرة النبوية الشريفة الموافقة - فى أصح الأقوال - لسنة ألف وثلاثمائة وخمسين من ميلاد المسيح عليه السلام . وصلى عليه يوم الخميس بعد صلاة الظهر ، ودفن بمقبرة الباب الصغير ، وشيعه خلق كثير ، ورويت له منامات كثيرة حسنة ، وكان قد رأى قبل وفاته بمدة الشيخ تقي الدين رحمه الله فى النوم وسأله عن منزلته ، فأشار إلى علوها فوق بعض الأكابر ، ثم قال له : وأنت كدت تلحق بنا ، ولكن أنت الآن من طبقة ابن خزيمة رحمه الله .

## مراجع المقدمة

قد اطلعت على أهم الكتب التى ذكرت شيئا عن تاريخ مؤلف الكتاب وعلى أهم كتب المؤلف نفسها وهذه بعضها :

١ - معجم المؤلفين « عمر رضا كحالة » :

٢ - المجموعة الميسرة .

٣ - دائرة المعارف الإسلامية .

٤ - طبقات الختابلة « زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين أحمد البغدادي الحنبلي » .

٥ - الوافي بالوفيات « صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدى » .

٦ - جلاء العينين « السيد نعمان الألويسى البغدادي » .

٧ - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع « القاضى شيخ الإسلام محمد بن على الشوكاني » :

٨ - ابن قيم الجوزية : عصره ومنهجه وآراؤه « الذكور عبد العظيم شرف الدين » .

هذا عدا بعض كتب ابن القيم الأخرى التى ذكرتها فى المقدمة .



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب سر وأعن يا كريم

وصلى الله على سيدنا محمد الأمين وعلى آله الأكرمين

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين ، ولا إله إلا أنت إله الأولين  
والآخرين ، وقيوم السموات والأرضين ، ومالك يوم الدين ، الذى لا فوز إلا فى طاعته ، ولا عز إلا فى  
فى التدلل لعظمته ، ولا غنى إلا فى الافتقار إلى رحمته ، ولا هدى إلا فى الاستدلال بنوره ، ولا حياة إلا  
فى رضاه ، ولا نعيم إلا فى قربه ، ولا صلاح للقلب ولا فلاح إلا فى الإخلاص له وتوحيد حبه ، الذى إذا  
أُطيع شكر ، وإذا عصي تاب وغفر ، وإذا دُعِيَ أجاب ، وإذا عُوْمِلَ أُناب . والحمد لله الذى شهد له  
بالربوبية جميع مخلوقاته ، وأقرت له بالإلهية جميع مصنوعاته ، وأشهد بأنه الله الذى لا إله إلا هو بما أودعها من  
عجائب صنعته ، وبدائع آياته ، وسبحان الله وبحمده عدد خلقه ، ورضى نفسه ، وزنة عرشه ، ومداد  
كلماته ، ولا إله إلا الله وحده لا شريك له فى إلهيته ، كما لا وزير له فى ربوبيته ، ولا شبيه له فى ذاته ولا  
فى أفعاله ولا فى صفاته ، والله أكبر كبيرا ، والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا ، ومبيحان من سبحت له  
السموات وأملاكها ، والنجوم وأفلاكها ، والأرض وسكانها ، والبحار وحيتانها ، والنجوم والجبال  
والشجر والدواب والآكام والرمال ، وكل رطب ويابس وكل حي وميت ( تسبح له السموات السبع والأرض  
ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليما غفورا ) .

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، كلمة قامت بها الأرض والسموات ، وخلقت لأجلها جميع  
المخلوقات ، وبها أرسل الله رسله ، وأنزل كتبه ، وشرع شرائعه ، ولأجلها نصبت الموازين ، ووضعت  
الدواوين ، وقام سوق الجنة والنار ، وبها تقاسمت الخليفة إلى المؤمنين والكفار والأبرار والفجار ، فهى منشأ  
الخلق والأمر والثواب والعقاب ، وهى الحق الذى خلقت له الخليفة ، وعنها وعن حقوقها السؤال والحساب ،  
وعليها يقع الثواب والعقاب ، وعليها نصبت القبلة وعليها أسست الملة ، ولأجلها جردت سيوف الجهاد ،  
وهى حق الله على جميع العباد ، فهى كلمة الإسلام ، ومفتاح دار السلام ، وعنها يُسأل الأولون والآخرون ،  
فلا تزول قدما العبد بين يلى الله حتى يُسأل عن مسألتين : ماذا كنتم تعبدون ، وماذا أجبتم المرسلين ؟  
فجواب الأولى : بتحقيق لا إله إلا الله معرفة وإقرارا وعملا . وجواب الثانية بتحقيق أن محمدا رسول الله  
معرفة وإقرارا واقتيادا وطاعة .

وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، وأمينته على وحيه ، وخيرته من خلقه ، وسفيره بينه وبين عباده ،  
المبعوث بالدين القويم ، والمنهج المستقيم ، أرسله الله رحمة للعالمين ، وإماما للمتقين ، وحجة على الخلق

أجمعين ، أرسله على حين فرة من الرسل ؛ فهدى به إلى أقوم الطرق ، وأوضح السبل ، وافترض على العباد طاعته وتعزيره وتوقيره ومحبة والقيام بحقوقه ، وسدّ دون جنته الطرق فلم تفتح لأحد إلا من طريقه ، فشرح له صدره ، ورفع له ذكره ، ووضع عنه وزره ، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمره . ففى المسند من حديث أبى نيب الجرثى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يُعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقى تحت ظل رعى ، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمرى ، ومن تشبه بقوم فهو منهم » .

وكما أن الذلة مضروبة على من خالف أمره فالعزة لأهل طاعته ومتابعته ، قال الله سبحانه : ( ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين ) . وقال تعالى : ( ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ) وقال تعالى : ( فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ) .

وقال تعالى : ( يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ) أى الله وحده كافيك وكافى أتباعك فلا يحتاجون معه إلى أحد ، وهنا تقليد يران :

أحدهما أن تكون الواو عاطفة لـ « من » على « الكاف » المحرورة ، ويموز العطف على الضمير المحرور بدون إعادة الجار على المذهب المختار ، وشبهه كثيرة ، وشبه المنع منه واهية .

والثانى : أن تكون الواو واو مع وتكون من فى محل نصب عطفا على الموضع « فإن حسبك » فى معنى كافيك : أى الله يكفيك ويكنى من اتبعك ، كما تقول العرب : حسبك وزيدا درهم ، قال الشاعر :

إذا كانت الهجاء وانثقت العصا فحسبك والضحاك سيف مهند

وهذا أصح التقديرين .

وفى تقدير ثالث : أن تكون « من » فى موضع رفع بالابتداء : أى ومن اتبعك من المؤمنين فحسبهم الله ، وفى تقدير رابع : وهو خطأ من جهة المعنى ، وهو أن يكون « من » فى موضع رفع عطفا على اسم الله ويكون المعنى حسبك الله وأتباعك . وهذا وإن قال به بعض الناس فهو خطأ محض لا يجوز حمل الآية عليه ، فإن الحسب والكفاية لله وحده ، كالترك والتقوى والعبادة ، قال الله تعالى : ( وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين ) ففرق بين الحسب والتأييد ، فجعل الحسب له وحده وجعل التأييد له بنصره وبعياده ، وأثنى الله سبحانه على أهل التوحيد والتوكل من عباده حيث أفردوه بالحسب فقال تعالى : ( الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ) ولم يقولوا حسبنا الله ورسوله فإذا كان هذا قولهم ومدح الرب تعالى لم يذلل فكيف يقول لرسوله : الله وأتباعك حسبك وأتباعه قد أفردوا الرب تعالى بالحسب ولم يشركوا بينه وبين رسوله فيه فكيف يشرك بينهم وبينه فى حسب رسوله ؟

هذا من أهل المحال وأبطل الباطل ، ونظير هذا قوله تعالى : ( ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيوفيتنا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون ) فتأمل كيف جعل الإيثار لله ورسوله كما قال تعالى : ( وما آتاكم الرسول فخذوه ) وجعل الحسب له وحده ، فلم يقل وقالوا حسبنا الله ورسوله بل جعله خالصا حقه كما قال تعالى : ( إنا إلى الله راغبون ) ولم يقل وإلى رسوله ، بل جعل الرغبة إليه وحده كما قال تعالى : ( فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب ) فالرغبة والتوكل والإتابة والحسب لله وحده ، كما أن العبادة والتقوى والسجود لله وحده ، والنذر والحلف لا يكون إلا له سبحانه وتعالى ، ونظير هذا قوله تعالى :

( أليس الله بكاف عبده ) فالجواب هو الكافي ، فأخبر سبحانه وتعالى أنه وحده كاف عبده فكيف يحل أتباعه مع الله في هذه الكفاية ؟

والأدلة الدالة على بطلان هذا التأويل القاسد أكثر من أن تذكر هنا ، والمقصود أن بحسب متابعة الرسول تكون العزة والكفاية والنصرة ، كما أن بحسب متابعتها تكون الهداية والصلاح والنجاة ، فالله سبحانه علق سعادة الدارين بمتابعتها ، وجعل شقاوة الدارين في مخالفتها ، فلا يتابعه الهدى والأمن والفلاح والعزة والكفاية والنصرة والولاية والتأييد وطيب العيش في الدنيا والآخرة ، ومخالفه الذلة والضغار والخوف والاضلال والخذلان والشقاء في الدنيا والآخرة ، وقد أقسم صلى الله عليه وسلم : بأن لا يؤمن أحد حتى يكون هو أحب إليه من نفسه وولده ووالده والناس أجمعين ، وأقسم الله سبحانه بأن لا يؤمن من لا يحكمه في كل ما تنازع فيه هو وغيره ثم يرضى بحكمه ولا يجد في نفسه حرجا عما حكم به ثم يسلم له تسلياً ، ويتقاد له اقتياداً . وقال تعالى : ( وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ) فقطع سبحانه وتعالى التخير بعد أمره وأمر رسوله ، فليس لمؤمن أن يختار شيئاً بعد أمره صلى الله عليه وسلم ، بل إذا أمر فأمره حتم ، وإنما الخيرة في قول غيره إذا خفى أمره وكان ذلك الغير من أهل العلم به وبسنته ، فهذه الشروط يكون قول غيره سائغ الاتباع لا واجب الاتباع ، فلا يجب على أحد اتباع قول أحد سواه ، بل غايته أنه يسوغ له اتباعه ، ولو ترك الأخذ بقول غيره لم يكن عاصياً لله ورسوله ، فأين هذا عن يجب على جميع المكلفين اتباعه ، ويحرم عليهم مخالفتها ، ويجب عليهم ترك كل قول لقوله ، فلا حكم لأحد معه ، ولا قول لأحد معه ، كما لا تشريع لأحد معه ، وكل من سواه فلإنما يجب اتباعه على قوله إذا أمر بما أمر به ونهى عما نهى عنه ، فكان مبلغاً محضاً ، وغبراً لا منشأ ومؤسساً ، فمن أنشأ أقوالاً وأسس قواعد بحسب فهمه وتأويله لم يجب على الأمة اتباعها ، ولا التحاكم إليها حتى تعرض على ما جاء به ؛ فإن طابقت ووافقت وشهد لها بالصحة قبلت حيثئذ ، وإن خالفت وجب ردها وإطراحها ، وإن لم يبين فيها أحد الأمرين جعلت موقوفة ، وكان أحسن أحوالها أن يجوز الحكم والإفتاء بها وتركها ، وأما أنه يجب ويتعين فكلأ .

وبعد : فإن الله سبحانه وتعالى هو المتفرد بالخلق والاختيار من المخلوقات ، قال الله تعالى : ( وربك يخلق ما يشاء ويختار ) وليس المراد ههنا بالاختيار والإرادة التي يشير إليها المتكلمون بأنه الفاعل المختار ، وهو سبحانه كذلك ، ولكن ليس المراد بالاختيار هنا هذا المعنى ، وهذا الاختيار داخل في قوله : ( يخلق ما يشاء ) فإنه لا يخلق إلا باختياره ، ودخل في قوله تعالى : ( ما يشاء ) فإن المشيئة هي الاختيار ، وإنما المراد بالاختيار ههنا الاجتهاد والاصطفاء ؛ فهو اختيار بعد الخلق ، والاختيار العام اختيار قبل الخلق ، فهو أعم وأسبق ، وهذا أخص وهو متأخر ، فهو اختيار من الخلق والأول اختيار للمخلق ، وأصح القولين أن الوقف التام على قوله تعالى : ( ويختار ) ويكون ما كان لم الخيرة نقياً ، أي ليس هذا الاختيار لإلهم ، بل هو إلى الخالق وحده ، فكما هو المتفرد بالخلق فهو المتفرد بالاختيار منه ، فليس لأحد أن يخلق ولا يختار سواه ، فإنه سبحانه أعلم بمواقع اختياره ومحال رضاه ، وما يصلح للاختيار مما لا يصلح له ، وغيره لا يشاركه في ذلك بوجه :

وذهب بعض من لا تحقيق عنده ولا تحصيل ، إلى أن ما في قوله تعالى : ( ما كان لم الخيرة ) موصولة ، وهي مفعول ، ويختار : أي يختار الذي لم الخيرة ، وهذا باطل من وجوه :

أحدها : أن الصلة حيثئذ تخلو من العائد لأن الخيرة مرفوع بأنه اسم كان ولم خبره ، فيصير المعنى :

ويختار الأمر الذي كان الخيرة لهم ، وهذا التركيب عال من القول . فإن قيل : يمكن تصحيحه بأن يكون العائد محذوفاً ، ويكون التقدير : ويختار الذي كان لهم الخيرة فيه : أى ويختار الأمر الذى كان لهم الخيرة فى اختياره ، قيل هذا يفسد من وجه آخر ، وهو أن هذا ليس من المواضع التى يجوز فيها حذف العائد ، فإنه إنما يحذف مجروراً إذا جر بحرف جرّ الموصول بمثله مع اتحاد المعنى نحو قوله تعالى : ( يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ) ونظائره . ولا يجوز أن يقال جاءنى الذى مررت به ورأيت الذى رغبت ونحوه .

الثانى : أنه لو أريد هذا المعنى لنصب الخيرة وشغل فعل الصلة بضمير يعود على الموصول ، فكأنه يقول : ويختار ما كان لهم الخيرة : أى الذى كان هو عين الخيرة لهم ، وهذا لم يقرأ به أحد ألبتة ، مع أنه كان وجه الكلام على هذا التقدير :

الثالث : أن الله سبحانه يحكى عن الكفار اقتراحهم فى الاختيار وإرادتهم أن تكون الخيرة لهم ، ثم ينقذ هذا سبحانه عنهم ، ويبين تفرده بالاختيار كما قال تعالى : ( وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم . أ هم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفقنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون ) فأنكر عليهم سبحانه تخييرهم عليه ، وأخبر أن ذلك ليس إليهم بل إلى الذى قسم بينهم معيشتهم المتضمنة لأرزاقهم ومدد آجالهم ، وكذلك هو الذى يقسم فضله بين أهل الفضل على حسب علمه بمواقع الاختيار ، ومن يصلح له من لا يصلح ، وهو الذى رفع بعضهم فوق بعض درجات وقسم بينهم معيشتهم ودرجات التفضيل ، فهو القاسم ذلك وحده لا غيره ، وهكذا هذه الآية بين فيها انفرادها بالخلق والاختيار ، فإنه سبحانه أعلم بمواقع اختياره كما قال تعالى : ( وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله ، الله أعلم حيث يجعل رسالته ) أى الله أعلم بالحل الذى يصلح لاصطفائه وكرامته وتخصيصه بالرسالة والنبوة دون غيره :

الرابع : أنه نزه نفسه سبحانه عما اقتضاه شركهم من اقتراحهم واختيارهم فقال : ( ما كان لهم الخيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون ) ولم يكن شركهم مقتضياً لإثبات خالق سواه حتى نزه نفسه عنه ، فتأمله فإنه فى غاية اللطف .

الخامس : أن هذا نظير قوله تعالى فى الحج : ( إن الذين يدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب . ما قدروا الله حق قدره إن الله لقوى عزيز ) ثم قال : ( الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس إن الله سميع بصير : يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وإلى الله ترجع الأمور ) وهذا نظير قوله فى القصص : ( وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون ) ونظير قوله فى الأنعام : ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) فأخبر فى ذلك كله عن علمه المتضمن لتخصيصه بحال اختياره بما خصصها به ، لعلمه بأنها تصلح له دون غيرها ، فتدبر السياق بين هذه الآيات تجد متضمناً لهذا المعنى دائراً عليه ، والله أعلم .

السادس : أن هذه الآية مذكرة عقيب قوله : ( ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين فعصيت عليهم الأنبياء يومئذ فهم لا يستاءلون . فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً فعسى أن يكون من المقبلين . وربك يخلق ما يشاء ويختار ) فكما خلقهم وحده سبحانه اختار منهم من تاب وآمن وعمل صالحاً ؛ فكانوا صفوته من عباده وخيرته من خلقه ، وكان هذا الاختيار راجعاً إلى حكمته وعلمه سبحانه لمن هو أهل له لا إلى اختيار هؤلاء المشركين واقتراحهم ، فسيحان الله وتعالى عما يشركون .



فصل : في ذكر ما اختار الله من مخلوقاته وما خصهم به

وإذا تأملت أحوال هذا الخلق رأيت هذا الاختيار والتخصيص فيه دالا على ربوبيته تعالى ووحدانيته وكمال حكمته وعلمه وقدرته ، وأنه الله الذي لا إله إلا هو ، فلا شريك له يخلق كخلقه ويختار كاختياره ويدبر كدبيره ، فهذا الاختيار والتدبير والتخصيص المشهود أثره في هذا العالم من أعظم آيات ربوبيته ، وأكبر شواهد وحدانيته وصفاته كماله ، وصدق رسله ، فنشير منه إلى شيء يسير يكون منها على ما رواه ، دالا على مساواة ، فخلق الله السموات سبعا فاختار العليا منها فجعلها مستقر المقربين من ملائكته ، واختصها بالقرب من كرسيه ومن عرشه ، وأسكنها من شاء من خلقه ، فلها مزية وفضل على سائر السموات ، ولولم يكن إلا قربها منه تبارك وتعالى ، وهذا التفضيل والتخصيص مع تساوى مادة السموات من أبين الأدلة على كمال قدرته وحكمته ، وأنه يخلق ما يشاء ويختار ، ومن هذا تفضيله سبحانه جنة الفردوس على سائر الجنان ، وتخصيصها بأن جعل عرشه سقفا . وفي بعض الآثار أن الله سبحانه غرسها بيده واختارها لخيرته من خلقه ، ومن هذا اختياره من الملائكة المصطفين منهم على سائرهم كجبريل وميكائيل وإسرافيل ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض علم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » فذكر هؤلاء الثلاثة من الملائكة لكمال اختصاصهم واصطفائهم وقربهم من الله ، وكرم من ملك غيرهم في السموات فلم يسم « هؤلاء الثلاثة » فجبريل صاحب الوحي الذي به حياة القلوب والأرواح ، وميكائيل صاحب القطر الذي به حياة الأرض والحيوان والنبات ، وإسرافيل صاحب الصور الذي إذا نفخ فيه أحييت نفخته بإذن الله الأموات وأخرجتهم من قبورهم ، وكذلك اختياره سبحانه للأنبياء من ولد آدم عليه الصلاة والسلام ، وهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا ، واختياره الرسل منهم وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر على ما في حديث أبي ذر الذي رواه أحمد وابن حبان في صحيحه ، واختياره أولى العزم منهم ، وهم خمسة المذكورون في سورة الأحزاب والشورى في قوله تعالى : ( وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ) وقال تعالى : ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ) واختياره منهم الخليلين إبراهيم ومحمد صلى الله عليه وسلم ، ومن هذا اختياره سبحانه ولد إسماعيل من أجناس بني آدم ، ثم اختار منهم بنى كنانة من خزيمية ، ثم اختار من ولد كنانة قريشا ، ثم اختار من قريش بنى هاشم ، ثم اختار من بنى هاشم سيد ولد آدم محمدا صلى الله عليه وسلم ، وكذلك اختار أصحابه من جملة العالمين ، واختار منهم السابقين الأولين ، واختار منهم أهل بدر وأهل بيعة الرضوان ، واختار لهم من الدين أكمله ، ومن الشرائع أفضلها ، ومن الأخلاق أزكاها وأطيبها وأطهرها ، واختار أمته صلى الله عليه وسلم على سائر الأمم كما في مسند الإمام أحمد وغيره من حديث بهز بن حكيم بن معاوية بن جندة عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنتم موقوف سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله » قال علي بن المديني وأحمد : حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده صحيح .

وظهر أثر هذا الاختيار في أعمالهم وأخلاقهم وتوجيههم ومنازلهم في الجنة ومقاماتهم في الموقف فلانهم أعلى من الناس على كل فرقهم مبشرون عليهم ، وفي الترمذي من حديث بريدة بن الحصيب الأسلمي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من

سائر الأمم ، قال الترمذى : وهذا حديث حسن . والذى فى الصحيح من حديث أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث بعث النار « والذى نفسى بيده أن تكونوا شطر أهل الجنة » ولم يزد على ذلك :

فإما أن يقال هذا أصح ، وإما أن يقال إن النبى صلى الله عليه وسلم طمع أن تكون أمته شطر أهل الجنة ، فأعلمه به فقال : إنهم ثمانون صفا من مائة وعشرين صفا ، فلا تنافى بين الحديثين والله أعلم .

ومن تفضيل الله لأئمة واختياره لها ، أنه وهبها من العلم والحلم ما لم يهبه لأمة سواها ، وفى مسند البزار وغيره من حديث أبى الدرداء قال : سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إن الله قال لعيسى ابن مريم : إنى باعث من بعدي أمة ، إن أصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا ، وإن أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم ، قال : يارب كيف هذا ولا حلم ولا علم ؟ قال : أعطيهم من حلمى وعلمى » .

### فضائل مكة ونواصها

ومن هذا اختياره سبحانه وتعالى من الأماكن والبلاد خيرها وأشرفها ، وهى البلد الحرام ، فإنه سبحانه اختاره لنبيه وجعله مناسك لعباده وأوجب عليهم الإتيان إليه من القرب والبعد من كل فج عتيق ، فلا يدخلونه إلا متواضعين متخشعين متذللين كاشفى رؤسهم متجردين عن لباس أهل الدنيا ، وجعله حراما آمنا لا يسفك فيه دم ، ولا تعصده به شجرة ، ولا ينفر له صيد ، ولا يحتل خلاه ، ولا يلتقط لقطته للتملك بل للتعريف ليس إلا ، وجعل قصده مكفرا لما سلف من الذنوب ، ماحيا للأوزار ، حاطا للخطايا ، كما فى الصحيحين عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه » ولم يرض لقاصده من الثواب دون الجنة . فى السنن من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تابعوا بين الحج والعمرة فإنهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد ، وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة » وفى الصحيحين عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » فلو لم يكن البلد الأمين خير بلاده وأحبها إليه ومختاره من البلاد لما جعل عرساتها مناسك لعباده ، فرض عليهم قصدها ، وجعل ذلك من أكد فروض الإسلام ، وأقسم به فى كتابه العزيز فى موضعين منه فقال تعالى : ( وهذا البلد الأمين ) وقال تعالى : ( لا أقسم بهذا البلد ) وليس على وجه الأرض بقعة يجب على كل قادر السعى إليها ، والطواف بالبيت الذى فيها غيرها ، وليس على وجه الأرض موضع يشرع تقبيله واستلامه ، وتحط الخطايا والأوزار فيه غير الحجر الأسود والركن اليماني .

وثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم : أن الصلاة فى المسجد الحرام بمائة ألف صلاة ، فى التسائي والمسند بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير ، عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ، وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من صلاة فى مسجدى هذا بمائة صلاة » ورواه ابن حبان فى صحيحه . وهذا صريح فى أن المسجد الحرام أفضل بقاع الأرض على الإطلاق ، ولذلك كان شد الرحال إليه فرضا ، ولغيره مما يستحب ولا يجب . وفى المسند والترمذى والتسائي عن عبد الله ابن عدى بن الحمراء أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو واقف على راحلته بالخزوة من مكة يقول : « والله إنك لخير أرض الله ، وأحب أرض الله إلى الله ، ولولا أنى أخرجت منك لما خرجت » قال الترمذى : هذا حديث صحيح .

بل ومن خصائصها كونها قبلة لأهل الأرض كلهم ، فليس على وجه الأرض قبلة غيرها ، ومن خواصها أيضا أنه يحرم استقبالها واستدبارها عند قضاء الحاجة دون سائر بقاع الأرض ، وأصبح المذاهب في هذه المسألة أنه لا فرق في ذلك بين القضاء والبنان لبضعة عشر دليلا قد ذكرت في غير هذا الموضع ، وليس مع المفرق ما يقاومها ألبتة ، مع تناقضهم في مقدار القضاء والبنان ، وليس هذا موضع استيفاء الحجاج من الطرفين .

ومن خواصها أيضا أن المسجد الحرام أول مسجد وضع في الأرض ، كما في الصحيحين عن أبي ذر قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع في الأرض ؟ قال : المسجد الحرام ، قلت : ثم أي ؟ قال : المسجد الأقصى ، قلت : كم بينهما ؟ قال : أربعون عاما » وقد أشكل هذا الحديث على من لم يعرف المراد به ، فقال : معلوم أن سليمان بن داود الذي بنى المسجد الأقصى ، وبينه وبين إبراهيم أكثر من ألف عام ، وهذا من جهل هذا القائل ، فإن سليمان إنما كان له من المسجد الأقصى تجديد لا تأسيسه ، والذي أسسه هو يعقوب بن إسحق صلى الله عليهما وسلم بعد بناء إبراهيم الكعبة بهذا المقدار .

وما يدل على تفضيلها أن الله تعالى أخبر أنها أم القرى ، فالقرى كلها تبع لها وفرع عليها وهي أصل القرى ، فيجب أن لا يكون لها في القرى عدل ، فهي كما أخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الفاتحة أنها أم القرآن ، ولهذا لم يكن لها في الكتب الإلهية عدل .

ومن خصائصها أنها لا يجوز دخولها لغير أصحاب الحوائج المتكررة إلا بإحرام ، وهذه خاصية لا يشاركها فيها شيء من البلاد ، وهذه المسئلة تلقاها الناس عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وقد روى عن ابن عباس بإسناد لا ينجح به مرفوعا : « لا يدخل أحد مكة إلا بإحرام من أهلها ومن غير أهلها » ذكره أبو أحمد بن عدى ولكن الحجاج بن أرطاة في الطريق وآخر قبله من الضعفاء .

وللفقهاء في المسئلة ثلاثة أقوال : النفي ، والإثبات ، والفرق بين من هو داخل المواقيت ومن هو قبلها ، فن قبلها لا يجاوزها إلا بإحرام ، ومن هو داخلها فحكمه حكم أهل مكة ، وهو قول أبي حنيفة ، والقولان الأولان للشافعي وأحمد .

ومن خواصه أنه يعاقب فيه على المم بالسيئات وإن لم يفعلها ، قال تعالى : ( ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ) فتأمل كيف عدت فعل الإرادة ههنا بالباء ، ولا يقال أردت بكذا إلا لما ضمنه معنى فعل بهم فإنه يقال : هممت بكذا ، فتوعد من هم بأن يظلم فيه بأن يذيقه العذاب الأليم ، ومن هنا تضاعف مقادير السيئات فيه لا كباقيها ، فإن السيئة جزاؤها سيئة ، لكن سيئة كبيرة وجزاؤها مثلها ، وصغيرة جزاؤها مثلها ، فالسيئة في حرم الله وبلده وعلى بساطه آكد وأعظم منها في طرف من أطراف الأرض ، ولهذا ليس من عصى الملك على بساط ملكه كن عصاه في الموضع البعيد من داره وبساطه ، فهذا فصل الزراع في تضعيف السيئات ، والله أعلم .

وقد ظهر سر هذا التفضيل والاختصاص في انجذاب الأفتة ، وهوى القلوب وانعطافها وعجبها لهذا البلد الأمين ، فجذبته للقلوب أعظم من جذب المغناطيس للحديد ، فهو الأولى بقول القائل :

عجسته هوى كل حسن ومغناطيس أفتة الرجال

ولمّا أخبر سبحانه أنه مثابة للناس ، أى يثوبون إليه على تعاقب الأعوام من جميع الأقطار ، ولا يقضون منه وطرا ، بل كلما ازدادوا له زيارة ازدادوا له اشتياقا :

لا يرجع الطرف عنها حين ينظرها حتى يعود إليها الطرف مشتاقا

فله كم لها من قتيل وسليب وجريح ! وكم أنفق في حبها من الأموال والأرواح ورضى المحبة بمفارقة فلند الأكباد والأهل والأحباب والأوطان ، مقاما بين يديه أنواع المخاوف والمتالف والمطاب والمشايق ! وهو يستلذ ذلك كله ويستطيع ويراه لو ظهر سلطان المحبة في قلبه أطيب من نيم المتحلية وترفعهم ولذاتهم :

وليس حبا من يعد شقاءه عذابا إذا ما كان يُرضي حبيبه

وهذا كله سرّ إضافته إليه سبحانه وتعالى بقوله : ( وطهر يني ) فاقتضت هذه الإضافة الخاصة من هذا الإجلال والتعظيم والمحبة ما اقتضته ، كما اقتضت إضافته لعبده ورسوله إلى نفسه ما اقتضت من ذلك ، وكذلك إضافته عباده المؤمنين إليه كسهم من الجلال والمحبة والوفار ما كسبهم ، فكلما أضافه الربّ تعالى إلى نفسه فله من المزية والاختصاص على غيره ما أوجب له الاصطفاء والاجتباء ، ثم يكسوه بهذه الإضافة تفضيلا آخر وتخصيصا وجلالة زيادة على ما له قبل الإضافة ، ولم يوفق لفهم هذا المعنى من سوى بين الأعيان والأفعال والأزمان والأماكن ، وزعم أنه لازمة لشيء منها على شيء ، وإنما هو مجرد الترجيح بلا مرجح ، وهذا القول باطل بأكثر من أربعين وجها قد ذكرت في غير هذا الموضع ، ويكفي تصور هذا المذهب الباطل في فساده ، فإن مذهبا يقتضى أن يكون ذوات الرسل كنزوات أعدائهم في الحقيقة ، وإنما التفضيل بأمر لا يرجع إلى اختصاص اللوات بصفات ومزايا لا تكون لغيرها ، وكذلك نفس البقاع واحدة بالذات ليس لبقعة على بقعة مزية ألبتة ، وإنما هو لما يقع فيها من الأعمال الصالحة فلا مزية لبقعة البيت والمسجد الحرام ومنى وعرفة والمشاعر على أى بقعة سميتها من الأرض ، وإنما التفضيل باعتبار أمر خارج عن البقعة لا يعود إليها ولا إلى وصف قائم بها ، والله سبحانه وتعالى قد رد هذا القول الباطل بقوله تعالى : ( وإذا جاءهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله ) قال الله تعالى : ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) أى ليس كل أحد أهلا ولا صالحا لتحمل رسالته بل لها محال مخصوصة لتليق إلا بها ، ولا تصلح إلا لها ، والله أعلم بهذه المحال منكم . ولو كانت اللوات متساوية كما قال هؤلاء لم يكن في ذلك رد عليهم ، وكذلك قوله تعالى : ( وكذلك فتننا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ) أى هو سبحانه أعلم بمن يشكره على نعمته فيختصه بفضلهم ومن عليه ممن لا يشكره ، فليس كل عمل يصلح لشكره واحتمال منته ، والتخصيص بكرامته ، فنوات ما اختاره واصطفاه من الأعيان والأماكن والأشخاص وغيرها مشتملة على صفات وأمور قائمة بها ليست في غيرها ، ولأجلها اصطفاه الله ، وهو سبحانه الذى فضله بتلك الصفات وخصها بالاختيار ، فهذا خلقه وهذا اختياره ( وربك يخلق ما يشاء ويختار ) وما أبين بطلان رأى يقتضى بأن مكان البيت الحرام مساو لسائر الأمكنة ، وذات الحجر الأسود مساوية لسائر حجارة الأرض ، وذات رسول الله صلى الله عليه وسلم مساوية لذات غيره ، وإنما التفضيل في ذلك بأمر خارجة عن الذات والصفات القائمة بها .

وهذه الأقاويل وأمثالها من الجنايات التى جناها المتكلمون على الشريعة ، ونسبوا إليها وهى بريئة منها ، وليس معهم أكثر من اشتراك اللوات في أمر عام ، وذلك لا يوجب تساويها في الحقيقة ، لأن الاختلافات قد تشرك في أمر عام مع اختلافها في صفاتها النفسية ، وما سوى الله تعالى بين ذات المسك وذات البول أبدا ،

ولا بين ذات الماء وذات النار أبداً، والتفاوت بين الأمانة الشريفة وأضدادها، والذوات النافضة وأضدادها، أعظم من هذا التفاوت بكثير، فبين ذات موسى عليه السلام وقرعون من التفاوت أعظم مما بين المسك والرجيع، وكذلك التفاوت بين نفس الكعبة وبين بيت السلطان أعظم من هذا التفاوت أيضاً بكثير، فكيف يجعل البعثان سواء في الحقيقة؟

والفضل باعتبار ما يقع هناك من العبادات والأذكار والدعوات، ولم تقصد استيفاء الرد على هذا المنهك المردود والمردول، وإنما قصدنا تصويره، وإلى اللبيب العادل العاقل التحاكم، ولا يعبأ الله وعباده بغيره شيئاً، والله سبحانه لا يخص شيئاً ولا يفضل ويرجحه إلا لمصلحة تقتضي تخصيصه وتفضيله، نعم هو معطى ذلك المرجح وواهبه، فهو الذي خلقه ثم اختاره بعد خلقه (وبك يخلق ما يشاء ويختار) .

### تفضيل بعض الأيام على بعض

ومن هذا تفضيله بعض الأيام والشهور على بعض، فخير الأيام عند الله يوم النحر، وهو يوم الحج الأكبر، في السنن عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أفضل الأيام عند الله يوم النحر ثم يوم النفر» وقيل يوم عرفة أفضل منه وهذا هو المعروف عند أصحاب الشافعي قالوا: لأنه يوم الحج الأكبر وصيامه يكفر سنتين، وما من يوم يعتق الله فيه الرقاب أكثر منه في يوم عرفة، ولأنه سبحانه يذنب فيه ثم يباهي ملائكته بأهل الموقف. والصواب القول الأول لأن الحديث الدال على ذلك لا يعارضه شيء يقاومه، والصواب أن يوم الحج الأكبر يوم النحر لقوله تعالى: (وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر) وثبت في الصحيحين أن أبا بكر وعلياً رضي الله عنهما أذنا بذلك يوم النحر لا يوم عرفة، وفي سنن أبي داود بأصح إسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يوم الحج الأكبر يوم النحر» وكذلك قال أبو هريرة وجماعة من الصحابة، ويوم عرفة مقدمة ليوم النحر بين يديه، فإن فيه يكون الوقوف والتضرع والتوبة والابتهال والاستقالة، ثم يوم النحر تكون الوفاة والزيارة، ولهذا سمي طوافه طواف الزيارة، لأنهم قد طهروا من ذنوبهم يوم عرفة، ثم أذن لهم يوم النحر في زيارته، والدخول عليه إلى بيته، ولهذا كان فيه ذبج القرابين وحلق الرموس ورمي الجمار ومعظم أفعال الحج، وعمل يوم عرفة كالطهور والغسل بين يدي هذا اليوم.

وكذلك تفضيل عشر ذي الحجة على غيره من الأيام، فإن أيامه أفضل الأيام عند الله، وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله منه في هذه الأيام العشر» قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال؟ ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشيء، وهي الأيام العشر التي أقسم الله بها في كتابه بقوله: (والفجر وليال عشر) ولهذا يستحب فيها الإكثار من التكبير والتهليل والتحميد، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «فاكثروا فيهن من التكبير والتهليل والتحميد» ونسبها إلى الأيام كنسبة مواضع المناصك إلى سائر البقاع.

ومن ذلك تفضيل شهر رمضان على سائر الشهور، وتفضيل عشره الأخير على سائر الليالي، وتفضيل ليلة القدر على ألف شهر.

## التفاضل بين عشر ذى الحجة والعشر الأخير من رمضان ليلة القدر وليلة الإسراء

فإن قلت : أى العشرين أفضل عشر ذى الحجة أو العشر الأخير من رمضان ؟ وأى الليلتين أفضل ليلة القدر أو ليلة الإسراء ؟ قلت : أما السؤال الأول فالصواب فيه أن يقال ليالى العشر الأخير من رمضان أفضل من ليالى عشر ذى الحجة ، وأيام عشر ذى الحجة أفضل من أيام عشر رمضان ، وبهذا التفضيل يزول للاشتباه ، ويدل عليه أن ليالى العشر من رمضان إنما فصلت باعتبار ليلة القدر وهى من الليالى ، وعشر ذى الحجة إنما فصلت باعتبار أيامه إذ فيه يوم النحر ويوم عرفة ويوم التروية ، وأما السؤال الثانى فقد سئل شيخ الإسلام ابن تيمية عن رجل قال : ليلة الإسراء أفضل من ليلة القدر وقال آخر بل ليلة القدر أفضل فأيهما المصيب ؟ فأجاب : الحمد لله ، أما القائل بأن ليلة الإسراء أفضل من ليلة القدر ، إن أراد به أن تكون الليلة التى أسرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم ونظائرها من كل عام أفضل لأمة محمد صلى الله عليه وسلم من ليلة القدر ، بحيث يكون قيامها والدعاء فيها أفضل منه في ليلة القدر ، فهذا باطل لم يقله أحد من المسلمين ، وهو معلوم الفساد بالاطراد من دين الإسلام ، هذا إذا كانت ليلة الإسراء تعرف عنها فكيف ولم يقدّم دليل معلوم لأعلى شهرها ولا عشرها ولا على غيرها ؟ بل القول في ذلك متعقبة مختلفة ليس فيها ما يقطع به ، ولا شرع للمسلمين تخصيص الليلة التى يظن أنها ليلة الإسراء بقيام ولا غيره ، بخلاف ليلة القدر فإنه قد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه » وفي الصحيحين عنه : « تحروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان » وقد أخبر سبحانه أنها خير من ألف شهر ، فإنه أنزل فيها القرآن ، وإن أراد أن الليلة المعينة التى أسرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم وحصل له فيها ما لم يحصل له في غيرها ، من غير أن يشرع تخصيصها بقيام ولا عبادة ، فهذا صحيح ، وليس إذا أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فضيلة في مكان أو زمان يجب أن يكون ذلك الزمان والمكان أفضل من جميع الأمكنة والأزمنة ، هذا إذا قدر أنه قام دليل على إنعام الله تعالى على نبيه ليلة الإسراء ، ؛ كان أعظم من إنعامه عليه بإنزال القرآن ليلة القدر ، وغير ذلك من النعم التى أنعم عليه .

والكلام في مثل هذا يحتاج إلى علم بحقائق الأمور ومقادير النعم التى لاتعرف إلا بوحى ، ولا يجوز لأحد أن يتكلم فيها بلا علم ؛ ولا يعرف عن أحلمن المسلمين أنه جعل ليلة الإسراء فضيلة على غيرها لاسيما على ليلة القدر ، ولا كان الصحابة والتابعون لهم بإحسان يقصدون تخصيص ليلة الإسراء بأمر من الأمور ، ولا يدكرونها ، ولهذا لا يعرف أى ليلة كانت وإن كان الإسراء من أعظم فضائله صلى الله عليه وسلم ، ومع هذا فلم يشرع تخصيص ذلك الزمان ولا ذلك المكان بعبادة شرعية ، بل غار حراء الذى ابتدئ فيه بنزول الوحي وكان يتحراه قبل النبوة لم يقصده هو ولا أحد من أصحابه بعد النبوة مدة مقامه بمكة ، ولا خص اليوم الذى أنزل فيه الوحي بعبادة ولا غيرها ، ولا خص المكان الذى ابتدئ فيه بالوحي ولا الزمان بشئ ، ومن خص الأمكنة والأزمنة من عنده بعبادات لأجل هذا وأمثاله كان من جنس أهل الكتاب الذين جعلوا زمان أحوال المسيح مواسم وعبادات كيوم الميلاد ويوم التعميد وغير ذلك من أحواله . وقد رأى عمر بن الخطاب جماعة يتباحرون مكاناً يصلون فيه فقال ما هذا ؟ قالوا مكان صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقال : أتريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد ؟ إنما هلك من كان قبلكم بهذا ، فمن أدرىكم فيه الصلاة فيصل ولا فليمض . وقد قال بعض الناس :



إن ليلة الإسراء في حق النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر ، وليلة القدر بالنسبة إلى الأمة أفضل من ليلة الإسراء ، فهذه الليلة في حق الأمة أفضل لهم ، وليلة الإسراء في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل له .

### فضل الحج الأكبر

فإن قيل : فأيهما أفضل يوم الجمعة أو يوم عرفة ؟ فقد روى ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تطلع الشمس على يوم أفضل من يوم الجمعة » وفيه أيضا حديث تميم بن أوس « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة » قيل : وقد ذهب بعض العلماء إلى تفضيل يوم الجمعة على يوم عرفة محتجا بهذا الحديث ، وحكى القاضي أبو يعلى رواية عن أحد أن ليلة الجمعة أفضل من ليلة القدر ، والصواب أن يوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع ، ويوم عرفة ويوم النحر أفضل أيام العام ، وكذلك ليلة القدر وليلة الجمعة ، ولهذا كان لوقفة الجمعة يوم عرفة مزية على سائر الأيام من وجوه متعددة . أحدها : اجتماع المؤمنين الذين هما أفضل الأيام . الثاني : أنه اليوم الذي فيه ساعة حقيقة الإجابة ، وأكثر الأقوال أنها آخر ساعة بعد العصر وأهل الموقف كلهم إذ ذاك واقفون للدعاء والتضرع . الثالث : موافقته ليوم وقفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . الرابع : أن فيه اجتماع الخلائق من أقطار الأرض للخطبة وصلاة الجمعة . ويوافق ذلك اجتماع أهل عرفة يوم عرفة بعرفة فيحصل من اجتماع المسلمين في مساجدهم وموقفهم من الدعاء والتضرع ما لا يحصل في يوم سواه . الخامس : أن يوم الجمعة يوم عيد ، ويوم عرفة يوم عيد لأهل عرفة ، ولذلك كره لمن بعرفة صومه . وفي التسائي عن أبي هريرة قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صوم يوم عرفة بعرفة » وفي إسناده نظر . فإن مهدي بن حرب الجوزي ليس بمعروف ومداره عليه ، ولكن ثبت في الصحيح من حديث أم الفضل « أن ناسا تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال بعضهم : هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم ، فأرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره بعرفة فشربه » .

وقد اختلف في حكمة استحباب فطر يوم عرفة بعرفة ، فقالت طائفة : ليتقوى على الدعاء ، وهذا قول الحارثي وغيره ، وقال غيرهم : منهم شيخ الإسلام ابن تيمية : الحكمة فيه أنه عيد لأهل عرفة فلا يستحب صومه لهم ، قال : والدليل عليه الحديث الذي في السنن عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « يوم عرفة ويوم النحر وأيام منى عيدنا أهل الإسلام » قال شيخنا : وإنما يكون يوم عرفة عيداً في حق أهل عرفة لاجتماعهم فيه ، بخلاف أهل الأمصار فإنهم إنما يجتمعون يوم النحر ، فكان هو العيد في حقهم ، والمقصود أنه إذا اتفق يوم عرفة يوم جمعة فقد اتفق عيدان معا . السادس : أنه موافق ليوم إكمال الله تعالى دينه لعباده المؤمنين وإتمام نعمته عليهم ، كما ثبت في صحيح البخاري عن طارق بن شهاب قال : جاء يهودى إلى عمر بن الخطاب فقال : يا أمير المؤمنين آية تقرأونها في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت وتعلم ذلك اليوم الذي نزلت فيه لانتخذناه عيداً . قال : أى آية ؟ قال : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً) فقال عمر ابن الخطاب : إني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه ، والمكان الذي نزلت فيه ، نزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعرفة يوم جمعة ونحن واقفون معه بعرفة . السابع : أنه موافق ليوم الجمع الأكبر والموقف الأعظم يوم القيامة ، فإن القيامة تقوم يوم الجمعة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوافقها فيه

عبد مسلم سأل الله خيرا إلا أعطاه إياه ، ولهذا شرع الله سبحانه وتعالى لعباده يوما يجتمعون فيه فيذكرون المبدأ والمعاد والجنة والنار ، وادخر الله تعالى لهذه الأمة يوم الجمعة ، إذ فيه كان المبدأ وفيه المعاد ، ولهذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في فجره سورتي (الجمعة) و(هل أتى على الإنسان) لاشتمالهما على ما كان وما يكون في هذا اليوم من خلق آدم ، وذكر المبدأ والمعاد ودخول الجنة والنار ، فكان يذكر الأمة في هذا اليوم بما كان فيه وما يكون فهكذا يتذكر الإنسان بأعظم مواقف الدنيا وهو يوم عرفة الموقف الأعظم بين يدي الرب سبحانه في هذا اليوم بعينه ، ولا يتنصف حتى يستقر أهل الجنة في منازلهم ، وأهل النار في منازلهم .  
الثامن : أن الطاعة الواقعة من المسلمين يوم الجمعة وليلة الجمعة أكثر منها في سائر الأيام ، حتى أن أكثر أهل القصور يحترمون يوم الجمعة وليلته ، ويرون أن من تجرأ فيه على معاصي الله عز وجل عجل الله عقوبته ، ولم يمهله ، وهذا أمر قد استقر عندهم وعلموه بالتجارب ، وذلك لعظم اليوم وشرفه عند الله واختيار الله سبحانه له من بين سائر الأيام ، ولا ريب أن للوقفة فيه مزية على غيره . التاسع : أنه موافق ليوم المزيد في الجنة ، وهو اليوم الذي يجتمع فيه أهل الجنة في واد فسيح ، وينصب لهم منابر من لؤلؤ ، ومنابر من ذهب ، ومنابر من زبرجد وياقوت ، على كتابان المسك فينظرون ربه تبارك وتعالى ، ويتجلى لهم فيرونه عيانا ، ويكون أسرعهم موافاة أعجلهم روحا إلى المسجد ، وأقربهم منه أقربهم من الإمام ، فأهل الجنة مشتاقون إلى يوم المزيد فيها لما ينالون فيه من الكرامة ، وهو يوم جمعة ، فإذا وافق يوم عرفة كان له مزية واختصاص ، وفضل ليس لغيره . العاشر : أنه يدنو الرب تبارك وتعالى عشية يوم عرفة من أهل الموقف ، ثم يباهي بهم الملائكة فيقول : ما أراد هؤلاء ؟ أشهدكم أنني قد غفرت لهم ، ويحصل مع دنوه منهم تبارك وتعالى ساعة الإجابة التي لا يرد فيها سائلا يسأل خيرا ، فيقربون منه بدعائه والتضرع إليه في تلك الساعة ، ويقرب منهم تعالى نوعين من القرب . أحدهما : قرب الإجابة المحققة في تلك الساعة . والثاني : قربه الخاص من أهل عرفة ومباهاته بهم ملائكة فتستشعر قلوب أهل الإيمان هذه الأمور فتزداد قوة إلى قوتها وفرحا وسرورا وإبتهاجا ورجاء لفضل ربها وكرمه ، فهذه الوجوه وغيرها فضلت وقفة يوم الجمعة على غيرها ، وأما ما استفاض على السنة العوام بأنها تعدل ثنتين وسبعين حجة فباطل لا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا عن أحد من الصحابة والتابعين ، والله أعلم .

### فصل : لا يقبل الله إلا العمل الطيب

والمقصود أن الله سبحانه وتعالى اختار من كل جنس من أجناس المخلوقات أطيبه واختصه لنفسه وارضاءه دون غيره ، فإنه تعالى طيب لا يحب إلا الطيب ، ولا يقبل من العمل والكلام والصدقة إلا الطيب ، فالطيب من كل شيء هو مختاره تعالى . وأما خلقه تعالى فغام للنوعين ، وبهذا يعلم عنوان سعادة العبد وشقاوته ، فإن الطيب لا يناسبه إلا الطيب ، ولا يرضى إلا به ، ولا يسكن إلا إليه ، ولا يطعم قلبه إلا به ، فله من الكلام الكلام الطيب الذي لا يصعد إلى الله تعالى إلا هو ، وهو أشد شيء نفرة عن الفحش في المقال ، والتفحش في اللسان البذي ، والكذب ، والغيبة ، والنميمة ، والبهت ، وقول الزور ، وكل كلام خبيث ، وكذلك لا يآلف من الأعمال إلا أطيبها ، وهي الأعمال التي اجتمعت على حسنها القطر السليمة مع الشرائع النبوية ، وزكيتها العقول الصحيحة ، فاتفق على حسنها الشرع والعقل والقطرة ، مثل أن يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا ويؤثر مرضاته على هواه ، ويتجنب إليه بجهده وطاقته ، ويحسن إلى خلقه ما استطاع ، فيفعل بهم ما يحب أن

يفعلوا به ، ويعاملهم بما يجب أن يعاملوه به ، ويدعهم بما يجب أن يدعوه منه ، وينصحبهم بما ينصح به نفسه ، ويحكمهم بما يجب أن يحكم له به ، ويحمل أذاهم ، ولا يحملهم أذاه ، ويكف عن أعراضهم ، ولا يقابلهم بما نالوا من عرضه ، وإذا رأى لهم حسنا أذاعه ، وإذا رأى سيئا كتمه ، وقيم أعتذارهم ما استطاع فيما لا يبطل شريعة ، ولا يناقض لله أمرا ولا نهيًا ، وله أيضا من الأخلاق أطيبها وأزكاها ، كالخلم ، والوقار ، والسكينة ، والرحمة ، والصبر ، والرفاء ، وسهولة الجانب ، ولين العريكة ، والصدق ، وسلامة الصدر من الغل والغش والحقد والحسد ، والتواضع ، وخضض الجناح لأهل الإيمان ، والعزة والفظلة على أعداء الله ، وصيانة الوجه عن بذله ، وتذلل لغير الله ، والعفة ، والشجاعة ، والسخاء ، والمروءة ، وكل خلق اتفقت على حسنه الشرائع والفطر والعقول ، وكذلك لا يختار من الطعام إلا أطيبها وهو الحلال الهني المرئى الذى يغذى البدن والروح أحسن تغذية ، مع سلامة العبد من تبعته ، وكذلك لا يختار من المناكح إلا أطيبها وأزكاها ، ومن الرائحة إلا أطيبها وأزكاها ، ومن الأصحاب والعشراء إلا الطيبين منهم ، فروحه طيب وبدنه طيب وخلق طيب وعمله طيب ، وكلامه طيب ، ومطعمه طيب ، ومشربه طيب ، وملبسه طيب ، ومنكحه طيب ، ومدخله طيب ، ومخرجه طيب ، ومثقله طيب ، ومثواه كله طيب ، فهذا مما قال الله تعالى فيه : (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ) ومن الذين يقول لهم خزنة الجنة : ( سلام عليكم طيبم فادخلوها خالدين ) وهذه القاء تقتضى السببية أى بسبب طيبكم ادخلوها ، وقال تعالى : ( الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ) وقد فسرت الآية بأن الكلمات الخبيثات للخبيثين ، والكلمات الطيبات للطيبين ، وفسرت بأن النساء الطيبات للرجال الطيبين ، والنساء الخبيثات للرجال الخبيثين وهى تم ذلك وغيره ، فالكلمات والأعمال والنساء الطيبات لمناسبتها من الطيبين والكلمات ، والأعمال والنساء الخبيثة لمناسبتها من الخبيثين ، فالحمد سبحانه وتعالى جعل الطيب بخلافه فى الجنة ، وجعل الخبيث بخلافه فى النار ، فجعل الدور ثلاثة : دارا أخلصت للطيبين وهى حرام على غير الطيبين وقد جمعت كل طيب وهى الجنة . ودارا أخلصت للخبيث والخبيثات ولا يدخلها إلا الخبيثون وهى النار . ودارا امتزج فيها الطيب والخبيث وخطط بينهما وهى هذه الدار ، ولهذا وقع الابتلاء والمحنة بسبب هذا الامتزاج والاختلاط ، وذلك بموجب الحكمة الإلهية .

فإذا كان يوم معاد الخليفة ميز الله الخبيث من الطيب ، فجعل الطيب وأهله فى دار على حدة لا يخالطهم غيرهم ، وجعل الخبيث وأهله فى دار على حدة لا يخالطهم غيرهم ، فعاد الأمر إلى دارين فقط الجنة وهى دار الطيبين ، والنار وهى دار الخبيثين .

وأنشأ الله تعالى من أعمال الفريقين ثوابهم وعقابهم ، فجعل طيبات أقوال هؤلاء وأعمالهم وأخلاقهم هى عين نعيمهم ولذاتهم ، أنشأ لهم منها أكمل أسباب النعيم والسرور ، وجعل خبيثات أقوال الآخرين وأعمالهم وأخلاقهم هى عين عذابهم وآلامهم ، فأنشأ لهم منها أعظم أسباب العقاب والآلام ، حكمة بالغة ، وعزة باهرة قاهرة ، ليرى عباده كمال ربوبيته ، وكمال حكمته ، وعلمه ، وعدله ، ورحمته ، وليعلم أعداؤه أنهم كانوا هم المقترين الكذابين لا رسله البررة الصادقون ، قال الله تعالى : ( وأنقموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون . ليبين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين ) والمقصود أن الله سبحانه جعل للسعادة والشقاوة عنوانا يعرفان به ، فالسعيد الطيب لا يلبق به

إلا طيب ، ولا يأتى إلا طيبا ولا يصدر منه إلا طيب ، ولا يلبس إلا طيبا ، والشئ الخبيث لا يليق به إلا خبيث ، ولا يأتى إلا خبيثا ، ولا يصدر منه إلا الخبيث ، فالخبيث يتفجر من قلبه الخبيث على لسانه وجوارحه ، والطيب يتفجر من قلبه الطيب على لسانه وجوارحه .

وقد يكون فى الشخص مادتان فأيهما غلب عليه كان من أهلها ، فإن أراد الله به خيرا طهره الله من المادة الخبيثة قبل الموافاة ، فيوافيه يوم القيامة مطهرا ، فلا يحتاج إلى تطهيره بالنار ، فيطهره منها ما يوفق له من التوبة النصوح ، والحسنات المحاسنة ، والمصائب المكفرة حتى يلقى الله وما عليه خطيئة ، ويمسك عن الآخر مواد التطهير فيلقاه يوم القيامة بمادة خبيثة ومادة طيبة ، وحكمته تعالى تأتى أن يجاوره أحد فى داره بجائسته ، فيدخله النار طهرة له وتصفية وسبكا ، فإذا خلصت سيكة إيمانه من الخبث صلح حينئذ لجواره ومساكنة الطيبين من عبادته ، وإقامة هذا النوع من الناس فى النار على حسب سرعة زوال تلك الخبائث منهم وبطئها ، فأسرعهم زوالا وتطهيرا أسرعهم خروجا وأبطوهم أبطوهم خروجا ، جزاء وفاقا (وما ربك بظلام للعبيد) .

ولما كان المشرك خبيث النضر خبيث الذات لم تطهر النار خبثه بل لو خرج منها لعاد خبيثا كما كان ، كالكلب إذا دخل البحر ثم خرج منه ، فلذلك حرم الله تعالى على المشرك الجنة . ولما كان المؤمن الطيب المطيب مبرا من الخبائث كانت النار حراما عليه إذ ليس فيه ما يقتضى تطهيره بها ، فسيحان من بهرت حكمته العقول والألباب ، وشهدت فطرة عباده وعقولهم بأنه أحكم الحاكمين ، ورب العالمين ، لا إله إلا هو .

#### فصل : اضطراب العباد لبعثة الرسل

ومن ههنا تعلم اضطراب العباد فوق كل ضرورة إلى معرفة الرسول ، وما جاء به ، وتصديقه فيما أخبر به ، وطاعته فيما أمر ، فإنه لا سبيل إلى السعادة والفلاح لا فى الدنيا ولا فى الآخرة إلا على أيدى الرسل ، ولا سبيل إلى معرفة الطيب والخبيث على التفصيل إلا من جهتهم ، ولا ينال رضا الله أئبته إلا على أيديهم ، فالطيب من الأعمال والأقوال والأخلاق ليس إلا هديهم ، وما جاعوا به ، فهم الميزان الرابح الذى على أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم توزن الأقوال والأخلاق والأعمال ، وبمنابتهم يتميز أهل الهدى من أهل الضلال ، فالضرورة إليهم أعظم من ضرورة البدن إلى روحه ، والعين إلى نورها ، والروح إلى حياتها ، فأى ضرورة وحاجة فرضت فضرورة العبد وحاجته إلى الرسل فوقها بكثير ، وما ظنك بمن إذا غاب عنك هديه وما جاء به طرفة عين ، فسد قلبك ، وصار كالحوت إذا فارق الماء ، ووضع فى القفلة ، فحال العبد عند مقارفة قلبه لما جاء به الرسول كهذه الحال . بل أعظم ، ولكن لا يحس بهذا إلا قلب حى . و . ما لجرح ببيت لإلام .

وإذا كانت سعادة العبد فى الدارين معلقة بهدى النبى صلى الله عليه وسلم فيجب على كل من نصح نفسه ، وأحب نجاحها وسعادتها ، أن يعرف من هديه وسيرته وشأنه ما يخرج به عن الجاهلين به ويدخل به فى عداد أتباعه وشيعته وحزبه ، والناس فى هذا بين مستقل ومستكبر ومحروم ، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

وهذه كلمات يسيرة لا يستغنى عن معرفتها من له أدنى همة إلى معرفة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وسيرته ، وهديه ، اقتضاها الخطر المكثود على عجزه ويبحرهِ مع البضاعة المزجاة<sup>٢</sup> التى لا تفتح لها أبواب السدد ، ولا يتنافس فيها المتنافسون مع تعليقها فى حال السفر لا الإقامة والقلب بكل واد منه شعبة ، والهمة قد تفرقت شذرا

منرا<sup>١</sup> ، والكتاب مفقود، ومن يفتح باب العلم لمذاكرته معلوم غير موجود ، فعود العلم النافع الكفيل بالسعادة قد أصبح ذاويا ، وربعه قد أوحش من أهله ، وعاد منهم خاليا ، فلسان العالم قد ملئ بالقلوب مضاربة لغلبة الجاهلين ، وعادت موارد شفاائه وهى معاطبه لكثرة المنحرفين والمحرقين ، فليس له معول إلا على الصبر الجميل ، وما له ناصر ولا معين إلا الله وحده ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

### فصل : فى نسبة صلى الله عليه وسلم

وهو خير أهل الأرض نسباً على الإطلاق ، فلنسبه من الشرف أعلى ذروة ، وأعداؤه كانوا يشهدون له بذلك ، ولهذا شهد له به عدوه إذ ذاك أبو سفيان بين يدى ملك الروم ، فأشرف القوم قومه ، وأشرف القبائل قبيلته ، وأشرف الأقباض أقباضه . فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، إلى ههنا معلوم الصحة ، متفق عليه بين التآيين ، ولا خلاف فيه ألينة ، وما فوق عدنان مختلف فيه ، ولا خلاف بينهم أن عدنان من ولد إسماعيل عليه السلام .

### فصل : يثبت فى أن الذبيح إسماعيل لا إسحاق

وإسماعيل هو الذبيح على قول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وأما القول بأنه إسحاق فباطل بأكثر من عشرين وجهاً ، وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول : هذا القول إنما هو متلقى عن أهل الكتاب مع أنه باطل بنص كتابهم ، فإن فيه أن الله أمر إبراهيم أن يذبح ابنه بكره ، وفى لفظ وحيد ، ولا يشك أهل الكتاب مع المسلمين أن إسماعيل هو بكر أولاده . والذي غر أصحاب هذا القول أن فى التوراة التى بأيديهم اذبح ابنك إسحاق ، قال : وهذه الزيادة من تحريفهم وكذبهم لأنها تناقض قوله اذبح بكره ووحيدك ، ولكن اليهود حسدت بنى إسماعيل على هذا الشرف ، وأحبوا أن يكون لهم ، وأن يسوقوه إليهم ، ويحتازوه دون العرب ويأبى الله إلا أن يجعل فضله لأهله ، وكيف يسوغ أن يقال إن الذبيح إسحاق والله تعالى قد بشرهم إسحاق به وابنه يعقوب فقال تعالى عن الملائكة إنهم قالوا لإبراهيم لما أتوه بالبشرى ( لا تخف إنما أرسلنا إلى قوم لوط وامرأته قائمة فضحك فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب ) فحال أن يبشرها بأنه يكون له ولد ثم يأمر بذبحه ، ولا ريب أن يعقوب داخل فى البشارة ، فتناول البشارة لإسحاق ويعقوب فى اللفظ واحد ، وهذا ظاهر الكلام وسياقه . فإن قيل لو كان الأمر كما ذكرتموه لكان يعقوب مجروراً عطفاً على إسحاق فكانت القراءة (ومن وراء إسحاق يعقوب) أى ويعقوب من وراء إسحاق ؟ قيل : لا يمنع الرفع أن يكون يعقوب مبشراً به لأن البشارة قول مخصوص وهى أول خبر سار صادق ، وقوله تعالى (ومن وراء إسحاق يعقوب) جملة متضمنة لهذه القيود فتكون بشارة ، بل حقيقة البشارة هى الجملة الخبرية ، ولما كانت البشارة قولاً كان موضع هذه الجملة نصيباً على الحكاية بالقول ، كأن المعنى وقلنا لها من وراء إسحاق يعقوب ، والقاتل إذا قال : بشرت فلانا بقدم أخيه وقتله فى أثره لم يعقل منه إلا بشارة بالأمرين جميعاً ، هذا مما لا يستريب ذو فهم فيه ألينة ، ثم يضعف الجرامر آخر وهو ضعف قولك مررت بزيد ومن بعده عمرو ، لأن العاطف يقوم مقام حرف الجر فلا يفصل بينه وبين المجرور كما لا يفصل بين حرف الجار والمجرور ، ويدل عليه أيضاً أن الله سبحانه لما ذكر قصة إبراهيم وابنه الذبيح فى سورة الصافات قال : ( فلما أسلما وتله لالجين . وناديا أنه يا إبراهيم . قد صدقت الرؤيا

إننا كذلك نجزي المحسنين . إن هذا هو البلاء المبين . وقد يتناه بذيح عظيم . وتركنا عليه في الآخرين . سلام على إبراهيم . كذلك نجزي المحسنين . إنه من عبادنا المؤمنين ) ثم قال تعالى : ( وبشرناه بإسحاق نبيا من الصالحين ) فهذه بشارة من الله تعالى له شكرًا على صبره على ما أمر به ، وهذا ظاهر جدًا في أن المبشر به غير الأول بل هو كالتنص فيه .

فإن قيل : فالبشارة الثانية وقعت على نبوته : أي لما صبر الأب على ما أمر به وأسلم الولد لأمر الله جازاه الله على ذلك بأن أعطاه النبوة . قيل : البشارة وقعت على المجموع على ذاته ووجوده ، وأن يكون نبيًا ، ولهذا نصب نبيًا على الحال المقدر أي مقدروا نبوته ، فلا يمكن إخراج البشارة أن تقع على الأصل ، ثم تخص بالحال التابعة الجارية بحري الفضلة ، هذا حال من الكلام ، بل إذا وقعت البشارة على نبوته فوقوعها على وجوده أولى وأحرى .

وأيضا فلا ريب أن الذبيح كان بمكة ولذلك جعلت القرابين يوم النحر بها ، كما جعل السعي بين الصفا والمروة ، ورمى الجمرات ذكرا لشأن إسماعيل وأمه ، وإقامة لذكر الله ، ومعلوم أن إسماعيل وأمه هما اللذان كانا بمكة دون إسحاق وأمه ، ولهذا اتصل مكان الذبيح وزمانه بالبيت الحرام الذي اشترك في بنائه إبراهيم وإسماعيل ، وكان النحر بمكة من تمام حج البيت الذي كان على يد إبراهيم وابنه إسماعيل زمانا ومكانا ، ولو كان الذبيح بالشام كما يزعم أهل الكتاب ومن تلقى عنهم لكانت القرابين والنحر بالشام لا بمكة .

وأيضا فإن الله سبحانه سمي الذبيح حليما لأنه لا أحلم من أسلم نفسه للذبيح طاعة لربه ، ولما ذكر إسحاق سباه عليا فقال تعالى : ( هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين . إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون ) إلى أن قال : ( قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم ) وهذا إسحاق بل ريب لأنه من أمراته ، وهي المبشرة به ، وأما إسماعيل فن السرية ، وأيضا فإنهما بشرا به على الكبر والياس من الولد ، وهذا بخلاف إسماعيل فإنه ولد قبل ذلك .

وأيضا فإن الله سبحانه أجرى العادة البشرية أن بكر الأولاد أحب إلى الوالدين من بعده ، وإبراهيم عليه السلام لما سأل ربه الولد ووجه له تعلقت شعبة من قلبه بمحبته ، والله تعالى قد اتخذ خليلا ، والخلة منصب يقتضي توحيد المحبوب بالحبة ، وأن لا يشارك بينه وبين غيره فيها ، فلما أخذ الولد شعبة من قلب الوالد جاءت غير الخلة تنزعها من قلب الخليل ، فأمره بذبح المحبوب ، فلما أقدم على ذبحه وكانت محبة الله أعظم عنده من محبة الولد ، خلصت الخلة حيثئذ من شوائب المشاركة ، فلم يبق في الذبيح مصلحة ، إذ كانت المصلحة إنما هي في العزم ، وتوطين النفس فيه ، فقد حصل المقصود فنسخ الأمر وفدى الذبيح وصدق الخليل الرؤيا وحصل مراد الرب ، ومعلوم أن هذا الامتحان والاختبار إنما حصل عند أول مولود ولم يكن ليحصل في المولود الآخر دون الأول ، بل لم يحصل عند المولود الآخر من مزاحة الخلة ما يقتضي الأمر بذبحه ، وهذا في غاية الظهور .

وأيضا فإن سارة امرأة الخليل صلى الله عليه وسلم غارت من هاجر وابنها أشد الغيرة ، فإنها كانت جارية ، فلما ولد لإسماعيل وأحبه أبوه اشتدت غيرة سارة ، فأمر الله سبحانه أن يبعد عنها هاجر وابنها ، ويسكنها في أرض مكة ، ليبرد عن سارة حرارة الغيرة ، وهذا من رحمته ورأفته ، فكيف يأمره سبحانه بعد هذا أن يذبح ابنتها ويبدع ابن الجارية بحاله ؟! هذا مع رحمة الله لها ، وإيعاد الضرر عنها ، وجبره لها ، فكيف يأمر بعد هذا بذبح ابنها دون ابن الجارية ؟! بل حكته البالغة اقتضت أن يأمر بذبح ولد السرية ، فحينئذ يرق قلب الست

على ولدها ، وتبديل قسوة الغيرة رحمة ، ويظهر لها بركة هذه الجارية وولدها ، وأن الله لا يضيع بيتا هذه وابنها منهم ، ويرى عباده جبره بعد الكسر ، ولطفه بعد الشدة ، وأن عاقبة صبر هاجر وابنها على البعد والوحدة والغربة والتسليم إلى ذبح الولد آلت إلى ما آلت إليه من جبل آثارهما ومواطئ أقدامهما مناسك لعباده المؤمنين ومتعبدات لهم إلى يوم القيامة ، وهذه سنته تعالى فيمن يريد رفعه من خلقه ، أن يمن عليه بعد استضعافه ، وذله وانكساره ، قال تعالى : ( ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ) وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

ولرجع إلى المقصود من سيرته صلى الله عليه وسلم وهديه وأخلاقه .

مولد النبي صلى الله عليه وسلم وتربيته ووفاته والديه وجده

لا خلاف أنه ولد صلى الله عليه وسلم بحوف مكة ، وأن مولده كان عام الفيل ، وكان أمر الفيل مقدمة تدبها الله لنبيه وبيته ، وإلا فأصحاب الفيل كانوا نصارى أهل الكتاب ، وكان دينهم خيرا من دين أهل مكة إذ ذاك ، لأنهم كانوا عبّاد أوثان فنصرهم الله على أهل الكتاب نصرا لا يصنع للبشر فيه ، إرخاصا وتقدمة للنبي صلى الله عليه وسلم الذي خرج من مكة ، وتعظيلا للبيت الحرام . واختلف في وفاة أبيه عبد الله ، هل توفي ورسول الله صلى الله عليه وسلم حل أو توفي بعد ولادته ؟ على قولين أحدهما أنه توفي ورسول الله صلى الله عليه وسلم حل ، والثاني أنه توفي بعد ولادته بسبعة أشهر ، ولا خلاف أن أمه ماتت بين مكة والمدينة بالأبواء منصرفها من المدينة من زيارة أخواله ، ولم يستكمل إذ ذاك سبع سنين ، وكفله جده عبد المطلب ، وتوفي ورسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ثمان سنين ، وقيل ست ، وقيل عشر ، ثم كفله عمه أبو طالب واستمرت كفالته له ، فلما بلغ ثني عشرة سنة خرج به عمه إلى الشام ، وقيل كانت سنة تسع سنين ، وفي هذه الحرجة رآه بحيرا الزاهب ، وأمر عمه أن لا يقدم به إلى الشام خوفا عليه من اليهود ، فبعثه عمه مع بعض غلمانته إلى المدينة ، ووقع في كتاب الترمذى وغيره أنه بعث معه بلالا وهو من الغلط الواضح ، فإن بلالا إذ ذاك لعله لم يكن موجودا ، وإن كان فلم يكن مع عمه ولا مع أبي بكر ، وذكر البزار في مسنده هذا الحديث ، ولم يقل : وأرسل معه عمه بلالا ، ولكن قال : رجلا .

فلما بلغ خمسا وعشرين سنة خرج إلى الشام في تجارة ، فوصل إلى بصرى ، ثم رجع فتزوج عقب رجوعه خديجة بنت خويلد ، وقيل تزوجها وله ثلاثون سنة ، وقيل إحدى وعشرون ، وسنها أربعون ، وهي أول امرأة تزوجها ، وأول امرأة ماتت من نسائه ، ولم ينكح عليها غيرها ، وأمره جبريل أن يقرأ عليها السلام من ربها ، ثم حجب الله إليه الخلوة والتعبد لربه ، وكان يخلو بغار حراء يتعبد فيه الليالي ذوات العدد ، وبغضت إليه الأوثان ودين قومه ، فلم يكن شيء أبغض إليه من ذلك .

فلما كمل له أربعون أشرقت عليه أنوار النبوة ، وأكرمته الله تعالى برسالته ، وبعثه إلى خلقه ، واختصه بكرامته ، وجعله أميته بينه وبين عباده ، ولا خلاف أن مبعثه صلى الله عليه وسلم كان يوم الاثنين ، واختلف في شهر المبعث ، فقيل لثمان مضي من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من عام الفيل ، هذا قول الأكثرين ، وقيل بل كان ذلك في رمضان ، واحتج هؤلاء بقوله تعالى : ( شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن ) قالوا : أول ما أكرمته الله تعالى بنبوته أنزل عليه القرآن ، وإلى هذا ذهب جماعة منهم يحيى الصرصري حيث يقول في نونيته :

وأتت عليه أربعون فأشرقت شمس النبوة منه في رمضان

والأولون قالوا : إنما كان إنزال القرآن في رمضان جملة واحدة في ليلة القدر إلى بيت العزة ، ثم أنزل منجما بحسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة . وقالت طائفة : أنزل فيه القرآن ، أى في شأنه ، وتعظيمه ، وفرض صومه .

وقيل : كان ابتداء المبعث في شهر رجب ، وكل الله له من مراتب الوحي مراتب عديدة . إحداها : الرؤيا الصادقة وكانت مبدأ وحيه صلى الله عليه وسلم ، وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح . الثانية : ما كان يلقى به الملك في روعه وقلبه من غير أن يراه ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ، ولا يحملنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله ، فإن ما عند الله لا ينال إلا بطاعته » . الثالثة : أنه صلى الله عليه وسلم كان يتمثل له الملك رجلا فيخطبه حتى يعي عنه ما يقول له ، وفي هذه المرتبة كان يراه الصحابة أحيانا . الرابعة : أنه كان يأتيه في مثل صلصلة الجرس ، وكان أشده عليه فيلتبس به الملك حتى أن جبينه ليتفصد عرقا في اليوم الشديد البرد ، وحتى أن راحلته لتبرك به إلى الأرض إذا كان راكبا ، ولقد جاء الوحي مرة كذلك وفخذه على فخذه زيد ابن ثابت فتقلت عليه حتى كادت ترضها . الخامسة : أنه يرى الملك في صورته التي خلقت عليها فيوحى إليه ما شاء الله أن يوحى ، وهذا وقع له مرتين ، كما ذكر الله ذلك في سورة النجم . السادسة : ما أوحاه الله إليه وهو فوق السموات ليلة المعراج من فرض الصلاة وغيرها . السابعة : كلام الله له منه إليه بلا وساطة ملك ، كما كلم الله موسى بن عمران ، وهذه المرتبة هي ثابتة لموسى قطعاً بنص القرآن ، وثبوتها لنبينا صلى الله عليه وسلم هو في حديث الإسراء . وقد زاد بعضهم مرتبة ثامنة : وهي تكليم الله له كفاحا من غير حجاب ، وهذا على مذهب من يقول إنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه تبارك وتعالى ، وهي مسألة خلافاً بين السلف والخلف ، وإن كان جمهور الصحابة بل كلهم مع عائشة ، كما حكاه عثمان بن سعيد الدارمي إجماعاً للصحابة .

#### فصل : في ختانه صلى الله عليه وسلم

وقد اختلف فيه على ثلاثة أقوال : أحدها : أنه ولد مختونا مسرورا ، وروى في ذلك حديث لا يصح ، ذكره أبو القهر الجوزي في الموضوعات ، وليس فيه حديث ثابت ، وليس هذا من خواصه ، فإن كثيرا من الناس يولد مختونا ؛ وقال الميموني : قلت لأبي عبد الله الله مسألة سئلت عنها : ختان ختن صبيا فلم يستقص . قال : إذا كان الختان جاوز نصف الحشفة إلى فوق فلا يعيد لأن الحشفة تغلظ ، وكلما غلظت ارتفع الختان ، فأما إذا كان الختان دون النصف ، فكنت أرى أن يعيد . قلت : فإن الإعادة شديدة جدا ، وقد يخاف عليه من الإعادة فقال لا أرى ، ثم قال لي : فإن ههنا رجلا ولد له ابن مختون ، فاغتم لذلك غما شديدا : فقلت له إذا كان الله قد كفك المؤنة فما تمك بهذا ؟ انتهى . وحدثني صاحبنا أبو عبد الله محمد بن عثمان الخليلي المحدث ببيت المقدس أنه ولد كذلك ، وأن أهله لم يختنوه ، والناس يقولون لمن ولد كذلك ختنه القمر وهذا من خرافاتهم . القول الثاني : أنه ختن صلى الله عليه وسلم يوم شق قلبه الملائكة عند ظئره حليلة . القول الثالث : أن جده عبد المطلب ختنه يوم سابعه ، وصنع له مأدبة وسماه محمدا ، قال أبو عمرو بن عبد البر : وفي هذا الباب حديث مسند غريب حدثناه أحمد بن محمد بن أحمد ، حدثنا محمد بن عيسى ، حدثنا يحيى بن أيوب العلاف ، حدثنا محمد بن أبي السرى العسقلاني ، حدثنا الوليد بن مسلم عن شعيب عن عطاء الخراساني عن عكرمة عن ابن عباس : « أن عبد المطلب ختن النبي صلى الله عليه وسلم يوم سابعه وجعل له مأدبة وسماه محمدا



صلى الله عليه وسلم . قال يحيى بن أيوب : طلبت هذا الحديث فلم أجده عند أحد من أهل الحديث ممن لقينته إلا عند ابن أبي السرى . وقد وقعت هذه المسئلة بين رجلين فاضلين صنف أحدهما مصفا في أنه ولد غنونا وأجلب فيه من الأحاديث التي لا خطام لها ولا زمام ، وهو كمال الدين بن طلحة فنقضه عليه كمال الدين بن العديم ، وبين فيه أنه ختن على عادة العرب ، وكان عموم هذه السنة للعرب قاطبة مغنيا عن نقل معين فيها ، والله أعلم .

#### فصل : في أمهاته صلى الله عليه وسلم اللاتي أرضعته

فهن ثوبية مولاة أبي لبب أرضعتها أياها ، وأرضعت معه أبا سلمة عبد الله بن عبد الأشد المخزومي بلبن ابنها مسروح ، وأرضعت معهما عمه حمزة بن عبد المطلب ، واختلفت في إسلامها ، فالله أعلم . ثم أرضعت حليمة السعدية بلبن ابنها عبد الله أخى أنيسة وجذامة وهى الشفاء أولاد الحرث بن عبد العزى بن رفاعة السعدى ، واختلفت في إسلام أبويه من الرضاعة ، فالله أعلم . وأرضعت معه ابن عمه أبا سفيان بن الحارث ابن عبد المطلب ، وكان شديد العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أسلم عام الفتح وحسن إسلامه ، وكان عمه حمزة مسترضعا في بني سعد بن بكر ، فأرضعت أمه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند أمه حليمة ، فكان حمزة رضيع رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجهين من جهة ثوبية ومن جهة السعدية .

#### فصل : في حواضنه صلى الله عليه وسلم

فهن أمه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب ، ومنهن ثوبية ، وحليمة والشفاء ابنتها ، وهى أخته من الرضاعة كانت تحضنه مع أمها ، وهى التى قدمت عليه في وفد هوازن فبسط لها رداءه وأجلسها عليه رعاية لحقها ، ومنهن الفاضلة الحليلة أم أيمن بركة الحبشية ، وكان ورثها من أبيه ، وكانت دايت ، وزوجها من حبه زيد بن حارثة ، فولدت له أسامة ، وهى التى دخل عليها أبو بكر وعمر بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وهى تبكى ، فقالا : يا أم أيمن ما يبكيك ؟ فاعند الله خير لرسوله ! قالت : إني لأعلم أن ما عند الله خير لرسوله ، وإنما أبكى لانتقطاع خبر السماء ، فهيجتهما على البكاء ، فبكيا .

#### فصل : في مبعثه صلى الله عليه وسلم وأول ما نزل عليه

بعثه الله على رأس أربعين ، وهى رأس الكمال ، قيل ولما تبعث الرسل ، وأما ما يذكر عن المسيح أنه رفع إلى السماء وله ثلاث وثلاثون سنة فهذا لا يعرف له أثر متصل يجب المصير إليه . وأول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر النبوة الرؤيا ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، قيل وكان ذلك ستة أشهر ، ومدة النبوة ثلاث وعشرون سنة ، فهذه الرؤيا جزء من ستة وأربعين جزءا ، والله أعلم .

ثم أكرمه الله تعالى بالنبوة فجاءه الملك وهو بغار حراء ، وكان يحب الخلوة فيه ، فأول ما أنزل عليه ( اقرأ باسم ربك الذى خلق ) هذا قول عائشة والجمهور ، وقال جابر : أول ما أنزل عليه ( يا أيها المدثر ) والصحيح قول عائشة لوجوه . أحدها : أن قوله ما أنا بقارئ صريح في أنه لم يقرأ قبل ذلك شيئا . الثانى : الأمر بالقراءة في الترتيب قبل الأمر بالإلذار ، فإنه إذا قرأ في نفسه أنزل ما قرأه فأمره بالقراءة أولا ، ثم بإنذار ما قرأه ثانيا . الثالث : أن حديث جابر وقوله أول ما أنزل من القرآن ( يا أيها المدثر ) قول جابر وعائشة أخبرت عن خبره صلى الله عليه وسلم عن نفسه بذلك . الرابع : أن حديث جابر الذى احتج به صريح في أنه قد تقدم نزول الملك

عليه أولاً قبل نزول (يا أيها المدثر) فإنه قال : « فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء فرجعت إلى أهلي ، فقلت : زملوني : فثروني . فأنزل الله (يا أيها المدثر) » وقد أخبر أن الملك الذي جاءه بحراء أنزل عليه : ( اقرأ باسم ربك الذي خلق ) فدل حديث جابر على تأخر نزول (يا أيها المدثر) والحجة في روايته لا في رأيه ، والله أعلم .

#### فصل : في ترتيب الدعوة ولها مراتب

المرتبة الأولى : النبوة . الثانية : إنذار عشيرته الأقربين . الثالثة : إنذار قومه . الرابعة : إنذار قوم ما أتاهم من نذير من قبله وهم العرب قاطبة . الخامسة : إنذار جميع من بلغته دعوته من الجن والإنس إلى آخر الدهر . وأقام صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ثلاث سنين يدعو إلى الله سبحانه مستخفياً ، ثم نزل عليه : ( فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين ) فأعلن صلى الله عليه وسلم بالدعوة وجاهر قومه بالعداوة واشتد الأذى عليه وعلى المسلمين حتى أذن لهم بالمهجرتين :

#### فصل : في أسماءه صلى الله عليه وسلم

وكلها نعوت ليست بإعلاماً محضة لمجرد التعريف بل أسماء مشتقة من صفات قائمة به ، توجب له المدح والكمال ، منها ( محمد ) وهو أشهرها ، وبه سمي في التوراة صريحاً كما بيناه بالبرهان الواضح في كتاب [ جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على خير الأنام ] وهو كتاب فرد في معناه لم يسبق إلى مثله في كثرة فوائده وغزارتها ، بينا فيه الأحاديث الواردة في الصلاة والسلام عليه وصحبتها من حسناتها ومعلوها ، وبيننا ما في معلوها من العلل بيانا شافياً ، ثم أسرار هذا الدعاء وشرفه ، وما اشتمل عليه من الحكم والقوائد ، ثم في مواطن الصلاة عليه ومعالها ، ثم الكلام في مقدار الواجب منها واختلاف أهل العلم فيه وترجيح الراجح ، وتزيف المزيف ، وتخير الكتاب فوق وصفه . والمقصود أن اسمه محمد في التوراة صريحاً بما يوافق عليه كل عالم من مؤمنى أهل الكتاب . ومنها ( أحمد ) وهو الاسم الذي سماه به المسيح لسرّ ذكرناه في ذلك الكتاب . ومنها ( المتوكل ) . ومنها ( الماسح ) ، والحاشر ، والعاقب ، والمقفي ، ونبي التوبة ، ونبي الرحمة ، ونبي الملحمة ، والفتاح ، والأمين ) ويلحق بهذه الأسماء ( الشاهد ، والمبشر ، والبشير ، والنذير ، والقاسم ، والضحوك ، والقتال ، وعبد الله ، والسراج المنير ، وسيد ولد آدم ، وصاحب لواء الحمد ، وصاحب المقام المحمود ) وغير ذلك من الأسماء . لأن أسماءها إذا كانت أوصاف مدح فله من كل وصف اسم ، لكن ينبغي أن يفرق بين الوصف المختص به أو الغالب عليه ويشترك له منه اسم ، وبين الوصف المشترك فلا يكون له اسم يخصه ، وقال جبير بن مطعم : سمي لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه أسماء فقال : « أنا محمد . وأنا أحمد ، وأنا الماسح الذي يمحو الله بي الكفر ، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي ، والعاقب الذي ليس بعده نبي » .

وأسماءه صلى الله عليه وسلم نوعان . أحدهما : خاص لا يشركه فيه غيره من الرسل كـ محمد وأحمد والعاقب والحاشر والمقفي ونبي الملحمة . والثاني : ما يشركه في معناه غيره من الرسل ولكن له منه كاله ، فهو مختص بكاله دون أصله ، كرسول الله ونبيه وعبد الله والشاهد والمبشر والنذير ونبي الرحمة ونبي التوبة ، وأما إن جعل له من كل وصف من أوصافه اسم تجاوزت أسماءه الماسيتين ( كالصديق ، والمصدق ، والرحوف الرحيم ) إلى أمثال ذلك ، وفي هذا قال من قال من الناس إن لله ألف اسم ولنبي صلى الله عليه وسلم ألف اسم قاله أبو الخطاب بن دحية ومقصوده الأوصاف .

### فصل : في شرح معاني أسماؤه صلى الله عليه وسلم

أما محمد فهو اسم مفعول من حمد فهو محمد ، إذا كان كثير الحصول التي يحمد عليها ، ولذلك كان أبلغ من محمود ، فإن محمودا من الثلاث المجرى ومحمداً من المضاعف للمبالغة ، فهو الذي يحمد أكثر مما يحمد غيره من البشر ، ولهذا والله أعلم سمي به في التوراة لكثرة الحصول المحمود التي وصف بها هو ودينه وأمته في التوراة ، حتى تمنى موسى عليه الصلاة والسلام أن يكون منهم ، وقد أثبتنا على هذا المعنى بشواهد هناك ، وبيننا غلط أبي القاسم السبيلي حيث جعل الأمر بالعكس وأن اسمه في التوراة أحد .

وأما أحد فهو اسم على زنة أفعل التفضيل مشتق أيضا من الحمد . وقد اختلف الناس فيه هل هو بمعنى فاعل أو مفعول ، فقالت طائفة : بمعنى الفاعل أي حمده الله أكثر من حمد غيره له ، فعناه أحمد الحامدين لربه : ورجحوا هذا القول بأن قياس أفعل التفضيل أن يصاغ من فعل الفاعل لا من الفعل الواقع على المفعول ، قالوا : ولهذا لا يقال ما أضرب زيدا ، ولا زيد أضرب من عمرو باعتبار الضرب الواقع عليه ، ولا ما أشربه للماء وآكله للخبز ونحوه . قالوا : لأن أفعل التفضيل وفعل التعجب إنما يصاغان من الفعل اللازم ، ولهذا يقدر نقله من فعل وفعل المتعجب العين ومكسورها إلى فعل المضموم العين ، قالوا : ولهذا يعدى بالهمزة إلى المفعول فهزته للتعدي كقولك : ما أظرف زيدا وأكرم عمرا وأصلهما من ظرف وكرم . قالوا : لأن المتعجب منه فاعل في الأصل فوجب أن يكون فعله غير متعد ، قالوا : وأما نحو : ما أضرب زيدا لعمرو فهو منقول من فعل المتعجب العين إلى فعل المضموم العين ثم عدى والحالة هذه بالهمزة . قالوا : والدليل على ذلك مجيئهم باللام ، فيقولون : ما أضرب زيدا لعمرو ، ولو كان باقيا على تعديه لقليل ما أضرب زيدا عمرا ، لأنه متعد إلى واحد بنفسه ، وإلى الآخر بهزمة التعدي ، فلما أن عدوه إلى المفعول بهزمة التعدي عدوه إلى الآخر باللام ، فهذا هو الذي أوجب لهم أن قالوا إنها لا يصاغان إلا من فعل الفاعل لا من الواقع على المفعول . ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا : يجوز صوغهما من فعل الفاعل ومن الواقع على المفعول ، وكثرة السماع به من أبين الأدلة على جوازه . يقول العرب : ما أشغله بالشئ وهو من شغل فهو مشغول ، وكذلك يقولون ما أولمه بكذا وهو من أولم بالشئ فهو مولم به مبنى للمفعول ليس إلا . وكذلك قولهم ما أعجبه بكذا فهو من أعجب به ويقولون ما أحبه إلى فهو تعجب من فعل المفعول وكونه محبوبا لك ، وكذا ما أبغضه إلى وأمقته إلى .

وههنا مشكلة مشهورة ذكرها سيبويه ، وهي أنك تقول ما أبغضني له وما أحبني له وما أمقتني له إذا كنت أنت المبغض الكاره والمحب والماسق فتكون متعجبا من فعل الفاعل ، وتقول ما أبغضني إليه وما أمقتني إليه وما أحبني إليه إذا كنت أنت البغض الممقوت أو المحبوب فتكون متعجبا من الفعل الواقع على المفعول ، فما كان باللام فهو للفاعل وما كان يلى فهو للمفعول ، وأكثر النحاة لا يعللون هذا . والذي يقال في علته والله أعلم : إن اللام تكون للفاعل في المعنى نحو قولك : لمن هذا ؟ فيقال : لزيد فيوثي باللام ، وأما إلى فتكون للمفعول في المعنى فتقول إلى من يصل هنا الكتاب ؟ فتقول إلى عبد الله ، وسر ذلك أن اللام في الأصل للملك والاختصاص ، والاستحقاق إنما يكون للفاعل الذي يملك ويستحق ، وإلى لانهاء الغاية ، والغاية منتهى ما يقتضيه الفعل ، فهي بالمفعول أليق لأنها تمام مقتضى الفعل ، ومن التعجب من فعل المفعول قل كعب بن زهير في النبي صلى الله عليه وسلم :

فلهو أخوف عندى إذ أكلمه وقيل إنك محبوس ومقتول  
من خادر من ليوث الأسد مسكنه بيطن عثر غيل دونه غيل

فأخوف ههنا من خيف فهو خوف لامن خاف ، وكذلك قولهم : ما أجن زيدا من جن فهو مجنون ، هذا  
مذهب الكوفيين ومن وافقهم .

قال البصريون : كل هذا شاذ لا يعول عليه فلا يشوش به القواعد ويجب الاختصار منه على المسموع .  
قال الكوفيون : كثرة هذا في كلامهم نثرا ونظما يمنع حله على الشلوذ ؛ لأن الشاذ ما خالف استعمالهم ومطرود  
كلامهم ، وهذا غير مخالف لذلك . قالوا : وأما تقديركم لزوم الفعل ونقله إلى فعل فتحكم لادليل عليه ، وما  
تسكنم به من التعدية بالهمزة إلى آخره فليس الأمر فيها كما ذهبتم إليه ، والهمزة في هذا البناء ليست للتعدية ،  
وإنما هي للدلالة على معنى التعجب والتفضيل فقط ، كألف فاعل وميم مفعول وواو وهاء التاء والافتعال والمطاوعة  
ونحوها من الزوائد التي تلحق الفعل الثلاثي لبيان ما لحقه من الزيادة على مجرده ، فهذا هو السبب الجالب لهذه  
الهمزة لاتعدية الفعل . قالوا : والذي يدل على هذا أن الفعل الذى يعدى بالهمزة يجوز أن يعدى بحرف الجر  
والتضعيف : نحو : جلست به وأجلسته وقمت به وأقمته ونظائره ، وهنا لا يقوم مقام الهمزة غيرها ، فعلم  
أنها ليست لاتعدية المجردة ؛ وأيضا فإنها تجامع باء التعدية نحو : أكرم به وأحسن به ، ولا يجمع على الفعل بين  
تعديتين ، وأيضا فإنهم يقولون ما أعطاه للدرهم وأكساه للثياب وهذا من أعطى وكسا التعدى ، ولا يصح  
تقدير نقله إلى عطو إذا تناول ، ثم أدخلت عليه همزة التعدية لفساد المعنى فإن التعجب إنما وقع من إعطائه لامن  
عطوه وهو تناوله ، والهمزة التي فيه همزة التعجب والتفضيل ، وحذفت همزته التي في فعله فلا يصح أن  
يقال هي لاتعدية ، قالوا : وأما قولكم إنه عدى باللام في نحو ما أضربه لزيد إلى آخره ، فالإتيان باللام ههنا  
ليس لما ذكرتم من لزوم الفعل ، وإنما أتى بها تقوية لما ضعف بمنعه من التصرف ، وألزم طريقة واحدة  
خرج بها عن سنن الأفعال فضعف عن اقتضائه وعمله ، فقوى باللام كما يقوى بها عند تقدم معموله عليه  
وعند فرعيته ، وهذا المذهب هو الرابع كما تراه ( فلنرجع إلى المقصود ) .

فنقول : تقدير أحمد على قول الأولين أحمد الناس لربه ، وعلى قول هؤلاء أحق الناس وأولاهم بأن يحمد .  
فيكون كحمد في المعنى إلا أن الفرق بينهما أن محمدا هو كثير الخصال التي يُحمد عليها وأحمد هو الذى يحمد  
أفضل مما يحمد غيره ، فحمد في الكثرة والكمية ، وأحمد في الصفة والكيفية ، فيستحق من الحمد أكثر مما  
يستحق غيره وأفضل مما يستحق غيره ، فيحمد أكثر حمد وأفضل حمد حمد البشر ، فالإسمان واقعان على  
المفعول ، وهذا أبلغ في مدحه وأكمل معنى . ولو أريد معنى الفاعل لسمى الحماد : أى كثير الحمد ، فإنه صلى  
الله عليه وسلم كان أكثر الخلق حمدا لربه ، فلو كان اسمه أحمد باعتبار حمد لربه لكان الأولى به الحماد كما  
سميت بذلك أمته .

وأیضا فإن هذين الاسمين إنما اشتقا من أخلاقه وخصائصه المحمودة التي لأجلها استحق أن يسمى محمدا  
صلى الله عليه وسلم وأحمد ، وهو الذى يحمده أهل السماء وأهل الأرض ، وأهل الدنيا والآخرة لكثرة خصائصه  
المحمودة التي تفوق عد العاديين وإحصاء المحصنين ، وقد أشبعنا هذا المعنى في كتاب ( الصلاة والسلام عليه صلى

الله عليه وسلم ) وإنما ذكرنا ههنا كلمات يسيرة اقتضتها حال المسافر ، وتشقت قلبه ، وتفرق همته ، وبالله المستعان وعليه التكلان .

وأما اسمه المتوكل ، ففي صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو قال : قرأت في التوراة صفة النبي صلى الله عليه وسلم « محمد رسول الله عبدى ورسولى سميت المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا متخاب ١ في الأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة بل يعفو ويصفح ، ولن أقبضه حتى أقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، وهو صلى الله عليه وسلم أحق الناس بهذا الاسم لأنه توكل على الله في إقامة الدين توكل لم يشركه فيه غيره .

وأما المساحي والحاشر والمقنى والعاقب ، فقد فسر في حديث جبير بن مطعم ، فالمساحي الذى عا الله به الكفر ، ولم ينح الكفر بأحد من الخلق ماعى بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه بعث وأهل الأرض كلهم كفار إلا بقايا من أهل الكتاب ، وهم ما بين عباد أوثان ، ويهود مغضوب عليهم ، ونصارى ضالين ، وصابئة دهرية لا يعرفون ربا ولا معادا ، وبين عباد الكواكب ، وعباد النار ، وفلاسفة لا يعرفون شرائع الأنبياء ولا يقرّون بها ، فحما الله سبحانه برسوله ذلك حتى ظهر دين الله على كل دين ، وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار ، وسارت دعوته منير الشمس في الأقطار .

وأما الحاشر ، فالحشر هو الضم والجمع فهو الذى يحشر الناس على قدمه ، فكانه بعث ليحشر الناس ، والعاقب الذى جاء عقب الأنبياء فليس بعده نبي ، فإن العاقب هو الآخر ، فهو بمنزلة الخاتم ، ولهذا سمي العاقب على الإطلاق : أى عقب الأنبياء جاء بعقبهم .

وأما المقنى فكذلك ، وهو الذى قفى على آثار من تقدمه ، ففى الله به على آثار من سبقه من الرسل ، وهذه اللفظة مشتقة من القفو ، يقال قفاه يقفوه إذا تأخر عنه ، ومنه قافية الرأس ، وقافية البيت ، فالمقنى الذى قفى من قبله من الرسل ، فكان خاتمهم وآخروهم .

وأما نبي التوبة ، فهو الذى فتح الله به باب التوبة على أهل الأرض ، فتاب الله عليهم توبة لم يحصل مثلها لأهل الأرض قبله ، وكان صلى الله عليه وسلم أكثر الناس استغفارا وتوبة ، حتى كانوا يعدون له في المجلس الواحد مائة مرة « رب اغفر لي وتب عليّ إنك أنت التواب الغفور » وكان يقول : « يا أيها الناس توبوا إلى الله ربكم فإنى أتوب إلى الله في اليوم مائة مرة » وكذلك توبة أمته أكل من توبة سائر الأمم ، وأسرع قبولا ، وأسهل تناولا ، وكانت توبة من قبلهم من أصعب الأشياء ، حتى كان من توبة بنى إسرائيل من عبادة العجل قتل أنفسهم ، وأما هذه الأمة فلكرامتها على الله تعالى جعل توبتها التندم والإقلاع .

وأما نبي الملاحمة ، فهو الذى بعث بجهاد أعداء الله فلم يجاهد نبي وأمته قط ما جاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته ، والملاحم الكبار التى وقعت وتقع بين أمته وبين الكفار لم يعهد مثلها قبله ، فإن أمته يقتلون الكفار في أقطار الأرض على تعاقب الأعصار ، وأوقعوا بهم من الملاحم ما لم تفعله أمة سواهم .

وأما نبي الرحمة ، فهو الذى أرسله الله رحمة للعالمين فرحم به أهل الأرض كلهم مؤمنهم وكافرهم ، أما المؤمنون فأنالوا النصيب الأوفر من الرحمة ، وأما الكفار فأهل الكتاب منهم عاشوا في ظله وتحت حبله وعهده . وأما من قتله منهم هو وأمته ، فإنهم عجلوا به إلى النار وأراحوه من الحياة الطويلة التى لا يزداد بها إلا شدة العذاب في الآخرة .

وأما الفاتح ، فهو الذى فتح الله به باب الهدى بعد أن كان مرتجا ، وفتح به الأعين العمى ، والآذان الصم ، والقلوب الغلف ، وفتح الله به أمصار الكفار ، وفتح به أبواب الجنة ، وفتح به طرق العلم النافع ، والعمل الصالح ، ففتح به الدنيا والآخرة ، والقلوب والأسماع والأبصار والأمصار .

وأما الأمين ، فهو أحق العالمين بهذا الاسم ، فهو أمين الله على وحيه ودينه ، وهو أمين من فى السماء ، وأمين من فى الأرض ، ولهذا كانوا يسمونه قبل النبوة الأمين .

وأما الضحوك القتال ، فاسمان مزدوجان لا يفرد أحدهما عن الآخر ، فإنه ضحوك فى وجوه المؤمنين ، غير عابس ، ولا مقطب ، ولا غضوب ، ولا فظ ، قتال لأعداء الله ، لا يأخذه فيهم لومة لائم .

وأما البشير ، فهو المبشر لمن أطاعه بالثواب ، والنذير المنذر لمن عصاه بالعقاب ، وقد سماه الله عبده فى مواضع من كتابه : منها قوله : ( وأنه لما قام عبد الله يدعوه ) وقوله : ( تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ) ( فأوحى إلى عبده ما أوحى ) ( وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا ) . وثبت عنه فى الصحيح أنه قال : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » وسماه الله سراجا منيرا وسمى الشمس سراجا وهاجا ، والمنير هو الذى ينير من غير إحرار ، بخلاف الوهاج فإن فيه نوع إحراق وتوهج .

#### فصل : فى ذكر المعجرتين الأولى والثانية

لما كثر المسلمون وخاف منهم الكفار ، اشتد أذاهم له صلى الله عليه وسلم ، وفتنتهم لإيائهم ، فأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الهجرة إلى الحبشة ، وقال إن بها ملكا لا يظلم الناس عنده ، فهاجر من المسلمين اثنا عشر رجلا وأربع نسوة ، منهم عثمان بن عفان ، وهو أول من خرج ومعه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقاموا فى الحبشة فى أحسن جوار ، فبلغهم أن قريشا أسلمت وكان هذا الخبر كذبا ، فرجعوا إلى مكة ، فلما بلغهم أن الأمر أشد مما كان ، رجع منهم من رجع ، ودخل جماعة فلقوا من قريش أذى شديدا ، وكان ممن دخل عبد الله بن مسعود ، ثم أذن لهم فى الهجرة ثانيا إلى الحبشة ، فهاجر من الرجال ثلاثة وثمانون رجلا إن كان فيهم عمار فإنه يشك فيه ، ومن النساء ثمان عشرة امرأة ، فأقاموا عند النجاشى على أحسن حال ، فبلغ ذلك قريشا ، فأرسلوا عمرو بن العاص وعبد الله بن الزبير المخزومى فى جماعة ليكيئوهم عند النجاشى ، فرد الله كيدهم فى نحورهم ، فاشتد أذاهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحصره وأهل بيته فى الشعب شعب أبى طالب ثلاث سنين ، وقيل سنتين ، وخرج من الحصر وله تسع وأربعون سنة ، وقيل ثمان وأربعون سنة ، وبعد ذلك بأشهر مات عمه أبو طالب ، وله سبع وثمانون سنة ، وفى الشعب ولد عبد الله ابن عباس ، فقال الكفار منه أذى شديدا ، ثم ماتت خديجة بعد ذلك يسير ، فاشتد أذى الكفار له ، فخرج إلى الطائف هو وزيد بن حارثة يدعوا إلى الله ، وأقام به أياما ، فلم يجيبوه ، وآذوه وأخرجوه وقاموا له سباطين فرجموه بالحجارة حتى أدموا كهيته ، فانصرف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا إلى مكة . وفى طريقه لقي عداسا النصرانى قاتما به وصدقه ، وفى طريقه أيضا بنخلة صرف إليه نفر من الجن سبعة من أهل نصيبين فاستمعوا القرآن وأسلموا ، وفى طريقه تلك أرسل الله إليه ملك الجبال يأمره بطاعته وأن يطبق على قومه أخشعي مكة وهما جبلها إن أراد ، فقال : لا ، بل أستأق بهم لعل الله يخرج من أصلابهم من يعبده لا يشرك به شيئا ، وفى طريقه دعا بذلك الدعاء المشهور اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي والحديث .

ثم دخل مكة في جوار المطعم بن عدي ، ثم أسرى بروحه وجسده إلى المسجد الأقصى ، ثم عرج به إلى فوق السموات بجسده وروحه إلى الله عز وجل ، فخطبه وفرض عليه الصلوات ، وكان ذلك مرة واحدة ، هذا أصح الأقوال ، وقيل كان ذلك مناما ، وقيل بل يقال أسرى به ولا يقال يقظة ولا مناما ، وقيل كان الإسراء إلى بيت المقدس يقظة وإلى السماء مناما ، وقيل كان الإسراء مرتين مرة يقظة ومرة مناما ، وقيل بل أسرى به ثلاث مرات ، وكان ذلك بعد المبعث بالاتفاق . وأما ما وقع في حديث شريك أن ذلك كان قبل أن يوحى إليه ، فهذا مما عُدّ من أغلاط شريك الثانية ، وسوء حفظه لحديث الإسراء ، وقيل إن هذا كان إسراء المنام قبل الوحي ، وأما إسراء اليقظة فبعد النبوة ، وقيل بل الوحي ههنا مقيد وليس بالوحي المطلق الذي هو مبدأ النبوة ، والمراد قبل أن يوحى إليه في شأن الإسراء ، فأسرى به فجأة من غير تقديم لإعلام ، والله أعلم .

فأقام صلى الله عليه وسلم بمكة ما أقام يدعو القبائل إلى الله تعالى ، ويعرض نفسه عليهم في كل موسم ، أن يؤثوه حتى يبلغ رسالة ربه ولم الخنة ، فلم يستجب له قبيلة ، وادخر الله ذلك كرامة للأَنْصار ، فلما أراد الله تعالى إظهار دينه وإنجاز وعده ونصر نبيه وإعلاء كلمته والانتقام من أعدائه ، ساقه إلى الأنصار لما أراد بهم من الكرامة ، فانتهى إلى نقر منهم ستة ، وقيل ثمانية ، وهم يحلقون رموسهم عند عقبة منى في الموسم فجلس إليهم ، ودعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن ، فاستجابوا لله ورسوله ، ورجعوا إلى المدينة ، فدعوا قومهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم ، ولم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأول مسجد قرئ فيه القرآن بالمدينة مسجد بنى زريق ، ثم قدم مكة في العام القابل اثنا عشر رجلا من الأنصار منهم خمسة من الستة الأولين ، فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء عند العقبة ، ثم انصرفوا إلى المدينة ، فقدم عليه في العام القابل منهم ثلاثة وسبعون رجلا وامرأتان ، وهم أهل العقبة الأخيرة ، فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يمتنعوا مما يمتنعون منه نسائهم وأبنائهم وأنفسهم ، فترحل هو وأصحابه إليهم ، واختار رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم اثني عشر نقيباً ، وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الهجرة إلى المدينة ، فخرجوا أرسالا متسللين ، أولهم فيا قيل أبو سلمة بن عبد الأشد المخزومي ، وقيل مصعب بن عمير ، فقلعوا على الأنصار في دورهم فأوهم ونصروهم ، وفشا الإسلام بالمدينة .

ثم أذن الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فخرج من مكة يوم الاثنين في شهر ربيع الأول ، وقيل في صفر ، وله إذ ذاك ثلاث وخمسون سنة ، ومعه أبو بكر الصديق ، وعامر بن ففيرة مولى أبي بكر ، ودليلهم عبد الله بن الأريقط اللثبي ، فدخل غار ثور هو وأبو بكر ، فأقام فيه ثلاثاً ثم أخذ على طريق الساحل ، فلما انتهوا إلى المدينة ، وذلك يوم الاثنين لثلاثي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول ، وقيل غير ذلك ، نزل بقباء في أعلى المدينة على بني عمرو بن عوف ، وقيل نزل على كلثوم بن الهرم ، وقيل على سعد بن خيثمة ، والأول أشهر . فأقام عندهم أربعة عشر يوماً ، وأسس مسجد بقاء ، ثم خرج يوم الجمعة فأدركته الجمعة في بني سالم فجمع بهم بمن كان معه من المسلمين وهم مائة ، ثم ركب ناقته وصار ، وجعل الناس يكلمونه في النزول عليهم ، ويأخذون بنظام الناقة فيقول : « خلوا سبيلها فإنها مأمورة » فركت عند مسجده اليوم وكان مربداً لسهيل وسهيل غلامين من بني التجار فزل عنها على أبي أيوب الأنصاري ، ثم بنى مسجده موضع المربد بيده هو وأصحابه بالخرید واللين ، ثم بنى مسكنه ومسكن أزواجه إلى جنبه ، وأقربها إليه مسكن عائشة ، ثم تحول بعد شعبة أشهر من دار أبي أيوب إليها ، وبلغ أصحابه بالحبشة هجرته إلى المدينة ، فرجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلاً ،

فحبس منهم بمكة سبعة وانتهى بقيتهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم هاجر بقيتهم في السفينة عام خيبر سنة سبع .

### فصل : في أولاده صلى الله عليه وسلم

أولهم القاسم ، وبه كان يكنى ، مات طفلاً ، وقيل عاش إلى أن ركب الدابة وسار على النجبة ، ثم زينب ، وقيل هي أسن من القاسم ، ثم رقية ، وأم كلثوم ، وفاطمة ، وقد قيل في كل واحدة منهم إنها أسن من أختها ، وقد ذكر عن ابن عباس أن رقية أسن الثلاث وأم كلثوم أصغرهن ، ثم ولد له عبد الله ، وهل ولد بعد النبوة أو قبلها ؟ فيه اختلاف . وصحح بعضهم أنه ولد بعد النبوة ، وهل هو الطيب والظاهر أو هما غيره ؟ على قولين ، والصحيح أنهما لقبان له ، والله أعلم .

وهؤلاء كلهم من خديجة ، ولم يولد له من زوجة غيرها ، ثم ولد له إبراهيم بالمدينة من سريته مارية القبطية سنة ثمان من الهجرة ، وبشره به أبو رافع مولاه ، فوهب له عبداً ، ومات طفلاً قبل القطام . واختلف هل صلى عليه أم لا على قولين ، وكل أولاده توفي قبله إلا فاطمة فلها تأخرت بعده بستة أشهر ، فرفع الله لها بصبرها واحتسابها من الدرجات ما فصلت به على نساء العالمين ، وفاطمة أفضل بناته على الإطلاق ، وقيل إنها أفضل نساء العالمين ، وقيل بل أمها خديجة . وقيل بل عائشة ، وقيل بل بالوقف في ذلك .

### فصل : في أعمامه وعماته صلى الله عليه وسلم

فهم أسد الله وأسدرسوا له سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ، والعباس ، وأبو طالب واسمه عبد مناف ، وأبو لهب واسمه عبد العزى ، والزبير ، وعبد الكعبة ، والمقوم ، وضار ، وقثم ، والمغيرة ولقبه حجل ، والفيديق واسمه مصعب ، وقيل نوفل ، وزاد بعضهم العوام ، ولم يسلم منهم إلا حمزة والعباس .

وأما عماته : فصفية أم الزبير بن العوام ، وعاتكة ، وبرّة ، وأروى ، وأميمة ، وأم حكيم البيضاء . أسلم منهن صفية ، واختلف في إسلام عاتكة وأروى ، وصحح بعضهم إسلام أروى ، وأسن أعمامه الحارث وأصغرهم سنا العباس ، وعقب منه حتى ملأ أولاده الأرض ، وقيل أحصوا في زمن المأمون فبلغوا سبائة ألف ، وفي ذلك بعد لا يخفى ، وكذلك أعقب أبو طالب وأكثر ، والحارث ، وأبو لهب ، وجعل بعضهم الحارث والمقوم واحداً ، وبعضهم الفيديق وحجلاً واحداً .

### فصل : في أزواجه صلى الله عليه وسلم

أولاهن خديجة بنت خويلد القرشية الأسدية ، تزوجها قبل النبوة ولها أربعون سنة ، ولم يتزوج عليها حتى ماتت ، وأولاده كلهم منها إلا إبراهيم ، وهي التي وازرته على النبوة وجاهدت معه ، وواسته بنفسها ومالها ، وأرسل الله إليها السلام مع جبرائيل ، وهذه خاصة لا تعرف لامرأة سواها ، وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين ، ثم تزوج بعد موتها بأيام سودة بنت زمعة القرشية ، وهي التي وهبت يومها لعائشة ، ثم تزوج بعدها أم عبد الله عائشة الصديقة بنت الصديق ، المبرأة من فوق سبع سموات ، حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة بنت أبي بكر الصديق ، وعرضها عليه الملك قبل نكاحها في سرقة من حرير ، وقال هذه زوجتك ، تزوج بها في شوال ، وعمرها ست سنين ، وبني بها في شوال في السنة الأولى من الهجرة ، وعمرها تسع سنين ،



ولم يتزوج بكراً غيرها ، وما نزل عليه الوحي في لحاف امرأة غيرها ، وكانت أحب الخلق إليه ، ونزل علها من السماء ، وانفتحت الأمة على كفر قاذفها ، وهى أفقه نساء وأعلمهن ، بل أفقه نساء الأمة وأعلمهن على الإطلاق ، وكان الأكابر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يرجعون إلى قولها ويستفتونها ، وقيل إنها أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقطا ، ولم يثبت . ثم تزوج حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وذكر أبو داود أنه طلقها ثم راجعها . ثم تزوج زينب بنت خزيمة بن الحارث القرظية من بنى هلال بن عامر ، وتوفيت عنده بعد ضمه لها بشهرين ، ثم تزوج أم سلمة هند بنت أبي أمية القرظية المخزومية ، واسم أبي أمية حذيفة بن المغيرة وهى آخر نساءه موتا ، وقيل آخرهن موتا صفة ، واختلف فيمن ولى تزويجها منه فقال ابن سعد فى الطبقات ولى تزويجها منه سلمة بن أبي سلمة دون غيره من أهل بيتها . ولما زوج النبي صلى الله عليه وسلم سلمة بن أبي سلمة أمامة بنت حمزة التى اختصم فيها على وجعفر وزيد ، قال : هل جزيت سلمة ؟ يقول ذلك لأن سلمة هو الذى تولى تزويجه دون غيره من أهلها ، ذكر هذا فى ترجمة سلمة ، ثم ذكر فى ترجمة أم سلمة عن الواقدي : حدثني مجمع بن يعقوب عن أبي بكر محمد بن عمر بن أبي سلمة عن أبيه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب أم سلمة إلى ابنها عمر بن أبي سلمة فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ غلام صغير » وقال الإمام أحمد فى المسند : حدثنا عفان ، حدثنا حماد بن أبي سلمة ، حدثنا ثابت قال : حدثني ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أم سلمة « أنها لما انقضت عدتها من أبي سلمة بعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت مرحبا برسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلى امرأة غبراء وإلى مصيبة<sup>١</sup> وليس أحلمن أولياى حاضرا » الحديث وفيه « فقالت لابنها عمر قم فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجته » وفى هذا نظر فإن عمر هذا كان سنة لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تسع سنين . ذكر ابن سعد : وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شوال سنة أربع فيكون له من العمر حينئذ ثلاث سنين ، ومثل هذا لا يزوج ، قال ذلك ابن سعد وغيره ، ولما قبل ذلك للإمام أحمد فقال من يقول إن عمر كان صغيرا ؟ قال أبو الفرج بن الجوزى ولعل أحمد قال هذا قبل أن يقف على مقدار سنة ، وقد ذكر مقدار سنة جماعة من المؤرخين ابن سعد وغيره ، وقد قيل إن الذى زوجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمها عمر بن الخطاب والحديث « قم يا عمر فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم » ونسب عمر ونسب أم سلمة يلتقيان فى كعب ، فإنه عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرظ بن رواح بن عدى بن كعب ، وأم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب ، فوافق اسم ابنها عمر اسمها فقالت قم يا عمر فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فظن بعض الرواة أنه ابنها فرواه بالمعنى ، وقال فقالت : لابنها وذهل عن تذكر ذلك عليه لصغر سنه ، ونظير هذا وهم بعض الفقهاء فى هذا الحديث ، وروايتهم له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا غلام فزوج أمك . قال أبو الفرج بن الجوزى وما عرفنا هذا فى هذا الحديث ، قال : وإن ثبت فيحتمل أن يكون قاله على وجه المداخلة للصغير ، إذ كان له من العمر يومئذ ثلاث سنين ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها فى سنة أربع ومات ولعمر تسع سنين ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفتر نكاحه إلى ولى ، وقال ابن عقيل : ظاهر كلام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يشترط فى نكاحه الولي وأن ذلك من خصائصه .

(١) شيراز مصيبة . كثيرة القية ولها صبيان .

ثم تزوج زينب بنت جحش من بنى أسد بن خزيمة ، وهى ابنة عمته أميمة ، وفيها نزل قوله تعالى : ( فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها ) وبذلك كانت تفتخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم وتقول : زوجكن أهاليكن وزوجنى الله من فوق سبع سموات ؛ ومن خواصها أن الله سبحانه وتعالى كان هو وليها الذى زوجها لرسوله من فوق سمواته ، وتوفيت فى أول خلافة عمر بن الخطاب ، وكانت أولا عند زيد بن حارثة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تبناه فلما طلقها زوجها الله إياها لتأسى به أمته فى نكاح أزواج من تنبهه .

وتزوج صلى الله عليه وسلم جويرة بنت الحارث بن أبى ضرار المصطلقية ، وكانت من سبايا بنى المصطلق ، فجماعته تستعين به على كتابتها فأدى عنها كتابتها وتزوجها .

ثم تزوج أم حبيبة واسمها رمة بنت أبى سفيان صخر بن حرب القرشية الأموية ، وقيل اسمها هند ، تزوجها وهى ببلاد الحبشة مهاجرة وأصدقها عنه النجاشى أربعمائة دينار ، وسبقت إليه من هناك ، وماتت فى أيام أخيها معاوية ، هذا المعروف المتواتر عند أهل السير والتواريخ وهو عندهم بمنزلة نكاحه لخديجة بمكة ، ولحفصة بالمدينة ، ولصفية بعد خيبر . وأما حديث عكرمة بن عمار عن أبى زميل عن ابن عباس أن أبى سفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم أسألك ثلاثا فأعطاه إياهن ، منها : وعندى أجمل العرب أم حبيبة أزوجك إياها فهذا الحديث غلط ظاهر لاخفاء به ، قال أبو محمد بن حزم وهو موضوع بلا شك كذبه عكرمة بن عمار . وقال ابن الجوزى فى هذا الحديث من وهم بعض الرواة لاشك فيه ولا تردد ، وقد اتهموا به عكرمة بن عمار ؛ لأن أهل التاريخ أجمعوا على أن أم حبيبة كانت تحت عبد الله بن جحش ، وولدت له وهاجر بها وهما مسلمان إلى أرض الحبشة ، ثم تنصر ، وثبتت أم حبيبة على إسلامها ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشى بخطبها عليه فزوجها إياها وأصدقها عنه صداقا ، وذلك فى سنة سبع من الهجرة ، وجاء أبو سفيان فى زمن الهدنة فدخل عليها ، فثنت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يجلس عليه ، ولا خلاف أن أبى سفيان ومعاوية أسلما فى فتح مكة سنة ثمان ، وأيضا فى هذا الحديث أنه قال له : « وتأمرنى حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم » ولا يعرف أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبى سفيان البتة ، وقد أكره الناس الكلام فى هذا الحديث ، وتعددت طرقهم فى وجهه ، فنهى من قال الصحيح أنه تزوجها بعد الفتح لهذا الحديث ، قال : ولا يرد هذا بنقل المؤرخين وهذه الطريقة باطلة عند من له أدنى علم بالسيرة وتواريخ ما قد كان . وقالت طائفة بل سأله أن يجدد له العقد تطيبا لقلبه ، فإنه كان تزوجها بغير اختياره وهذا باطل لا يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا يليق بعقل أبى سفيان ولم يكن من ذلك شيء . وقالت طائفة منهم البيهقى والمنذرى : يحتمل أن تكون هذه المسألة من أبى سفيان وقعت فى بعض خرجاته إلى المدينة وهو كافر حين سمع نهي زوج أم حبيبة بالحبشة ، فلما ورد على هؤلاء ما لا حيلة لهم فى دفعه من سؤاله أن يأمره حتى يقاتل الكفار ، وأن يتخذ ابنه كتابا ، قالوا لعل هاتين المسألتين وقعتا منه بعد الفتح ، فجمع الراوى ذلك كله فى حديث واحد ، والتعسف والتكلف الشديد الذى فى هذا الكلام يغنى عن رده . وقالت طائفة : للحديث محمل آخر صحيح وهو أن يكون المعنى أرضى أن تكون زوجتك الآن فلان قبل لم أكن راضيا ، والآن فلانى قد رضيت فأسألك أن تكون زوجتك ، وهذا وأمثاله لو لم يكن قد سودت به الأوراق ، وصفت فيه الكتب ، وحمله الناس لكان الأولى بنا الرخصة عنه لضيق الزمان عن كتابته وسماحه والاشتغال به ، فإنه من ربد الصلور لا من زبدها . وقالت طائفة : لما سمع أبو سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق نساءه لما آلى منهن ، أقبل إلى المدينة ، وقال للنبي صلى الله

عليه وسلم ما قال فلنا منه أنه قد طلقها فيمن طلق ، وهذا من جنس ما قبله . وقالت طائفة : بل الحديث صحيح ولكن وقع الغلط والوهم من أحد الرواة في تسمية أم حبيبة ، وإنما سأل أن يزوجه أختها رمة . ولا يبعد خفاء التحريم للجمع عليه ، فقد خفي ذلك على ابنته ، وهي أخته منه وأعلم حين قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : هل لك في أختي بنت أبي سفيان ؟ فقال : أفعل ماذا ؟ قالت تتكحها قال : أوتحين ذلك ؟ قالت لست لك بمخلية وأحب من يشاركني في الخير أختي . قال فلينا لأمحل لي .

فهذه هي التي عرضها أبو سفيان على النبي صلى الله عليه وسلم ، فسمها الراوى من عنده أم حبيبة ، وقيل بل كانت كنيها أيضا أم حبيبة ، وهذا الجواب حسن ، لولا قوله في الحديث فأعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سأل ، فيقال حينئذ هذه اللفظة وهم من الراوى ، فإنه أعطاه بعض ما سأل ، فقال الراوى أعطاه ما سأل أو أطلقها اتكالا على فهم المخاطب أنه أعطاه ما يجوز إعطاؤه مما سأل والله أعلم .

وتزوج صلى الله عليه وسلم صفية بنت حيي بن أخطب سيد بني النضير من ولد هرون بن عمران أختي موسى ، فهي ابنة نبي وزوجة نبي ، وكانت من أجل نساء العالمين ، وكانت قد صارت له من الصبي أمة فأعتقها وجعل عتقها صداقها ، فصار ذلك سنة للأمة إلى يوم القيامة أن يعتق الرجل أمته ويجعل عتقها صداقها فتصير زوجته بذلك ، فإذا قال : أعتقت أمي وجعلت عتقها صداقها أو قال : جعلت عتق أمي صداقها صح العتق والنكاح ، وصارت زوجته من غير احتياج إلى تجديد عقد ولا ولي ، وهو ظاهر مذهب أحد ، وكثير من أهل الحديث . وقالت طائفة : هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو مما خصه الله به في النكاح دون الأمة ، وهذا قول الأئمة الثلاثة ومن وافقهم . والصحيح القول الأول لأن الأصل عدم الاختصاص حتى يقوم عليه دليل ، والله سبحانه لما خصه بنكاح الموهوبة له قال فيها : (خالصة لك من دون المؤمنين) ولم يقل هذا في المعتقة ، ولا قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطع تأسي الأمة به في ذلك . فالله سبحانه أباح له نكاح امرأة من تبنائه لئلا يكون على الأمة حرج في نكاح أزواج من تبنوه ، فدل على أنه إذا نكح نكاحا فلائمه التأسي به فيه ما لم يأت عن الله ورسوله نص بالاختصاص وقطع التأسي ، وهذا ظاهر . ولتقرير هذه المسئلة وبسط الاحتجاج وتقرير أن جواز مثل هذا هو مقتضى الأصول والقياس موضع آخر ، وإنما نبهنا عليه تنبيها .

ثم تزوج ميمونة بنت الحارث الهلالية ، وهي آخر من تزوج بها ، تزوجها بمكة في عمرة القضاء بعد أن حل منها على الصحيح ، وقيل قبل حلالة هذا قول ابن عباس ، وهو مريض الله عنه فإن السفير بينهما بالنكاح أعلم الخلق بالقصة وهو أبو رافع وقد أخبر أنه تزوجها حلالة ، وقال كنت أنا السفير بينهما ، وابن عباس إذا ذاك له نحو العشر سنين أو فوقها ، وكان غائبا عن القصة لم يحضرها ، وأبو رافع رجل بالغ وعلى يده دارت القصة ، وهو أعلم بها ولا يخفى أن مثل هذا الترجيح موجب للتقديم ، وماتت في أيام معاوية وقبرها بسرف .

قبل ومن أزواجه ريمانة بنت زيد النضرية ، وقيل القرظية ، سبيت يوم بني قريظة ، فكانت صبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقها وتزوجها ، ثم طلقها تطليقة ثم راجعها . وقالت طائفة : بل كانت أمة وكان يطؤها بملك اليمن حتى توفي عنها ، فهي معلودة في السراى لا في الزوجات . والقول الأول اختيار الواقدي ووافقه عليه شرف الدين النعيمي ، وقال : هو الأكثب عند أهل العلم وفيما قاله نظر ، فإن المعروف أنها من سراريه وإمامته ، والله أعلم .

فهؤلاء نساؤه المعروفات اللاتي دخل بهن . وأما من خطبها ولم يتزوجها ، ومن وهبت نفسها له ولم يتزوجها فنحو أربع أو خمس . وقال بعضهم هن ثلاثون امرأة ، وأهل العلم بالسيرة وأحواله صلى الله عليه وآله وسلم لا يعرفون هذا بل ينكرونه . والمعروف عندهم أنه بعث إلى الجونية ليتزوجها ، فدخل عليها ليخطبها فاستعازت منه فأعاذها ولم يتزوجها ، وكذلك الكلبية وكذلك التي رأى بكشعها بياضا فلم يدخل بها ، والتي وهبت نفسها له فزوجها غيره على سور من القرآن ، هذا هو المحفوظ والله أعلم .

ولا خلاف أنه صلى الله عليه وسلم توفي عن تسع ، وكان يقسم منهن لثمان : عائشة ، وحفصة ، وزينب بنت جحش ، وأم سلمة ، وصفية ، وأم حبيبة ، وميمونة ، وسودة ، وجويرية . وأول نساؤه لحوقا به بعد وفاته صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش سنة عشرين ، وآخرهن موتا أم سلمة سنة اثنتين وستين في خلافة يزيد ، والله أعلم .

#### فصل : في سراريه صلى الله عليه وسلم

قال أبو عبيدة : كان له أربع : مارية وهي أم ولده إبراهيم ، وريحانة ، وجارية أخرى جميلة أصابها في بعض السبي ، وجارية وهبتها له زينب بنت جحش .

#### فصل : في مواليه

فمنهم زيد بن حارثة بن شراحيل حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أعتقه وزوجه مولاته أم أيمن ، فولدت أسامة . ومنهم أسلم وأبورافع وثوبان وأبو كبشة وشقران واسمه صالح . ورباح نوبى ويسار نوبى أيضا وهو قاتل العرنيين ، ومدعم ، وكركرة نوبى أيضا ، وكان على ثقله صلى الله عليه وسلم ، وكان يسكن راحته عند القتال يوم خيبر ، وفي صحيح البخارى أنه الذى غل الشملة ذلك اليوم فقتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنما لتلبث عليه نارا » وفي الموطأ أن الذى غلها مدعم وكلاهما قتل بخيبر والله أعلم . ومنهم أنجشة الحادى ، وصفية بن فروخ واسمه مهران ، وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفينة لأنهم كانوا يحملونه في السفر متاعهم ، فقال أنت سفينة . قال أبو حاتم أعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غيره أعتقه أم سلمة . ومنهم أنيسة ويكنى أبا مشروح ، وأفلح ، وعبيدة ، وطهمان قيل وهو كيسان . وذكوان ، ومهران ، ومروان ، وقيل هذا خلاف في اسم طهمان والله أعلم . ومنهم حنين ، وسندر . وفصالة يمانى ، ومابور خصى ، وواقد ، وأبو واقد ، وقسام ، وأبو عسيب ، وأبو مويبة . ومن النساء سلمى أم رافع ، وميمونة بنت سعد ، وخضيرة ، ورزوى ، وريشعة ، وأم ضمير ، وميمونة بنت أبى عسيب ، ومارية ، وريحانة .

#### فصل : في خدامه صلى الله عليه وسلم

فمنهم أنس بن مالك وكان على حوائجه ، وعبد الله بن مسعود صاحب نعله وسواكه ، وعقبة بن عامر الجهنى صاحب بغلته يقوده في الأسفار ، وأسلع بن شريك وكان صاحب راحته ، وبلال بن رباح المؤذن وسعد مولى أبى بكر الصديق ، وأبو ذر النضارى ، وأمين بن عبيد وأمه أم أيمن مولى النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أمين على مطهرته وحاجته .

### فصل : في كتابه صلى الله عليه وسلم

أبوبكر، وعمر، وعثمان، وعلي، والزبير، وعامر بن فهيرة، وعمر بن العاص، وأبي بن كعب، وعبد الله ابن الأرقم، وثابت بن قيس بن شماس، وحظلة بن الربيع الأسدي، والمغيرة بن شعبة، وعبد الله بن رواحة وخالد بن الوليد، وخالد بن سعيد بن العاص، وقيل إنه أول من كتب له معاوية بن أبي سفيان، وزيد بن ثابت، وكان أئزهم لهذا الشأن وأنصهم به .

### فصل : في كتبه التي كتبها إلى أهل الإسلام في الشرائع

فنها كتابه في الصلوات الذي كان عند أبي بكر، وكتبه أبوبكر لأنس بن مالك لما وجهه إلى البحرين، وعليه عمل الجمهور . ومنها كتابه إلى أهل اليمن وهو الكتاب الذي رواه أبو بكر بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده، وكذلك رواه الحاكم في صحيحه والنسائي وغيرهما مسندا متصلا، ورواه أبو داود وغيره مرسلًا، وهو كتاب عظيم فيه أنواع كثيرة من الفقه في الزكاة والديات والأحكام، وذكر الكيافير والطلاق والعناق وأحكام الصلاة في الثوب الواحد والاحتباء فيه ومس المصحف وغير ذلك . قال الإمام أحمد : لاشك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتبه، واحتج الفقهاء كلهم بما فيه من مقادير الديات، ومنها كتابه إلى بني زهير، ومنها كتابه الذي كان عند عمر بن الخطاب في نصب الزكاة وغيرها .

### فصل : في كتبه ورسله صلى الله عليه وسلم إلى الملوك

لما رجع من الحديبية كتب إلى ملوك الأرض، وأرسل إليهم رسله، فكتب إلى ملك الروم، فقبل له إنهم لا يقرعون كتابا إلا إذا كان ختوما فاتخذ خاتما من فضة، ونقش عليه ثلاثة أسطر محمد سطر، ورسول سطر، والله سطر، وختم به الكتب إلى الملوك، وبعث ستة نفر في يوم واحد في المحرم سنة سبع . فأولهم عمرو بن أمية الضمري : بعثه إلى النجاشي . واسمه أمية بن أبجر، وتفسير أمية بالعربية عطية فعظم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم، ثم أسلم وشهد شهادة الحق، وكان من أعلم الناس بالإنجيل، وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم يوم مات بالمدينة وهو بالحيشة، هكذا قال جماعة منهم الواقدي وغيره، وليس كما قال هؤلاء، فإن أمية النجاشي الذي صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هو الذي كتب إليه، وهو الثاني ولا يعرف إسلامه بخلاف الأول فإنه مات مسلما . وقد روى مسلم في صحيحه من حديث قتادة عن أنس قال : « كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وإلى قيصر وإلى النجاشي وليس بالنجاشي الذي صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم » وقال أبو محمد بن حزم : إن هذا النجاشي الذي بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري لم يسلم، والأول هو اختيار بن سعد وغيره، والظاهر قول ابن حزم .

وبعث حذيفة بن خليفة الكلبي إلى قيصر ملك الروم، واسمه هرقل، وهم بالإسلام وكاد ولم يفعل، وقيل بل أسلم وليس بشيء ؛ وقد روى أبو حاتم وابن حبان في صحيحه عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من ينطلق بصحيفتي هذه إلى قيصر وله الجنة . فقال رجل من القوم : وإن لم يقبل ؟ قال : وإن لم يقبل ؟ فوافق قيصر وهو يأتي بيت المقدس، فرمى بالكتاب على البساط وتنحى، فنادى قيصر : من صاحب الكتاب فهو آمن ؟ قال أنا قال : فلماذا قدمت فأتني، فلما قدم أتاه فأمر قيصر بأبواب قصره فخلعت، ثم أمر ناديا ينادي : ألا إن قيصر قد أتبع محمدا وترك النصرانية، فأقبل جنده، وقد تسلحوا، فقال لرسول رسول

الله صلى الله عليه وسلم : قد ترى أنى خائف على مملكتى ، ثم أمر مناديه فنادى : ألا إن قيصر قد رضى عنكم ، وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنى مسلم ، وبعث إليه بدنانير ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كذب عدو الله ليس بمسلم وهو على النصرانية وقسم الدنانير » .

وبعث عبد الله بن حذافة السهمي إلى كسرى ، واسمه أبرويز بن هرمز بن أنوشروان ، ففرق كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم مزق ملكه » فزق الله ملكه وملك قومه .

وبعث حاطب بن أبى بلتعنة إلى المقوقس ، واسمه جريج بن مينا ملك الإسكندرية عظيم القبط ، فقال خيرا ، وقارب الأمر ولم يسلم ، وأهدى للنبي صلى الله عليه وسلم مارية وأختها سيرين وقيسرى ، فقتسرى مارية ، ووهب سيرين لحسان بن ثابت ، وأهدى له جارية أخرى ، وألف مشقال ذهباً ، وعشرين ثوباً من قباطى مصر ، وبغلة شهباء وهى ذلذل ، وحمرا أشهب ، وهو عفير ، وغلاما خصيبا يقال له مابور ، وقيل هو ابن عم مارية ، وفسفا وهو اللزاز ، وقلحا من زجاج وعسلا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « صن الخيبت بملكه ولا بقاء لملكه » .

وبعث شجاع بن وهب الأسدي إلى الحارث بن أبى شمر الغساني ملك البلقاء ، قاله ابن إسحاق والواقدي ؛ قيل إنما توجه بلخلة بن الأيهم ، وقيل توجه لهما معا ، وقيل توجه لهرقل مع دحية بن خليفة والله أعلم .

وبعث سليل بن عمرو إلى هوذة بن على الحنفي باليمامة ، فأكرمه ، وقيل بعثه إلى هوذة وإلى ثمامة بن أثال الحنفي فلم يسلم هوذة وأسلم ثمامة بعد ذلك .

فهؤلاء الستة ، قيل هم الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم واحد . وبعث عمرو بن العاص في ذى القعدة سنة ثمان إلى جيفر وعبد الله بن الجبلندي الأزديين بعمان فأسلموا وصدقا وخليبا بين عمرو وبين الصدقة والحكم فيما بينهم ، فلم يزل فيما بينهم حتى بلغته وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وبعث العلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى العبدى ملك البحرين قبل منصرفه من البصرة ، وقيل قبل الفتح فأسلم وصدق .

وبعث المهاجر بن أبى أمية المخزومي إلى الحرث بن عبد كلال الحميري باليمن ، فقال : سأنظر في أمرى . وبعث أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل إلى اليمن عند انصرافه من تبوك ، وقيل بل سنة عشر من ربيع الأول داعيين إلى الإسلام فأسلم عامة أهلها طوعا من غير قتال . ثم بعث بعد ذلك على بن أبى طالب إليهم ووافاه بمكة في حجة الوداع .

وبعث جرير بن عبد الله البجلي إلى ذى الكلاع الحميري وذى عمرو يدعوها إلى الإسلام فأسلموا ، وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجرير عندهم . وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى مسيلمة الكذاب بكتاب ، وكتب إليه بكتاب آخر مع السائب بن العوام أخى الزبير فلم يسلم .

وبعث إلى فروة بن عمرو الجذامي يدعوها إلى الإسلام ، وقيل لم يبعث إليه ، وكان فروة عاملا لقيصر بعمان فأسلم ، وكتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم بإسلامه ، وبعث إليه هدية مع مسعود بن سعد وهى بغلة شهباء ، يقال لها فضة ، وفرس يقال له الضرب ، وحمرا يقال له يعضور ، كذا قاله جماعة ، والظاهر والله أعلم أن عفيرا

ويغفور واحد ، غفر تصغير يغفور تصغير الترخيم ، وبعث أثوابا وبقاء سندس نحوّص بالذهب قبل هديته ، ووهب للمسعود بن سعد اثنتي عشرة أوقية ونشا .

وبعث عياش بن أبي ربيعة المخزومي بكتاب إلى الحارث ومسروح ونعيم بن عبد كلال من حمير .

### فصل : في مؤذنيه

وكانوا أربعة اثنان بالمدينة بلال بن رباح ، وهو أول من أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعمرو ابن أم مكتوم القرشي العامري الأعمى ، وبقاء سعدا القرظ مولى عمار بن ياسر ، وبمكة أبو مخنورة ، واسمه أوس ابن مغيرة الجمحي ، وكان أبو مخنورة منهم يرجع الأذان ، وينشئ الإقامة ، وبلال لا يرجع ويفرد الإقامة ، فأخذ الشافعي رضي الله عنه وأهل مكة بأذان أبي مخنورة وإقامة بلال . وأخذ أبو حنيفة رضي الله عنه وأهل العراق بأذان بلال وإقامة أبي مخنورة . وأخذ الإمام أحمد رضي الله عنه وأهل الحديث وأهل المدينة بأذان بلال وإقامته . وخالف مالك في الموضوعين إعادة التكبير وتثنية لفظ الإقامة فإنه لا يكررها .

### فصل : في أمرائه

منهم باذان بن ساسان من ولد بهرام جور ، أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل اليمن كلها بعد موت كسرى ، فهو أول أمير في الإسلام على اليمن ، وأول من أسلم من ملوك العجم ، ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موت باذان ابنه شهر بن باذان على صنعاء وأعمالها ، ثم قتل شهر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على صنعاء خالد بن سعيد بن العاص ، وولى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين أبي أمية المخزومي كندة والصدف فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسر إليها ، فبعثه أبو بكر إلى قتال أناس من المرتدين ، وولى زياد بن أمية الأنصاري حضرموت ، وولى أبا موسى الأشعري زيد وعدن وزمق والساحل ، وولى معاذ بن جبل الجند ، وولى أبا سفيان صفير بن حرب نجران ، وولى ابنه يزيد تيماء ، وولى عتاب بن أسيد مكة وإقامة الموسم بالحج بالمسلمين سنة ثمان وله دون العشرين سنة ، وولى على بن أبي طالب الأخماس باليمن والقضاء بها ، وولى عمرو بن العاص عمان وأعمالها ، وولى الصدقات جماعة كثيرة ، لأنه كان لكل قبيلة وال يقبض صدقاتها ، فمن هنا كثرت عمال الصدقات ، وولى أبا بكر إقامة الحج سنة تسع ، وبعث في أثره عليا يقرأ على الناس سورة براءة ، فقيل : لأن أولها نزل بعد خروج أبي بكر إلى الحج ، وقيل : بل لأن عادة العرب كانت أنه لا يحل العقود ويقعدوها إلا المطاع أو رجل من أهل بيته ، وقيل أرده به عونا له ومساعدًا ، ولهذا قال له الصديق : أمير أو مأمور ؟ قال : بل مأمور ، وأما أعداء الله الرافضة فيقولون : عزله بعلي وليس هذا ببلد من بهتهم وافترائهم . واختلف الناس هل كانت هذه الحجة قد وقعت في شهر ذي الحجة أو كانت في ذي القعدة من أجل النسيء ؟ على قولين والله أعلم .

### فصل : في حرسه صلى الله عليه وسلم

فمنهم سعد بن معاذ حرسه يوم بدر حين نام في العريش ، ومحمد بن مسلمة حرسه يوم أحد ، والزيبر بن العوام حرسه يوم الخندق ، ومنهم عباد بن بشر وهو الذي كان على حرسه ، وحرسه جماعة آخرون غير هؤلاء ، فلما نزل قوله تعالى : ( والله يعصمك من الناس ) خرج على الناس فأخبرهم بها وصرف الحرس .

### فصل : فيمن كان يضرب الأعناق بين يديه

على بن أبي طالب ، والزبير بن العوام ، والمقداد بن عمرو ، وعاصم بن ثابت بن أبي أفلح ، والضحاك بن سفيان الكلبي ، وكان قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري منه صلى الله عليه وسلم بمنزلة صاحب الشرطة من الأمير ، ووقف المغيرة بن شعبة على رأسه بالسيف يوم الحديبية .

### فصل : فيمن كان على نفقاته وخاتمه ونعله وسواكه ومن كان يأذن عليه

كان بلال على نفقاته ، ومعيقب بن أبي فاطمة الدوسي على خاتمه ، وابن مسعود على سواكه ونعله ، وأذن عليه رباح الأسود وأنيسة مولياه وأنس بن مالك وأبو موسى الأشعري .

### فصل : في شعرائه وخطابه

كان من شعرائه الذين يذنبون عن الإسلام كعب بن مالك ، وعبد الله بن رواحة ، وحسان بن ثابت ، وكان أشدهم على الكفار حسان بن ثابت ، وكعب بن مالك ، يعبرهم بالكفر والشرك ، وكان خطيبه ثابت ابن قيس بن شماس .

### فصل : في حديثه الذين كانوا يحدون بين يديه في السفر

منهم عبد الله بن رواحة ، وأنجشة ، وعامر بن الأكوع ، وعمه سلمة بن الأكوع . وفي صحيح مسلم : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حاد حسن الصوت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رويدا يا أنجشة لاتكسر القوارير » يعني ضعفة النساء .

### فصل : في غزواته وبعوثه وسراياه

غزواته كلها وبعوثه وسراياه كانت بعد الهجرة في مدة عشر سنين ، فالغزوات سبع وعشرون ، وقيل خمس وعشرون ، وقيل تسع وعشرون ، وقيل غير ذلك ، قاتل منها في تسع : بدر وأحد والخندق وقرينة والمصطلق وخيبر والفتح وحنين والطائف ، وقيل قاتل في بني النضير والغابة ووادي القرى من أعمال خيبر .

وأما سراياه وبعوثه فقريب من ستين ، والغزوات الكبار الأمهات سبع : بدر وأحد والخندق وخيبر والفتح وحنين وتبوك ، وفي شأن هذه الغزوات نزل القرآن ؛ فسورة الأنفال سورة بدر ، وفي أحد آخر سورة آل عمران من قوله : ( وإذ غلبت من أهلكت تبوء المؤمنين مقاعد للقتال ) إلى قبيل آخرها ييسر ، وفي قصة الخندق وقرينة وخيبر صدر سورة الأحزاب ، وسورة الحشر في بني النضير ، وفي قصة الحديبية وخيبر سورة الفتح ، وأشير فيها إلى الفتح ، وذكر الفتح صريحا في سورة النصر ، وجرح منها صلى الله عليه وسلم في غزوة واحدة وهي أحد ، وقاتلت معه الملائكة منها في بدر وحنين ، ونزلت الملائكة يوم الخندق فزلزلت المشركين وهزمتهم ، ورمى فيها الحصباء في وجه المشركين فهربوا ، وكان الفتح في غزوتين بدر وحنين ، وقاتل بالمنجنيق منها في غزوة واحدة وهي الطائف ، وتحصن في الخندق في واحدة وهي الأحزاب أشار به عليه سلمان الفارسي .

### فصل : في ذكر سلاحه وأثاقه

كان له تسعة أسياف ، ماثور وهو أول سيف ملكه ورثه من أبيه ، والعضب ، وذو الفقار بكسر الفاء وفتح الفاء ، وكان لا يكاد يفارقه ، وكانت قائمته وقيعته وحلقته وذوابته وبكراته ونعله من فضة ، والقلعي ،



والجبار ، والشنف ، والصبوب ، والمختم ، والقضيب ، وكان نعل سيفه فضة وما بين ذلك حلق فضة ، وكان سيفه ذو القنار تغلفه يوم بدر ، وهو الذي أرى فيها الرؤيا ودخل يوم الفتح مكة وعلى سيفه ذهب وفضة .

وكان له سبعة أدرع : ذات الفضول ، وهى التى رهنها عند أبى الشحم اليهودى على شعر لعماله ، وكان ثلاثين صاعا ، وكان الدين إلى سنة ، وكانت الدرع من حديد ، وذات الوشاح ، وذات الحواشى ، والسعدية ، وفضة ، والبترا ، والخرنق .

وكانت له ست قسى : الزوراء ، والروحاء ، والصفراء ، والبيضاء ، والكتوم كسرت يوم أحد فأخذها قتادة بن النعمان ، والشداد .

وكانت له جعبة تدعى الكافور ، ومنطقة من أديم منشور فيها ثلاث حلق من فضة ، والابزيم من فضة ، والطرف من فضة ، وكلنا قال بعضهم ، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : لم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم شد على وسطه منطقة .

وكان له ترس يقال له الزلوق ، وترس يقال له الفتق ، قيل وترس أهدى إليه فيه صورة تمثال فوضع يده عليه فأذهب الله ذلك التمثال .

وكانت له خمسة أرماع يقال لأجدهم المثوى ، والآخر المثنى ، وحرقة يقال لها النبعة ، وأخرى كبيرة تدعى البيضاء ، وأخرى صغيرة شبه العكاز يقال لها الغمرة ، يمشى بها بين يديه فى الأعياد ، تركز أمامه فيتخذها سيرة يصلى إليها ، وكان يمشى بها أحيانا .

وكان له مغفر من حديد يقال له الموشح ، وشح بشبهه ، ومغفر آخر يقال له المسبوغ أو ذو المسبوغ ، وكان له ثلاث جبات يلبسها فى الحرب ، قيل فيها جبة سندس أخضر ، والمعروف أن عروة بن الزبير كان له ثلث من ديباج بطانته سندس أخضر يلبسه فى الحرب ، والإمام أحمد فى إحدى روايته يجوز لبس الحرير فى الحرب ، وكانت له راية سوداء يقال لها العقاب . وفى سنن أبى داود عن رجل من الصحابة قال : رأيت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم صفراء ، وكانت له ألوية بيضاء ، وربما جعل فيها الأسود ، وكان له فسطاط يسمى الككن ، ومخيم قدر ذراع أو أطول يمشى به ويركب به ويعلقه بين يديه على بعيره ، ومخصرة تسمى العرجون ، وقضيب من الشوخط يسمى المشوق ، قيل وهو الذى كان تداوله الخلفاء ، وكان له قلدح يسمى الريان ويسمى مغنيا ، وقلدح آخر مضرب بسلسلة من فضة ، وكان له قلدح من قوارير ، وقلدح من عيدان يوضع تحت سريره يبول فيه بالليل ، وركوة تسمى الصادر ، قيل وتور من حجارة يتوضأ منه ، ومخضب من شنة ، وقعب يسمى السعة ، ومغسل من صفر ، ومدخن ، وربعة يجعل فيها المرأة والمشط ، قيل وكان المشط من عاج وهو الذيل ، ومكحلة يكتحل منها عند النوم ثلاثا فى كل عين بالإثمد ، وكان فى الربعة المقرضان والسواك ، وكانت له قصعة تسمى الفراء لما أربيع حلق يحملها أربع رجال بينهم ، وصاع ، ومد ، وقطيفة ، وسرير قوامه من ساج أهدها له أسعد بن زرارة ، وفراش من آدم حشوه ليف ، وهذه الجملة قد رويت متفرقة فى أحاديث ، وقد روى الطبرانى فى معجمه حديثا جامعا فى الآتية من حديث ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سيف قائمته من فضة ، وقبعته من فضة ، وكان يسمى ذا القنار ، وكانت له قوس يسمى السداد ، وكانت له كنانة تسمى الجمع ، وكانت له درع موشحة بالنحاس يسمى

فأنت الفضول ، وكانت له حربة تسمى النباء ، وكان له محجن يسمى الدقن ، وكان له ترس أبيض يسمى الموجز ، وكان له فرس أدهم يسمى السكب ، وكان له سرج يسمى الداج ، وكانت له بغلة شهباء تسمى دلدل ، وكانت له ناقة تسمى القصواء ، وكان له حمار يسمى يغفور ، وكان له بساط يسمى الكرد ، وكانت له عنزة تسمى القمر ، وكانت له ركوة تسمى الصاخر ، وكان له مقراض اسمه الجامع ، ومراة وقصيب شوحط يسمى الموت .

#### فصل : في دوابه صلى الله عليه وسلم

فمن الخيل السكب ، قيل وهو أول فرس ملكه ، وكان اسمه عند الأعرابي الذي اشتراه منه بعشر أواق - الضرس ، وكان أغر محجلا طلق العين كيتا ، وقيل كان أدهم ، والمريز وكان أشهب ، وهو الذي شهد فيه خزيمة بن ثابت ، واللعيف ، والزاز ، والظرب ، وسبحة ، والورد ، فهذه سبعة متفق عليها جمعها الإمام أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن جماعة الشافعي في بيت فقال :

والخيل سكب لحيف سبحة ظرب لزاز مرتجيز ورد لها أسرار

أخبرني بذلك عنه ولده الإمام عز الدين عبد العزيز أبو عمرو أعزه الله بطاعته .

وقيل كانت له أفراس آخر خمسة عشر ، ولكن تختلف فيها ، وكان دفعا سرجه من ليف ، وكان له من البغال دلدل وكانت شهباء أهداها له المقوقس ، وبغلة أخرى يقال لها فضة أهداها له فروة الجلداء ، وبغلة شهباء أهداها له صاحب أبلة ، وأخرى أهداها له صاحب دومة الجندل ، وقد قيل إن التجاشي أهدى له بغلة فكان يركبها ، ومن الحمير غفير وكان أشهب أهداه له المقوقس ملك القبط ، وحمار آخر أهداه له فروة الجلداء . وذكر أن سعد بن عبادة أعطى النبي صلى الله عليه وسلم حمارا فركبه .

ومن الإبل القصوى ، قيل وهي التي هاجر عليها ، والعضباء والجدعاء ولم يكن بها غضب ولا جدد وإنما سميت بذلك ، وقيل كان بأذنها غضب فسميت به ، وهل العضباء والجدعاء واحدة أو اثنتان ؟ فيه خلاف ، والعضباء هي التي كانت لا تسبق ، ثم جاء أعرابي على قعود فسبقها فشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن حقا على الله أن لا يرفع من الدنيا شيئا إلا وضعه » وغنم صلى الله عليه وسلم يوم بدر جملا مهريا لأبي جهل في أنفه برة من فضة ، فأهداه يوم الحديبية ليغيظ به المشركين ، وكانت له خمسة وأربعون لقحة ، وكانت له مهريه أرسل بها إليه سعد بن عبادة من نعيم بن عقييل ، وكانت له مائة شاة وكان لا يريد أن تزيد كلها ولده الراعي بهمة ذبح مكانها شاة ، وكانت له سبع أعز متاع ترعاهن أم أيمن .

#### فصل : في ملابسه

كانت له عمامة تسمى السحاب كساها عليا ، وكان يلبسها ويلبس تحمها القلائسوة ، وكان يلبس القلائسوة بغير عمامة ، ويلبس العمامة بغير قلائسوة ، وكان إذا أعم أخيه عمامته بين كفيه ، كما رواه مسلم في صحيحه عن عمرو بن حريث قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفيها بين كفيه » وفي مسلم أيضا عن جابر بن عبد الله : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعليه عمامة سوداء » ولم يذكر في حديث جابر ذؤابة ، فدل على أن الذؤابة لم يكن يرخيها دائما بين كفيه ، وقد يقال إنه دخل مكة وعليه أهبة القتال ، والمغز على رأسه ، فلبس في كل موطن ما يناسبه . وكان شيخنا أبو العباس ابن تيمية ، قدس الله روحه في البخنة يذكر في سبب الذؤابة شيئا بديعا ، وهو أن النبي صلى الله

عليه وسلم إنما اغتسلها صبيحة المنام الذي رآه في المدينة ، لما رأى رب العزة تبارك وتعالى فقال : « يا محمد فيم يختصم الماء الأعلى ؟ قلت لأدري فوضع يده بين كفتي فطلمت ما بين السماء والأرض » الحديث ، وهو في الترمذى ، وسئل عنه البخارى فقال : صحيح . قال : فمن تلك الحال أوحى النبوة بين كفتيه ، وهذا من العلم الذى تنكره السنة الجهال وقلوبهم ، ولم أر هذه الفائدة فى إثبات النبوة لغيره .

ولبس القميص وكان أحب الثياب إليه وكان كفه إلى اليمين ، ولبس الحبة ، والله وج وهو شبه القباء ، والقرجية ، ولبس القباء أيضا وليس فى السفر جبة ضيقة الكمين ، ولبس الإزار والرداء . قال الواقدي : كان رداؤه وبرده طول ستة أذرع فى ثلاثة وشبر ، وإزاره من نسج عمان طول أربعة أذرع وشبر فى عرض ذراعين وشبر ، ولبس حلة خمر ، والحلة إزار ورداء ، ولا تكون الحلة إلا اسما للثوبين معا ، وغلط من ظن أنها كانت حراء بحتا لا يخالطها غيرها ، وإنما الحلة الحمراء بردان يمانيان منسوجان بخطوط حمر مع الأسود كسائر البرود اليمنية ، وهى معروفة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من الخطوط الحمر ، وإلا فالأحمر البحت منهى عنه أشد النهى ؛ فى صحيح البخارى : « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المياثر الحمر » وفى سنن أبى داود عن عبد الله بن عمرو : « أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى عليه ربطة مضرجة بالعصفر فقال ما هذه الربطة التى عليك ؟ فعرفت ما كره فأبتهت أهلهم يسجلون تنورا لم يقدحها فيه ثم أبتهت من الغد ، فقال : يا عبد الله ما فعلت الربطة ؟ فأخبرته فقال : هلا كسوتها بعض أهلك فإنه لا بأس بها للنساء ؟ » وفى صحيح مسلم عنه أيضا قال : « رأى النبي صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال : إن هذا من لباس الكفار لا تلبسهما » وفى صحيحه أيضا عن على رضى الله عنه قال : « نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اللباس المعصفر » ومعلوم أن ذلك إنما يصح صبغا أحمر .

وفى بعض السنن « أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر فرأى على رواحلهم أكسية فيها خطوط حمر » فقال : ألا أرى هذه الحمر قد علمتكم ، فقمنا سراعا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نفر بعض إبلنا ، فأخذنا الأكسية ، فزعمناها عنها » رواه أبو داود ، وفى جواز لبس الأحمر من الثياب والجوخ وغيرها نظر .

وأما كراهته فشديدة جدا ، فكيف يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه لبس الأحمر القانى ؟ كلا لقد أعاده الله منه ، وإنما وقعت الشبهة من لفظ الحلة الحمراء والله أعلم .

ولبس الخميصة المعلمة ، والساذجة ، ولبس ثوبا أسود ، ولبس القفوة المكفوفة بالسندس ؛ وروى الإمام أحمد وأبو داود بإسنادهما عن أنس بن مالك : « أن ملك الروم أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم مستقة من سندس فلبسها فكأنى أنظر إلى يديه باديتان » قال الأصمعى : المساق فرى طوال الأكمام ، قال الخطابى : يشبه أن يكون هذه المستقة مكفوفة بالسندس لأن القفوة لا تكون سندسا .

واشترى سراويل ، والظاهر أنه إنما اشتراها ليلبسها ، وقد روى فى غير حديث أنه لبس السراويل ، وكانوا يلبسون السراويلات بإذنه ، وليس الخفين ، ولبس النعل الذى يسمى التاسومة ، ولبس الخاتم ، واختلفت الأحاديث هل كان فى يمينه أو يساره ؟ وكلها صحيحة السند . ولبس البيضة التى تسمى الخودة ، ولبس الدرع التى تسمى الزردية ، وظاهر يوم أحد بين الدرعين . وفى صحيح مسلم عن أسماء بنت أبى بكر قالت : « هذه جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجت جبة طرابلسية خسروانية لها لينة ديباج وفرجها

مكشوفان بالديباج فقالت : هذه كانت عند عائشة حتى قبضت فلما قبضت قبضتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبسها فنحن نفضلها للمريض نستشفى بها ، وكان له بردان أخضران ، وكساء أسود ، وكساء أحمر ملبد ، وكساء من شعر ، وكان قميصه من قطن ، وكان قصير الطول ، قصير الكمين . وأما هذه الأكمام الواسعة الطوال التي هي كالإخراج فلم يلبسها هو ولا أحد من أصحابه ألبنة ، وهي مخالفة لسنته ، وفي جوازها نظر ، فإنها من جنس الخيلاء . وكان أحب الثياب إليه القميص والخبرة ، وهي ضرب من البرود وفيه حرمة ، وكان أحب الألوان إليه البياض ، وقال : « هي من خير ثيابكم فالبسوها وكفنوا فيها موتاكم » وفي الصحيح عن عائشة : « أنها أخرجت كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت نزع روح رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين » ولبس خاتما من ذهب ، ثم رى به ، ونهى عن التخم بالذهب ، ثم اتخذ خاتما من فضة ولم ينه عنه . وأما حديث أبي داود : « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن أشياء وذكر منها : ونهى عن لبوس الخاتم إلا لذي سلطان » فلا أدرى ما حال الحديث ولا وجهه والله أعلم .

وكان يعمل فص خاتمه مما يلي باطن كفه ، وذكر الرمزي : أنه كان إذا دخل الخلاء نزع خاتمه ، وصحبه ، وأنكره أبو داود ، وأما الطليسان فلم ينقل عنه أنه لبسه ولا أحد من أصحابه ، بل قد ثبت في صحيح مسلم من حديث الثواس بن سميان عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه ذكر الدجال فقال يخرج معه سبعون ألفا من يهود أصهبان عليهم الطيالة » ورأى أنس جماعة عليهم الطيالة فقال : ما أشبههم بيهود خير ، ومن ههنا كره لبسها جماعة من السلف والخلف ، لما روى أبو داود والحاكم في المستدرک عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من تشبه بقوم فهو منهم » وفي الرمزي عنه صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من تشبه بقوم غيرنا » وأما ما جاء في حديث الهجرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إلى أبي بكر متقنعا بالهاجرة » فإنما فعله النبي صلى الله عليه وسلم تلك الساعة ليختفي بذلك ففعله للحاجة ، ولم يكن عادته التفتن ، وقد ذكر أنس عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يكثر القناع ، وهذا إنما كان يفعله والله أعلم للحاجة من الحر ونحوه ، وأيضا ليس التفتن هو التطيلس .

### فصل : في لبسه الأصوف والقطن والكتان

وكان غالبا ما يلبس هو وأصحابه ما نسج من القطن ، وربما لبسوا ما نسج من الصوف والكتان . وذكر الشيخ أبو إسحاق الأصهباني بإسناد صحيح عن جابر بن أيوب قال : دخل الصلت بن راشد على محمد بن سيرين ، وعليه جبة صوف ، وإزار صوف ، وعمامة صوف ، فاستأجر منه محمد وقال : أظن أن أقواما يلبسون الصوف ويقولون قد لبسه عيسى ابن مريم ، وقد حدثني من لا أنهم : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قد لبس الكتان والصوف والقطن » وسنة نبينا أحق أن تتبع ، ومقصود ابن سيرين بهذا : أن أقواما يرون أن ليس الصوف دائما أفضل من غيره فيتحرونه ويمنعون أنفسهم من غيره ، وكذلك يتحرون زيا واحدا من الملابس ، ويتحرون رسوما وأوضاعا وهيئات يرون الخروج عنها منكرا ، وليس المنكر إلا التقيد بها ، والمحافظة عليها ، وترك الخروج عنها .

والصواب أن أفضل الطرق طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم التي سنها ، وأمر بها ، ورغب فيها ، وداوم عليها ، وهي أن يهتدي في اللباس أن يلبس ما تيسر من اللباس ، من الصوف تارة ، والقطن تارة ، والكتان تارة .

ولبس البرود الجمانية ، والبرد الأخضر ، ولبس الجبة ، والقباء ، والقميص ، والسراويل ، والإزار ، والرداء ، والخف ، والنعل ، وأرخى الذئابة من خلفه تارة ، وتركها تارة ، وكان يتلحى بالعمامة تحت الحنك ، وكان إذا استجد ثوبا سماه باسمه وقال : « اللهم أنت كسوتني هذا القميص أو الرداء أو العمامة أسألك خيره وخير ما صنع له ، وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له » وكان إذا لبس قميصه بدأ بجماعته ولبس الشعر الأسود ، كما روى مسلم في صحيحه عن عائشة قالت : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه مرط مرجل من شعر أسود » وفي الصحيحين عن قتادة : « قلنا لأنس أى اللباس كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحبرة » والحبرة برد من برود اليمن ، فإن غالب لباسهم كان من نسج اليمن ، لأنها قريبة منهم ، وربما لبسوا ما يجلب من الشام ومصر ، كالقباطي المنسوجة من الكتان التي كانت تنسجها القط ، وفي سنن النسائي عن عائشة : « أنها جعلت للنبى صلى الله عليه وسلم بردة من صوف فلبسها فلما عرق فوجد ريح الصوف فطرحها وكان يحب الريح الطيب » وفي سنن أبي داود عن عبد الله بن عباس قال : « لقد رأيت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ما يكون من الحلل » وفي سنن النسائي عن أبي رمة قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب وعليه بردان أخضران » والبرد الأخضر : هو الذى فيه خطوط خضر ، وهو كالحلة الحمراء سواء ، فن فهم من الحلة الحمراء الأحمر البحت فينبغى أن يقول إن البرد الأخضر أخضر بحتا ، وهذا لا يقوله أحد .

وكانت مخدته صلى الله عليه وسلم من آدم حشوها ليف ، فالذين يمتنعون عما أباح الله من الملابس والمطاعم والمناكح ترهنا وتعبدوا بإزارهم طائفة قائلوهم ، فلا يلبسون إلا أشرف الثياب ، ولم يأكلوا إلا ألين الطعام ، فلا يرون لبس الخشن ، ولا أكله تكبرا وتجبرا ، وكلا الطائفتين هديه مخالف لهدى النبى صلى الله عليه وسلم ، ولهذا قال بعض السلف : كانوا يكرهون الشهيرتين من الثياب العالى والمنخفض ، وفي السنن عن ابن عمر يرفعه إلى النبى صلى الله عليه وسلم : « من لبس ثوب شهرة ألبسه الله يوم القيامة ثوب مذلة ثم يلبث فيه في النار » وهذا لأنه قصد به الاختيال والفخر فعاقبه الله بنقيض ذلك فأذله ، كما عاقب من أطال ثيابه خيلاء بأن خسف به الأرض ، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ، وفي الصحيحين عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » وفي السنن عنه أيضا صلى الله عليه وسلم قال : « الإسيال في الإزار والقميص والعمامة ، من جر شيئا منها خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » وفي السنن عن ابن عمر أيضا عنه قال : « ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإزار فهو في القميص » وكذلك لبس اللثى من الثياب يذم في موضع ويحمد في موضع ، فيذم إذا كان شهرة وخيلاء ، ويمدح إذا كان تواضعا واستكانة ، كما أن لبس الرفيع من الثياب يذم إذا كان تكبرا وفخرا وخيلاء ، ويمدح إذا كان تجملا وإظهارا لنعمة الله ، ففي صحيح مسلم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردل من كبر ، ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان » فقال رجل يا رسول الله إني أحب أن يكون ثوبي حسنا ونعلى حسنة أفن الكبر ذاك ؟ فقال : لا ، إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق وغمط الناس .

### فصل : في هديه في الطعام

وكذلك كان هديه صلى الله عليه وسلم وسيrote في الطعام ، لا يرد موجودا ، ولا يتكلف مفقودا ، فاقرب إليه شيء من الطيبات إلا أكله إلا أن تعافه نفسه فيتركه من غير تجريم ، وما عاب طعاما قط ، إن اشتبه

أكله وإلا تركه ، كما ترك أكل الفسب لما لم يعتده ولم يحرمه على الأمة ، بل أكل على مائدته وهو ينظر ، وأكل الحلوى والعسل ، وكان يحبهما ، وأكل لحم الجزور والضأن والدجاج ولحم الحبارى ولحم حمار الوحش والأرنب ، وطعام البحر ، وأكل الشوى ، وأكل الرطب ، والتمر ، وشرب اللبن خالصا ومشوبا ، والسويق ، والعسل بالماء ، وشرب نقيع التمر ، وأكل الخزيرة ، وهى حساء يتخذ من اللبن والدقيق ، وأكل القنء بالرطب ، وأكل الأمط ، وأكل التمر بالخبز ، وأكل الخبز بالخل ، وأكل الثريد وهو الخبز باللحم ، وأكل الخبز بالإهالة وهى الودك وهو الشحم المذاب ، وأكل من الكبد المشوية ، وأكل القديد ، وأكل الدباء المطبوخة وكان يحبها ، وأكل المسلوقة ، وأكل الثريد بالسمن ، وأكل الجبن ، وأكل الخبز بالزيت ، وأكل البطيخ بالرطب وأكل التمر بالزبد ، وكان يحبه .

ولم يكن يرد طيبا ولا يتكلفه ، بل كان هديه أكل ماتيسر ، فإن أعوزه صبر حتى إنه ليربط على بطنه الحجر من الجوع ، ويرى الهلال والحلال ولا يوقد فى بيته نار ، وكان معظم مطعمه يوضع على الأرض فى السفر ، وهى كانت مائدته ، وكان يأكل بأصابه الثلاث ، ويلعقها إذا فرغ ، وهو أشرف ما يكون من الأكلة ، فإن المتكبر يأكل بأصبع واحدة ، والجشع الحريص يأكل بالخمسة يدفع بالراحة ، وكان لا يأكل متكتا . والاتكاء على ثلاثة أنواع . أحدها : الاتكاء على الجنب . والثانى : التربع . والثالث : الاتكاء على إحدى يديه وأكله بالأخرى ، والثلاث مذمومة .

وكان يسمى الله تعالى على أول طعامه ويحمده فى آخره ، فيقول عند انقضائه : « الحمد لله هذا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكنى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا » وربما قال : « الحمد لله الذى يطعم ولا يطعم من علينا فهدانا وأطعمنا وأسقانا وكل بلاء حسن أبلانا ، الحمد لله الذى أطعم من الطعام وسقى من الشراب وكسى من العرى وهدى من الضلالة وبصر من العمى وفضل على كثير ممن خلق تفضيلا ، الحمد لله رب العالمين » وربما قال : « الحمد لله الذى أطعم وسقى وسوغه » .

وكان إذا فرغ من طعامه لقم أصابعه ولم يكن لهن مناديل يمسحون بها أيديهم ، ولم يكن عاديهم غسل أيديهم كلما أكلوا ، وكان أكثر شربه قاعدا بل زجر عن الشرب قائما ، وشرب مرة قائما فقيل : هذا نسخ لنبه ، وقيل بل فعله لبيان جواز الأمرين ؛ والذى يظهر فيه والله أعلم أنها واقعة عين شرب فيها قائما لعذر ، وسياق القصة يدل عليه ، فإنه أتى زمزم وهم يستقون منها ، فأخذ الدلو ، وشرب قائما . والصحيح فى هذه المسألة النهى عن الشرب قائما ، وجوازه لعذر يمنع من القعود ، وبهذا تجمع أحاديث الباب ، والله أعلم . وكان إذا شرب ناول من على يمينه وإن كان من على يساره أكبر منه .

فصل : فى هديه فى النكاح ومعاشرته صلى الله عليه وسلم أهله

صح عنه من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال : « حب إلى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قره عيني فى الصلاة » هذا لفظ الحديث ، ومن رواه حب إلى من دنياكم ثلاث فقد وهم ولم يقل صلى الله عليه وسلم ثلاث ، والصلاة ليست من أمور الدنيا التى يضاف إليها ، وكان النساء والطيب أحب شئ إليه ، وكان يطوف على نسائه فى الليلة الواحدة ، وكان قد أعطى قوة ثلاثين فى الجماع وغيره .

وأباح الله له من ذلك ما لم يبيحه لأحد من أمته ، وكان يقسم بينهن فى المبيت ، والإيواء ، والنفقة ؛ وأما المحبة فكان يقول : « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك » فقيل هو الحب والجماع ، ولا

يجب التسوية في ذلك ، لأنه مما لا يملك ، وهل كان القسم واجبا عليه أو كان له معاشرته من غير قسم ؟ على قولين للفقهاء ، فهو أكثر الأمة نساء . قال ابن عباس : تزوجوا فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء . وطلق صلى الله عليه وسلم ، وراجع ، وآلى إيلاء موتا بشهر ، ولم يظهر أبدا ، وأخطأ من قال إنه ظاهر خطأ عظيما ، وإنما ذكر هنا تنبيها على قبح خطئه ونسبه إلى ما برأه الله منه .

وكان سيرته مع أزواجه حسن المعاشرة ، وحسن الخلق ، وكان يسرّب إلى عائشة بنات الأنصار يلعبن معها ، وكان إذا هويت شيئا لا يحذور فيه تابعها عليه ، وكانت إذا شربت من الإناء أخذها فوضع فيه في موضع فيها وشرب ، وكان إذا تعرقت عرقا وهو العظم الذي عليه لم يأخذها فوضع فيه على موضع فيها ، وكان يتكىء في حجرها ويقرأ القرآن ورأسه في حجرها ، وربما كانت حائضا وكان يأمرها وهي حائض فتزتر ثم يباشرها ، وكان يقبلها وهو صائم ، وكان من لطفه وحسن خلقه مع أهله أنه يمكنها من اللعب ، ويرى الحبشة وهم يلعبون في مسجده وهي متكئة على منكبيه تنظر . وسابقها في السفر على الأقدام مرتين ، وتدافعا في خروجهما من المنزل مرة .

وكان إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه ، فأتيهن خرج سهمها خرج بها معه ، ولم يقض للباقي شيئا وإلى هذا ذهب الجمهور ، وكان يقول : « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي » .

وكان ربما مد يده إلى بعض نسائه في حضرة باقين ، وكان إذا صلى العصر دار على نسائه فدنا منهن ، واستقرأ أحوالهن ، فإذا جاء الليل انقلب إلى بيت صاحبة النوبة فخصها بالليل ، وقالت عائشة : « كان لا يفضل بعضنا على بعض في مكته عندهن في القسم ، وقلّ يوم إلا كان يطوف علينا جميعا فيدنو من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ التي هو في نوبتها فيبيت عندها » .

وكان يقسم لثمان منهن دون التاسعة ، ووقع في صحيح مسلم من قول عطاء : « أن التي لم يكن يقسم لها هي صفة بنت حبي » وهو غلط من عطاء رحمه الله ، وإنما هي سودة ، وإنما لما كبرت وهبت نوبتها لعائشة ، وكان صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومها ويوم سودة . وسبب هذا الوهم - والله أعلم - أنه كان قد وجد على صفة في شيء ، فقالت لعائشة : هل لك أن ترضي رسول الله صلى الله عليه وسلم عني وأهب لك يومى ؟ قالت : نعم . ففعدت عائشة إلى جنب النبي صلى الله عليه وسلم في يوم صفة فقال إليك عني يا عائشة ، فإنه ليس يومك ، فقالت : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، وأخبرته بالخبر فرضى عنها ، وإنما كانت وهبتها ذلك اليوم ، وتلك النوبة الخاصة ، ويعتبر ذلك ، وإلا كان يكون القسم لسبع منهن ، وهو خلاف الحديث الصحيح الذي لا ريب فيه أن القسم كان لثمان والله أعلم .

ولو اتفقت مثل هذه الواقعة لمن له أكثر من زوجتين ، فوهبت إحداهن يومها للأخرى فهل للزوج أن يوالى بين ليلة الموهوبة وليلتها الأصلية وإن لم تكن ليلة الواهبة تليها ، أو يجب عليه أن يجعل ليلتها هي الليلة التي كانت تستحقها الواهبة بعينها ؟ على قولين في مذهب أحمد وغيره . وكان صلى الله عليه وسلم يأتي أهله آخر الليل وأوله ، فإذا جامع أول الليل فكان ربما اغتسل ونام ، وربما توضأ ونام . وذكر أبو إسحاق السبيعي عن الأسود عن عائشة : « أنه كان ربما نام ولم يمس ماء » وهو غلط عند أئمة الحديث ، وقد أشبعنا الكلام عليه في كتاب [تهذيب سنن أبي داود] وإيضاح علله ومشكلاته . وكان يطوف على نسائه بغسل واحد ، وربما اغتسل عند كل واحدة ، فعل هذا وهذا ، وكان إذا سافر وقدم لم يطرق أهله ليلا ، وكان ينهى عن ذلك .

### فصل : في هديه وسيرته صلى الله عليه وسلم في نومه وانتباهه

كان ينام على الفراش تارة ، وعلى النطع تارة ، وعلى الحصير تارة ، وعلى الأرض تارة ، وعلى السرير تارة بين رماله وتارة على كساء أسود ، قال عباد بن تميم : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا في المسجد واضعا إحدى رجليه على الأخرى » وكان فراشه أدما حشوه ليف .

وكان له مسح ينام عليه يثنى بثنيتين ، وثنى له يوما أربع ثنيات فهاهم عن ذلك ، وقال : « ردهه إلى حاله الأول فإنه منعني صلاتي الليلة » والمقصود أنه نام على الفراش وتغطى بالحاف وقال لسانه : « ما أتاني جبريل وأنا في لحاف امرأة منكن غير عائشة » .

وكانت وسادته أدما وحشوه ليف ، وكان إذا أوى إلى فراشه للنوم قال : « باسمك اللهم أحيا وأموت » وكان يجمع كفيه ثم ينفث فيهما ، وكان يقرأ فيهما ( قل هو الله أحد ) و ( قل أعوذ برب الفلق ) و ( قل أعوذ برب الناس ) ثم مسح بهما ما استطاع من جسده ، يبدأ بهما على رأسه ، ووجهه ، وما أقبل من جسده ، يفعل ذلك ثلاث مرات ، وكان ينام على شقه الأيمن ، ويضع يده اليمنى تحت خده الأيمن ، ثم يقول : « اللهم قنى عذابك يوم تبعث عبادك » وكان يقول إذا أوى إلى فراشه : « الحمد لله الذى أطعنا وسقانا وكفانا وآوانا فكم من لا كافى له ولا مؤوى » ذكره مسلم ، وذكر أيضا أنه كان يقول إذا أوى إلى فراشه : « اللهم رب السموات والأرض ورب العرش العظيم ، فائق الحب والنوى ، منزل التوراة والإنجيل والقرآن ، أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت أخذ بناصيته ، أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء ، اقض عني الدين وأغنني من الفقر » .

وكان إذا استيقظ من منامه في الليل قال : « لا إله إلا أنت ، سبحانك اللهم ، أستغفرك لذنبى ، وأسألك رحمتك ، اللهم زدنى علما ولا ترغ قلبي بعد إذ هديتني ، وهب لي من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب » .

وكان إذا انتبه من نومه قال : « الحمد لله الذى أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور » ثم يتسوك ، وربما قرأ العشر الآيات من آخر آل عمران من قوله : ( إن في خلق السموات والأرض ) إلى آخرها وقال : « اللهم لك الحمد ، أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت الحق ، ووعدك الحق ، ولقاؤك حق ، والجنة حق ، والنار حق ، والنبيون حق ، ومحمد حق ، والساعة حق ، اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، أنت إلهي لا إله إلا أنت » .

وكان ينام أول الليل ويقوم آخره ، وربما سهر أول الليل في مصالح المسلمين ، وكانت تنام عيناه ولا ينام قلبه ، وكان إذا نام لم يوقظوه حتى يكون هو الذى يستيقظ ، وكان إذا عرس بليل اضطلع على شقه الأيمن ، وإذا عرس قبيل الصبح نصب ذراعه ، ووضع رأسه على كفه ، هكذا قال الترمذى . وقال أبو حاتم في صحيحه : كان إذا عرس بالليل توصل يمينه ، وإذا عرس قبيل الصبح نصب ساعده ، وأظن هذا وهم ، والصواب حديث الترمذى ، وقال أبو حاتم : والتعريس إنما يكون قبيل الصبح ، وكان نومه أعدل النوم ، وهو أنقع ما يكون من النوم ، والأطباء يقولون هو ثلث الليل والنهار ثمان ساعات .



### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الركوب

ركب الخيل ، والإبل ، والبغال ، والحمير ؛ وركب القرس مسرجة تارة ، وعريا أخرى ، وكان يجريها في بعض الأحيان ، وكان يركب وحده وهو الأكثر ، وربما أردف خلفه على البعير ، وربما أردف خلفه وأركب أمامه ، وكانوا ثلاثة على بعير ؛ وأردف الرجال ، وأردف بعض نسائه ، وكان أكثر مراكبه الخيل والإبل ، وأما البغال فالمعروف أنه كان عنده منها بغلة واحدة أهداها له بعض الملوك ، ولم تكن البغال مشهورة بأرض العرب ، بل لما أهديت له البغلة قيل : ألا ترى الخيل على الحمير ؟ فقال : « إنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون » :

### فصل : واتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنم

وكان له مائة شاة ، وكان لا يحب أن تزيد على مائة ، فإذا زادت بهيمة ذبح مكانها أخرى ، واتخذ الرقيق من الإماء والعبيد ، وكان مواليه وعتاقوه من العبيد أكثر من الإماء ؛ وقد روى الترمذي في جامعه من حديث أبي أمامة وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أيما امرئ أعتق امرأ مسلما كان فكاكه من النار يجزى كل عضو منه عضوا منه ، وأيما امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من النار يجزى كل عضوين منهما عضوا منه » وقال هذا حديث صحيح ، وهذا يدل على أن عتق العبد أفضل ، وأن عتق اليد بعدل عتق أمتين ، فكان أكثر عتاقه صلى الله عليه وسلم من العبيد ، وهذا أحد المواضع الخمسة التي تكون فيها الأثني على النصف من الذكر ، والثاني الحقيقة فإنه عن الأثني شاة وعن الذكر شاتان عند الجمهور ، وفيه عدة أحاديث صحاح وحصان ، والثالث الشهادة فإن شهادة امرأتين بشهادة رجل ، والرابع الميراث ، والخامس الدية .

### فصل : وباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واشترى

وكان شراؤه بعد أن أكرمه الله تعالى برسالته أكثر من بيعه ، وكذلك بعد الهجرة لا يكاد يحفظ عنه البيع إلا في قضايها يسيرة أكثرها لغيره ، كبيعة القدح ، والجلس فيمن يريد ، وبيعه يعقوب المدير غلام أبي مذكور ، وبيعه عبدا أسود بعبدين . وأما شراؤه فكثير ، وأجر ، واستأجر ، واستأجره أكثر من إيجاره وإنما يحفظ عنه أنه أجر نفسه قبل النبوة في رعاية الغنم ، وأجر نفسه من خديجة في سفره بمالها إلى الشام ؛ وإن كان العقد بضاربة فاضارب أمين وأجير ، ووكيل وشريك ، فأمين إذا قبض المال ، ووكيل إذا تصرف فيه ، وأجير فيما يباشره بنفسه من العمل ، وشريك إذا ظهر فيه الربح . وقد أخرج الحاكم في صحيحه من حديث الربيع ابن بدر عن أبي الزبير عن جابر قال : « أجر رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه من خديجة بنت خويلد سفرتين إلى جرش كل سفره بقلوص » وقال صحيح الإسناد . قال في النهاية: جرش بضم الجيم وفتح الراء من تخاليف اليمن وهو بفتحهما بلد بالشام . قلت : إن صح الحديث فلما هو المفتوح الذي بالشام ، ولا يصح فإن الربيع بن بدر هنا هو عليل ضعفه أئمة الحديث ، قال التستائي والدارقطني والأزدى متروك ، وكأن الحاكم ظنه الربيع بن بدر مولى طلحة بن عبيد الله . وشارك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولما قدم عليه شريكه قال : أما تعرفني ؟ قال : أما كنت شريكى ، فتم الشريك كنت لاتنارى ، ولا تنارى ، وتدارى بالهزمة من المداراة وهي مدافعة الحق ، فإن ترك هزما صارت من المداراة ، وهي المدافعة بالنأي هي أحسن .

وومل ونوكل ، وكان توكيله أكثر من توكله ، وأهدى وقبل الهدية ، وأثاب عليها ووهب وأتهب ، فقال لسلمة بن الأكوع وقد وقع في سهمه جارية : «هبها لي فوهبها له» فغادى بها من أهل مكة أسارى من المسلمين ، واستدان برهن ، وبغير ، هن ، واستعار ، واشترى بالثمن الحال والموئيل ، وضمن ضمانا خاصا على ربه على أعمال من عملها كان مضمونا له بالحنة ، وضمانا عاما لديون من توفى من المسلمين ، ولم يدع وفاء أنها عليه وهو يوفيا . وقد قيل : إن هذا الحكم عام للأئمة بعده ، فالسلطان ضامن لديون المسلمين إذا لم يخلقوا وفاء فإثنا عليه يوفيا من بيت المال ، وقالوا : كما يرثه إذا مات ولم يدع وارثا فكذا يكفى عنه دينه إذا مات ولم يدع وفاء ، وكذلك ينق عليه في حياته إذا لم يكن له من ينق عليه .

ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضا كانت له جعلها صدقة في صليل الله ، وتشفع وشفع إليه ، وردت بريرة شفاعته في مراجعتها مغنيا فلم يغضب عليها ، ولا عب وهو الأسوة والقدوة ، وحلف في أكثر من ثمانين موضعا ، وأمره الله سبحانه بالخلف في ثلاثة مواضع ، فقال تعالى : ( ويستبئوك أمتي هو قل إني وربي إنه الحق ) وقال تعالى : ( وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم ) وقال تعالى : ( زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعن ثم لئن لم يأتينكم ذلك على الله يسير ) وكان إسماعيل بن إسحاق القاضي يذكر أبا بكر محمد بن داود الظاهري ، ولا يسميه بالفتية ، فتحاكم إليه يوما هو وخصم له ، فتوجهت إليهم على أبي بكر بن داود فتبأ للحلف ، فقال له القاضي إسماعيل : أو تحلف ؟ ومثلك يحلف يا أبا بكر ؟ فقال : وما يمنعني من الحلف وقد أمر الله تعالى نبيه بالحلف في ثلاثة مواضع من كتابه ، قال : أين ذلك ؟ فسردها أبو بكر ، فاستحسن ذلك منه جدا ، ودعاها بالفتية من ذلك اليوم .

وكان صلى الله عليه وسلم يستقي في يمينه تارة ، ويكفرها تارة ، ويمشي فيها تارة ، والاستثناء يمنع عقد اليمين ، والكفارة تحملها بعد عقدها ، ولهذا سماها الله تحلة ، وكان يمازح ، ويقول في مزاحه الحق ، ويورثي ولا يقول في تورثه إلا الحق مثل أن يريد جهة يقصدها فيسأل عن غيرها ، كيف طريقها ، وكيف مياهها ومسلكتها ، أو نحو ذلك .

وكان يشير ويستشير ، وكان يعود المريض ، ويشهد الجنائز ، ويجيب الدعوة ، ويمشي مع الأرملة والمسكين والضعيف في حوائجهم ، وسع الشعر ، وأثاب عليه ، ولكن ما قيل فيه من المديح فهو جزء يسير جدا من محامده ، وأثاب على الحق ، وأما مدح غيره من الناس فأكثر ما يكون بالكذب ، فلذلك أمر أن يحثي في وجوه المداحين الرباب .

#### فصل : هديه صلى الله عليه وسلم في بعض أموره الخاصة

وسابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه على الأقدام ، وصارع ، وخصف نعله بيده ، ووقع ثوبه بيده ، ووقع دلوه ، وخب شاته ، وغلى ثوبه ، وخدم أهله ونفسه ، وحمل معهم اللين في بناء المسجد ، وربط على بطنه الحجر من الجوع تارة ، وشبع تارة ، وأضاف وأضيف ، واحتجم في وسط رأسه ، وعلى ظهر قلمه ، واحتجم في الأضدين والكاهل ، وهو ما بين الكتفين ، وتداوى ، وكوى ، ولم يكن ، ورثي ، ولم يسترق ، وحى المريض مما يؤذيه . وأصول الطب ثلاثة : الحمية ، وحفظ الصحة ، واستفراغ المادة المضرة ، وقد جمعها الله تعالى له ولأمته في ثلاثة مواضع في كتابه ، فحصى المريض من استعمال الماء

خشية من الضرر ، فقال تعالى : ( وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا ) فأباح التيمم للمريض حمية له ، كما أباحه للعادم . وقال في حفظ الصحة : ( فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام آخر ) فأباح للمسافر الفطر في رمضان حفظا لصحته ، لئلا يجتمع على قوته الصوم ، ومشقة السفر ، فيضعف القوة والصحة . وقال في الاستفراغ في حلق الرأس للمحرم : ( فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه فغدية من صيام أو صدقة أو نسك ) فأباح للمريض ومن به أذى من رأسه وهو محرم أن يخلق رأسه ، ويستفرغ المواد الفاسدة ، والأبغرة الرديئة التي تولد عليها القمل ، كما حصل لكعب بن عجرة ، أو تولد عليه المرض ، وهذه الثلاثة هي قواعد الطب ، وأصوله ، فذكر من كل جنس منها شيئا وصورة ، تنبيهها بها على نعمته على عباده في أمثالها من حيثهم ، وحفظ صحتهم ، واستفراغ مواد أذاهم رحمة لعباده ولطفًا بهم ، ورأفة بهم ، وهو الرعوف الرحيم .

#### فصل : في هديه في معاملته

كان أحسن الناس معاملة ، وكان إذا استسلف سلفا قضى خيرا منه ، وكان إذا استسلف من رجل سلفا قضاه إياه ودعا له فقال : « بارك الله لك في أهلك ومالك ، إنما جزاء السلف الحمد والأداء » واستسلف من رجل أربعين صاعا ، فاحتاج الأنصاري فأثاء فقال صلى الله عليه وسلم : « ما جاءنا من شيء بعد . فقال الرجل وأراد أن يتكلم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تقل إلا خيرا فأثاء خير من تسلف ، فأعطاه أربعين فضلا وأربعين سلفة فأعطاه ثمانين » ذكره البزار .

واقترض بعيرا فبجاء صاحبه يتقاضاه ، فأغلظ للنبي صلى الله عليه وسلم ، فهم به أصحابه فقال : « دعوه فإن لصاحب الحق مقالا » واشترى مرة شيئا وليس عنده ثمنه ، فأربح فيه فباعه وتصدق بالربح على أرامل بن عبدالمطلب ، وقال : « لا أشتري بعد هذا شيئا إلا وعندي ثمنه » ذكره أبو داود ، وهذا لا يناقض شراء في الذمة إلى أجل ، فهذا شيء ، وهذا شيء ، وتقاضاه غريم له دينا فأغلظ عليه ، فهم به عمر بن الخطاب فقال : « مه يا عمر كنت أحوج إلى أن تأمرني بالوفاء وكان أحوج إلى أن تأمره بالصبر » وباعه يهودى بيعا إلى أجل فجاءه قبل الأجل يتقاضاه ثمنه ، فقال : « لم يعمل الأجل . فقال اليهودى : إنكم لمطل يابنى عبدالمطلب فهم به أصحابه فهاهم ، فلم يزد ذلك إلا حلما ، فقال اليهودى كل شيء منك قد عرفته من علامات النبوة وبقيت واحدة وهى أنه لا يزيده شدة الجهل عليه إلا حلما فأردت أن أعرفها » فأسلم اليهودى .

#### فصل : في هديه في مشيه وحده ومع أصحابه

كان إذا مشى تكفأ تكفيا ، وكان أسرع الناس مشية ، وأحسنها ، وأسكنها . قال أبو هريرة : « ما رأيت شيئا أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأن الشمس تجري في وجهه ، وما رأيت أحدا أسرع في مشيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الأرض تطوى له ، وإننا لنجهد أنفسنا وإنه لغير مكثرت » وقال على ابن أبي طالب رضى الله عنه : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مشى تكفأ تكفيا كأنما ينحط من صبيب » وقال مرة : « إذا مشى تقلع » قلت : والتقلع الارتفاع من الأرض بجملة كحال المنحط من الصبيب ، وهى مشية أولى العزم ، والهمة ، والشجاعة ، وهى أعدل المشيات ، وأروحها للأعضاء ، وأبعدا من مشية الموحج والمهانة ، والتموت ، فإن الماشى إما أن يأتوا في مشيه ، ويمشى قطعة واحدة كأنه خشبة محمولة ،

وهي مشية ملمومة قيحة ، وإما أن يمشى بانزعاج واضطراب مشى الجمل الأهوج ، وهي مشية ملمومة أيضا ، وهي دالة على خفة عقل صاحبها ، ولا سيما إن كان يكثر الالتفات حال مشيه يمينا وشمالا ، وإما أن يمشى هونا ، وهي مشية عباد الرحمن كما وصفهم بها في كتابه فقال : ( وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا ) قال غير واحد من السلف : بسكينة ووقار من غير تكبر ولا تماوت ، وهي مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنه مع هذه المشية كان كأنما ينحط من صلب ، وكأنما الأرض تطوى له ، حتى كان الماشي يجهد نفسه . ورسول الله صلى الله عليه وسلم غير مكثرت . وهذا يدل على أمرين : أن مشيته لم تكن : مشية بتأوت ولا بمهانة ، بل مشية أعدل المشيات . والمشيات عشرة أنواع هذه الثلاثة منها والرابع : السعى . والخامس : الرمل وهو أسرع المشى مع تقارب الخطا ويسمى الخلب . وفي الصحيح من حديث ابن عمر « أن النبي صلى الله عليه وسلم خب في طوافه ثلاثا ومشى أربعا » والسادس : التسلان وهو العدو الخفيف الذي لا يزعج الماشي ، ولا يكرهه ، وفي بعض المسانيد « أن المشاة شكروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشى في حجة الوداع فقال : استعينوا بالتسلان » والسابع : الخوزلى وهي مشية التمايل ، وهي مشية يقال إن فيها تكسرا وتختنا . والثامن : القهقرى وهي المشية إلى وراء . والتاسع : الجمزى ، وهي مشية يثب فيها الماشي وثبا . والعاشر : مشية التبخر ، وهي مشية أولى العجب والتكبر . وهي التي خسف الله سبحانه بصاحبها لما نظر في عطفه ، وأعجبته نفسه ، فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة .

وأعدل هذه المشيات مشية المهن والتكني . وأما مشيه مع أصحابه فكانوا يمشون بين يديه وهو خلفهم ، ويقول : « دعوا ظهري للملائكة » ولهذا في الحديث « وكان يسوق أصحابه » وكان يمشى حافيا ومنتعلا ، وكان يمشى أصحابه فرادى وجماعة ، ومشى في بعض غزواته مرة فاتقطعت أصبعه وسال منها الدم فقال :

هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ماليت

وكان في السفر ساقا أصحابه يرحي الضعيف ويردفه ويدعولم ذكره أبو داود .

فصل : في هديه في جلوسه واثكائه

كان يجلس على الأرض ، وعلى الحصير والبساط ، وقالت قيلة بنت مخزومة : « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قاعد القرفصى ، قالت : فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كالمختشع في الجلسة أرعدت من الفرق » ولما قدم عليه عدى بن حاتم دعاه إلى منزله فألقت إليه الجارية وسادة يجلس عليها فجعلها بينه وبين عدى وجلس على الأرض . قال عدى : فعرفت أنه ليس بملك ، وكان يستلقي أحيانا وربما وضع إحدى رجليه على الأخرى ، وكان يتكىء على الوسادة ، وربما اتكأ على يساره ، وربما اتكأ على يمينه ، وكان إذا احتاج في خروجه توكل على بعض أصحابه من الضعيف .

فصل : في هديه عند قضاء الحاجة

كان إذا دخل الخلاء قال : « اللهم إني أعوذ بك من الخيث والخبائث الرجس التجس الشيطان الرجيم » وكان إذا خرج يقول : « غفرانك » وكان يستنجي بالماء تارة ، ويستجمر بالأحجار تارة ، ويجمع بينهما تارة ؛ وكان إذا ذهب في سفره للحاجة اضطلع حتى يتراوى عن أصحابه ، وربما كان يبعد نحو الميلاء وكان يستتر للحاجة بالهدف تارة ، وبحشائش النخل تارة ، وبشجر الوادي تارة ، وكان إذا أراد أن يبول في عزاز

من الأرض : وهو الموضع الصلب أخذ عودا من الأرض فنكت به حتى يثرى ، ثم يبول ، وكان يوتاد لبوله الموضع اللحم ، وهو اللين الرخو من الأرض ، وأكثر ما كان يبول وهو قاعد ، حتى قالت عائشة : « من حدثكم أنه كان يبول قائما فلا تصدقوه ، ما كان يبول إلا قاعدا » وقد روى مسلم في صحيحه من حديث حذيفة : « أنه بال قائما » فقيل : هذا بيان للجواز ، وقيل إنما فعله من وجع كان بمأبطه ، وقيل : فعله استشفاء . قال الشافعي رحمه الله والعرب تستشي من وجع الصلب بالبول قائما ، والصحيح أنه إنما فعل ذلك تنزها وبعدا من إصابة البول ، فإنه إنما فعل هذا لما أتى سباطة قوم ، وهو ملق الكناسه ويسمى المزيلة ، وهي تكون مرتفعة ، فلو بال فيها الرجل قاعدا لارتد عليه بوله ، وهو صلى الله عليه وسلم استتر بها ، وجعلها بينه وبين الحائط ، فلم يكن بد من بوله قائما والله أعلم .

وقد ذكر الترمذى عن عمر بن الخطاب قال : « رآني النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبول قائما فقال : يا عمر لا تبلى قائما ، قال : فابلت قائما بعده » قال الترمذى : وإنما رفعه عبد الكريم بن أبي المغارق وهو ضعيف عند أهل الحديث ، وفي مسند البزار وغيره من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ثلاث من الجفاء : أن يبول الرجل قائما ، أو يمسح جبهته قبل أن يفرغ من صلاته ، أو ينفخ في سجوده » ورواه الترمذى وقال : هو غير محفوظ . وقال البزار : لا نعلم من رواه عن عبد الله بن بريدة إلا سعيد بن عبيد الله ولم يحرحه بشيء . وقال ابن أبي حاتم : هو بصري ثقة مشهور .

وكان يخرج من الخلاء فيقرأ القرآن ، وكان يستنجى ويستجمر بشماله ، ولم يكن يصنع شيئا مما يصنعه المبتلون بالوسواس من تبر الذكر ، والنحنحة ، والقفز ، ومسك الحبل ، وطلوع الدرجة ، وحشو القطن في نحس الإحليل ، وحسب الماء فيه ، وتفقدته القيثه بعد القيثه ، ونحو ذلك من بدع أهل الوسواس . وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه كان إذا بال نثر ذكره ثلاثا » وروى أنه أمر به ، ولكن لا يصح من فعله ولا أمره . قال أبو جعفر الطحاوي : وكان إذا سلم عليه أحده وهو يبول لم يرد عليه ، ذكره مسلم في صحيحه عن ابن عمر . وروى البزار في مسنده في هذه القصة : « أنه رد عليه ثم قال : إنما رددت عليك خشية أن تقول سلمت عليه فلم يرد عليّ سلاما ، فإذا رأيتي هكذا فلا تسلم عليّ » فإني لأرد عليك السلام » وقد قيل لعل هذا كان مرتين ، وقيل : حديث مسلم أصح لأنه من حديث الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر ، وحديث البزار من رواية أبي بكر رجل من أولاد عبد الله بن عمر عن نافع عنه ، قيل : وأبو بكر هذا هو أبو بكر بن عمر بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن عمر ، روى عنه مالك وغيره ، والضحاك أوثق منه ، وكان إذا استنجى بالماء ضرب يده بعد ذلك على الأرض ، وكان إذا جلس لحاجته لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض .

#### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الفطرة وتوابعها

قد سبق الخلاف هل ولد صلى الله عليه وسلم غنونا أو خنته الملائكة يوم شق صدره الأول أو خنته جله عبد المطلب ؟ وكان يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره ، وأخذ عطاياه ، وكانت يمينه لطعامه وشرابه وطهوره ، ويسارم لخلائه ونحوه من إزالة الأذى ، وكان هديه في حلق الرأس تركه كله أو أخذه كله ، ولم يكن يخلق بعضه ويدع بعضه ، ولم يحفظ عنه حلقه إلا في نسك . وكان يحب السواك ، وكان يستاك مفطرا وصائما ، ويستاك عند الانتباه من النوم ، وعند الوضوء ، وعند الصلاة ، وعند دخول المنزل ، وكان يستاك

بعود الأراك ، وكان يكثر التطيب ، ويحب الطيب ، وذكر عنه أنه كان يطلى بالنورة ، وكان أولا يسدل شعره ثم فرقه . والفرق : أن يجعل شعره فرقتين كل فرقة ذؤابة ، والسدل أن يسدله من ورائه ولا يجعله فرقتين ، ولم يدخل حماما قط ، ولعله مارآه بعينه ، ولم يصح في الحمام حديث ، وكان له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثا عند النوم في كل عين .

واختلف الصحابة في خضابه ؛ فقال أنس : لم يخضب . وقال أبو هريرة : خضب . وقد روى حماد بن سلمة عن حميد عن أنس قال : « رأيت شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم مخضوبا » قال حماد : وأخبرني عبد الله ابن محمد بن عقيل . قال : « رأيت شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أنس بن مالك مخضوبا » وقالت طائفة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يكثر الطيب قد احمر شعره فكان يظن مخضوبا ولم يخضب . وقال أبو رمثة : « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ابن لي فقال : ابنك ؟ قلت : نعم أشهد به . فقال : لا يجن عليه ولا يجن عليك . قال : ورأيت الشيب أحمر » قال الترمذي هذا أحسن شيء روى في هذا الباب . وأفسره ، لأن الروايات الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ الشيب . قال حماد بن سلمة عن ممالك بن حرب : قيل لخباب بن سمة : « أكان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم شيب ؟ قال : لم يكن في رأسه شيب إلا شعرات في مفرق رأسه إذا ادهن وأراهن الدهن » قال أنس : « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه ولحيته ، ويكثر القناع كأن ثوبه ثوب زيات » وكان يحب الترجل ، وكان يرجل نفسه تارة ، وترجله عائشة تارة ، وكان شعره فوق الجملة ودون الوفرة ، وكانت جنته تضرب شحمة أذنيه ، وإذا طال جعله غداثر أربعة . قالت أم هانئ : « قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قادمة وله أربع غداثر » والغداثر : الضفائر . وهذا حديث صحيح . وكان صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب . وثبت عنه في حديث صحيح مسلم أنه قال : « من عرض عليه طيب فلا يرد » وليس بمعناه فإن الريان لا تكثر المنة بأخذه ، وقد جرت العادة بالتسامح في بذله ، بخلاف المسك والعنبر والغالية ونحوها ، ولكن ثبت عنه من حديث عروة بن ثابت عن ثمامة قال أنس : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب » وأما حديث ابن عمر يرفعه « ثلاث لا ترد الوسايد والدهن واللبن » فحديث معلول رواه الترمذي ، وذكر علته ، ولا أحفظ الآن ما قيل فيه إلا أنه من رواية عبد الله بن مسلم ابن جندب عن أبيه عن ابن عمر . ومن مراسيل أبي عثمان النهدي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أعطى أحدكم الريان فلا يرد » فإنه خرج من الجنة » وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مسكة يتطيب منها ، وكان أحب الطيب إليه المسك ، وكان يعجبه الفاغية ، قيل وهي نَوْر الحناء .

#### فصل : في هديه في قصص الشارب

قال أبو عمر بن عبد البر روى الحسن بن صالح عن ممالك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقص شاربه » ويذكر أن إبراهيم كان يقص شاربه ، ووقفه طائفة على ابن عباس . وروى الترمذي من حديث زيد بن أرقم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لم يأخذ من شاربه فليس منا » وقال حديث صحيح . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قصوا الشوارب وأرخوا اللحى ، خالفوا الحموس » وفي الصحيحين عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « خالفوا المشركين ووفروا اللحى وأحفوا الشوارب » وفي صحيح مسلم عن أنس قال : « وقَّت لنا النبي

صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الأظفار أن لا تترك أكثر من أربعين يوما وليلة ، واختلف السلف في قص الشارب وحلقه أيهما أفضل ؟ فقال مالك في موطنه : يؤخذ من الشارب حتى تلبس أطراف الشفة وهو الإطار ولا يجره فيمثل بنفسه . وذكر ابن عبد الحكم عن مالك قال : يحق الشارب ويعني اللحى ، وليس إخفاء الشارب حلقه ، وأرى أن يؤدب من حلق شاربه . وقال ابن القاسم عنه : إخفاء الشارب وحلقه عندي مثله . قال مالك : وتفسير حديث النبي صلى الله عليه وسلم في إخفاء الشارب إنما هو الإطار ، وكان يكره أن يأخذ من أعلاه ، وقال أشهد في حلق الشارب أنه بدعة ، وأرى أن يوجع ضربا من فعله . قال مالك : وكان عمر بن الخطاب إذا أكرهه أمر تفخ فجعل رجله بردائه وهو يقتل شاربه . وقال عمر بن عبد العزيز : السنة في الشارب الإطار . وقال الطحاوي : ولم أجد عن الشافعي شيئا منصوبا في ، هذا وأصحابه الذين رأينا المزني والريعي كانا يخفيان شواربهما ، وبذل ذلك على أنهما أخذا عن الشافعي رحمه الله . قال : وأما أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد فكان مذهبهم في شعر الرأس والشوارب أن الإخفاء أفضل من التقصير . وذكر ابن خزيمة مناد المالكي عن الشافعي : أن مذهبه في حلق الشارب كذهب أبي حنيفة ، وهذا قول أبي عمر . وأما الإمام أحمد فقال الأثرم : رأيت الإمام أحمد بن حنبل يحق شاربه شديدا ، وسمعت بسأل عن السنة في إخفاء الشارب فقال : يحق كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أحفوا الشوارب » وقال حنبل : قيل لأبي عبد الله ترى الرجل يأخذ شاربه أو يحضه أم كيف يأخذ ، قال : إن أخفاه فلا بأس ، وإن أخذه قصا فلا بأس . وقال أبو محمد في المغني : وهو غير بين أن يحضه ، وبين أن يقصه من غير إخفاء . قال الطحاوي : وروى المغيرة ابن شعبه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أخذ من شاربه على سواك » وهذا لا يكون معه إخفاء . واحتج من لم ير إخفاءه بحديث عائشة وأبي هريرة المرفوعين : « عشر من القطرة فذكر منها قص الشارب » وفي حديث أبي هريرة المتفق عليه « القطرة خمس وذكر منها قص الشارب » . واحتج المخفون بأحاديث الأمر بالإخفاء وهي صحيحة ، وبحديث ابن عباس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يميز شاربه » قال الطحاوي : وهذا الأغلب فيه الإخفاء ، وهو يحتمل الوجهين . وروى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة يرفعه : « جزوا الشوارب وأرخوا اللحى » قال : وهذا يحتمل الإخفاء أيضا ، وذكر بإسناده عن أبي سعيد وأبي أسيد ورافع بن خديج وسهل بن سعد وعبد الله بن عمر وجابر وأبي هريرة أنهم كانوا يحفون شواربهم . وقال إبراهيم بن محمد بن حاطب : رأيت ابن عمر يحق شاربه كأنه ينتفه . وقال بعضهم : حتى يرى بياض الخلد : قال الطحاوي : ولما كان التقصير مسنونا عند الجميع كان الحلق فيه أفضل قياسا على الرأس ، وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم للمحلقين ثلاثا ، وللمقصرين واحدة ، فجعل حلق الرأس أفضل من تقصيره ، فكذلك الشارب .

فصل : في هديه في كلامه وسكوته وضحكته وبكائه

كان صلى الله عليه وسلم أفصح خلق الله وأعذبهم كلاما ، وأسرعهم أداء ، وأحلامهم منطقا ، حتى أن كلامه يأخذ بالقلوب ، ويسبي الأرواح ، ويشهد له بذلك أعداؤه ، وكان إذا تكلم تكلم بكلام مفصل مبين يعده العاد ، ليس بهذر مسرع لا يحفظ ، ولا متقطع تخلله السكتات بين أفراد الكلام ، بل هديه فيه أكل الهدى . قالت عائشة : « ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد يسردكم هذا ولكن كان يتكلم بكلام بينه فصل يحفظه من جلس إليه ، وكان كثيرا ما يعيد الكلام ثلاثا ليعقل عنه » .

وكان إذا سلم سلم ثلاثا ، وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة ، يفتح الكلام ويختتمه بأشداقه ، ويتكلم بجماع الكلام ، فصل لا فصول ، ولا تقصير ؛ وكان لا يتكلم فيما لا يعنيه ، ولا يتكلم إلا فيما يرجو ثوابه ، وإذا كره الشيء عرف في وجهه ، ولم يكن فاحشا ولا متفاحشا ، ولا صغابا ، وكان جل ضحكك التبس بل كله التبس فكان نهاية ضحكك أن تلبو نواجذه ، وكان يضحك مما يضحك منه ، وهو مما يتعجب من مثله ويستغرب وقوعه ، ويستنلر .

وللضحك أسباب عديدة هذه أحدها . والثاني : ضحك الفرح ، وهو أن يرى ما يسره أو يباشره . والثالث : ضحك الغضب وهو كثير ما يعثرى الغضبان إذا اشتد غضبه ؛ وسببه تعجب الغضبان مما أورد عليه الغضب ، وشعور نفسه بالقدرة على خصمه ، وأنه في قبضته ، وقد يكون ضحكك للملك نفسه عند الغضب ، وإعراضه عن أغضبه وعدم أكثرائه به .

وأما بكاءه صلى الله عليه وسلم فكان من جنس ضحكك ، لم يكن بشقيق ورفع صوت ، كما لم يكن ضحكك بققه ، ولكن كان تلمع عيناه حتى تهلا ، ويسمع لصدره أزيز ، وكان بكاءه تارة رحة للميت ، وتارة خوفا على أمته وشفقته ، وتارة من خشية الله ، وتارة عند سماع القرآن ، وهو بكاء اشتياق ومحبة وإجلال مصاحب للخوف والخشية ؛ ولما مات ابنه إبراهيم دمعت عيناه ، وبكى رحة له ، وقال : « تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى ربنا وإنا بك يا إبراهيم غزونون » .

وبكى لما شاهد إحدى بناته ونفسها تفيض ، وبكى لما قرأ عليه ابن مسعود سورة النساء وانتهى فيها إلى قوله تعالى : ( فكيف إذا جئنا من كل أمة بشييد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ) .

وبكى لما مات عثمان بن مظعون ، وبكى لما كسفت الشمس ، وصلى صلاة الكسوف وجعل يبكي في صلاته وجعل ينفخ ويقول : « رب ألم تعلمني أن لا تعذبهم وأنا فيهم وهم يستغفرون ونحن نستغفرك » وبكى لما جلس على قبر إحدى بناته ، وكان يبكي أحيانا في صلاة الليل .

والبكاء أنواع : أحدها : بكاء الرحمة والرفقة . والثاني : بكاء الخوف والخشية . والثالث : بكاء الهبة والشوق . والرابع : بكاء الفرح والسرور . والخامس : بكاء الجزع من ورود المومث وعدم احتماله . والسادس : بكاء الحزن . والفرق بينه وبين بكاء الخوف أن بكاء الحزن يكون على ماضى من حصول مكروه ، أو فوات محبوب ، وبكاء الخوف يكون لما يتوقع في المستقبل من ذلك . والفرق بين بكاء السرور والفرح وبكاء الحزن أن دمعة السرور باردة والقلب فرحان ، ودمعة الحزن حارة والقلب حزين ، ولهذا يقال لما يفرح به هو قرعة عين ، وأقر الله به عينه ، ولما يُحزن هو تحينة العين ، وأحن الله عينه به . والسابع : بكاء الخور والضعف . والثامن : بكاء التفاق ، وهو أن تدمع العين والقلب قاس ، فيظهر صاحبه الخشوع ، وهو من أقسى الناس قلبا . والتاسع : البكاء المستعار والمستأجر عليه ، كبكاء النائمة بالأجرة ، فلما قال عمر بن الخطاب : نبيع عبرتها وتبكي بشجو غيرها . والعاشر : بكاء الموافقة ، وهو أن يرى الرجل الناس يبيكون لأمر ورد عليهم فيبكي معهم ، ولا يدرى لأى شيء يبيكون ، ولكن يراهم يبيكون فبكى ، وما كان من ذلك دمعا بلا صوت فهو بكاء مقصور ، وما كان معه صوت فهو بكاء مملود على بناء الأصوات ، وقال الشاعر :

بكت عيني وحتى لما بكاهما وما يغنى البكاء ولا العويل



وما كان منه مستلعي متكلِّفا فهو التباكي . وهو نوعان : محمود ، ومذموم . فالمحمود أن يستجلب لرفة القلب ، ولخشية الله ، لا للرياء والسمة . والمذموم أن يجتلب لأجل الخلق ، وقد قال عمر بن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقد رآه يبكي هو وأبو بكر في شأن أسارى بدر : « أخبرتني ما يبكيك يا رسول الله ؟ فإن وجدت بكاء بكيت ، ولا تباكيت » ولم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم . وقد قال بعض السلف : ابكوا من خشية الله ، فإن لم تبكوا فتابوا .

### فصل : في هديه في خطبته

خطب صلى الله عليه وسلم على الأرض ، وعلى المنبر ، وعلى البعر ، وعلى الناقة ، وكان إذا خطب أحمرت عيناه ، وعلا صوته ، واشتد غضبه ، كأنه منذر جيش يقول : صبحكم ومساكم ، ويقول : « بعثت أنا والساعة كهاتين ويفرق بين أصبعيه السبابة والوسطى » ويقول : « أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة » .

وكان لا يخطب خطبة إلا افتتحها بحمد الله . وأما قول كثير من الفقهاء إنه يفتح خطبة الاستسقاء بالاستغفار ، وخطبة العيد بالتكبير ، فليس معهم فيه سنة عن النبي صلى الله عليه وسلم ألينة ، وسنة تقتضي خلافه ، وهو افتتاح جميع الخطب بالحمد لله ، وهو أحد الوجوه الثلاثة لأصحاب أحمد ، وهو اختيار شيخنا قدس الله سره .

وكان يخطب قائما ، وفي مراسيل عطاء وغيره أنه كان صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس ، ثم قال : السلام عليكم . قال الشعبي : وكان أبو بكر وعمر يفعلان ذلك ، وكان يتم خطبته بالاستغفار . وكان كثيرا ما يخطب بالقرآن ، وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة قالت : « ما أخذت ق<sup>١</sup> والقرآن المجيد إلا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس » وذكر أبو داود عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا تشهد قال : الحمد لله نستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، من يهد الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله ، أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين الساعة ، من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فإنه لا يضر إلا نفسه ، ولا يضر الله شيئا » .

وقال أبو داود عن يونس : إنه سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحو هذا إلا أنه قال : ومن يعصهما فقد غوي . قال ابن شهاب : وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا خطب : « كل ما هو آت قريب ، لا بعد لما هو آت ، ولا يجعل الله لمجلة أحد ، ولا يخف لأمر الناس ، ما شاء الله لا ما شاء الناس ، يريد الله شيئا ويريد الناس شيئا ، ما شاء الله كان ولو كره الناس ، ولا مبعد لما قرب الله ، ولا مقرب لما بعد الله ، ولا يكون شيء إلا بإذن الله » .

وكان مدار خطبه على حمد الله والثناء عليه بآلائه وأوصاف كماله ، ومحامده وتعلم قواعد الإسلام ، وذكر الجنة والنار والمعاد ، والأمر بتقوى الله ، وتبيين موارد غضبه ، ومواقع رضاه ، فعلى هذا كان مدار خطبه : وكان يقول في خطبه : « أيها الناس إنكم لن تطيقوا أن لن تفعلوا كل ما أمرتم به ، ولكن سددوا وأبشروا » .

وكان يخطب في كل وقت بما يقتضيه حاجة المخاطبين ومصالحهم ، ولم يكن يخطب خطبة إلا افتتحها بحمد الله ، ويتشهد فيها بكلمتي الشهادة ، ويذكر فيها نفسه باسمه العلم ، وثبت عنه أنه قال : « كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء » ولم يكن له شاوش يخرج بين يديه إذا خرج من حجرته ، ولم يكن يلبس لباس الخطباء اليوم ، لا طرحة ، ولا زيقا واسعا ، وكان منبره ثلاث درجات ، فإذا استوى عليه واستقبل الناس ، أخذ المؤذن في الأذان فقط ، ولم يقل شيئا قبله ولا بعده ، فإذا أخذ في الخطبة لم يرفع أحد صوته بشيء ألبته ، لا مؤذن ولا غيره .

وكان إذا قام يخطب أخذ عصا فتوكأ عليها وهو على المنبر ، كذا ذكره عنه أبو داود عن ابن شهاب ، وكان الخلفاء الثلاثة بعده يفعلون ذلك . وكان أحيانا يتوكأ على قوس ، ولم يحفظ عنه أنه توكأ على سيف ، وكثير من الجهلة يظن أنه كان يمسك السيف على المنبر إشارة إلى أن الدين إنما قام بالسيف . وهذا جهل قبيح من وجهين : أحدهما أن المحفوظ أنه صلى الله عليه وسلم توكأ على العصا وعلى القوس . الثاني : أن الدين إنما قام بالوحى . وأما السيف فلمحق أهل الضلال والشرك ، ومدينة النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يخطب فيها إنما فتحت بالقرآن ولم تفتح بالسيف .

وكان إذا عرض له في خطبته عارض اشتغل به ثم رجع إلى خطبته . وكان يخطب فجاء الحسن والحسين يعثران في قميصين أحمرين ، فقطع كلامه فنزل فحملهما . ثم عاد إلى منبره ، ثم قال : « صدق الله العظيم . - إنما أموالكم وأولادكم فتنة - رأيت هذين يعثران في قميصيهما فلم أصبر حتى قطعت كلاهما » وجاء سليك الغطفاني وهو يخطب فجلس فقال له : « قم ياسليك فاركع ركعتين وتجاوز فيما ، ثم قال وهو على المنبر : إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وتجاوز فيما » .

وكان يقصر خطبته أحيانا ويطولها أحيانا بحسب حاجة الناس ، وكانت خطبته العارضة أطول من خطبته الراضية ، وكان يخطب للنساء على حدة في الأعياد ، ويحرضهن على الصدقة ، والله أعلم .

## العبادات

### هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات

#### فصل : في هديه في الوضوء

كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة في غالب أحيائه، وربما صلى الصلوات بوضوء واحد، وكان يتوضأ بالماء تارة وبثلثه تارة، وبأزيد منه تارة، وذلك نحو أربع أواق بالمعشق إلى أوقيتين وثلاث، وكان من أسير الناس صبا لماء الوضوء، وكان يحذر أمته من الإسراف فيه، وأخبر أنه يكون في أمته من يتعدى في الطهور، وقال : « إن للوضوء شيطانا يقال له الوهان فأتقوا وسواس الماء » ومر على سعد وهو يتوضأ فقال له : لا تسرف في الماء فقال : وهل في الماء من إسراف ؟ قال نعم وإن كنت على نهر جار، وصح عنه أنه توضأ مرة مرة ومرتين مرتين وثلاثا ثلاثا، وفي بعض الأعضاء مرتين، وبعضها ثلاثا، وكان يتمضمض، ويستنشق تارة بغرفة، وتارة بغرفتين، وتارة بثلاث .

وكان يصل بين المضمضة والاستنشاق، فيأخذ نصف الغرفة لفيه، ونصفها لأفقه، ولا يمكن في الغرفة إلا هذا، وأما الغرفتان والثلاث فيمكن فيهما الفصل والوصل، إلا أن هديه صلى الله عليه وسلم كان الوصل بينهما، كما في الصحيحين من حديث عبد الله بن زيد : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمضمض واستنشق من كف واحد فعل ذلك ثلاثا » وفي لفظ : « تمضمض واستنثر بثلاث غرفات » فهذا أصح ما روى في المضمضة والاستنشاق . ولم يحى الفصل بين المضمضة والاستنشاق في حديث صحيح ألبته لكن في حديث طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفصل بين المضمضة والاستنشاق » ولكن لا ندرى إلا من طلحة عن أبيه عن جده، ولا يعرف لجده محبة .

وكان يستنشق بيده اليمنى ويستنثر اليسرى، وكان يمسح رأسه كله، وتارة يقبل بيديه ويدبر، وعليه يحمل حديث من قال : « مسح برأسه مرتين » والصحيح أنه لم يكرر مسح رأسه بل كان إذا كرر غسل الأعضاء أفرد مسح الرأس، هكذا جاء عنه صريحا . ولم يصح عنه صلى الله عليه وسلم خلافة ألبته، بل ما عدا هذا إما صحيح غير صريح، كقول الصحابي توضأ ثلاثا ثلاثا، وكفوله مسح برأسه مرتين، وإما صريح غير صحيح كحديث ابن اليماني عن أبيه عن عمر : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من توضأ فغسل كفيه ثلاثا ثم قال ومسح برأسه ثلاثا » وهذا لا يحتج به وابن اليماني وأبوه مضطربان، وإن كان الأب أحسن حالا . وكحديث عثمان الذي رواه أبو داود : « أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثلاثا » وقال أبو داود : أحاديث عثمان الصحيح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة . ولم يصح عنه في حديث واحد أنه اقتصر على مسح بعض رأسه ألبته، ولكن كان إذا مسح بناصيته كمل على العمامة .

فأما حديث أنس الذي رواه أبو داود : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وعليه عمامة قطرية فأدخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه ولم يتقضى العمامة » فهذا مقصود أنس به أن النبي صلى الله عليه وسلم

لم ينقض عمامته حتى يستوعب مسح الشعر كله ، ولم ينف التكيل على العمامة . وقد أثبتت المغيرة بن شعبة وغيره : فسكوت أنس عنه لا يدل على نفيه .

ولم يتوضأ صلى الله عليه وسلم إلا تمضمض واستنشق ، ولم يحفظ عنه أنه أدخل به مرة واحدة ، وكذلك كان وضوؤه مرتباً متوالياً لم يخل به مرة واحدة ألبتة . وكان يمسح على رأسه تارة ، وعلى العمامة تارة ، وعلى الناصية والعمامة تارة ، وأما اقتصره على الناصية مجردة فلم يحفظ عنه كما تقدم ، وكان يضل رجليه إذا لم يكونا في خفين ولا جوربين ، ويمسح عليهما إذا كانا في الخفين . وكان يمسح أذنيه مع رأسه ، وكان يمسح ظاهرهما وباطنهما ، ولم يثبت عنه أنه أخذ لهما ماء جديداً ، وإنما صح ذلك عن ابن عمر . ولم يصح عنه في مسح العنق حديث ألبتة . ولم يحفظ عنه أنه كان يقول على وضوئه شيئاً غير التسمية . وكل حديث في أذكار الوضوء الذي يقال عليه فكذب مخلوق ، لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ، ولا علمه لأتمته ، ولا ثبت عنه غير التسمية في أوله وقوله : « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين » في آخره . وفي حديث آخر في سنن النسائي مما يقال بعد الوضوء أيضاً : « سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك » ولم يكن يقول في أوله نويت رفع الحدث ، ولا استباحة الصلاة لاهو ولا أحد من أصحابه ألبتة ، ولم يرو عنه في ذلك حرف واحد لا بإسناد صحيح ولا ضعيف ، ولم يتجاوز الثلاث قط ؛ وكذلك لم يثبت عنه أنه تجاوز المرفقين والكعبين ، ولكن أباهريرة كان يفعل ذلك ويتأول حديث إطالة الغرة .

وأما حديث أبي هريرة في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم أنه غسل يديه حتى أشرع في العضدين ، ورجليه حتى أشرع في الساقين ، فهو إنما يدل على إدخال المرفقين والكعبين في الوضوء ، ولا يدل على مسألة الإطالة ، ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتاد تنشيف أعضائه بعد الوضوء ، ولا صح عنه في ذلك حديث ألبتة ، بل الذي صح عنه خلافه .

وأما حديث عائشة : « كان للنبي صلى الله عليه وسلم خرقة ينشف بها بعد الوضوء » وحديث معاذ بن جبل : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ مسح على وجهه بطرف ثوبه » فضعيفان لا يحتج بهما ، في الأول سليمان بن أرقم متروك . وفي الثاني الإفريقي ضعيف . قال الترمذي : ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء .

ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم أن يُصب عليه الماء كلهما توضأ ، ولكن تارة يصب على نفسه ، وربما عاونه من يصب عليه أحياناً لحاجة ، كما في الصحيحين عن المغيرة بن شعبة : « أنه صب عليه في السفر لما توضأ » وكان يخلل لحيته أحياناً ، ولم يكن يواظب على ذلك .

وقد اختلف أئمة الحديث فيه ، فصحيح الترمذي وغيره : أنه صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته ، وقال أحمد وأبو زرعة : لا يثبت في تحليل اللحية حديث ، وكذلك تحليل الأصابع لم يكن يحافظ عليه ، وفي السنن عن المستورد بن شداد : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا توضأ يلك أصابع رجله بخصمه » وهذا إن ثبت عنه فإنما يفعله أحياناً ، ولهذا لم يروه الذين اعتوا بضبط وضوئه كعثمان وعلي وعبد الله بن زيد والربيع

وغيرهم ، على أنه في إسناده ابن لهيعة . وأما تحريك خاتمه فقد روى فيه حديث ضعيف من رواية معمر بن محمد بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ حرك خاتمه » ومعمر وأبوه ضعيفان . ذكر ذلك الدارقطني .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين

صح عنه أنه مسح في الحضر والسفر ، ولم ينسخ ذلك حتى توفي ، ووقت المقيم يوما وليلة ، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليهن في عدة أحاديث حسان وصحاح ، وكان يمسح ظاهر الخفين . ولم يصح عنه مسح أسفلهما إلا في حديث منقطع . والأحاديث الصحيحة على خلافه ، ومسح على الجوربين والنعلين ، ومسح على العمامة مقتصر عليها ، ومع الناصية ، وثبت عنه ذلك فعلا وأمرًا في عدة أحاديث ، لكن في قضايا أعيان يحتمل أن يكون خاصة بحال الحاجة والضرورة ، ويحتمل العموم كالخفين ، وهو أظهر والله أعلم .

ولم يكن يتكلف ضد حاله التي عليها قدماء ، بل إن كانت في الخف مسح عليهما ولم ينزعهما ، وإن كانتا مكشوفتين غسل القدمين ، ولم يلبس الخف يمسح عليه ، وهذا أعدل الأقوال في مسألة الأفضل من المسح والغسل قاله شيخنا ، والله أعلم .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في التيمم

كان صلى الله عليه وسلم يتيمم بضربة واحدة للوجه والكفين ، ولم يصح عنه أنه يتيمم بضربتين ، ولا إلى المرفقين . قال الإمام أحمد : من قال إن التيمم إلى المرفقين فلأنما هو شيء زاده من عنده . وكذلك كان يتيمم بالأرض التي يصل عليها ترابا كانت أوسخة أو رملا . وصح عنه أنه قال : « حيثما أدركت رجلا من أمي الصلاة فعتنه مسجده وطيوره » وهذا نص صريح في أن من أدركته الصلاة في الرمل ، فالرمل له طهور . ولما سافر هو وأصحابه في غزوة تبوك قطعوا تلك الرمال في طريقهم ، وماوهم في غاية القلة ، ولم يرو عنه أنه حمل معه التراب ، ولا أمر به . ولا فعله أحد من أصحابه مع القطع بأن في المفاوز الرمال أكثر من التراب . وكذلك أرض الحجاز وغيره . ومن تدبر هذا قطع بأنه كان يتيمم بالرمل والله أعلم . وهذا قول الجمهور .

وأما ما ذكر في صفة التيمم من وضع بطون أصابع يده اليسرى على ظهور اليمنى ، ثم إمراها إلى المرفق ، ثم إدارة بطن كفه على بطن الذراع ، وإقامة إبهامه اليسرى كاللوزن إلى أن يصل إلى إبهامه اليمنى فيطبئها عليها ، فهذا مما يعلم قطعاً أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله ولا علمه أحداً من أصحابه ولا أمر به ولا استحسنته ، وهذا هديه إليه التحاكم . وكذلك لم يصح عنه التيمم لكل صلاة ولا أمر به ، بل أطلق وجعله قائماً مقام الوضوء ، وهذا يقتضي أن يكون حكمه حكمه إلا فيما اقتضى الدليل خلافه .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الصلاة

كان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة قال : ( الله أكبر ) ولم يقل شيئاً قبلها ، ولا يلفظ بالنية ألبتة ، ولا قال : أصلي لله صلاة كذا مستقبل القبلة أربع ركعات إماماً أو مأموماً ، ولا قال : أداء ولا قضاء ولا فرض الوقت . وهذه عشر بدع لم ينقل عنه أحد قط بإسناد صحيح ولا ضعيف ولا مسند ولا مرسل لفظة واحدة منها ألبتة ، بل ولا عن أحد من أصحابه ، ولا استحسنته أحد من التابعين ، ولا الأئمة الأربعة ، وإنما غر بعض المتأخرين قول الشافعي رضي الله عنه في الصلاة : إنها ليست كالصيام ، ولا يدخل فيها أحد إلا

بذكر ، فظن أن الذكر تلفظ المصلّي بالنية ، وإنما أراد الشافعي رحمه الله بالذكر تكبيرة الإحرام ليس إلا ، وكيف يستحب الشافعي أمراً لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة ولا أحد من خلفائه وأصحابه؟! وهذا هديهم وسيرتهم ؛ فإن أوجد أحد حرفاً واحداً عنهم في ذلك قبلناه ، وقابلناه بالتسليم والقبول ، ولا هدى أكمل من هديهم ، ولا سنة إلا ما تلقوه عن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم .

وكان دأبه في إحرامه لفظة الله أكبر لا غيرها ، ولم ينقل أحد عنه سواها ، وكان يرفع يديه معها ممدودة الأصابع مستقبلاً بها القبلة إلى فروع أذنيه . وروى إلى منكبیه . فأبو حميد الساعدي ومن معه قالوا : حتى يحاذي بهما المنكبين ، وكذلك قال ابن عمر . وقال وائل بن حجر : إلى حيال أذنيه . وقال البراء : قريباً من أذنيه . وقيل هو من العمل المخير فيه ، وقيل : كان أعلاها إلى فروع أذنيه ، وكفاه إلى منكبیه ، فلا يكون اختلافاً ولم يختلف عنه في عمل هذا الرفع .

ثم يضع اليمنى على ظهر اليسرى ، وكان يستفتح تارة : « باللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب . اللهم اغسلني بالماء والثلج والبرد . اللهم نقني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس » وتارة يقول : « وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئاً مسلماً وما أنا من المشركين ، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين . اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت ، أنت ربي وأنا عبدك ، ظلمت نفسي ، واعترفت بذنبي ، فأغفر لي ذنوبي جميعاً ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، واهدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت ، واصرف عني سيئ الأخلاق لا يصرف عني سيئاً إلا أنت ؛ لبيك وسعديك ، والخير كله بيدك ، والشر ليس إليك ، أنا بك وإليك ، تباركت وربنا وتعاليت ، أستغفرك وأتوب إليك » ولكن المحفوظ أن هذا الاستفتاح إنما كان يقوله في قيام الليل . وتارة يقول : « اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدني لما اختلفت فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » وتارة يقول : « اللهم لك الحمد ، أنت نور السموات والأرض ، ومن فيهن » الحديث . وسيأتي في بعض طرقه الصحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كبر ثم قال ذلك ، وتارة يقول : « الله أكبر الله أكبر ، الحمد لله كثيراً ، الحمد لله كثيراً ، الحمد لله كثيراً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً ، سبحان الله بكرة وأصيلاً ، سبحان الله بكرة وأصيلاً . اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم ، من همزه ونفخه ونفثه » وتارة يقول : « الله أكبر عشر مرات ، ثم يسبح عشر مرات ، ثم يحمده عشرًا ، ثم يهلل عشرًا ، ثم يستغفر عشرًا . ثم يقول : اللهم اغفر لي واهدني وارزقني عشرًا . ثم يقول : اللهم إني أعوذ بك من ضيق المقام يوم القيامة عشرًا » فكل هذه الأنواع صحّت عنه صلى الله عليه وسلم .

وروى أنه كان يستفتح : « سبحانك اللهم وبحمك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك » ذكر ذلك أهل السنن من حديث علي بن علي الرقاعي عن أبي المتوكل عن أبي سعيد على أنه ربما أرسل . وقد روى مثله من حديث عائشة رضي الله عنها . والأحاديث التي قبله أثبت منه ، ولكن صح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه « أنه كان يستفتح به في مقام النبي صلى الله عليه وسلم ويحجر به ويعلمه الناس » وقال الإمام أحمد : أما أنا فأذهب إلى ما روى عن عمر . ولو أن رجلاً استفتح ببعض ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من الاستفتاح كان حسناً .

وإنما اختار الإمام أحمد هذا لعشرة أوجه قد ذكرتها في مواضع أخر. منها: جهر عمر به يعلمه الصحابة . ومنها اشبهه على أفضل الكلام بعد القرآن فإن أفضل الكلام بعد القرآن ( سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ) وقد تضمنها هذا الاستفتاح مع تكبيرة الإحرام ، ومنها أنه استفتاح أخلص للثناء على الله ، وغيره متضمن للدعاء، والثناء أفضل من الدعاء ، ولهذا كانت سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن ، لأنها أخلصت لوصف الرحمن تبارك وتعالى والثناء عليه ، ولهذا كان ( سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ) أفضل الكلام بعد القرآن ، فيلزم أن ما تضمنها من الاستفتاحات أفضل من غيره من الاستفتاحات . ومنها أن غيره من الاستفتاحات عامتها إنما هي في قيام الليل في النافلة ، وهذا كان عمر يفعله ويعلمه الناس في القرض . ومنها أن هذا الاستفتاح إنشاء للثناء على الرب تعالى متضمن للإخبار عن صفات كماله ونوعت جلاله ، والاستفتاح بوجهته وجهى إخبار عن عبودية العبد ، وبينهما من الفرق ما بينهما . ومنها أن من اختار الاستفتاح بوجهته وجهى لا يكله وإنما يأخذ بقطعة من الحديث . ويندر باقيه ، بخلاف الاستفتاح بسبحانك اللهم فإن من ذهب إليه يقول كله إلى آخره .

وكان يقول بعد ذلك: ( أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ) ثم يقرأ الفاتحة. وكان يجهر ( بسم الله الرحمن الرحيم ) تارة ويخفيها أكثر مما يجهر بها : ولا ريب أنه لم يكن يجهر بها دائماً في كل يوم وليلة خمس مرات أبداً حضراً وسفراً ، ويخفى ذلك على خلفائه الراشدين ، وعلى جمهور أصحابه ، وأهل بلده في الأعصار الفاضلة ، هذا من أحمل المحال حتى يحتاج إلى التشبث فيه بالفاظ مجملة ، وأحاديث واهية ، فصحيح تلك الأحاديث غير صريح ، وصريحها غير صحيح ، وهذا موضع يستدعى مجلداً ضخماً .

وكانت قراءته مدا يقف عند كل آية ، ويمد بها صوته ، فإذا فرغ من قراءة الفاتحة قال آمين ، فإن كان يجهر بالقراءة رفع بها صوته وقالها من خلفه ، وكان له سكتان سكتة بين التكبير والقراءة ، وعنها سأله أبو هريرة . واختلف في الثانية فروى : أنها بعد الفاتحة ، وقيل إنها بعد القراءة ، وقبل الركوع ، وقيل هي سكتان غير الأولى فتكون ثلاثاً ، والظاهر إنما هي اثنتان فقط ، وأما الثالثة فلطيفة جداً لأجل ترداد النفس ، ولم يكن يصل القراءة بالركوع ، بخلاف السكتة الأولى ، فإنه كان يجعلها بقدر الاستفتاح ، والثانية قد قيل إنها لأجل قراءة المأموم ، فعلى هذا يبنى تطويلها بقدر قراءة الفاتحة . وأما الثالثة فلراحة والنفس فقط ، وهي سكتة لطيفة ، فمن لم يذكرها فلقصرها ، ومن اعتبرها جعلها سكتة ثالثة ، فلا اختلاف بين الروايتين وهذا أظهر ما يقال في هذا الحديث ، وقد صح حديث السكتين من رواية سمرة وأبي بن كعب وعمران ابن حصين ، ذكر ذلك أبو حاتم في صحيحه ، وسمرة بن جندب ، وقد قال : تبين بذلك أن أحد من روى حديث السكتين سمرة بن جندب ، وقد قال : « حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتين ، سكتة إذا كبر وسكتة إذا فرغ من قراءة (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) وفي بعض طرق الحديث «فإذا فرغ من القراءة سكت » وهذا كالحجل ، واللفظ الأول مفسر مبين ، ولهذا قال أبو سلمة بن عبد الرحمن : للإمام سكتان فاعثتموا فيما القراءة بفاتحة الكتاب : إذا افتتح الصلاة ، وإذا قال : ( ولا الضالين ) على أن تعيين محل السكتين إنما هو من تفسير قتادة ، فإنه روى الحديث عن الحسن عن سمرة قال : « سكتان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذكر ذلك عمران . فقال : حفظناها سكتة فكبتنا إلى أبي بن كعب بالمدينة فكتب أبي : أن قد حفظ سمرة . قال سعيد : قلنا لقتادة ما هاتان السكتان ؟ قال : إذا دخل في الصلاة ، وإذا فرغ من القراءة . ثم

قال بعد ذلك وإذا قال : (ولا الضالين) قال : وكان يعجبه إذا فرغ من القراءة أن يسكت حتى يتراد إليه نفسه ، ومن يحتاج بالحسن عن سمرة يحتاج بهذا ، فإذا فرغ من فاتحة أخذ في سورة غيرها ، وكان يطيلها تارة ويخففها لعارض من سفر أو غيره ، ويتوسط فيها غالباً ، وكان يقرأ في الفجر بنحو ستين آية إلى مائة آية ، وصلها بسورة (ق) وصلها ب(الروم) وصلها ب(إذا الشمس كورت) وصلها ب(إذا زلزلت) في الركعتين كليهما وصلها ب(المعوذتين) وكان في السفر ، وصلها فافتتح ب(سورة المؤمنين) حتى بلغ ذكر موسى وهرون في الركعة الأولى ، أخذته سعة فركع ، وكان يصليها يوم الجمعة ب(الم تنزيل السجدة) وسورة (هل أتى على الإنسان) كاملتين ، ولم يفعل ما يفعله كثير من الناس اليوم من قراءة بعض هذه وبعض هذه ، وقراءة السجدة وحدها في الركعتين ، وهو خلاف السنة . وأما ما يظنه كثير من الجهال أن صبح يوم الجمعة فضلت بسجدة فجعل عظيم ، ولهذا كره بعض الأئمة قراءة سورة السجدة لأجل هذا الظن ، وإنما كان صلى الله عليه وسلم يقرأ هاتين السورتين لما اشتملتا عليه من ذكر المبدأ والمعاد ، وخلق آدم ، ودخول الجنة والنار ، وذلك مما كان ويكون في يوم الجمعة ، فكان يقرأ في فجرها ما كان ويكون في ذلك اليوم تذكيراً للأمة بما حدث هذا اليوم ، كما كان يقرأ في المجمع العظيم كالأعياد والجمعة بسورة (ق) و(اقتربت) و(سبح) و(الغاشية) .

#### فصل : في إطالته في صلاة الظهر صلى الله عليه وسلم

وأما الظهر فكان يطيل قراءتها أحياناً ، حتى قال أبو سعيد : « كانت صلاة الظهر تقام ، فيذهب الناهب إلى البقيع ، فيفضي حاجته ، ثم يأتي أهلها فيتوضأ ، ويدرك النبي صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى مما يطيلها » رواه مسلم ، وكان يقرأ فيها تارة ، بقدر (الم تنزيل) وتارة (يسبح اسم ربك الأعلى) (والليل إذا يغشى) وتارة ب(السماء ذات البروج) (والسماء والطارق) .

وأما العصر فعلى النصف من قراءة صلاة الظهر إذا طالت ، وبقدرها إذا قصرت .

وأما المغرب فكان هديه فيها خلاف عمل الناس اليوم ، فإنه صلاها مرة ب(الأعراف) فرقها في الركعتين ، ومرة ب(الطور) ومرة ب(المرسلات) قال أبو عمر بن عبد البر : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه قرأ في المغرب ب(المص) وأنه قرأ فيها ب(الصافات) وأنه قرأ فيها ب(حم الدخان) وأنه قرأ فيها ب(سبح اسم ربك الأعلى) وأنه قرأ فيها ب(التين والزيتر) وأنه قرأ فيها ب(المعوذتين) وأنه قرأ فيها ب(المرسلات) وأنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل . قال : وهي كلها آثار صحاح مشهورة - انتهى .

وأما المداومة فيها على قراءة قصار المفصل دائماً فهو فعل مروان بن الحكم ، ولهذا أنكر عليه زيد بن ثابت ، وقال : مالك تقرأ في المغرب بقصار المفصل؟! وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطول الطولتين . قال : قال : قلت : وما طول الطولتين ؟ قال : الأعراف » وهذا حديث صحيح رواه أهل السنن . وذكر النسائي عن عائشة رضي الله عنها : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بسورة الأعراف فرقها في الركعتين » فالحافظة فيها على الآية القصيرة والسورة من قصار المفصل خلاف السنة ، وهو فعل مروان بن الحكم .

وأما العشاء الآخرة فقرأ فيها صلى الله عليه وسلم ب(التين والزيتر) ووقت لماعذ فيها ب(الشمس وضحاها) و(سبح اسم ربك الأعلى) (والليل إذا يغشى) ونحوها ، وأنكر عليه قراءته فيها (بالبقرة) بعد ما صلى معه ثم



ذهب إلى بنى عمرو بن عوف، فأعادها لهم بعد ماضى من الليل ماشاء الله، وقرأ (البقرة)، ولهذا قال له أفتان أنت يامعاذ؟ فتعلق النقادون بهذه الكلمة، ولم يلتفتوا إلى ما قبلها ولا ما بعدها.

وأما الجمعة فكان يقرأ فيها بسورة (الجمعة) والمنافقين) كاملتين، وسورة (سبح والفاشية).

وأما الاختصار على قراءة أواخر السورتين من: (يا أيها الذين آمنوا) إلى آخرها، فلم يفعله قط. وهو مخالف لهدية الذى كان يحافظ عليه.

وأما قراءة الأعياد؛ فتارة كان يقرأ سورة (ق) (واقربت) كاملتين، وتارة سورة (سبح) و(الفاشية) وهذا هو الهدى الذى استمر إلى أن لقي الله عز وجل لم ينسخه شيء، ولهذا أخذ به خلفاؤه الراشدون من بعده، فقرأ أبو بكر رضى الله عنه في الفجر بسورة (البقرة) حتى سلم منها قريبا من طلوع الشمس، فقالوا: يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم كادت الشمس تطلع، فقال: لو طلعت لم تجدنا غافلين. وكان عمر رضى الله عنه يقرأ فيها (يوسف) (والنحل) و(يهد) و(بنى إسرائيل) ونحوها من السور، ولو كان تطويله صلى الله عليه وسلم منسوخا لم يخف على خلفائه الراشدين، ويطلع عليه النقادون.

وأما الحديث الذى رواه مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر (ق) والقرآن المجيد) وكانت صلاته بعد تخفيفا».

فالمراد بقوله بعد: أى بعد الفجر: أى أنه كان يطيل قراءة الفجر أكثر من غيرها وصلاته بعدها تخفيفا، ويدل على ذلك قول أم الفضل وقد سمعت ابن عباس يقرأ (والمرسلات عرفا) فقالت: يا بنى لقد ذكرتني بقراءة هذه السورة، إنها لآخر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب، فهذا في آخر الأمر. وأيضا فإن قوله وكانت (صلاته بعد) غاية قد حذف ما هى مضافة إليه فلا يجوز إضمار مالا يدل عليه السياق، وترك إضمار ما يقتضيه السياق، والسياق إنما يقتضى أن صلاته بعد الفجر كانت تخفيفا، ولا يقتضى أن صلاته كلها بعد ذلك اليوم كانت تخفيفا، هذا ما لا يدل عليه اللفظ، ولو كان هو المراد لم يخف على خلفائه الراشدين فيتمسكون بالمسوخ، ويدعون الناسخ.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم: «أيكم أم الناس فليخفف» وقول أنس رضى الله عنه: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخف الناس صلاة في تمام» فالتخفيف أمر نسبي يرجع إلى ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وواظب عليه لا إلى شهوة المأمومين، فإنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يأمرهم بأمر ثم يخالفه، وقد علم أن من ورائه الكبير والضعيف وذا الحاجة، فالذى فعله هو التخفيف الذى أمر به، فإنه كان يمكن أن تكون صلاته أطول من ذلك بأضعاف مضاعفة، فهى خفيفة بالنسبة إلى أطول منها، وهدية الذى كان واظب عليه هو الحاكم على كل ما تنازع فيه المتنازعون، ويدل عليه ما رواه الترمذى وغيره عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالتخفيف ويؤثنا بالصافات» فالقراءة بالصافات من التخفيف الذى كان يأمر به، والله أعلم.

#### فصل: في إطالته في الصلاة

وكان صلى الله عليه وسلم لا يبعين سورة في الصلاة بعينها لا يقرأ إلا بها إلا في الجمعة والعيدين، وأما في سائر الصلوات فقد ذكر أبو داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال: «ما من المفضل سورة

صغيرة ولا كبيرة إلا وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم الناس بها في الصلاة المكتوبة ، وكان من هديه قراءة السورة كاملة ، وربما قرأها في الركعتين ، وربما قرأ أول السورة ، وأما قراءة أواخر السور وأواسطها فلم يحفظ عنه ، وأما قراءة السورتين في ركعة ، فكان يقلعه في النافلة ، وأما في الفرض فلم يحفظ عنه ، وأما حديث ابن مسعود رضى الله عنه : « إني لأعرف النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بين السورتين في الركعة ( الرحمن والنجم ) في ركعة و ( اقتربت والحاقة ) في ركعة ، ( والطور والذاريات ) في ركعة ( وإذا وقعت ون ) في ركعة » الحديث ، فهذا حكاية فعل لم يعين محله ، هل كان في الفرض أو في النفل ؟ وهو محتمل . وأما قراءة سورة واحدة في ركعتين معا فقلما كان يقلعه ، وقد ذكر أبو داود عن رجل من جهينة : « أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح ( إذا زلزلت ) في الركعتين كلتيهما » قال : فلا أدري أنسى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم قرأ ذلك عمدا ؟ .

وكان صلى الله عليه وسلم يطيل الركعة الأولى على الثانية من صلاة الصبح ، ومن كل صلاة ، وربما كان يطيلها حتى لا يسمع وقع قدم ، وكان يطيل صلاة الصبح أكثر من سائر الصلوات ، وهذا لأن قرآن الفجر مشهود ، شهد الله تعالى وملائكته ، وقيل : يشهده ملائكة الليل والنهار ، والقولان مبنيان على أن النزول الإلهي هل يدوم إلى انقضاء صلاة الصبح أو إلى طلوع الفجر ، وقد ورد فيه هذا وهذا ، وأيضاً فلما نقصت عدد ركعاتها جعل تطويلها عوضاً عما نقصته من العدد ، وأيضاً فلما تكون عقيب النوم والناس مستريحون ، وأيضاً فلأنهم لم يأخذوا بعد في استقبال المعاش وأسباب الدنيا ، وأيضاً فلما تكون في وقت تواطى فيه السمع واللسان والقلب لفراغه وعدم تمكن الاشتغال فيه ، فيفهم القرآن وينتدبه ، وأيضاً فلما أساس العمل وأوله فأعطيت فضلاً من الاهتمام بها وتطويلها . وهذه أسرار إنما يعرفها من له الثبات إلى أسرار الشريعة ومقاصدها وحكمها ، والله المستعان .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الصلاة

وكان صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من القراءة سكت بقدر ما يتراد إليه نفسه ، ثم رفع يديه كما تقدم ، وكبر راحما ، ووضع كفيه على ركبتيه كالأقباض عليهما ، ووتر يديه فتحامها عن جنبيه ، وبسط ظهره ومدته واعتدل ، ولم ينصب رأسه ولم يخفضه ، بل يجعله حيال ظهره معادلا له ، وكان يقول : « سبحان ربّي العظيم » وتارة يقول مع ذلك أو مقتصرا عليه : « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك ، اللهم اغفر لي » وكان ركوعه المعتاد مقدار عشر تسيحات ، وسجوده كذلك . وأما حديث البراء بن عازب رضى الله عنه : « رمت الصلاة خلف النبي صلى الله عليه وسلم فكان قيامه فركوعه فاعتداله فسجدة فجلسه ما بين السجدين قريبا من السواء » فهذا قد فهم منه بعضهم أنه كان يركع بقدر قيامه ويسجد بقدره ويعتدل كذلك ، وفي هذا الفهم شيء ، لأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح بالمائة آية أو نحوها ، وقد تقدم أنه قرأ في المغرب ( بالأعراف والطور والمرسلات ) ومعلوم أن ركوعه وسجوده لم يكن قدر هذه القراءة ، ويدل عليه حديث أنس الذي رواه أهل السنن أنه قال : « ما صليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم إلا هذا الفتح يفتي عمر بن عبد العزيز . قال : فحزونا في ركوعه عشر تسيحات وفي سجوده عشر تسيحات » هذا مع قول أنس : إنه كان يؤمهم بالصافات ، فراد البراء والله أعلم أن صلاته صلى الله عليه وسلم

كانت معتدلة، فكان إذا أطال القيام أطال الركوع والسجود ، وإذا خفف القيام خفف الركوع والسجود ، وتارة يجعل الركوع والسجود بقدر القيام ، ولكن كان يفعل ذلك أحيانا في صلاة الليل وحدها ، وفعله أيضا قريبا من ذلك في صلاة الكسوف .

وهذه الغالب صلى الله عليه وسلم تعديل الصلاة وتناسبها ، وكان يقول أيضا في ركوعه : « سبح قدوس رب الملائكة والروح » وتارة يقول : « اللهم لك ركعت ولك أسلمت، خشع لك سمعى وبصرى ونحى وعظمى وعصبى » وهذا إنما حفظ عنه في قيام الليل ، ثم كان يرفع رأسه بعد ذلك قائلا : « سمع الله لمن حمده » ويرفع يديه كما تقدم ، وروى رفع اليدين عنه في هذه المواطن الثلاثة نحو من ثلاثين نفْسًا ، وافترق على روايتها العشرة ، ولم يثبت عنه خلاف ذلك ألبتة ، بل كان ذلك هديه دائما إلى أن فارق الدنيا ولم يصح عنه حديث البراء : ثم لا يعود ؛ بل هي من زيادة يزيد ، فليس ترك ابن مسعود الرفع مما يقدم على هديه المعلوم ، فقد ترك من فعل ابن مسعود في الصلاة أشياء ليس معارضها مقاربا ولا مدانيا للرفع ؛ فقد ترك من فعله التطبيق والافتراش في السجود ، ووقوفه إماما بين الاثنين في وسطهما دون التقدم عليهما ، وصلاته القرض في البيت بأصحابه بغير أذان ولا إقامة لأجل تأخير الأمراء ، وأين الأحاديث في خلاف ذلك من الأحاديث التي في الرفع كثرة وصحة وصراحة ، وعملا ، وبالله التوفيق .

وكان دائما يقيم صلبه إذا رفع من الركوع ، وبين السجدين ويقول : « لا تجزئ صلاة لا يقيم فيها الرجل صلبه في الركوع والسجود » ذكره ابن خزيمة في صحيحه ، وكان إذا استوى قائما قال : « ربنا ولك الحمد » وربما قال : « ربنا لك الحمد » وربما قال : « اللهم ربنا لك الحمد » صح ذلك عنه ، وأما الجصع بين اللهم والواو فلم يصح . وكان من هديه إطالة هذا الركن بقدر الركوع والسجود ، فصيح عنه أنه كان يقول : « سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد » أهل البناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجد » وصح عنه أنه كان يقول فيه : « اللهم اغسلنى من خطاياى بالماء والثلج والبرد ونقى من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وابعده بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب » وصح عنه أنه كرر فيه قوله : « لربى الحمد لربى الحمد » حتى كان بقدر الركوع ، وصح عنه « أنه كان إذا رفع رأسه من الركوع يمكث حتى يقول القائل قد نسى من إطلالته لهذا الركن » وذكر مسلم عن أنس رضى الله عنه : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال : سمع الله لمن حمده قام حتى يقول قد أوهم ثم يسجد ثم يقعد بين السجدين حتى يقول قد أوهم » وصح عنه في صلاة الكسوف أنه أطال هذا الركن بعد الركوع حتى كان قريبا من ركوعه ، وكان ركوعه قريبا من قيامه .

فهذا هديه المعلوم الذى لامعارض له بوجه ، وأما حديث البراء بن عازب : « كان ركوع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجوده وبين السجدين وإذا رفع رأسه من الركوع ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء » رواه البخارى ، فقد ثبت به من ظن تقصير هذين الركنين ولا متعلق له ، فإن الحديث مصرح فيه بالتسوية بين هذين الركنين وبين سائر الأركان ، فلو كان القيام والقعود المستثنين هو القيام بعد الركوع والقعود بين السجدين لناقض الحديث الواحد بعضه بعضا ، فتعين قطعا أن يكون المراد بالقيام والقعود قيا القراءة وقعود

التشهد ، وهذا كان هديه صلى الله عليه وسلم فيهما إظهارهما على سائر الأركان كما تقدم بيانه ، وهذا بمحمد الله واضح ، وهو مما خفى من هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته على من شاء الله أن يخفى عليه .

قال شيخنا : وتقصير هذين الركبتين مما تصرف فيه أمراء بني أمية في الصلاة وأحدثوا فيها كما أحدثوا فيها ترك لإتمام التكبير ، وكما أحدثوا التأخير الشديد ، وكما أحدثوا غير ذلك مما يخالف هديه عليه الصلاة والسلام ورؤيتي في ذلك من ربي حتى ظن أنه من السنة .

ثم كان يكبر ويغر ساجدا ، ولا يرفع يديه ، وقد روى عنه أنه كان يرفعهما أيضا ، وصححه بعض الحفاظ كأبي محمد بن حزم رحمه الله ، وهو وهم ، فلا يصح ذلك عنه أثبتة . والذي غره أن الراوى غلط من قوله : « كان يكبر في كل خفض ورفع » إلى قوله - كان يرفع يديه عند كل خفض ورفع - وهو ثقة ، ولم يفتن لسبب غلط الراوى ووهمه فصاحبه والله أعلم .

وكان صلى الله عليه وسلم يضع ركبتيه قبل يديه ، ثم يديه بعدهما ، ثم جبهته وأنته ، هذا هو الصحيح الذي رواه شريك عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه » ولم يرو في فعله ما يخالف ذلك .

وأما حديث أبي هريرة يرفعه : « إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه » فالحديث والله أعلم قد وقع فيه وهم من بعض الرواة ، فإن أوله يخالف آخره ، فإنه إذا وضع يديه قبل ركبتيه فقد يرك كما يرك البعير ، فإن البعير إنما يضع يديه أولا ، ولما علم أصحاب هذا القول ذلك قالوا : ركبتا البعير في يديه لا في رجليه فهو إذا يرك وضع ركبتيه أولا ، فهذا هو المنهى عنه وهو فاسد لوجه :

أحدها : أن البعير إذا يرك فإنه يضع يديه أولا وتبقى رجلاه قائمتين ، فإذا نهض فإنه ينهض برجليه أولا وتبقى يديه على الأرض ، وهذا هو الذي نهى عنه صلى الله عليه وسلم ، وفعل خلافه ، وكان أول ما يقع منه على الأرض الأقرب منها فالأقرب ، وأول ما يرتفع على الأرض منها الأعلى فالأعلى ، وكان يضع ركبتيه أولا ثم يديه ثم جبهته . وإذا رفع رفع رأسه أولا ثم يديه ثم ركبتيه ، وهذا عكس فعل البعير ، وهو صلى الله عليه وسلم نهى في الصلوات عن التشبه بالحيوانات ، فنهى عن برك كبروك البعير ، والتفات كالتفات الثعلب ، وافتراش كافتراش السبع ، وإقعاء كإقعاء الكلب ، وتقر كتقر الغراب ، ورفع الأيدي وقت السلام كأذناب الخيل الشمس ، فهذه المصلى مخالف لهدى الحيوانات .

الثاني : أن قولهم ركبتا البعير في يديه كلام لا يعقل ولا يعرفه أهل اللغة ، وإنما الركبة في الرجلين ، وإن أطلق على اللتين في يديه اسم الركبة فعلى سبيل التغليب .

الثالث : أنه لو كان كما قالوه لقال : ( فليبرك كما يبرك البعير ) وإن أول ما يمس الأرض من البعير يديه . وسر المسألة أن من تأمل برك البعير وعلم أنه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن برك كبروك البعير ، علم أن حديث وائل بن حجر هو الصواب والله أعلم . وكان يقع لي أن حديث أبي هريرة كما ذكرنا مما انقلب على بعض الرواة متنه وأصله ، ولعله ( وليضع ركبتيه قبل يديه ) كما انقلب على بعضهم حديث ابن عمر : « إن

بالأى يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم » فقال : « ابن أم مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال » وكما انقلب على بعضهم حديث : « لا يزال يلقى في النار فتقول هل من مزيد » إلى أن قال : « وأما الجنة فينشئ الله لها خلقا يسكنهم إياها » فقال : « وأما النار فينشئ الله لها خلقا يسكنهم إياها » حتى رأيت أبا بكر بن أبي شيبة قد رواه كذلك ، فقال ابن أبي شيبة : حدثنا محمد بن فضيل عن عبد الله بن سعيد عن جده عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا سجد أحدكم فليبدأ بركبتيه قبل يديه ولا يرك كبروك الفصل » ورواه الأثرم في سننه أيضا عن أبي بكر كذلك . وقد روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يصدق ذلك ، ويوافق حديث وائل بن حجر قال ابن أبي داود : حدثنا يوسف بن عدى حدثنا فضل عن عبد الله بن سعيد عن جده عن أبي هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد بدأ بركبتيه قبل يديه » وقد روى ابن خزيمة في صحيحه من حديث مصعب بن سعد عن أبيه قال : : « كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا بالركبتين قبل اليدين » وعلى هذا فإن كان حديث أبي هريرة محفوظا فإنه منسوخ وهذه طريقة صاحب المغني وغيره ، ولكن للحديث علتان .

إحداهما : أنه من رواية يحيى بن سلمة بن كهيل ، وليس ممن يحتج به ، قال النسائي : متروك . وقال ابن حبان : منكر الحديث جدا لا يحتج به . وقال ابن معين : ليس بشيء .

الثانية : أن المخطوط من رواية مصعب بن سعد عن أبيه هذا إنما هو قصة التطبيق ، وقول سعد كنا : نضع هذا فأمرنا أن نضع أيدينا على الركب .

وأما قول صاحب المغني عن أبي سعيد قال : « كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا أن نضع الركبتين قبل اليدين » فهذا والله أعلم وهم في الاسم ، وإنما هو عن سعد ، وهو أيضا وهم في المتن كما تقدم ، وإنما هو في قصة التطبيق والله أعلم .

وأما حديث أبي هريرة المتقدم فقد علله البخارى والترمذى والدارقطنى . قال البخارى : محمد بن عبد الله بن حسن لا يتابع عليه ، وقال : لا أدري أسمع من أبي الزناد أم لا ؟ وقال الترمذى : غريب لا نعرفه من حديث أبي الزناد إلا من هذا الوجه . وقال الدارقطنى : تفرد به الدراوردي عن محمد بن عبد الله بن الحسن العلوى عن أبي الزناد . وقد ذكر النسائي عن قتيبة : حدثنا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن العلوى عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يعمد أحدكم في صلاته فيرك كما يرك الجميل » ولم يزد . قال أبو بكر بن أبي داود : وهذه سنة تفرد بها أهل المدينة ولم فيها إسنادان : هذا أحدهما ، والآخر عن عبد الله بن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قلت : أراد الحديث الذى رواه أصبغ بن الفرج عن الدراوردي عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر : « أنه كان يضع يديه قبل ركبتيه ويقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك » رواه الحاكم في المستدرک من طريق محمد بن سلمة عن الدراوردي وقال : على شرط مسلم ، وقد رواه الحاكم من حديث حفص بن غياث عن عاصم الأحول عن أنس قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم انحط بالتكبير حتى سبقت ركبته يديه » قال الحاكم على شرطهما : ولا أعلم له علة .

قلت : قال عبدالرحمن بن أبي حاتم : سألت أبا عن هذا الحديث فقال : هذا الحديث منكر انتهى . وإنما أنكره والله أعلم لأنه من رواية العلاء بن إسماعيل الطمار عن حفص بن غياث ، والعلاء هذا مجهول لا ذكر له في الكتب الستة ، فهذه الأحاديث المرفوعة من الجاهلين كما ترى .

وأما الآثار المحفوظة عن الصحابة ، فالمحفوظ عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه « أنه كان يضع ركبته قبل يديه » ذكره عنه عبد الرزاق وابن المنذر وغيرهما ، وهو المروى عن ابن مسعود رضى الله عنه ، ذكره الطحاوى عن فهد عن عمر بن حفص عن أبيه عن الأعمش عن إبراهيم عن أصحاب عبد الله علقمة والأسود قالوا : « حفظنا عن عمر في صلاته أنه خر بعد ركوعه على ركبته كما يخر البعير ووضع ركبته قبل يديه » ثم ساق من طريق الحجاج بن أرطاة قال : قال إبراهيم النخعي : حفظ عن عبد الله بن مسعود « أن ركبته كانتا تقعان على الأرض قبل يديه » وذكر عن أبي مرزوق عن وهب عن شعبة عن مغيرة قال : سألت إبراهيم عن الرجل يبدأ بيديه قبل ركبته إذا سجد . قال : أويصنع ذلك إلا أحمق أو مجنون ؟ قال ابن المنذر : وقد اختلف أهل العلم في هذا الباب ، فمن رأى أن يضع ركبته قبل يديه عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وبه قال النخعي ومسلم ابن يسار والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو حنيفة وأصحابه ، وأهل الكوفة . وقالت طائفة : يضع يديه قبل ركبته . قال مالك : وقال الأوزاعي : أدر كنا الناس يضعون أيديهم قبل ركبهم . قال ابن أبي داود وهو قول أصحاب الحديث .

قلت : وقد روى حديث أبي هريرة بلفظ آخر ذكره البيهقي وهو : « إذا سجد أحدكم فلا يركع كما يركع البعير وليضع يديه على ركبته » قال البيهقي : فإن كان محفوظا كان دليلا على أنه يضع يديه قبل ركبته عند الإهواء إلى السجود ، وحديث وائل بن حجر أولى لوجهه :  
أحدها : أنه ثبت من حديث أبي هريرة أنه قاله الخطابي وغيره .

الثاني : أن حديث أبي هريرة مضطرب المتن كما تقدم ، فهم من يقول فيه : ( وليضع يديه قبل ركبته ) ومنهم من يقول بالعكس ، ومنهم من يقول : ( وليضع يديه على ركبته ) ومنهم من يخذف هذه الجملة رأسا .  
الثالث : ما تقدم من تعليل البخاري والدارقطني وغيرهما .

الرابع : أنه على تقدير ثبوته قد ادعى فيه جماعة من أهل العلم النسخ ، قال ابن المنذر : وقد زعم بعض أصحابنا أن وضع اليدين قبل الركبتين منسوخ ، وقد تقدم ذلك .

الخامس : أنه الموافق لنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن يركوك كبروك الحمل في الصلاة ، بخلاف حديث وائل بن حجر .

السادس : أنه الموافق للمنفرد عن الصحابة كعمر بن الخطاب وابنه وعبد الله بن مسعود ، ولم ينقل عن أحد منهم ما يوافق حديث أبي هريرة إلا عن عمر رضى الله عنه على اختلاف عنه .

السابع : أن له شواهد من حديث ابن عمر وأنس كما تقدم ، وليس لحديث أبي هريرة شاهد ، فلو تقاوما لقدم حديث وائل بن حجر من أجل شواهد فكيف وحديث وائل أقوى كما تقدم ؟

الثامن : أن أكثر الناس عليه . والقول الآخر إنما يحفظ عن الأوزاعي ومالك ، وأما قول ابن أبي داود : إنه قول أهل الحديث ، فإنما أراد به بعضهم ، وإلا فأحد والشافعي وإسحاق على خلافه .

التاسع : أنه حديث فيه قصة محكية سبقت بحكاية قطه صلى الله عليه وسلم ، فهو أولى أن يكون محفوظا ؛ لأن الحديث إذا كان فيه قصة محكية دل على أنه حفظ .

العاشر : أن الأفعال المحكية فيه كلها ثابتة صحيحة من ، وإية غيره ، فهي أفعال معروفة صحيحة ، وهذا واحد منها فله حكمها ، ومعارضه ليس مقاوما له ، فيتعين ترجيحه والله أعلم .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسجد على جبهته وأنفه دون كور العمامة ، ولم يثبت عنه السجود على كور العمامة من حديث صحيح ولا حسن ، ولكن روى عبد الرزاق في المصنف من حديث أبي هريرة قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على كور عمامته » وهو من رواية عبد الله بن محرز وهو متروك وذكره أبو أحمد من حديث جابر ، ولكنه من رواية عمرو بن شهر عن جابر الجعفي متروك عن متروك ، وقد ذكر أبو داود في المراسيل : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصل في المسجد فسجد بجبينه وقد اعتم على جبهته فحسر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبهته » وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على الأرض كثيرا ، وعلى الماء والطين ، وعلى الحمرة المتخذة من خوص النخل ، وعلى الحصى المتخذ منه ، وعلى القروة المدبوغة ، وكان إذا سجد مكن جبهته وأنفه من الأرض ، ونحى يديه عن جنبيه ، وجافى بهما حتى يرى بياض إبطيه ، ولو شاءت بهمة وهي الشاة الصغيرة أن تمر تحتها لمرت ، وكان يضع يديه حلوا متكبيه وأذنيه ، وفي صحيح مسلم عن البراء أنه عليه الصلاة والسلام قال : « إذا سجدت فضع كفك وارفع مرفقك » وكان يعتدل في سجوده ويستقبل بأطراف أصابع رجله القبلة ، وكان يبسط كفيه وأصابعه ولا يفرج بينهما ولا يقبضهما ، وفي صحيح ابن حبان « كان إذا ركع فرج أصابعه ، فإذا سجد ضم أصابعه » .

وكان يقول : « سبحان ربّي الأعلى وأمر به » وكان يقول : « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي » وكان يقول : « سبح قدوس رب الملائكة والروح » .

وكان يقول : « سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت » وكان يقول : « اللهم إني أعوذ برضائك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » .

وكان يقول : « اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت ، سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين » .

وكان يقول : « اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله وأوله وآخره وعلانيته وسره » .

وكان يقول : « اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني . اللهم اغفر لي جلي وهزلي وخفي وعمدي وكل ذلك عندي . اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت إلهي لا إله إلا أنت » .

وكان يقول : « اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وأمامي نورا وخلفي نورا وفوقي نورا وتحتي نورا واجعل لي نورا » .

وأمر بالاجتهاد في الدعاء في السجود وقال : « إنه قمن أن يستجاب لكم » وهل هذا أمر بأن يكثر الدعاء في السجود أو أمر بأن الداعي إذا دعا في محل فليكن في السجود ؟ وفرق بين الأمرين . وأحسن ما يحمل عليه الحديث أن الدعاء نوعان دعاء ثناء ودعاء مسألة والنبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر في سجوده من النوعين ، والدعاء الذي أمر به في السجود يتناول النوعين . والاستجابة أيضا نوعان : استجابة دعاء الطالب بإعطائه سؤاله ، واستجابة دعاء المثنى بالثواب ، وبكل واحد من النوعين فسر قوله تعالى : ( أجيب دعوة الداع إذا دعان ) والصحيح أنه يعم النوعين .

### فصل : في الاختلاف في القيام والسجود ، أيهما أفضل ؟

وقد اختلف الناس في القيام والسجود أيهما أفضل ؟ فرجحت طائفة القيام لوجوه . أحدها : أن ذكره أفضل الأذكار فكان ركنه أفضل الأركان . والثاني : قوله تعالى : ( قوموا لله قانتين ) والثالث : قوله عليه الصلاة والسلام : « أفضل الصلاة طول القنوت » .

وقالت طائفة السجود أفضل ، واحتجت بقوله صلى الله عليه وسلم : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » وبحديث معدان بن أبي طلحة قال : لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : حدثني بحديث عسى الله أن ينفعني به . فقال : عليك بالسجود فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من عبد سجد لله سجدة إلا رفع الله له بها درجة وحط عنه بها خطيئة » قال معدان : ثم لقيت أبا الدرداء فسألته فقال لي مثل ذلك .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لربيعة بن كعب الأسلمي وقد سأله مرافقته في الجنة : « أعني على نفسك بكثرة السجود » . وأول سورة أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة ( اقرأ ) على الأصح وختمها بقوله ( واسبجد واقترب ) وبأن السجود لله يقع من المخلوقات كلها علويها وسفليها ، وبأن الساجد أذل ما يكون لربه : وأخضع له ، وذلك أشرف حالات العبد ، فلماذا كان أقرب ما يكون من ربه في هذه الحالة ، وبأن السجود هو سر العبودية ، فإن العبودية هي الذل والخضوع ، يقال طريق معبد : أى ذلته الأقدام ووطأته ، وأذل ما يكون العبد وأخضع إذا كان ساجدا .

وقالت طائفة : طول القيام بالليل أفضل ، وكثرة الركوع والسجود بالنهار أفضل ، واحتجت هذه الطائفة بأن صلاة الليل قد خصصت باسم القيام لقوله تعالى : ( قم الليل ) وقوله صلى الله عليه وسلم : « من قام رمضان إيمانا واحتسابا » ولهذا يقال : قيام الليل ، ولا يقال قيام النهار . قالوا : وهذا كان هدى النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه مازاد في الليل على إحدى عشرة ركعة أو ثلاث عشرة ركعة ، وكان يصلي الركعة في بعض الليالي ( بالبقرة وآل عمران والنساء ) وأما بالنهار فلم يحفظ عنه شيء من ذلك بل كان يخفف السنن . وقال شيخنا : الصواب أنهما سواء والقيام أفضل بذكره وهو القراءة ، والسجود أفضل ببيته ، فبيته السجود أفضل من هيئة القيام ، وذكر القيام أفضل من ذكر السجود ، وهكذا كان هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنه كان



إذا أطال القيام أطال الركوع والسجود كما فعل في صلاة الكسوف ، وفي صلاة الليل . وكان إذا خضع القيام خضع الركوع والسجود ، وكذلك كان يفعل في القرض ، كما قاله البراء بن عازب : « كان قيامه وركوعه وسجوده واعتداله قريباً من السواء » والله أعلم .

### فصل

ثم كان صلى الله عليه وسلم يرفع رأسه مكبراً غير رافع يديه ، ويرفع منه رأسه قبل يديه ، ثم يجلس مفترشاً ، يفرش رجله اليسرى ، ويجلس عليها ، وينصب اليمنى . وذكر النسائي عن ابن عمر قال : « من سنة الصلاة أن ينصب القدم اليمنى ، واستقباله بأصابعها القبلة ، والجلوس على اليسرى » ولم يخفف عنه صلى الله عليه وسلم في هذا الموضع جلسة غير هذه .

وكان يضع يديه على فخذه ، ويجعل مرفقه على فخذه ، وطرف يده على ركبته ، وقبض ثنتين من أصابعه وحلق حلقة ، ثم رفع أصبعه يدعو بها ويحركها . هكذا قال وائل بن حجر عنه . وأما حديث أبي داود عن عبد الله بن الزبير : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشير بإصبعه إذا دعا ولا يحركها » فهذه الزيادة في صحته نظر . وقد ذكر مسلم الحديث بطوله في صحيحه عنه ولم يذكر هذه الزيادة ، بل قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه » وأيضاً فليس في حديث أبي داود عنه أن هذا كان في الصلاة ، وأيضاً لو كان في الصلاة لكان نافياً . وحديث وائل بن حجر مثبته وهو مقدم ، وهو حديث صحيح ذكره أبو حاتم في صحيحه .

ثم يقول : « اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني واهدني وارزقني » هكذا ذكره ابن عباس رضي الله عنهما عنه صلى الله عليه وسلم ، وذكر حذيفة أنه كان يقول : « رب اغفر لي رب اغفر لي » .

وكان هديه صلى الله عليه وسلم إطالة هذا الركن بقدر السجود ، وهكذا الثابت عنه في جميع الأحاديث ، وفي الصحيح عن أنس رضي الله عنه : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد بين السجدين حتى تقول قد أوم » وهذه السنة تركها أكثر الناس من بعد انقراض عصر الصحابة ، ولهذا قال ثابت : وكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه : يمكث بين السجدين حتى تقول قد نسي أو قد أوم . وأما من حكم السنة ولم يلتفت إلى ما خالفها فإنه لا يعياً بما خالف هذا الهدى .

### فصل

ثم كان صلى الله عليه وسلم ينهض على صلبه قدميه وركبتيه معتمداً على فخذه ، كما ذكر عنه وائل وأبو هريرة ، ولا يعتمد على الأرض بيديه ، وقد ذكر عنه مالك بن الحويرث : أنه كان لا ينهض حتى يستوي جالسا ، وهذه هي التي تسمى جلسة الاستراحة . واختلف الفقهاء فيها هل هي من سنن الصلاة فيستحب لكل أحد أن يفعلها ، أو ليست من السنن وإنما يفعلها من احتاج إليها ، على قولين . هما روايتان عن أحمد رحمه الله . قال الخلال : رجع أحمد إلى حديث مالك بن الحويرث في جلسة الاستراحة . وقال أخيراً في يوسف بن

ابن موسى : أن أبا أمامة سئل عن النهوض : فقال : على صدور القدمين ، على حديث رفاعه . وفي حديث عجلان : ما يدل على أنه كان ينهض على صدور قدميه ، وقد روى عن عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وسائر من وصف صلاته صلى الله عليه وسلم ، لم يذكر هذه الجلسة ، وإنما ذكرت في حديث أبي حمزة ومالك بن الحويرث ، ولو كان هديه صلى الله عليه وسلم فعلها دائماً لذكرها كل واصف لصلاته صلى الله عليه وسلم . ومجرد فعله صلى الله عليه وسلم لما لا يدل على أنها من سنن الصلاة إلا إذا علم أنه فعلها سنة يقتدى به فيها ، وأما إذا قدر أنه فعلها للحاجة لم يدل على كونها سنة من سنن الصلاة ، فهذا من تحقيق المناط في هذه المسألة .

وكان إذا نهض افتتح القراءة ولم يسكت كما كان يسكت عند افتتاح الصلاة ؛ فاختلف الفقهاء هل هذا موضع استعادة أو لا بعد اتفاقهم على أنه ليس موضع استفتاح ، وفي ذلك قولان هما روايتان عن أحمد . وقد بناهما بعض أصحابه على أن قراءة الصلاة هل هي قراءة واحدة فيكني فيها استعادة واحدة أو قراءة كل ركعة مستقلة برأسها ؟ ولا نزاع بينهم أن الاستفتاح لجموع الصلاة والاكتفاء باستعادة واحدة أظهر للحديث الصحيح عن أبي هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراءة ولم يسكت » وإنما يكتفي استفتاح واحد . لأنه لم يتخلل القراءتين سكوت ، بل تخللها ذكر ، فهي كالقراءة الواحدة إذا تخللها حمد الله أو تسبيح أو تهليل أو صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الثانية كالأولى سواء إلا في أربعة أشياء : السكوت ، والاستفتاح ، وتكبيرة الإحرام ، وتطويلها كالأولى . فإنه صلى الله عليه وسلم كان لا يستفتح ، ولا يسكت ، ولا يكبر للإحرام فيها . ويقصرها عن الأولى . فتكون الأولى أطول منها في كل صلاة كما تقدم . فإذا جلس للتشهد وضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ، ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ، وأشار بإصبعه السبابة ، وكان لا ينصبها نصبا . ولا ينيمها بل يحنيها شيئا ويحركها كما تقدم في حديث واقل بن حجر . وكان يقبض أصبعين وهما الخنصر والبنصر ، ويحلق حلقة وهي الوسطى مع الإبهام ، ويرفع السبابة يدعو بها ، ويرمي ببصره إليها ، ويسط الكف اليسرى على الفخذ اليسرى ، ويتحامل عليها . وأما صفة جلوسه فكما تقدم بين السجدين سواء يجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى ، ولم يرو عنه في هذه الجلسة غير هذه الصفة . وأما حديث عبد الله بن الزبير رضي الله عنه الذي رواه مسلم في صحيحه : « أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في الصلاة جعل قلبه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قلبه اليمنى » فهذا في التشهد الأخير كما يأتي وهو أحد الصفتين اللتين رويتا عنه ، ففي الصحيحين من حديث أبي حمزة في صفة صلاته صلى الله عليه وسلم « فإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب الأخرى ، وإذا جلس في الركعة الأخيرة قدم رجله اليسرى ونصب اليمنى ، وقعد على مقعدته » فذكر أبو حمزة أنه كان ينصب اليمنى ، وذكر ابن الزبير أنه كان يفرشها . ولم يقل أحد عنه صلى الله عليه وسلم إن هذه صفة جلوسه في التشهد الأول ، ولا أعلم أحدا قال به ، بل من الناس من قل : يتورك في التشهدين . وهذا مذهب مالك رضي الله عنه . ومنهم من قال يفرش فيها ، فينصب اليمنى ويفرش اليسرى ويجلس عليها . وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه . ومنهم من قال يتورك في كل تشهد بين السلام ، ويفرش في غيره وهو قول الشافعي رضي الله عنه . ومنهم من قال يتورك في كل صلاة فيها تشهدان في الأخير منهما فرقا بين الجلوسين ، وهو قول الإمام أحمد رحمه الله . ومعنى حديث ابن الزبير رضي الله عنه

«أنه فرض قلمه اليمنى» أنه كان يجلس في هذا الجلوس على مقعدته فيكون قلمه اليمنى مفروشة وقلمه اليسرى بين فخذه وصافه ، ومقعدته على الأرض ، فوقع الاختلاف في قلمه اليمنى في هذا الجلوس ، هل كانت مفروشة أو منصوبة ؟ وهذا والله أعلم ليس اختلافا في الحقيقة ، فإنه كان لا يجلس على قلمه بل يخرجها عن يمينه فتكون بين المنصوبة والمفروشة ، فإنها تكون على باطنها الأيمن فهي مفروشة بمعنى أنه ليس ناصباً لها جالساً على عقبه ، ومنصوبة بمعنى أنه ليس جالساً على باطنها وظهرها إلى الأرض ، فصح قول أبي حميد ومن معه وعبد الله بن الزبير ؛ أو يقال إنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل هذا وهذا ، فكان ينصب قلمه وربما فرشها أحياناً ، وهذا أروح لها والله أعلم .

### تشهده صلى الله عليه وسلم في الصلاة

ثم كان صلى الله عليه وسلم يتشهد دائماً في هذه الجلسة ، ويعلم أصحابه أن يقولوا : «التحيات لله ، والصلوات والطيبات ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله» وقد ذكر النسائي من حديث أبي الزبير عن جابر قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطمئن التشهد كما يطمئن السورة من القرآن . بسم الله وبالله . التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أسأل الله الجنة وأعوذ بالله من النار» ولم تجئ التسمية في أول التشهد إلا في هذا الحديث ، وله علة غير عننة أبي الزبير .

وكان صلى الله عليه وسلم يخفف هذا التشهد جداً حتى كأنه على الرضف ، وهي الحجارة المصممة ، ولم ينقل عنه في حديث قط أنه صلى الله عليه وعلى آله سمي في هذا التشهد ، ولا كان أيضاً يستعبد فيه من عذاب القبر ، وعذاب النار ، وفتنة الحيا والممات ، وفتنة المسيح الدجال ، ومن استحسب ذلك فلإنما فهمه من عومات وإطلاقات قد صح تبين موضعها وتقييدها بالتشهد الأخير . ثم كان ينهض مكبراً على صدور قلميه ، وعلى ركبتيه معتمداً على فخذه كما تقدم . وقد ذكر مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ؛ «أنه كان يرفع يديه في هذا الموضع» وهي في بعض طرق البخاري أيضاً ، على أن هذه الزيادة ليست متفقاً عليها في حديث عبد الله بن عمر ، فأكثر رواته لا يذكرونها . وقد جاء ذكرها مصرحاً به في حديث أبي حميد الساعدي قال : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ويقم كل عضو في موضعه ، ثم يقرأ ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ، ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه معتدلاً ، لا يصب رأسه ولا يقنع ثم يقول : سمع الله لمن حمده ، ويرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه حتى يقر كل عضو إلى موضعه ، ثم يهوى إلى الأرض ويمسح يديه عن جنتيه ، ثم يرفع رأسه ، ويثني رجله فيقعده عليهما ، ويفتح أصابع رجله إذا سجد ، ثم يسجد ، ثم يكبر ، ويجلس على رجله اليسرى حتى يرجع كل عضو إلى موضعه ، ثم يقوم فيصنع في الأخرى مثل ذلك ، ثم إذا قام من الركعتين رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما صنع عند افتتاح الصلاة ، ثم يصلي بقية صلاته هكذا ، حتى إذا كانت السجدة التي فيها التسليم أخرج برجله وجلس على شقه الأيسر متوركاً» هذا سياق أبي حاتم في صحيحه . وهو في صحيح مسلم أيضاً . وقد ذكره الترمذي مصححاً له من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : «أنه

كان يرفع يديه في هذه المواطن أيضا ، ثم كان يقرأ الفاتحة وحدها ، ولم يثبت عنه أنه قرأ في الركعتين الأخيرتين بعد الفاتحة شيئا . وقد ذهب الشافعي في أحد أقواله وغيره إلى استحباب القراءة بما زاد على الفاتحة في الأخيرتين . واحتج لهذا القول بحديث أبي سعيد الذي في الصحيح : « حزرنا قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر في الركعتين الأوليين قدر قراءة ( المّ تنزيل السجدة ) وحزرنا قيامه في الركعتين الأخيرتين قدر النصف من ذلك ، وحزرنا قيامه في الركعتين الأوليين من العصر على قدر قيامه في الركعتين الأخيرتين من الظهر ، وفي الأخيرتين من العصر على النصف من ذلك » وحديث أبي قتادة المتفق عليه ظاهر في الاختصار على فاتحة الكتاب في الركعتين الأخيرتين قال أبو قتادة رضى الله عنه : « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب ( وسورتين ويسمعا الآية أحيانا ) زاد مسلم : « ويقرأ في الأخيرتين بفاتحة الكتاب » والحديثان غير صريحين في عمل النزاع .

وأما حديث أبي سعيد فلأنما هو حزر منهم وتخمين ، ليس إخبارا عن تفسير نفس فعله صلى الله عليه وسلم . وأما حديث أبي قتادة فيمكن أن يراه أنه كان يقتصر على الفاتحة ، وأن يراه أنه لم يكن يخل بها في الركعتين الأخيرتين ، بل كان يقرأها فيهما كما كان يقرأ في الأوليين . فكان يقرأ الفاتحة في كل ركعة وإن كان حديث أبي قتادة في الاختصار أظهر ، فإنه في معرض التقسيم . فإذا قال : كان يقرأ في الأوليين بالفاتحة والسورة في الأخيرتين بالفاتحة كان كالصرح في اختصاص كل قسم بما ذكر فيه . وعلى هذا فيمكن أن يقال : إن هذا أكثر فعله ، وربما قرأ في الركعتين الأخيرتين بشيء فوق الفاتحة كما دل عليه حديث أبي سعيد ، وهذا كما أن هديه صلى الله عليه وسلم تطويل القراءة في الفجر ، وكان يخففها أحيانا ، وتخفيف القراءة في المغرب ، وكان يطيلها أحيانا ، وترك القنوت في الفجر ، وكان يقنت فيها أحيانا ، والإسراع في الظهر والعصر بالقراءة ، وكان يسمع الصحابة الآية فيها أحيانا ، وترك الجهر بالبسملة ، وكان يجهر بها أحيانا .

والمقصود أنه كان يفعل في الصلاة شيئا أحيانا لعارض لم يكن من فعله الراتب ، ومن هذا لما بعث صلى الله عليه وسلم فارسا طليعة ، ثم قام إلى الصلاة وجعل يلتفت في الصلاة إلى الشعب الذي يجيء منه الطليعة ، ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم الالتفات في الصلاة . وفي صحيح البخاري عن عائشة رضى الله عنها قالت : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة قال : هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد » وفي الترمذي من حديث سعيد بن المسيب عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا بني إياك والالتفات في الصلاة فإن الالتفات في الصلاة هلكة . فإن كان ولا بد ففي التطوع لا في القرض » ولكن للحديث علتان :

إحداهما : أن رواية سعيد عن أنس لا تعرف .

الثانية : أن على طريقه على بن زيد بن جدهان ، وقد ذكر البزار في غير مستنده من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبي البرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة للمتلفئ » فأما حديث ابن عباس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلحظ في الصلاة يمينا وشمالا ولا يلوى عنقه خلف ظهره » فهذا حديث لا يثبت . قال الترمذي فيه : حديث غريب ولم يزد . وقال الخلال : أخبرني الميمون أن أبا عبد الله قيل له إن بعض الناس أسند أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلاحظ في الصلاة فأنكر ذلك إنكارا شديدا حتى تغير وجهه ،

وتغير لونه ، وتحرك بدنه ، ورأيت في حال ما رأيت في حال قط سواها وقال : النبي كان يلاحظ في الصلاة !؟  
يعني أنه أنكر ذلك ، وأحسبه قال ليس له إسناد . وقال من روى هذا ؟ إنما هذا من سعيد بن المسيب ثم قال في  
بعض أصحابنا : إن أبا عبد الله ومن حديث سعيد هذا وضعف إسناد ، وقال : إنما هو عن رجل عن سعيد .

وقال عبد الله بن أحمد : حدثت أبي بحديث حسان بن إبراهيم عن عبد الملك الكوفي قال : سمعت العلاء قال :  
سمعت مكحولاً يحدث عن أبي أمامة ووالته : « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة لم يلتفت يمينا  
ولا شمالا وري يصبره في موضع سجوده » فأنكره جدا . وقال : اضرب عليه ، فأحمد رحمه الله أنكر هذا وهذا ،  
وكان إنكاره للأول أشد لأنه باطل سنداً ومتناً . والثاني إنما أنكره بسنده وإلا فنته غير منكر والله أعلم . ولو  
ثبت الأول لكان حكاية فعل فعله لعله كان لمصلحة تتعلق بالصلاة ككلامه عليه الصلاة والسلام هو أبو بكر وعمر  
وذو اليدين في الصلاة لمصلحتها ، أو لمصلحة المسلمين ، كالحديث الذي رواه أبو داود عن أبي كبشة السلولي  
عن سهل بن الحنفلية قال : « ثوب بالصلاة يعني صلاة الصبح فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي  
وهو يلتفت إلى الشعب » قال أبو داود : يعني وكان أرسل فارساً إلى الشعب من الليل يحرس ، فهذا الالتفات  
من الاشتغال بالجهاد في الصلاة . وهو يدخل في مداخل العبادات كصلاة الخوف ؛ وقريب منه قول عمر :  
إني لأجهز جيشي وأنا في الصلاة ، فهذا جمع بين الجهاد والصلاة ، ونظيره التفكير في معاني القرآن ، واستخراج  
كنوز العلم منه في الصلاة . فهذا جمع بين الصلاة والعلم ، فهذا لون ، والتفات الغافلين اللاهين وأفكارهم لون  
آخر ، وبالله التوفيق .

فهدية الراتب صلى الله عليه وسلم إطالة الركعتين الأوليين من الرباعية على الآخرين ، وإطالة الأولى من  
الأوليين على الثانية ، ولهذا قال سعد لعمر : أما أنا فأطيل في الأوليين وأحذف في الآخرين ، ولا آلو أن  
أقتدي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكذلك كان هديه صلى الله عليه وسلم إطالة صلاة الفجر على  
سائر الصلوات كما تقدم . قالت عائشة رضي الله عنها : « فرض الله الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم زيد في صلاة الحضر إلا الفجر فلإنها أقرت على حالها من أجل طول القراءة والمغرب  
لأنها وتر النهار » رواه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه ، وأصله في صحيح البخاري . وهذا كان هديه صلى  
الله عليه وسلم في سائر صلاته ، إطالة أولها على آخرها ؛ كما فعل في الكسوف ، وفي قيام الليل لما صلى ركعتين  
طويلتين طويلتين طويلتين ، ثم ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ، ثم ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ، حتى  
أتم صلاته . ولا ينافض هذا افتتاحه صلى الله عليه وسلم صلاة الليل بركعتين خفيفتين وأمره بذلك ، لأن هاتين  
الركعتين مفتاح قيام الليل ، فهي بمنزلة سنة الفجر وغيرها ، كذلك الركعتان اللتان كان يصليهما أحياناً بعد  
وتره تارة جالساً ، وتارة قائماً ، مع قوله : « اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً » فإن هاتين الركعتين لا تنافي هذا  
الأمر ، كما أن المغرب وتر للنهار ، وصلاة السنة شفعاً بعدها لا يخرجها عن كونها وترًا للنهار ، وكذلك الوتر لما  
كان عبادة مستقلة وهو وتر الليل كان الركعتان بعده جارية مجرى سنة المغرب من المغرب ، ولما كان المغرب  
فرضاً كانت محافظته عليه الصلاة والسلام على سنتها أكثر من محافظته على سنة الوتر ، وهذا على أصل من  
يقول بوجوب الوتر ظاهر جدا . وسيأتي مزيد كلام في هاتين الركعتين إن شاء الله تعالى . وهي مسألة شريفة  
لهلك لا تراها في مصنف ، وبالله التوفيق .

### فصل : في جلوسه في التشهد الأخير

وكان صلى الله عليه وسلم إذا جلس في التشهد الأخير جلس متوركا ، وكان يقضي بوركه إلى الأرض ويخرج بقدميه من ناحية واحدة ( فهذا ) أحد الوجوه الثلاثة التي رويت عنه صلى الله عليه وسلم في التورك ، ذكره أبو داود في حديث أبي حميد الساعدي من طريق عبد الله بن لبيعة ، وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه هذه الصفة من حديث أبي حميد الساعدي من غير طريق ابن لبيعة ، وقد تقدم حديثه .

الوجه الثاني : ذكره البخاري في صحيحه من حديث أبي حميد أيضا قال : « وإذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقعده » فهذا هو الموافق للأول في الجلوس على التورك ، وفيه زيادة وصف في هيئة القدمين لم تتعرض الرواية الأولى لها .

الوجه الثالث : ما ذكره مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن الزبير أنه صلى الله عليه وسلم كان يجعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه ويفرش قدمه اليمنى ، وهذه هي الصفة التي اختارها أبو القاسم الحرابي في مصنفه مختصرة . وهذا مخالف للصفتين الأولين في إخراج اليسرى من جانبه وفي نصب اليمنى . ولعله كان يفعل هذا تارة ، وهذا تارة . وهذا أظهر . ويحتمل أن يكون من اختلاف الرواة .

ولم يذكر عنه عليه الصلاة والسلام هذا التورك إلا في التشهد الذي يلي السلام . قال الإمام أحمد ومن وافقه : هذا مخصوص بالصلاة التي فيها تشهدان : وهذا التورك فيها جعل فرقا بين الجلوس في التشهد الأول الذي يسن تخفيفه ، فيكون الجالس فيه متهيئا للقيام ، وبين الجلوس في التشهد الثاني الذي يكون الجالس فيه مطمئنا . وأيضا فتكون هيئة الجلوسين فارقة بين التشهدين مذكرا للمصلي حاله فيهما . وأيضا فإن أبا حميد إنما ذكر هذه الصفة عنه صلى الله عليه وسلم في الجلسة التي في التشهد الثاني ، فإنه ذكر صفة جلوسه في التشهد الأول وأنه كان يجلس مقترشا ، ثم قال : « وإذا جلس في الركعة الآخرة ، وفي لفظ : فإذا جلس في الركعة الرابعة .

وأما قوله في بعض ألفاظه : « حتى إذا كانت الجلسة التي فيها التسليم أخرج رجله ، وجلس على شقه متوركا » فهذا قد يحتاج به من يرى التورك يشرع في كل تشهد يليه السلام ، فيتورك في الثانية وهو قول الشافعي رضي الله عنه ، وليس بصريح في الدلالة بل سياق الحديث يدل على أن ذلك إنما كان في التشهد الذي يلي السلام من الرابعة والثلاثية ، فإنه ذكر صفة جلوسه في التشهد الأول وقيامه فيه ، ثم قال : حتى إذا كانت السجدة التي فيها التسليم جلس متوركا ، فهذا السياق ظاهر في اختصاص هذا الجلوس بالتشهد الثاني .

### فصل : في تشهده في الصلاة

« وكان صلى الله عليه وسلم إذا جلس في التشهد وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ، وضم أصابعه الثلاث ، ونصب السابعة ، وفي لفظ : وقبض أصابعه الثلاث ، ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى » ذكره مسلم عن ابن عمر . وقال وائل بن حجر : « جعل حد مرققه الأيمن على فخذه اليمنى ، ثم قبض ثنتين من أصابعه وحلق حلقة ، ثم رفع أصبعه فرأيت يده يحركها يدعو بها » وهو في السنن . وفي حديث ابن عمر في صحيح مسلم « عقد ثلاثا وخمسين » وهذه الروايات كلها واحدة ، فإن من قال : قبض أصابعه الثلاث ، أراد به أن الوضعية كانت

مضمومة لم تكن منشورة كالمسألة ، ومن قال : قبض ثنتين من أصابعه أراد أن الوسطى لم تكن مقبوضة . مع البصر بل الخصر والبصر متساويتان في القبض دون الوسطى ، وقد صرح بذلك من قال : وعقد ثلاثاً وخسين ، فإن الوسطى في هذا العقد تكون مضمومة ولا تكون مقبوضة مع البصر .

وقد استشكل كثير من الفضلاء هذا ، إذ عقد ثلاث وخسين لا يلائم واحدة من الصفتين المذكورتين ، فإن الخصر لابد أن تتركب البصر في هذا العقد .

وقد أجاب عن هذا بعض الفضلاء بأن الثلاثة لها صفتان في هذا العقد ، قديمة وهي التي ذكرت في حديث ابن عمر ، تكون فيها الأصابع الثلاث مضمومة مع تحليق الإبهام مع الوسطى ، وحديثة وهي المعروفة اليوم بين أهل الحساب والله أعلم .

وكان يبسط ذراعه على فخذه ولا يحافها ، فيكون حد مرقفه عند آخر فخذه ، وأما اليسرى فملودة الأصابع على الفخذ اليسرى ، وكان يستقبل بأصابعه القبلة في رفع يديه في ركوعه وفي سجوده وفي تشهده ، ويستقبل أيضاً بأصابع رجله القبلة في سجوده وكان يقول في كل ركعتين التحيات .

وأما المواضع التي كان يدعو فيها في الصلاة فسبعة مواطن . أحدها : بعد تكبيرة الإحرام في محل الاستفتاح . الثاني : قبل الركوع وبعد الفراغ من القراءة في الوتر ، والقنوت العارض في الصباح قبل الركوع ، إن صح ذلك فإن فيه نظراً . الثالث : بعد الاعتدال من الركوع ، كما ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ، اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد ، اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد ، اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الوسخ » . الرابع : في ركوعه كان يقول : « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي » . الخامس : في سجوده ، وكان فيه غالب دعائه : السادس : بين السجدين . السابع : بعد التشهد وقبل السلام ، وبذلك أمر في حديث أبي هريرة ، وحديث فضالة بن عبيد ، وأمر أيضاً بالدعاء في السجود .

وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة أو المأمومين فلم يكن ذلك من هديه صلى الله عليه وسلم أصلاً ، ولا روى عنه بإسناد صحيح ولا حسن .

وأما تخصيص ذلك بصلاحي الفجر والعصر فلم يفعل ذلك هو ولا أحد من خلفائه ، ولا أرشد إليه أئمة ، وإنما هو استحسان رآه من رآه عوضاً من السنة بعدهما والله أعلم . وعامة الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها فيها وأمر بها فيها ، وهذا هو اللائق بحال المصلي فإنه مقبل على ربه ينتاجه مادام في الصلاة ، فإذا سلم منها انقطعت تلك المناجاة وزال ذلك الموقف بين يديه ، والقرب منه ، فكيف يترك سؤاله في حال مناجاته والقرب منه والإقبال عليه ثم يسأل إذا انصرف عنه ؟ ولا ريب أن عكس هذا الحال هو الأولى بالمصلي إلا أن ههنا ( نكتة لطيفة ) وهو أن المصلي إذا فرغ من صلاته وذكر الله وهله وسبحه وحمده بالأذكار المشروعة عقيب الصلاة ، استحجب له أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ، ويدعو بما شاء ، ويكون دعاؤه عقيب هذه العبادة الثانية ، لا لكونه دبر الصلاة فإن كل من ذكر الله وحمله وأثنى عليه ، وصلى على رسول الله

صلى الله عليه وسلم استجيب له الدعاء عقيب ذلك ، كما في حديث فضالة بن عبيد : « إذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله والتناء عليه ، ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليدع بما شاء » قال الترمذى : حديث صحيح .

### فصل : فى تسليمه فى الصلاة

ثم كان صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه « السلام عليكم ورحمة الله » وعن يساره كذلك ، هذا فعله الراتب رواه عنه خمسة عشر صحابيا وهم : عبد الله بن مسعود ، وسعد بن أبى وقاص ، وسهل بن سعد الساعدى ، ووائل بن حجر ، وأبو موسى الأشعرى ، وحذيفة بن اليمان ، وعمار بن ياسر ، وعبد الله بن عمر ، وجابر ابن سمرة ، والبراء بن عازب ، وأبو مالك الأشعرى ، وطلح بن على ، وأوس بن أوس ، وأبو رمة ، وعدى ابن عميرة رضى الله عنهم .

وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يسلم تسليمة واحدة تلقاء وجهه » ولكن لم يثبت عنه ذلك من وجه صحيح ، وأجود ما فيه حديث عائشة رضى الله عنها : « أنه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم يرفع بها صوته حتى يوقفنا » وهو حديث معلول ، وهو فى السنن ، لكنه كان فى قيام الليل ، والذين رَوَوْا عنه التسليمتين رَوَوْا ما شاهدوه فى الفرض والنفل . على أن حديث عائشة ليس صريحا فى الاختصار على التسليمة الواحدة ، بل أخبرت أنه كان يسلم تسليمة واحدة يوقفهم بها ولم تنف الأخرى ، بل سكنت عنها ، وليس سكوتها عنها مقدا على رواية من حفظها وضبطها ، وهم أكثر عددا ، وأحاديثهم أصح ، وكثير من أحاديثهم صحيح ، والباقي حسان .

قال أبو عمر بن عبد البر : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يسلم تسليمة واحدة » من حديث سعد بن أبى وقاص ، ومن حديث عائشة ، ومن حديث أنس ، إلا أنها معلولة ، ولا يصححها أهل العلم بالحديث . ثم ذكر علة حديث سعد : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم فى الصلاة تسليمة واحدة » قال وهذا وهم وغلط . وإنما الحديث : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره » ثم ساق الحديث من طريق ابن المبارك عن مصعب بن ثابت عن إسماعيل بن محمد بن سعد عن عامر بن سعد عن أبيه قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن شماله حتى كأنى أنظر إلى صفحة خده » فقال الزهرى : ما معنا هذا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال له إسماعيل بن محمد : أكل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمعته ؟ قال : لا . قال : فنصفه ؟ قال : لا . قال : فاجعل هذا من النصف الذى لم تسمع . قال : وأما حديث عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم : « كان يسلم تسليمة واحدة » فلم يرفعه أحد إلا زهير بن محمد وحده ، عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، رواه عنه عمرو ابن أبى سلمة وغيره ، وزهير بن محمد ضعيف عند الجميع ، كثير الخطأ لا يمتنع به . وذكر ليحيى بن معين هذا الحديث فقال : حديث عمرو بن أبى سلمة ، وزهير ضعيفان لا حاجة فيهما .

قال : وأما حديث أنس فلم يأت إلا من طريق أيوب السخيتانى عن أنس ، ولم يسمع أيوب عن أنس عندهم شيئا قال : وقد روى مسرا عن الحسن : « أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر رضى الله عنهم كانوا يسلمون تسليمة واحدة » وليس مع القائلين بالتسليمة غير عمل أهل المدينة . قالوا : وهو عمل قد توارثوه كابرا عن كابر ، ومثله لا يصح الاحتجاج به ، لأنه لا يمتنع لوقوعه فى كل يوم مرارا ، وهذه طريقة قد خالفهم فيها سائر الفقهاء ، والصواب معهم ، والسنن الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدفع ولا



تُرد بعمل أهل بلد كائناً ما كان ، وقد أحدث الأمراء بالمدينة وغيرها في الصلاة أموراً استمر عليها العمل ولم يلتفت إلى استمراره ، وعمل أهل المدينة الذي يحتاج به ما كان في زمن الخلفاء الراشدين ، وأما عملهم بعد موتهم وبعض افتراض عصر من بها من الصحابة ، فلا فرق بينهم وبين عمل غيرهم ، والسنة تحكم بين الناس لاعتبار أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه وبالله التوفيق .

### فصل : في دعائه في الصلاة

وكان صلى الله عليه وسلم يدعو في صلاته فيقول : « اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات ، اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم » وكان يقول في صلاته أيضاً : « اللهم اغفر لي ذنبي ، ووسع لي في داري ، وبارك لي في رزقي » وكان يقول : « اللهم إني أسألك الثبات في الأمر ، والعزيمة على الرشد ، وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك ، وأسألك قلباً سليماً ، ولساناً صادقاً ، وأسألك من خير ما تعلم ، وأعوذ بك من شر ما تعلم ، وأستغفر لك ما تعلم » وكان يقول في سجوده : « رب أعط نفسي تقواها ، وزكها أنت خير من زكاها ، أنت وليها ومولاها » وقد تقدم ذكر بعض ما كان يقول في ركوعه وسجوده وجلسه واعتداله في الركوع .

والمحفوظ في أدعيته صلى الله عليه وسلم في الصلاة كلها بلفظ الأفراد كقوله : « رب اغفر لي ، وارحمني واهدني » وسائر الأدعية المحفوظة عنه ومنها قوله في دعاء الاستفتاح : « اللهم اغسلني من خطاياي بالماء البارد . والماء البارد . اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب » الحديث .

وروى الإمام أحمد رحمه الله وأهل السنن من حديث ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يؤم عبد قوماً فيخص نفسه بدعوة فإن فعل فقد خانهم » قال ابن خزيمة في صحيحه : وقد ذكر حديث : « اللهم باعد بيني وبين خطاياي » الحديث قال : في هذا دليل على رد الحديث الموضوع : « لا يؤم عبد قوماً فيخص نفسه بدعوة دونهم ، فإن فعل فقد خانهم » وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : هذا الحديث عندى في الدعاء الذي يدعو به الإمام لنفسه وللمؤمنين ، ويشتركون فيه كدعاء القنوت ونحوه ، والله أعلم .

### فصل : في هديه في الصلاة

وكان صلى الله عليه وسلم إذا قام في الصلاة طأطأ رأسه ، ذكره الإمام أحمد رحمه الله . وكان في التشهد لا يجاوز بصره إشارته ، وقد تقدم ، وكان قد جعل الله تعالى قرّة عينيه ونعيمه وسروره وروحه في الصلاة ، وكان يقول : « يا بلال أرحنا بالصلاة » وكان يقول : « جعلت قرّة عيني في الصلاة » ومع هذا لم يكن يشغله ما هو فيه من ذلك عن مراعاة أحوال المؤمنين وغيرهم ، مع كمال إقباله وقربه من الله تعالى ، وحضور قلبه بين يديه ، وانجذابه عليه .

وكان يدخل في الصلاة وهو يريد إطالتها فيسمع بكاء الصبي فيخففها مخافة أن يشق على أمه . وأرسل مرة فارساً طليعة له فقام يصلي ، ويجعل يلتفت إلى الشعب الذي يجمي منه الفارس ، ولم يشغله ما هو فيه عن مراعاة حال فارسه . وكذلك كان يصلي الفرض وهو حامل أمانة بنت أبي العاص بن الربيع ابنة بنته على عاتقه ، إذا قام حملها ، وإذا ركع وسجد وضعها . وكان يصلي فيجىء الحسن أو الحسين فيركب ظهره

فيطيل السجدة كراهية أن يلقيه عن ظهره . وكان يصلي فتجىء عائشة من حاجتها والباب مغلق فيمشي فيفتح لها الباب ، ثم يرجع إلى الصلاة ، وكان يرد السلام بالإشارة على من يسلم عليه وهو في الصلاة .  
وقال جابر : بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة ثم أدركته وهو يصلي فسلمت عليه فأشار إلى ، ذكره مسلم في صحيحه .

وقال أنس رضي الله عنه : كان النبي صلى الله عليه وسلم يشير في الصلاة ذكره الإمام أحمد رحمه الله .  
وقال صهيب : «مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه ، فرد إشارة . قال الراوى : لا أعلمه قال إلا إشارة بإصبعه وهو في السنن والمسنند . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قباء يصلي فيه قال فجاءته الأنصار فسلموا عليه وهو في الصلاة . فقلت لبلال : كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو يصلي ؟ قال يقول : هكذا وبسط جعفر بن عون كفه وجعل بطنه أسفل وجعل ظهره إلى فوق ، وهو في السنن والمسنند وصححه الترمذى ، ولفظه «كان يشير بيده» .

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : «لما قدمت من الحبشة أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فأولمأ برأسه» ذكره البيهقي . وأما حديث أبي غطفان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أشار في صلاته إشارة فهم عنه فليعد صلاته : فحديث باطل ذكره الدارقطني . وقال قال لنا ابن أبي داود : أبو غطفان هذا رجل مجبول ، والصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يشير في صلاته . رواه أنس وجابر وغيرهما .

وكان صلى الله عليه وسلم يصلي وعائشة معترضة بينه وبين القبلة ، فإذا مجد نغزها بيده فقبضت رجلها ، وإذا قام بسطها . وكان صلى الله عليه وسلم يصلي فجاءه الشيطان ليقطع عليه صلاته فأخذه فخنقه حتى سال لعابه على يده . وكان يصلي على المنبر ويركع عليه ، فإذا جاءت السجدة نزل القهقري فسجد على الأرض ، ثم صعد عليه ، وكان يصلي إلى جدار فجاءه بهمة تمر من بين يديه فما زال يداريها حتى لصق بطنه بالجدار ومرت من ورائه . يداريها : يفاعلها من المداراة وهى المدافعة . وكان يصلي فجاءته جاريتان من بنى عبدالمطلب قد اقتلتا فأخذها بيده . فنزع إحداها من الأخرى وهو في الصلاة ، ولفظ أحد فيه : فأخذتا بركبتي النبي صلى الله عليه وسلم فنزع بينهما . أو فرق بينهما ولم ينصرف . وكان يصلي فر بين يديه غلام فقال : بيده هكذا فرجع . ومرت بين يديه جارية فقال بيده هكذا فضت ، فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هن أغلب ! ذكره الإمام أحمد وهو في السنن ، وكان ينفخ في صلاته ذكره الإمام أحمد . وهو في السنن .

وأما حديث : النفخ في الصلاة كلام ، فلا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما رواه سعيد في سننه عن ابن عباس رضي الله عنهما من قوله إن صح ، وكان يبيكى في صلاته ، وكان يتنحج في صلاته ، قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : «كان لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة آتية فيها فإذا أتيت استأذنت ، فإن وجدته يصلي تتنحج دخلت ، وإن وجدته فارغا أذن لي» ذكره النسائي وأحمد . ولفظ أحمد : «كان لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم مدخلان بالليل والنهار ، وكنت إذا دخلت عليه وهو يصلي تتنحج» رواه أحمد وعمل به . فكان يتنحج في صلاته ، ولا يرى التنحجة مبطللة للصلاة . وكان يصلي حافيا تارة ،

ومتصلا أخرى ، كذلك قال عبادة بن عمرو عنه ، وأمر بالصلاة بالنمل مخالفة لليهود . وكان يصلي في الثوب الواحد تارة ، وفي الثوبين تارة وهو أكثر .

### فصل : في قنوته صلى الله عليه وسلم في الصلاة

وقعت في الفجر بعد الركوع شهرا ثم ترك القنوت ، ولم يكن من هديه القنوت فيها دائما . ومن المبال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في كل غداة بعد اعتداله من الركوع يقول : اللهم اهدني فيمن هديت ، وتولني فيمن توليت ، الخ ، ويرفع بذلك صوته ، ويؤمن عليه أصحابه دائما إلى أن فارق الدنيا ، ثم لا يكون ذلك معلوما عند الأمة بل يضيغه أكثر أمته ، وجهور أصحابه ، بل كلهم حتى يقول من يقول منهم إنه يحدث ، كما قاله سعيد بن طارق الأشجعي قلت لأبي : يا أبت إنك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم ههنا وبالكوفة منذ خمس سنين فكانوا يقتنون في الفجر . فقال : أي بني يحدث ، رواه أهل السنن وأحمد . وقال الترمذي حديث حسن صحيح .

وذكر الدارقطني عن سعيد بن جبير قال : أشهد أبي سمعت ابن عباس يقول : إن القنوت في صلاة الفجر بدعة ، وذكر البيهقي عن أبي مجاز قال : صليت مع ابن عمر صلاة الصبح فلم يفتت فقلت له : لا أراك تفتت فقال : لا أحفظه عن أحد من أصحابنا . ومن المعلوم بالضرورة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان يفتت كل غداة ويدعو بهذا الدعاء ويؤمن الصحابة لكان نقل الأمة لذلك كلهم كقولهم بلجهر بالقراءة فيها وعددها ووقتها ، وإن جاز عليهم تضييع أمر القنوت منها جاز عليهم تضييع ذلك ، ولا فرق ، وبهذا الطريق علمنا أنه لم يكن هديه بلجهر بالسلمة كل يوم وليلة ست مرات دائما مستمرا ثم يضيغ أكثر الأمة ذلك ، ويحرق عليها ، وهذا من عمل المبال ، بل لو كان ذلك واقعا لكان نقله كمدد الصلوات ، وعدد الركعات ، والجهير ، والإخفاء ، وعدد السجديات ، ومواضع الأركان وترتيبها ، والله الموفق .

والإنصاف الذي يرتضيه العالم المنصف أنه جهر وأسر ، وقنت وترك ، وكان إسراره أكثر من جهره ، وتركه القنوت أكثر من فعله ، وإنما قنت عند النوازل للدعاء لقوم ، وللدعاء على آخرين ، ثم تركه لما قدم من دعا لهم وتخلصوا من الأسر ، وأسلم من دعا عليهم وجاءوا تائبين ، فكان قنوته لعارض فلما زال ترك القنوت ولم يختص بالفجر بل كان يفتت في صلاة الفجر والمغرب . ذكره البخاري في صحيحه عن أنس . وقد ذكره مسلم عن البراء . وذكر الإمام أحمد عن ابن عباس قال : « قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا متتابعاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح في دبر كل صلاة ، إذا قال سمع الله لمن حمده من الركعة الأخيرة ، يدعو على حي من بني سليم ، على رعل وذكوان وعصية ، ويؤمن من خلفه » ورواه أبو داود .

وكان هديه صلى الله عليه وسلم القنوت في النوازل خاصة ، وتركه عند علمها ، ولم يكن يخصه بالفجر ، بل كان أكثر قنوته فيها لأجل ماشرع فيها من الطول ، ولانصافها بصلاة الليل ، وقربها من السحر ، وساعة الإجابة ، وللتنزل الإلهي ، ولأنها الصلاة المشهودة التي يشهدها الله وملائكته ، أو ملائكة الليل والنهار ، كما روى هذا وهذا في تفسير قوله تعالى ( إن قرآن الفجر كان مشهودا ) . وأما حديث ابن أبي فنيك عن عبد الله ابن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع من صلاة الصبح في الركعة الثانية يرفع يديه فيها فيلحون بهذا الدعاء : اللهم اهدني فيمن هديت ، وعافني فيمن

عافيت ، وتولني فيمن توليت ، وبارك لي فيما أعطيت ، وقتي شرّ ما قضيت ، إنك تقضي ولا يقضي عليك ، إنه لا يزل من واليت ، تباركت ربنا وتعاليت » فما أئين الاحتجاج به لو كان صحيحا أو حسنا ، ولكن لا يمتنع بعبد الله هذا ، وإن كان الحاكم صحيح حديثه في القنوت عن أحمد بن عبد الله المزني . حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أحمد بن صالح بن أبي قديك فذكره .

نعم يصح عن أبي هريرة أنه قال : والله لأنّا أقربكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان أبو هريرة يقنت في الركعة الأخيرة من صلاة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ، فيدعو للمؤمنين ، ويلعن الكفار . ولا ريب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ثم تركه ، فأحب أبو هريرة أن يعلمهم أن مثل هذا القنوت سنة ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله . وهذا رد على أهل الكوفة الذين يكرهون القنوت في الفجر مطلقا عند النوازل وغيرها . ويقولون : هو منسوخ ، وفعله بدعة . فأهل الحديث متوسطون بين هؤلاء وبين من استحب عند النوازل وغيرها ، وهم أشعر بالحديث من الطائفتين فلأنهم يقنتون حيث قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويتركونه حيث تركه ، فيقتلون به في فعله وتركه . ويقولون فعله سنة وتركه سنة ، ومع هذا فلا ينكرون على من دأب عليه ، ولا يكرهون فعله ، ولا يرونه بدعة ، ولا فاعله مخالفا للسنة ، كما لا ينكرون على من أنكره عند النوازل ، ولا يرون تركه بدعة ، ولا تاركه مخالفا للسنة ، بل من قنت فقد أحسن ، ومن تركه فقد أحسن ، ولكن الاعتدال على الدعاء والثناء ، وقد جمعهما النبي صلى الله عليه وسلم فيه ، ودعاء القنوت دعاء وثناء فهو أولى بهذا المحل ، فإذا جهر به الإمام أحيانا ليعلم المأمومين فلا بأس بذلك ، فقد جهر عمر بالافتتاح ليعلم المأمومين ، وجهر ابن عباس بقراءة الفاتحة في صلاة الجنازة ليعلمهم أنها سنة .

ومن هذا أيضا جهر الإمام بالتأمين ، وهذا من الاختلاف المباح الذي لا يعنف فيه من فعله ولا من تركه . وهذا كرفع اليدين في الصلاة وتركه ، وكالاختلاف في أنواع الشهادات . وأنواع الأذان والإقامة . وأنواع التسليم من الأفراد والقرآن والتمتع ، وليس مقصودنا إلا ذكر هديه صلى الله عليه وسلم الذي كان يفعله هو ؛ فإنه قبله القصد وإليه التوجه في هذا الكتاب ، وعليه مدار التفتيش والطلب . وهذا شيء والجائز الذي لا ينكر فعله وتركه شيء . فنحن لم نعرض في هذا الكتاب لما يجوز ولما لا يجوز ، وإنما مقصود فيه هدى النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان يختاره لنفسه ، فإنه أكمل الهدى وأفضله ، فإذا قلنا لم يكن من هديه المداومة على القنوت في الفجر ولا الجهر بالبسملة ، لم يدل ذلك على كراهية غيره ، ولا أنه بدعة ، ولكن هديه صلى الله عليه وسلم أكمل الهدى وأفضله ، والله المستعان .

وأما حديث أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال : « ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا » وهو في السند والرمز وغيرهما . فأبو جعفر قد ضعه أحمد وغيره . وقال ابن المنيني : كان يغلط . وقال أبو زرعة : كان يهيم كثيرا . وقال ابن حبان : كان ينفرد بالمناكير عن المشاهير .

وقال لي شيخنا ابن تيمية قدس الله روحه وهذا الإسناد نفسه هو إسناد حديث : ( وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ) حديث أبي بن كعب الطويل ، وفيه : « وكان . وح عيسى عليه السلام من تلك الأرواح التي أخذ عليها العهد والميثاق في زمن آدم ، فأرسل تلك الروح إلى مريم عليها السلام حين انتبذت من أهلها مكانا شرقيا ، فأرسله الله في صورة بشر فتمثل لها بشرا سويا ، قال : فجعلت الذي يحاط بها فيدخل من فيها »

وهذا غلط محض ، فإن الذي أرسل إليه الملك الذي قال لها : (إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا) ولم يكن الذي خاطبها بهذا هو عيسى بن مريم هذا حال .

والمقصود أن أبا جعفر الرازي صاحب مناقير لا يحتاج بما تفرد به أحد من أهل الحديث ألبتة ، ولو صح لم يكن فيه دليل على هذا القنوت المعين ألبتة ؛ فإنه ليس فيه أن القنوت هذا الدعاء ، فإن القنوت يطلق على القيام ، والسكوت ، ودوام العبادة ، والدعاء ، والتسبيح ، والخضوع ، كما قال تعالى : (وله من في السموات والأرض كل له قانتون) وقال تعالى : (أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) وقال تعالى : (وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين) وقال صلى الله عليه وسلم : «أفضل الصلاة طول القنوت» وقال زيد بن أرقم : لما نزل قوله تعالى : (وقوموا لله قانتين) أمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام ، وأنس رضي الله عنه لم يقل : لم يزل يقنت بعد الركوع رافعا صوته : اللهم اهدني فيمن هديت إلى آخره ويؤمن من خلفه . ولا ريب أن قوله : وربنا ولك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد ؛ إلى آخر الدعاء ، والثناء الذي كان يقوله قنوت ، وتطويل هذا الركن قنوت ، وتطويل القراءة قنوت ، وهذا الدعاء المعين قنوت ، فمن أين لكم أن أنسا إنما أراد هذا الدعاء المعين دون سائر أقسام القنوت . ولا يقال تخصيصه القنوت بالفجر دون غيرها من الصلوات دليل على إرادة الدعاء المعين ، إذ سائر ما ذكرتم من أقسام القنوت مشترك بين الفجر وغيرها ، وأنس خص الفجر دون سائر الصلوات بالقنوت ولا يمكن أن يقال إنه الدعاء على الكفار ، ولا الدعاء للمستضعفين من المؤمنين ، لأن أنسا قد أخبر أنه كان يقنت شهرا ثم تركه ، فتعين أن يكون هذا الدعاء الذي داوم عليه هو القنوت المعروف ، وقد قنت أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ والبراء بن عازب وأبو هريرة وعبد الله بن عباس وأبو موسى الأشعري وأنس بن مالك وغيرهم . والجواب من وجوه :

أحدها : أن أنسا قد أخبر أنه صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الفجر والمغرب كما ذكره البخاري ، فلم يخص القنوت بالفجر . وكذلك ذكر البراء بن عازب سواء ، فما بال القنوت اختص بالفجر ؛ فإن قلتم قنوت المغرب منسوخ قال لكم منازعوكم من أهل الكوفة ؛ وكذلك قنوت الفجر سواء ، ولا تأتون بحجة على نسخ قنوت المغرب إلا كانت دليلا على نسخ قنوت الفجر سواء ، ولا يمكنكم أبدا أن تقيموا دليلا على نسخ قنوت المغرب وإحكام قنوت الفجر .

فإن قلتم : قنوت المغرب كان قنوتا للنوازل لا قنوتا راتبا . قال منازعوكم من أهل الحديث : نعم كذلك هو وكذلك قنوت الفجر سواء وما الفرق ؟ قالوا : ويدل على أن قنوت الفجر كان قنوت نازلة لا قنوتا راتبا أن أنسا نفسه أخبر بذلك وعمدتكم في القنوت الراتب إنما هو أنس ، وأنس أخبر أنه كان قنوت نازلة ثم تركه . ففي الصحيحين عن أنس قال : «قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على حي من أحياء العرب ثم تركه» . الثاني : أن شياة روى عن قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان قال : قلنا لأنس بن مالك : إن قوما يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يقنت بالفجر . قال كذبوا ، وإنما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا واحدا يدعو على حي من أحياء المشركين وقيس بن الربيع وإن كان يحكي ضعفه فقد وثقه غيره ، وليس بدون أبي جعفر الرازي ، فكيف يكون أبو جعفر حجة في قوله : «لم يزل يقنت حتى فارق الدنيا» وقيس ليس بحجة في هذا الحديث ، وهو أوثق منه أو مثله ، والذين ضعفوا أبا جعفر أكثر من الذين ضعفوا قيسا ، فلنما يعرف تضعيف قيس عن يحيى وذكر سبب تضعيفه فقال أحد بن سعيد بن أبي مريم : سألت يحيى

عن قيس بن الربيع فقال : ضعيف لا يكتب حديثه ، كان يحدث بالحديث عن عبيدة وهو عنده عن منصور ، ومثل هذا لا يجب رد حديث الراوى لأن غاية ذلك أن يكون غلط ووم في ذكر عبيدة بدل منصور ، ومن الذى سلم من هذا من المحدثين .

الثالث : أن أنسا أخبر أنهم لم يكونوا يقتنون ، وأن بدء القنوت هو قنوت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على رعل وذكوان : ففي الصحيحين من حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال : « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين رجلا لحاجة يقال لهم القراء ، فعرض لهم حيان من بنى سلم : رعل وذكوان عند بر يقال له بر معونة ، فقال القوم : والله ما إياكم أردنا وإنما نحن مجتازون في صلاة الغداة فذلك بدء القنوت وما كنا نقتن » فهذا يقتلهم ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا في صلاة الغداة فذلك بدء القنوت وما كنا نقتن » فهذا يدل على أنه لم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم القنوت دائما ، وقول أنس : فذلك بدء القنوت مع قوله : « قنت شهرا ثم تركه » دليل على أنه أراد بما أثبت من القنوت قنوت النوازل ، وهو الذى وقته بشهر . وهذا كما قنت في صلاة العتمة شهرا ، كما في الصحيحين عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سامة ، عن أبي هريرة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت في صلاة العتمة شهرا يقول في قنوته : اللهم أنج الوليد بن الوليد . اللهم أنج سلمة بن هشام . اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة . اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين . اللهم اشد وطأتك على مضر . اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف » قال أبو هريرة وأصبح ذات يوم فلم يدع لهم . فذكرت ذلك له فقال : « أو ما تراه قد قدموا » فقنوته في الفجر كان هكذا سواء لأجل أمر عارض ونازلة . ولذلك وقته أنس بشهر . وقد روى عن أبي هريرة أنه قنت لم أيضا في الفجر شهرا وكلاهما صحيح . وقد تقدم ذكر حديث عكرمة عن ابن عباس : « قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا متتابعا في الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح » ورواه أبو داود وغيره وهو حديث صحيح .

وقد ذكر الطبراني في معجمه من حديث محمد بن أنس : حدثنا مطرف بن طريف عن أبي الجهم عن البراء ابن عازب « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصل صلاة مكتوبة إلا قنت فيها » قال الطبراني : لم يروه عن مطرف إلا محمد بن أنس انتهى . وهذا الإسناد وإن كان لا يقوم به حجة ، فالحديث صحيح من جهة المعنى ، لأن القنوت هو الدعاء ، ومعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل صلاة مكتوبة إلا دعا فيها كما تقدم . وهذا هو الذى أراد أنس في حديث أبي جعفر إن صح أنه لم يزل يقنت حتى فارق الدنيا ، ونحن لانشك ولا نرتاب في صحة ذلك . وأن دعاءه استمر في الفجر إلى أن فارق الدنيا .

الوجه الرابع : أن طرق أحاديث أنس تبين المراد ويصلق بعضها بعضا ولا تتناقض ، وفي الصحيحين من حديث عاصم الأحول قال : « سألت أنس بن مالك عن القنوت في الصلاة ؟ قال : نعم . فقلت كان قبل الركوع أو بعده ؟ قال : قبله . قلت : وإن فلانا أخبرني أنك قلت قنت بعده قال : كذب إنما قلت : قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا » وقد ظن طائفة أن هذا الحديث معلول فنرد به عاصم . وسائر الرواة عن أنس خالفوه فقالوا عاصم ثقة جدا غير أنه خالف أصحاب أنس في موضع القنوتين ، والحافظ قد بهم ، والحوادث قد يعثر ، وحكوا عن الإمام أحمد تعليقه فقال الأثرم : قلت لأبي عبد الله يعني أحمد بن حنبل أيقول أحمد في حديث أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت قبل الركوع غير عاصم الأحول ؟ فقال : ما علمت أحدا يقوله غيره .

قال أبو عبد الله : خالفهم عاصم كلهم هشام عن قتادة عن أنس ، والتبعي عن أبي مجلز عن أنس : عن

التي صلى الله عليه وسلم « قنت بعد الركوع ». وأيوب عن محمد قال: سألت أنسا وحفظة السدوسي عن أنس أربعة وجوه ؛ وأما عاصم فقال : قلت له : فقال : كذبوا « إنما قنت بعد الركوع شهرا » قيل له من ذكره عن عاصم . قال أبو معاوية وغيره : قيل لأبي عبد الله وسائر الأحاديث أليس إنما هي بعد الركوع ، فقال : بل كلها عن خفاف بن إيماء بن رخصة وأبي هريرة قلت لأبي عبد الله : فلم يرخس إذا في القنوت قبل الركوع . وإنما صبح الحديث بعد الركوع . فقال : القنوت في الفجر وفي الوتر يختار بعد الركوع ، ومن قنت قبل الركوع فلا بأس لفعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واختلافهم ، فأما في الفجر فبعد الركوع فيقال من العجب تحليل هذا الحديث الصحيح المتفق على صحته ، ورواه أئمة هات أثبات حفاظ ، والاحتجاج بمثل حديث أبي جعفر الرازي ، وقيس بن الربيع ، وعمرو بن أيوب ، وعمرو بن عبيد ، ودينار ، وجابر الجعفي ، وقل من تحمل مذهبها ، وانتصر له في كل شيء إلا اضطر إلى هذا المسلك فنقول وبالله التوفيق : أحاديث أنس كلها صحاح يصدق بعضها بعضا ، ولا تتناقض ، والقنوت الذي ذكره قبل الركوع غير الذي ذكره بعده ، والذي وقته غير الذي أطلقه ، فالذي ذكره قبل الركوع هو إطالة القيام للقراءة الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : « أفضل الصلاة طول القنوت » والذي ذكره بعده هو إطالة القيام للدعاء فعله شهرا يدعو على قوم ، ويدعو لقوم ، ثم استمر يطيل هذا الركن للدعاء والثناء إلى أن فارق الدنيا ، كما في الصحيحين عن ثابت عن أنس قال : « إني لا أزال أصلي بكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا » قال : وكان أنس يصنع شيئا لا أراكم تصنعونه ، كان إذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائما حتى يقول القائل قد نسي ، وإذا رفع رأسه من السجدة يمكث حتى يقول القائل قد نسي فهذا هو القنوت الذي ما زال عليه حتى فارق الدنيا .

ومعلوم أنه لم يكن يسكت في مثل هذا الوقوف الطويل ، بل كان يثني على ربه ويمجده ويدعوه ، وهذا غير القنوت المؤقت بشهر : فإن ذلك دعاء على رعل وذكوان وعصية وبني لحيان ، ودعاء للمستضعفين الذين كانوا بمكة ، وأما تخصيص هذا بالفجر فيجيب سؤال السائل فإنما سأله عن قنوت الفجر فأجابه عما سأله عنه .

وأیضا فإنه كان يطيل صلاة الفجر دون سائر الصلوات . ويقرأ فيها بالستين إلى المائة . وكان كما قال البراء بن عازب : ركوعه واعتداله وسجوده وقيامه متقاربا ، وكان يظهر من تطويله بعد الركوع في صلاة الفجر ما لا يظهر في سائر الصلوات بذلك ، ومعلوم أنه كان يدعو ربه ويثني عليه ويمجده في هذا الاعتدال . كما تقدمت الأحاديث بذلك ، وهذا قنوت منه لا ريب ، فنحن لم نشك ولا نرتاب أنه لم يزل يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا ، ولما صار القنوت في لسان الفقهاء وأكثر الناس هو هذا الدعاء المعروف « اللهم اهدي فيمن هديت » إلى آخره ، وسعوا أنه لم يزل يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا ، وكذلك الخلفاء الراشدون وغيرهم من الصحابة ، حملوا القنوت في لفظ الصحابة على القنوت في اصطلاحهم ، ونشأ من لا يعرف غير ذلك فلم يشك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا مداومين عليه كل غداة ، وهذا هو الذي نازعهم فيه جمهور العلماء وقالوا : لم يكن هذا من فعله الراتب بل ولا يثبت عنه أنه فعله ، وغاية ما روى عنه في هذا القنوت أنه علمه الحسن بن علي كما في المستد والسن الأربع عنه قال : « علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في قنوت الوتر : اللهم اهدي فيمن هديت ، وعافني فيمن عافيت ، ونولني فيمن

توليت ، وبارك لي فيها أعطيت ، وقى شر ما قضيت ، فإنك تقضى ولا يقضى عليك ، إنه لا يذل من واليت ، تباركت ربنا وتعاليت .

قال الترمذى حديث حسن . ولا تعرف في القنوت عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا أحسن من هذا . وزاد البيهقي بعد وولا يذل من واليت ولا يعز من عاديت وما دل على أن مراد أنس بالقنوت بعد الركوع هو القيام للدعاء والثناء ما رواه سليمان بن حرب : حدثنا أبو هلال حدثنا حفظة إمام مسجد قتادة قلت : هو السدوسي قال : اختلفت أنا وقاتدة في القنوت في صلاة الصبح فقال قتادة : قبل الركوع ، وقلت أنا بعد الركوع فأتينا أنس بن مالك فذكرنا له ذلك فقال : « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر فكبر ، وركع ، ورفع رأسه ، ثم سجد ، ثم قام في الثانية فكبر وركع ، ثم رفع رأسه ، فقام ساعة ، ثم وقع ساجدا » وهذا مثل حديث ثابت عنه سواء . وهو يبين مراد أنس بالقنوت فإنه ذكره دليلا لمن قال إنه قنت بعد الركوع ، فهذا القيام والتطويل هو كان مراد أنس ، فاتفقت أحاديثه كلها وبالله التوفيق .

وأما المروى عن الصحابة فنوعان أحدهما : قنوت عند التوازل كقنوت الصديق رضى الله عنه في محاربة الصحابة لمسيلمة ، وعند محاربة أهل الكتاب ، وكذلك قنوت عمر ، وقنوت علي عند محاربته لمعاوية وأهل الشام . الثاني : مطلق مراد من حكاة عنهم به تطويل هذا الركن للدعاء والثناء . والله أعلم .

#### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في سجود السهو

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنما أنا بشر مثلكم ، أنسى كما تنسون ، فإذا نسيت فذكروني » وكان سهوه في الصلاة من إتمام نعمة الله على أمته وإكمال دينهم ليقبلوا في فيما يشرعه لهم عند السهو ، وهذا معنى الحديث المنقطع الذي في الموطأ : « إنما أنسى أو أنسى لأبين » وكان صلى الله عليه وسلم ينسى ، فيترتب على سهوه أحكام شرعه تجري على سهو أمته إلى يوم القيامة ، فقام صلى الله عليه وسلم من اثنتين في الرباعية ، ولم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد سجدتين قبل السلام ، ثم سلم فأخذ من هذا قاعدة أن من ترك شيئا من أجزاء الصلاة التي ليست بأركان سهوا سجد له قبل السلام ، وأخذ من بعض طرقه أنه إذا ترك ذلك وشرع في ركن لم يرجع إلى المترك : لأنه لما قام سبحوا فأشار إليهم أن قوموا ؛ واختلف عنه في محل هذا السهو ففي الصحيحين من حديث عبد الله بن بجنة : « أنه صلى الله عليه وسلم قام من اثنتين من الظهر ولم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد سجدتين ثم سلم بعد ذلك » . وفي رواية متفق عليها « يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم » وفي المسند من حديث يزيد بن هارون عن المسعودي عن زياد بن علاقة قال : « صلى بنا المغيرة بن شعبة فلما صلى ركعتين قام ولم يجلس فسبح به من خلفه فأشار إليهم أن قوموا . فلما فرغ من صلاته سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم . وقال هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم » وصححه الترمذى وذكر البيهقي من حديث عبد الرحمن بن شماس المهرى قال : « صلى بنا عتبة بن عامر الجهني ، فقام وعليه جلوس فقال الناس : سبحان الله سبحان الله ! فلم يجلس ومضى على قيامه . فلما كان في آخر صلاته سجد سجدتين ، وهو جالس فلما سلم قال : إني سمعكم آفا تقولون سبحان الله لكيا أجلس لكن السنة التي صنعت . »

وحديث عبد الله بن بجنة أولى لثلاثة وجوه . أحدها : أنه أصح من حديث المغيرة . الثاني : أنه أبصر منه فإن قول المغيرة : « وهكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم » يجوز أن يرجع إلى جميع ماضل المغيرة . ويكون قد سجد النبي صلى الله عليه وسلم في هذا السهو مرة قبل السلام ، ومرة بعده ، فحكى ابن بجنة ما شاهدته ،



وحكى المغيرة ما شاهده ، فيكون كلا الأمرين جائزا ، ويجوز أن يريد المغيرة أنه صلى الله عليه وسلم قام ولم يرجع ثم سجد للسهو . الثالث : أن المغيرة لعلة نسي السجود قبل السلام وسجد بعده وهذه صفة السهو ، وهذا لا يمكن أن يقال في السجود قبل السلام ، والله أعلم .

وسلم صلى الله عليه وسلم من ركعتين في إحدى صلاتي العشي ، إما الظهر ، وإما العصر ، ثم تكلم ، ثم أعما ثم سلم ، ثم سجد سجدتين بعد السلام والكلام ؛ يكبر حين يسجد ، ثم يكبر حين يرفع ، ثم سلم ، ثم سجد سجدتين . وذكر أبو داود والترمذي : « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم » وقال الترمذي حسن غريب : « وصلى يوما فسلم وانصرف وقد بقي من الصلاة ركعة فأدركه طلحة بن عبيد الله فقال : نيت من الصلاة ركعة فرجع فدخل المسجد . وأمر بلالا فأقام الصلاة فصلى للناس » ذكره الإمام أحمد رحمه الله : « وصلى الظهر خمسا فقبل له : زيد في الصلاة ؟ قال : وما ذاك ؟ قالوا : صليت خمسا . فسجد سجدتين بعد ما سلم » متفق عليه . « وصلى العصر ثلاثا ثم دخل منزله فذكره الناس ، فخرج فصلى بهم ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم » .

فهذا مجموع ما حفظ عنه صلى الله عليه وسلم من سهوه في الصلاة ، وهو خمسة مواضع ، وقد تضمن سجوده في بعضه قبل السلام ، وفي بعضه بعده . فقال الشافعي رحمه الله : كله قبل السلام . وقال أبو حنيفة رضي الله عنه : كله بعد السلام . وقال مالك رضي الله عنه : كل سهو كان نقصانا في الصلاة فإن سجوده قبل لها قبل السلام . قال أبو عمر بن عبد البر : هذا مذهبه لا خلاف عنه فيه ، ولو سجد أحد عنده لسهوه بخلاف ذلك فجعل السجود كله بعد السلام أو كله قبل السلام لم يكن عليه شيء ؛ لأنه عنده من باب قضاء القاضي باجتهاده لاختلاف الآثار المرفوعة ، والسلف من هذه الأمة في ذلك . وأما الإمام أحمد رضي الله عنه فقال الأثرم : سمعت أحمد بن حنبل يسأل عن سجود السهو قبل السلام أم بعده ؟ فقال : في مواضع قبل السلام . وفي مواضع بعده ، كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم حين سلم من اثنتين ، ثم سجد بعد السلام على حديث أبي هريرة في قصة ذي اليلدين . ومن سلم من ثلاث سجد أيضا بعد السلام على حديث عمران بن حصين ، وفي التحري يسجد بعد السلام على حديث ابن مسعود ، وفي القيام من اثنتين يسجد قبل السلام على حديث ابن بجمية ، وفي الشك بيني على اليقين ويسجد قبل السلام على حديث أبي سعيد الخدري ، وحديث عبد الرحمن ابن عوف ، قال الأثرم : فقلت لأحمد بن حنبل : فما كان سوى هذه المواضع ؟ قال يسجد فيها كلها قبل السلام لأنه يتم ما نقص من صلاته . قال : ولولا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لرأيت السجود كله قبل السلام لأنه من شأن الصلاة فيقضيه قبل السلام ، ولكن أقول كل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سجد فيه بعد السلام فإنه يسجد فيه بعد السلام ، وسائر السهو يسجد فيه قبل السلام ، وقال داود : لا يسجد أحد للسهو إلا في الخمسة المواضع التي سجد فيها ، سول الله صلى الله عليه وسلم انتهى .

وأما الشك فلم يعرض له صلى الله عليه وسلم ، بل أمر فيه بالبناء على اليقين وإسقاط الشك والسجود قبل السلام ، فقال الإمام أحمد : الشك على الوجهين اليقين والتحري ، فمن رجع إلى اليقين ألغى الشك وسجد بيقين

السجود قبل السلام على حديث أبي سعيد الخدري . وإذا رجع إلى التحري وهو أكثر الوهم بسجد مجدي السجود بعد السلام على حديث ابن مسعود الذي يرويه منصور ، انتهى .

وأما حديث أبي سعيد فهو : « إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثاً أم أربعاً ، فليطرح الشك ولين على ما استيقن ، ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم » . وأما حديث ابن مسعود فهو « إذا شك أحدكم في صلاته فليتحر الصواب ثم ليسجد سجدتين » متفق عليهما . وفي لفظ الصحيحين : « ثم يسلم ثم يسجد سجدتين » وهذا هو الذي قال الإمام أحمد ، وإذا رجع إلى التحري سجد بعد السلام . والفرق عنده بين التحري واليقين أن المصلئ إذا كان إماماً بنى على غالب ظنه ، وأكثر وهمه ، وهذا هو التحري فيسجد له بعد السلام على حديث ابن مسعود ، وإن كان منفرداً بنى على اليقين وسجد قبل السلام على حديث أبي سعيد .

هذه طريقة أكثر أصحابه في تحصيل ظاهر مذهبه . وعنه روايتان أخريان : إحداهما أنه بنى على اليقين مطلقاً وهو مذهب الشافعي ومالك . والأخرى على غالب ظنه مطلقاً . وظاهر نصوصه إنما يدل على الفرق بين الشك وبين الظن الغالب القوي . فمع الشك يبنى على اليقين ، ومع أكثر الوهم أو الظن الغالب يتحرى ، وعلى هذا مدار أجوبته ، وعلى الخالين حل الحديثين والله أعلم . وقال أبو حنيفة رحمه الله : في الشك إذا كان أول ما عرض له استأنف الصلاة ، فإن عرض له كثيراً ، فإن كان له ظن غالب بنى عليه . وإن لم يكن له ظن بنى على اليقين . فصل : في هل يغمض عينيه في الصلاة أم لا ؟

ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم تغميض عينيه في الصلاة وقد تقدم أنه كان في التشهد يوم بيصره إلى أصبعه في الدعاء ، ولا يجاوز بيصره إشارته ، ذكره البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه قال : « كان قرام لعائشة سترت به جانب بيتها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أميطي عني قرارك هذا فإنه لا يزال تصاوره تعرض لي في صلاتي » ولو كان يغمض عينيه في صلاته لما عرضت له في صلاته ، وفي الاستدلال بهذا الحديث نظر لأن الذي كان يعرض له في صلاته هل هو تذكر تلك التصاوير بعد رؤيتها أو نفس رؤيتها ؟ هذا محتمل . وأبين دلالة منه حديث عائشة رضي الله عنها : « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في خيصة لها أعلام ، فنظر إلى أعلامها نظرة . فلما انصرف قال : اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم وأتوني بأنبجانية أبي جهم فلما ألتفتي آتفا عن صلاتي » وفي الاستدلال بهذا أيضاً ما فيه ، إذ غاية أنه حانت منه التفاتة إليها فشغلته بتلك الالتفاتة ، ولا يدل حديث التفاتة إلى الشعب لما أرسل إليه القارص طليعة . لأن ذلك النظر والالتفات منه كان للحاجة لاهتمامه بأمور الجيش . وقد يدل على ذلك مدّ يده في صلاة الكسوف ليتناول العقود لما رأى الجنة ، وكذلك رؤيته النار وصاحبة المرة فيها ، وصاحب الخجن ، وكذلك حديث مدافسته للبهمة التي أرادت أن تمر بين يديه . ورده الغلام والخارية وحجزه بين الجاريتين ، وكذلك أحاديث رد السلام بالإشارة على من سلم عليه وهو في الصلاة ، فإنه إنما كان يشير إلى من يراه ، وكذلك حديث تعرض الشيطان له فأحله فخرقه ، وكان ذلك رؤية عين : فهذه الأحاديث وغيرها يستفاد من مجموعها العلم بأنه لم يكن يغمض عينيه في الصلاة .

وقد اختلف الفقهاء في كراهته . فكرهه الإمام أحمد وغيره . وقالوا : هو فعل اليهود . وأباحه جماعة ولم يكرهوه . وقالوا : قد يكون أقرب إلى تحصيل الخشوع الذي هو روح الصلاة وسرها ومقصودها . والصواب

أن يقال إن كان نختج العين لا يغفل بالخشوع فهو أفضل وإن كان يحول بينه وبين الخشوع لما في قبلته من الترهفة والتزويق أو غيره مما يشوش عليه قلبه فهناك لا يكره التضميض قطعاً ، والقول باستحبابه في هذا الحال أقرب إلى أصول الشرح ومقاصده من القول بالكراهة ، والله أعلم .

**فصل : في ما كان يقوله صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من الصلاة**

وجلسه بعدها ، وسرعة الانتقال منها ، وما شرعه لأمته من الأذكار والقرأة بعدها

كان إذا سلم استغفر ثلاثاً وقال : « اللهم أنت السلام ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام » ولم يمكث مستقبل القبلة إلا مقدار ما يقول ذلك ، بل يسرع الانتقال إلى المأمومين ، وكان ينفتل عن يمينه وعن يساره ، وقال ابن مسعود : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره » وقال أنس : « أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه » والأول في الصحيحين والثاني في مسلم . وقال عبد الله بن عمر : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفتل عن يمينه وعن يساره في الصلاة ثم كان يقبل على المأمومين بوجهه ولا ينحس ناحية منهم دون ناحية ، وكان إذا صلى الفجر جلس في مصلاته حتى تطلع الشمس وكان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجند منك الجند . وكان يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . ولا حول ولا قوة إلا بالله . لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن . لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون » .

وذكر أبو داود عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سلم من الصلاة قال : « اللهم اغفر لي ما قبلت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، وما أسرفت ، وما أنت أعلم به مني ، أنت المقدم ، وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت » هذه قطعة من حديث علي الطويل الذي رواه مسلم في استفتاحه عليه الصلاة والسلام ، وما كان يقوله في ركوعه وسجوده . ولمسلم فيه لفظان أحدهما : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوله بين التشهد والتسليم » وهذا هو الصواب . والثاني : كان يقوله بعد السلام ، ولعله كان يقوله في الموضعين ، والله أعلم .

وذكر الإمام أحمد عن زيد بن أرقم قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دبر كل صلاة : اللهم ربنا ورب كل شيء ومليك أنا شهيد أنك الرب وحلك لا شريك لك . اللهم ربنا ورب كل شيء ، أنا شهيد أن محمداً عبداً ورسولك . اللهم ربنا ورب كل شيء ، أنا شهيد أن العباد كلهم إخوة . اللهم ربنا ورب كل شيء اجعلني مخلصاً لك وأهلي في كل ساعة من الدنيا والآخرة يا ذا الجلال والإكرام ، اسمع واستجب ، الله أكبر الله أكبر ، الله نور السموات والأرض ، الله أكبر الأكبر حسبي الله ونعم الوكيل . الله أكبر الأكبر » رواه أبو داود

ونذب أمته إلى أن يقولوا في دبر كل صلاة : « سبحان الله ثلاثاً وثلاثين ، والحمد لله كذلك ، والله أكبر كذلك ، وتعالى المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير » وفي صفة أخرى التكبير أربعاً وثلاثين ، فتم به المائة ، وفي صفة أخرى خسا

وعشرين تبيحا، ومثلها تحميدا، ومثلها تكبيرا، ومثلها لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. وفي صفة أخرى عشر تسبيحات، وعشر تحميدات، وعشر تكبيرات. وفي صفة أخرى إحدى عشرة كما في صحيح مسلم في بعض روايات حديث أبي هريرة: «يسبحون ويحمدون ويكبرون دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين، إحدى عشرة، وإحدى عشرة، وإحدى عشرة، فذلك ثلاثة وثلاثون» والذي يظهر في هذه الصفة أنها من تصرف بعض الرواة وتفسيره؛ لأن لفظ الحديث «يسبحون ويحمدون ويكبرون دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين» وإنما مراده بهذا أن يكون الثلاث والثلاثون في كل واحدة من كلمات التسبيح والتحميد والتكبير: أي قولوا سبحان الله والحمد لله والله أكبر ثلاثا وثلاثين، لأن راوى الحديث موسى عن أبي صالح وبذلك فسره أبو صالح قال: قولوا: سبحان الله والحمد لله والله أكبر حتى يكون منهن كلهن ثلاثا وثلاثين، وأما تخصيصه بإحدى عشرة فلا نظير له في شيء من الأذكار بخلاف المائة، فإن لها نظائر، والعشر لها نظائر أيضا، كما في السنن من حديث أبي ذر: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من قال في دبر صلاة الفجر وهو نائم رجله قبل أن يتكلم: لا إله إلا الله وحده لا شريك له: له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات كتب له عشر حسنات، وعفى عنه عشر سيئات، ورفع له عشر درجات وكان يومه ذلك في حرز من كل مكروه، وحرس من الشيطان ولم ينبغ لذنب أن يدركه في ذلك اليوم»، إلا الشريك بالله» قال الترمذي حديث صحيح.

وفي مسند الإمام أحمد من حديث أم سلمة: «أنه صلى الله عليه وسلم علمه ابنته فاطمة لما جاءت تسأله الخادم فأمرها أن تسبح الله عند النوم ثلاثا وثلاثين وتحمده ثلاثا وثلاثين وتكبره ثلاثا وثلاثين، وإذا صلت الصبح أن تقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات، وبعد صلاة المغرب عشر مرات» وفي صحيح ابن حبان عن أبي أيوب الأنصاري رفعه: «من قال إذا أصبح لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير. عشر مرات، كتب له بين عشر حسنات، وعفى عنه بين عشر سيئات، ورفع له بين عشر درجات، وكن له عدل عتاقة أربع رقاب، وكن له حرز من الشيطان حتى يمسي، ومن قلن إذا صلى المغرب دبر صلاته فقل ذلك حتى يصبح» وقد تقدم قول النبي صلى الله عليه وسلم في الاستفتاح: «الله أكبر عشرا والحمد لله عشرا وسبحان الله عشرا ولا إله إلا الله عشرا ويستغفر الله عشرا» ويقول: «اللهم اغفر لي واهلتي وارزقني عشرا» ويتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة عشرا، فالعشر في الأذكار والدعوات كثيرة، وأما الإحدى عشرة فلم يحمي ذكرها في شيء من ذلك البتة إلا في بعض طرق حديث أبي هريرة المتقدم، والله أعلم.

وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول عند انصرافه من صلاته: اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته عصمة أمري، وأصلح لي دنياي التي جعلت فيها معاشي. اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بعفوك من قهرك. وأعوذ بك منك. لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجند منك الجند» وذكر الحاكم في مستدركه عن أبي أيوب أنه قال: «ما صليت وراء نبيكم صلى الله عليه وسلم إلا سمعته حين ينصرف من صلاته يقول: اللهم اغفر لي خطيأتي وذنوبي كلها، اللهم ابغضني وأبغضني وارزقني، واهلني لصالح الأعمال والأخلاق، إنه لا يهدي لصالحها ولا يصرف سيئها إلا أنت» وذكر ابن حبان في صحيحه عن الحارث بن مسلم التيمي قال: قال لي النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا صليت الصبح فقل قبل أن تتكلم: اللهم أجرني من النار، سبع مرات فإنك إن مت من يومك كتب الله لك جوارا من النار وإذا

صليت المغرب قبل أن تتكلم اللهم أجزني من النار سبع مرات ، فإنك إن مت من ليلتك كتب الله لك جوارا من النار .

وقد ذكر النسائي في الكبير من حديث أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت » وهذا الحديث تفرد به محمد بن حمر عن محمد بن زياد الإلهاني عن أبي أمامة ، ورواه النسائي عن الحسين بن بشر عن محمد بن حمر ، وهذا الحديث من الناس من يصححه ، ويقول الحسين بن بشر : قد قال فيه النسائي لأبأس به ، وفي موضع آخر ثقة ، وأما محمدان فاحتج بهما البخاري في صحيحه . قالوا : فالحديث على رسمه . ومنهم من يقول : هو موضوع . وأدخله أبو الفرج بن الجوزي في كتابه في الموضوعات . وتعلق على محمد بن حمر . وإن أبا حاتم الرازي قال : لا يحتج به . وقال يعقوب بن سفيان : ليس بقوى . وأنكر ذلك عليه بعض الحفاظ . ووثقوا محمدًا . وقال : هو أجل من أن يكون له حديث موضوع . وقد احتج به أجل من صنف في الحديث الصحيح وهو البخاري ، ووثقه أشد الناس مقالة في الرجال يحيى بن معين ، وقد رواه الطبراني في معجمه أيضا من حديث عبد الله بن حسن بن حسن عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ آية الكرسي في دبر الصلاة المكتوبة كان في ذمة الله إلى الصلاة الأخرى » وقد روى هذا الحديث من حديث أبي أمامة ، وعلى ابن أبي طالب ، وعبد الله بن عمر ، والمغيرة بن شعبة ، وجابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ، وفيها كلها ضعف . ولكن إذا انضم بعضها إلى بعض مع تباين طرقها واختلاف مخارجها دلت على أن الحديث له أصل وليس بموضوع . وبلغني عن شيخنا أبي العباس بن تيمية قدس الله روحه أنه قال : ما تركتها عقيب كل صلاة .

وفي المسند والسنن عن عقبة بن عامر قال : « أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة » ، واه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في المستدرک . وقال : صحيح على شرط مسلم . ولفظ الترمذی « بالمعوذتين » وفي معجم الطبراني ومسنده أبي يعلى الموصلي من حديث عمر بن نهبان ، وقد تكلم فيه عن جابر يرفعه : « ثلاث من جاء بهن مع الإيمان دخل من أي أبواب الجنة شاء ، وزوج من الحور العين حيث شاء ، من عفا عن قاتله ، وأدى دينه خفيا ، وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة عشر مرات ( قل هو الله أحد ) فقال أبو بكر رضي الله عنه : أو لإحسان يارسول الله ؟ قال : أو لإحسان » وأوصى معاذًا أن يقول في دبر كل صلاة : اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ، ودبر الصلاة يحتمل قبل السلام وبعده ، وكان شيخنا يرجح أن يكون قبل السلام ، فراجعته فيه فقال : : دبر كل شيء منه كدبر الحيوان .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى إلى الجدار جعل بينه وبينه قدر ممر الشاة ، ولم يكن يتباعد منه ، بل أمر بالقرب من السرة . وكان إذا صلى إلى عود أو عمود أو شجرة جعله على حاجبه الأيمن أو الأيسر ، ولم يصمد له صمدا ، وكان يركز الحربة في السفر والبرية ، فيصلي إليها فتكون سترته ، وكان يعرض راحته فيصلي إليها ، وكان يأخذ الرجل فيعدله فيصلي إلى آخرته ، وأمر المصلي أن يستتر ولو بسم أو عصا ، فإن لم يجد فليخط خطا في الأرض . قال أبو داود : سمعت أحمد بن حنبل يقول : الخط عرضا مثل الحلال . وقال عبد الله : الخط بالطول ، وأما العصا فتصعب نصبا ، فإن لم يكن سرة فإنه صبح عنه أنه يقطع صلاته المرأة والحمار والكلب الأسود ، وثبت ذلك عنه من رواية أبي ذر وأبي هريرة وابن عباس وعبد الله بن مغفل .

ومعارض هذه الأحاديث قسمان : صحيح غير صريح ، وصريح غير صحيح ، فلا يترك لمعارض هذا شأنه . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وعائشة رضى الله عنها نائمة في قبلته ، وكان ذلك ليس كالسار فإن الزجل يحرم عليه المرور بين يدي المصلي ، ولا يكره له أن يكون لابسا بين يديه ، وهكذا المرأة يقطع مرورها الصلاة دون لبثها . والله أعلم .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في السنن الرواتب

كان صلى الله عليه وسلم يحافظ على عشر ركعات في الخضر دائما ، وهي التي قال فيها ابن عمر : « حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات : ركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته ، وركعتين قبل صلاة الصبح » فهذه لم يكن يدعها في الخضر أبدا ، ولما فاتته الركعتان بعد الظهر قضاهما بعد العصر ، ودلوم عليهما لأنه صلى الله عليه وسلم كان إذا عمل عملا أثبتته ، وقضاء السنن الرواتب في أوقات النهي عام له ولأئمة ، وأما المداومة على تلك الركعتين في وقت النهي فخص به كما سيأتي تقرير ذلك في ذكر خصائصه إن شاء الله تعالى .

وكان يصلي أحيانا قبل الظهر أربعاً كما في صحيح البخاري عن عائشة رضى الله عنها : « أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين قبل الغداة » فلما أن يقال إنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى في بيته صلى أربعاً ، وإذا صلى في المسجد صلى ركعتين ، وهذا أظهر : وإما أن يقال كان يفعل هذا ويفعل هذا ، فحكي كل من عائشة وابن عمر ما شاهدته ، والحديثان صحيحان لا يطعن في واحد منهما . وقد يقال إن هذه الأربع لم تكن سنة الظهر بل هي صلاة مستقلة كان يصليها بعد الزوال كما ذكره الإمام أحمد عن عبد الله ابن السائب : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي أربعاً بعد أن تزول الشمس وقال : إنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء فأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح » وفي السنن أيضاً عن عائشة رضى الله عنها : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا لم يصل أربعاً قبل الظهر صلاهن بعدها » وقال ابن ماجه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فاتته الأربع قبل الظهر صلاها بعد الركعتين بعد العصر .

وفي الترمذي عن علي بن أبي طالب ، رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي أربعاً قبل الظهر وبعدها ركعتين » وذكر ابن ماجه أيضاً عن عائشة : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي أربعاً قبل الظهر يطيل فيهن القيام ويحسن فيهن الركوع والسجود » فهذه والله أعلم هي الأربع التي أرادت عائشة أنه كان لا يدعهن . وأما سنة الظهر فالركعتان اللتان قال عبد الله بن عمر ، يوضح ذلك : أن سائر الصلوات سننها ركعتان ركعتان ، والجميع كونها ركعتين ، والناس في وقتها أفرغ ما يكونون . ومع هذا سننها ركعتان ، وعلى هذا فتكون هذه الأربع التي قبل الظهر وردا مستقلا سببه انتصاف النهار وزوال الشمس ، وكان عبد الله بن مسعود يصلي بعد الزوال ثمان ركعات ، ويقول : « إنهن يعدلن يمثلهن من قيام الليل ، وسر هذا والله أعلم أن انتصاف النهار مقابل لانتصاف الليل ، وأبواب السماء تفتح بعد زوال الشمس ، ويحصل الزوال الإلهي بعد انتصاف الليل ، فهما وقتا قرب ورحمة هذا يفتح فيه أبواب السماء ، وهذا ينزل فيه الرب تبارك وتعالى إلى سماء الدنيا .

وقد روى مسلم في صحيحه من حديث أم حبيبة قالت : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة ركعة بنى له بين بيت في الجنة » وزاد الترمذي في : « أربعاً قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب ، وركعتين بعد العشاء ، وركعتين قبل صلاة القنجر » قال

**الثاني :** « وركعتين قبل العصر بدل وركعتين بعد العشاء » وصححه الترمذی . وذكر ابن ماجه عن عائشة ترصه « من ثابر على اثنتي عشرة ركعة من السنة بنى الله له بيتا في الجنة » أربعا قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب ، وركعتين بعد العشاء ، وركعتين قبل الفجر » وذكر أيضا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ، وقال : « ركعتين قبل الفجر ، وركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين - أظنه قال - قبل العصر ، وركعتين بعد المغرب - أظنه قال - وركعتين بعد العشاء الآخرة » وهذا التفسير يحتمل أن يكون من كلام بعض الرواة مدرجا في الحديث ، ويحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا والله أعلم .

وأما الأربع قبل العصر فلم يصح عنه عليه الصلاة والسلام في فعلها شيء إلا حديث عاصم بن ضمرة عن علي الحديث الطويل : « أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في التهارست عشرة ركعة ، يصلي إذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا لصلاة الظهر أربع ركعات ، وكان يصلي قبل الظهر أربع ركعات ، وبعد الظهر ركعتين ، وقبل العصر أربع ركعات » وفي لفظ : « كان إذا زالت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند العصر صلى ركعتين ، وإذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند الظهر صلى أربعا ، أو يصلي قبل الظهر أربعا ، وبعدها ركعتين ، وقبل العصر أربعا . ويفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين ، ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين » وصحمت شيخ الإسلام ابن تيمية ينكر هذا الحديث ويدفعه جدلا ويقول : إنه موضوع . ويذكر عن أبي إسحق الجوزجاني إنكاره . وقد روى أحمد وأبو داود والترمذی من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعا » .

وقد اختلف في هذا الحديث فصححه ابن حبان وعلمه غيره . قال ابن أبي حاتم : سمعت أبي يقول : سألت أبا الوليد الطيالسي عن حديث محمد بن مسلم بن المثنى عن أبيه عن ابن عمر : « عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعا فقال : دع ذا . قلت : إن أبا داود قد رواه فقال أبو الوليد : كان ابن عمر يقول : حفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات في اليوم واليلة فلو كان هذا لعدده . قال أبي : كان يقول حفظت اثنتي عشرة ركعة ، وهذا ليس بعله أصلا فإن ابن عمر إنما أخبر بما حفظه عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر عن غير ذلك فلا تنافي بين الحديثين ألبتة .

وأما الركعتان قبل المغرب فإنه لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يصليهما ، وصح عنه أنه أقر أصحابه عليهما . وكان يراهم يصلونهما ، فلم يأمرهم ولم ينههم ، وفي الصحيحين عن عبد الله المزني : عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « صلوا قبل المغرب . قال : في الثالثة لمن شاء كراهة أن يتخذها الناس سنة » وهذا هو الصواب في هاتين الركعتين أنهما مستحبتان مندوب إليهما وليستا بسنة راتبة كسائر السنن الرواتب .

وكان يصلي عامة السنن والتطوع الذي لا سبب له في بيته لاسيما سنة المغرب فإنه لم ينقل عنه أنه فعلها في المسجد ألبتة . وقال الإمام أحمد في رواية حنبل : السنة أن يصلي الرجل الركعتين بعد المغرب في بيته . كذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه . قال السائب بن يزيد : لقد رأيت الناس في زمن عمر بن الخطاب إذا انصرفوا من المغرب انصرفوا جميعا حتى لا يبقى في المسجد أحد كأنهم لا يصلون بعد المغرب حتى يصيروا إلى أهلهم ، انتهى كلامه .

فإن صلى الركعتين في المسجد فهل يجزى عنه وتقع موقعها ؟ اختلف قوله . فروى عنه ابنه عبد الله : أنه قال : بلغني عن رجل ساء أنه قال : لو أن رجلا صلى الركعتين بعد المغرب في المسجد ما أجزأه ؟ فقال ما أحسن

ما قال هذا الرجل ، وما أجود ما انتزع ، قال أبو حفص : ووجهه أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة في البيوت . وقال المروزي : من صلى ركعتين بعد المغرب في المسجد يكون عاصيا . قال : ما أعرف هذا . قلت له : يحكى عن أبي ثور أنه قال : هو عاص . قال لعله ذهب إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « اجعلوها في بيوتكم » قال أبو حفص : ووجهه أنه لو صلى الفرض في البيت وترك المسجد أجزأه ، فكذلك السنة ، انتهى كلامه .

وليس هذا وجهه عند أحمد رحمه الله وإنما وجهه أن السنن لا يشترط لها مكان معين ولا جماعة ، فيجوز فعلها في البيت والمسجد والله أعلم .

وفي سنة المغرب سنتان إحداهما : أنه لا يفصل بينها وبين المغرب بكلام ، قال أحمد رحمه الله . في رواية الميموني والمروزي : يستحب أن لا يكون قبل الركعتين بعد المغرب إلى أن يصلهما كلام . وقال الحسن بن محمد : رأيت أحمد إذا سلم من صلاة المغرب قام ولم يتكلم ولم يركع في المسجد قبل أن يدخل الدار . قال أبو حفص : ووجهه قول مكحول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم رفعت صلاته في عليين » ولأنه يتصل النفل بالفرض ، انتهى كلامه .

والسنة الثانية أن تفعل في البيت ، فقد روى النسائي وأبو داود والترمذي من حديث كعب بن عجرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى مسجد بني عبد الأشهل فصلى المغرب ، فلما قضاوا صلاتهم رأهم يسبحون بعدها فقال : هذه صلاة البيوت » رواه ابن ماجه من حديث رافع بن خديج . وقال فيها : « كموا هاتين الركعتين في بيوتكم » .

والمقصود أن هدى النبي صلى الله عليه وسلم فعل عامة السنن والتطوع في بيته كما في الصحيح عن ابن عمر : « حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ، ركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب في بيته ، وركعتين بعد العشاء في بيته ، وركعتين قبل صلاة الصبح » وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في بيته أربعا قبل الظهر ، ثم يخرج فيصل بالناس ثم يدخل فيصل ركعتين ، وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصل ركعتين ، ويصلي بالناس العشاء ثم يدخل يبيت فيصل ركعتين » .

وكذلك المحفوظ عنه في سنة الفجر إنما كان يصلهما في بيته كما قالت حفصة . وفي الصحيحين عن حفصة وابن عمر : « أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الجمعة في بيته » وسياق الكلام على ذكر سنة الجمعة بعدها والصلاة قبلها عند ذكر هديه في الجمعة إن شاء الله تعالى . وهو موافق لقوله صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس صلوا في بيوتكم فإن أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة » .

وكان هدى النبي صلى الله عليه وسلم فعل السنن والتطوع في البيت إلا لعارض ، كما أن هديه كان فعل القرائن في المسجد إلا لعارض ، من سفر أو مرض أو غيره ، مما يمنعه من المسجد ، وكان تعاهده ومخافته على سنة الفجر أشد من جميع النوافل ، ولذلك لم يكن يدعها هي والوتر سفرا وحضرا . وكان في السفر يواظب على سنة الفجر والوتر أشد من جميع النوافل دون سائر السنن . ولم ينقل عنه في السفر أنه صلى الله عليه وسلم صلى سنة راتبة غيرهما ، ولذلك كان ابن عمر لا يزيد على ركعتين ، ويقول : سافرت مع رسول الله صلى الله



عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر رضي الله عنهم فكانوا لا يريدون في السفر على ركعتين . وهذا وإن احتمل أنهم لم يكونوا يرغبون إلا أنهم لم يصلوا السنة ، لكن قد ثبت عن ابن عمر أنه سئل عن سنة الظهر في السفر فقال : لو كنت مسبحاً لأتممت ، وهذا من فقهاء رضي الله عنه . فإن الله سبحانه وتعالى خفف عن المسافر في الرابعة شطرها ، فلو شرع له الركعتان قبلها أو بعدها لكان الإتمام أولى به .

وقد اختلف الفقهاء أي الصلوات أكد سنة الفجر أو الوتر ؟ على قولين ولا يمكن الترجيح باختلاف الفقهاء في وجوب الوتر ، فقد اختلفوا أيضاً في وجوب سنة الفجر ، وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : سنة الفجر تجري مجرى بداية العمل ، والوتر خاتمة ، ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي سنة الفجر والوتر بسورتي ( الإخلاص ) وهما الجامعتان لتوحيد العلم والعمل ، وتوحيد المعرفة والإرادة ، وتوحيد الاعتقاد والقصد ، انتهى . فسورة ( الإخلاص ) متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب إثباته للرب تعالى من الأحدية المنافية لطلق المشاركة بوجه من الوجوه ، والصمدية المثبتة له جميع صفات الكمال الذي لا يلحقه نقص بوجه من الوجوه ، ونفي الولد والوالد الذي هو من لوازم الصمدية ، وغناه وأحديته ونفي الكثرة المتضمن لنفي التشبيه والتثنية والتنظير ، فتضمنت هذه السورة إثبات كل كمال له ونفي كل نقص عنه ، ونفي إثبات شبيه أو مثل له في كماله ، ونفي مطلق الشرك عنه . وهذه الأصول هي مجاميع التوحيد العلمي الاعتقادي الذي يباين صاحبه جميع فرق الضلال والشرك . ولذلك كانت تعدل ثلث القرآن ، فإن القرآن مداره على الخير والإنشاء . والإنشاء ثلاثة : أمر ونهي وإباحة ، والخير نوعان : خير عن الخالق تعالى وأسمائه وصفاته وأحكامه ، وخير عن خلقه . فأخلصت سورة ( الإخلاص ) الخير عنه ، وعن أسمائه وصفاته ؛ فعدلت ثلث القرآن . وخلصت قارئها المؤمن بها من الشرك العلمي ، كما خلصت سورة ( قل يا أيها الكافرون ) من الشرك العملي الإرادي القصدي ، ولما كان العلم قبل العمل ، وهولامه وقائده وسائقه والحاكم عليه ومزله ومنزله كانت سورة ( قل هو الله أحد ) تعدل ثلث القرآن . والأحاديث بذلك تكاد تبلغ مبلغ التواتر ، و ( قل يا أيها الكافرون ) تعدل ربع القرآن ، والحديث بذلك في الترمذي من رواية ابن عباس رضي الله عنهما يرفعه : « إذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن » رواه الحاكم في المستدرک . وقال صحيح الإسناد .

ولما كان الشرك العملي الإرادي أغلب على النفوس لأجل متابعتها هواها ، وكثير منها تركه مع علمها بمضرته وبطلانه ، لما لها فيه من نيل الأغراض وإزالتها وقلعه منها أصعب وأشد من قلع الشرك العلمي وإزالتها ، لأن هذا يزول بالعلم والحجة ، ولا يمكن صاحبه أن يعلم الشيء على غير ما هو عليه بخلاف شرك الإرادة والقصد ، فإن صاحبه يرتكب ما يبطل العلم على بطلانه ، وضرره ، لأجل غلبة هواه واستيلاء سلطان الشهوة والغضب على نفسه ، فجاء من التأكيد والتكرار في سورة ( قل يا أيها الكافرون ) المتضمنة لإزالة الشرك العملي ما لم يحمي مظهره في سورة ( قل هو الله أحد ) .

ولما كان القرآن شطرين شطرا في الدنيا وأحكامها ومتعلقاتها والأمور الواقعة فيها من أفعال المكلفين وغيرها ، وشطرا في الآخرة وما يقع فيها وكانت سورة ( إذا زلزلت ) قد أخلصت من أولها وآخرها لهذا الشطر فلم يذكر فيها إلا الآخرة وما يكون فيها من أحوال الأرض وسكانها كانت تعدل نصف القرآن ، فأحرى بهذا الحديث أن يكون صحيحاً والله أعلم . ولهذا كان يقرأ بهاتين السورتين في ركعتي الطواف ، ولأنهما سورتا الإخلاص والتوحيد ، كان يفتح بهما عمل النهار ويختم بهما ويقرأ بهما في الحج الذي هو شعار التوحيد .

فصل : في اضطجاعه بعد سنة الفجر

وكان صلى الله عليه وسلم يضطجع بعد سنة الفجر على شقه الأيمن ، هذا الذي ثبت عنه في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها ، وذكر الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا صلى أحدكم الركعتين قبل صلاة الصبح فليضطجع على جنبه الأيمن » قال الترمذي : حديث حسن صحيح غريب . وسمعت ابن تيمية يقول : هذا باطل وليس بصحيح . وإنما الصحيح عنه الفعل لا الأمر بها ، والأمر تفرد به عبد الواحد بن زياد وغلط فيه ، وأما ابن حزم ومن تابعه فلأنهم يوجبون هذه الضجعة ويبطل ابن حزم صلاة من لم يضطجعهما بهذا الحديث ، وهذا مما تفرد به عن الأمة ، ورأيت مجلدا لبعض أصحابه قد نصر فيه هذا المذهب ، وقد ذكر عبد الرزاق في المصنف عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين أن أبا موسى ورافع بن خديج وأنس بن مالك رضي الله عنهم : كانوا يضطجعون بعد ركعتي الفجر ويأمرون بذلك ، وذكر عن معمر عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان لا يفعله . ويقول كفانا التسليم .

وذكر عن ابن جريج أخبرني من أصدق عن عائشة رضي الله عنها كانت تقول : « أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يضطجع لسنة ولكنه كان يذأب ليلته فيستريح » قال وكان ابن عمر يحصبهم إذا رآهم يضطجعون على أيمانهم ، وذكر ابن أبي شيبة عن أبي الصديق الناجي : أن ابن عمر رأى قوما اضطجعوا بعد ركعتي الفجر فأرسل إليهم فنهاهم فقالوا نريد بذلك السنة فقال ابن عمر : ارجع إليهم وأخبرهم بأنها بدعة . وقال أبو مجلز سألت ابن عمر عنها فقال : يلعب بكم الشيطان . قال ابن عمر رضي الله عنه : ما بال الرجل إذا صلى الركعتين يفعل كما يفعل الحمار إذا تمعلك .

وقد غلا في هذه الضجعة طائفتان وتوسط فيها طائفة ثالثة ، فأوجبها جماعة من أهل الظاهر ، وأبطلوا الصلاة بتركها كابن حزم ومن وافقه ، وكرها جماعة من الفقهاء وسموها بدعة ، وتوسط فيها مالك وغيره فلم يروا بها بأسا لمن فعلها راحة ، وكروها لمن فعلها استئنا ، واستحبها طائفة على الإطلاق ، سواء استراح بها أم لا . واحتجوا بحديث أبي هريرة . والذين كرهوها ، منهم من احتج بآثار الصحابة كابن عمر وغيره حيث كان يحصب من فعلها ، ومنهم من أنكر فعل النبي صلى الله عليه وسلم لها ، وقال : الصحيح أن اضطجاعه كان بعد الوتر وقبل ركعتي الفجر كما هو مصرح به في حديث ابن عباس . قال وأما حديث عائشة فاختلف على ابن شهاب فيه فقال مالك عنه : فإذا فرغ يعني من قيام الليل اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيصل ركعتين خفيفتين . وهذا صريح أن الضجعة قبل سنة الفجر . وقال غيره عن ابن شهاب : فإذا سكث المؤذن من أذان الفجر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن . قالوا : وإذا اختلف أصحاب ابن شهاب فالقول ما قاله مالك : لأنه أنبئهم فيه وأحفظهم . وقال الآخرون بل الصواب في هذا مع من خالف مالكا .

وقال أبو بكر الخطيب روى مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة ، يوتر منها بواحدة ، فإذا فرغ منها اضطجع على شقه الأيمن ، حتى يأتيه المؤذن فيصل ركعتين خفيفتين » وخالف مالك الكا عقيل ويونس وشيب وابن أبي ذؤيب والأوزاعي وغيرهم فرووا عن الزهري : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركع الركعتين للفجر ثم يضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيخرج معه » فذكر مالك أن اضطجاعه كان قبل ركعتي الفجر . وفي حديث الجماعة أنه اضطجع بعدهما . فحكم العلماء أن مالكا أخطأ وأصاب غيره انتهى كلامه .



قلت : والمقصود أن النافلة في الآية لم يرد بها ما يجوز فعله وتركه كالمتحب والمندوب ، وإنما المراد بها الزيادة في الدرجات ، وهذا قدر مشترك بين الفرض والمستحب ، فلا يكون قوله : ( نافلة لك ) نافيا لما دل عليه الأمر من الوجوب ، وسيأتي مزيد بيان لهذه المسألة إن شاء الله تعالى عند ذكر خصائص النبي صلى الله عليه وسلم .

ولم يكن صلى الله عليه وسلم يدع قيام الليل حضرا ولا سفرا ، وكان إذا غلبه نوم أو وجع صلى من النهار ثلثي عشرة ركعة ، فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : في هذا دليل على أن الوتر لا يقضي لغوات محله ، فهو كتحية المسجد ، وصلاة الكسوف ، والاستسقاء ونحوها ، لأن المقصود به أن يكون آخر صلاة الليل وترا ، كما أن المغرب آخر صلاة النهار ، فإذا انقضى الليل وصليت الصبح لم يقع الوتر موقعه ، هذا معنى كلامه .

وقد روى أبو داود وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري : « عن النبي صلى الله عليه وسلم من نام عن الوتر أو نسيه فليصله إذا أصبح أو ذكر » ولكن لهذا الحديث عدة علل :

أحدها : أنه من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف .

الثاني : أن الصحيح فيه أنه مرسل له عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال الترمذي : هذا أصح يعني المرسل .

الثالث : أن ابن ماجه حكى عن محمد بن يحيى بعد أن روى حديث أبي سعيد الصحيح : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوتروا قبل أن تصبحوا » قال : فهذا الحديث دليل على أن حديث عبد الرحمن واه .

وكان قيامه صلى الله عليه وسلم بالليل إحدى عشرة ركعة أو ثلاث عشرة كما قاله ابن عباس وعائشة ، فإنه ثبت عنهما هذا . وهذا في الصحيحين عنها : « ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيدي في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة » وفي الصحيحين عنها أيضا : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة . يوتر من ذلك بخمس ، لا يجلس في شيء إلا في آخرهن » والصحيح عن عائشة الأول . والركعتان فوق الإحدى عشرة هما ركعتا الفجر . جاء ذلك مبينا في هذا الحديث بعينه : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر » ذكره مسلم في صحيحه . وقال البخاري في هذا الحديث : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع النداء بالفجر ركعتين خفيفتين » وفي الصحيحين عن القاسم بن محمد قال : « سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل عشر ركعات ، ويوتر بسجدة ، ويركع ركعتي الفجر » وذلك ثلاث عشرة ركعة . فهذا مفسر مبين .

وأما ابن عباس فقد اختلف عليه : ففي الصحيحين عن أبي حمزة عنه : « كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة » يعني بالليل ، لكن قد جاء عنه هذا مفسراً « أنها بركعتي الفجر » قال الشعبي : سألت عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالا : « ثلاث عشرة ركعة منها ثمان ويوتر بثلاث وركعتين قبل صلاة الفجر » وفي الصحيحين عن كريب عنه في قصة مبيته عند خاتله ميمونة بنت الحارث : « أنه صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث عشرة ركعة ثم نام حتى نفخ فلما تبين له الفجر صلى ركعتين خفيفتين » وفي لفظ : « فصلي ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين » ثم أوتر ، ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن فقام فصل ركعتين خفيفتين ، ثم خرج يصلي الصبح » .

فقد حصل الانضاق على إحدى عشرة ركعة واختلف في الركعتين الأخيرتين هل هما ركعتا التحجير أو هما غيرهما ؟ فإذا انضاف ذلك إلى عدد ركعات القرض والسنة الرابعة التي كان يحافظ عليها جاء مجموع وورده الراتب بالليل والنهار أربعين ركعة ، كان يحافظ عليها دائماً ، سبعة عشر فرضاً ، وعشر ركعات أو ثنتا عشرة سنة راتبة ، وإحدى عشرة أو ثلاث عشرة ركعة قيامه بالليل ، والمجموع أربعون ركعة ، وما زاد على ذلك فعارض غير راتب ، كصلاة الفتح ثمان ركعات ، وصلاة الضحى إذا قدم من سفر ، وصلاته عند بروزه ، ونحية المسجد ، ونحو ذلك ، فينبغي للعبد أن يواظب على هذا الورد دائماً إلى الممات ، فما أسرع الإجابة ، وأعجل فتح الباب لمن يقرعه كل يوم ليلة أربعين مرة . والله المستعان .

فصل : في سياق صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل ووتره وذكر صلاة أول الليل

قالت عائشة رضي الله عنها : « ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء قط فدخل على إلا صلى أربع ركعات . أو ست ركعات ، ثم يأوى إلى فراشه » وقال ابن عباس : « لما بات عنده صلى العشاء ثم جاء ثم صلى ثم نام » ذكرهما أبو داود .

وكان إذا استيقظ بدأ بالسواك ، ثم يذكر الله تعالى . وقد تقدم ذكر ما كان يقول عند استيقاظه ، ثم يتطهر ، ثم يصلي ركعتين خفيفتين كما في صحيح مسلم عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين » وأمر بذلك في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : « إذا قام أحدكم من الليل فليفتتح صلاته بركعتين خفيفتين » رواه مسلم .

وكان يقوم تارة إذا انتصف الليل ، أو قبله بقليل أو بعده بقليل ، وربما كان يقوم إذا سمع الصارخ وهو الدليك وهو إنما يصبح في النصف الثاني ، وكان يقطع وورده تارة ، ويصلي تارة ، وهو الأكثر ، ويقطعه كما قال ابن عباس في حديث مبنيته عنده : « أنه صلى الله عليه وسلم استيقظ فتنسك وتوضأ ، وهو يقول : ( إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الألباب ) فقرأ هؤلاء الآيات حتى ختم السورة ثم قام فصلى ركعتين أطال فيهما القيام والركوع والسجود ، ثم انصرف فنام حتى فزع ، ثم فعل ذلك ثلاث مرات ، بست ركعات كل ذلك يستاك ويتوضأ ، ويقرأ هؤلاء الآيات ، ثم أوتر بثلاث ، فأذن المؤذن فخرج إلى الصلاة وهو يقول : اللهم اجعل في قلبي نورا ، وفي لساني نورا ، واجعل في سمعي نورا ، واجعل في بصري نورا ، واجعل من خلقي نورا ، ومن أممي نورا ، واجعل لي من فوق نورا ، ومن تحتي نورا ، اللهم أعطني نورا » رواه مسلم . ولم يذكر ابن عباس افتتاحه بركعتين خفيفتين كما ذكرته عائشة . فلما أنه كان يفعل هذا تارة ، وهذا تارة ، وإما أن تكون عائشة حفظت ما لم يحفظ ابن عباس ، وهو الأظهر لمواظبتها له ، ولمواعباتها ذلك ، ولكونها أعلم الخلق بقيامه بالليل ، وابن عباس إنما شاهدته ليلة المبيت عند خالته ، وإذا اختلف ابن عباس وعائشة في شيء من أمر قيامه بالليل ، فالقول ما قالت عائشة .

وكان قيامه بالليل ووتره أنواعاً منها هذا الذي ذكره ابن عباس .

النوع الثاني : الذي ذكرته عائشة أنه يفتتح صلاته بركعتين خفيفتين ، ثم يتم وورده إحدى عشرة ركعة ، يسلم من كل ركعتين ، ويوتر بركعة .

النوع الثالث : ثلاث عشرة ركعة كذلك ،

النوع الرابع : يصلي ثمان ركعات يسلم من كل ركعتين ، ثم يوتر بخمسة سردا متوالية ، لا يجلس في شيء إلا في آخرهن .

النوع الخامس : تسع ركعات يسرد منهن ثمانيا لا يجلس في شيء منهن إلا في الثامنة ، يجلس يذكر الله تعالى ويحمده ويدعو ، ثم ينهض ، ولا يسلم ، ثم يصلي التاسعة ، ثم يقعد ويتشهد ويسلم ثم يصلي ركعتين جالسا بعد ما يسلم .

النوع السادس : يصلي سبعا كالتسع المذكورة ثم يصلي بعدها ركعتين جالسا .

النوع السابع : أنه كان يصلي مثنى مثنى ، ثم يوتر بثلاث لا يفصل بينهما . فهذا رواه الإمام أحمد رحمه الله عن عائشة « أنه كان يوتر بثلاث لا يفصل فيهن » وروى النسائي عنها : « كان لا يسلم في ركعتي الوتر » وهذه الصفة فيها نظر . فقد روى أبو حاتم وابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لا توتروا بثلاث أوتروا بخمس أو سبع ولا تشبوا بصلاة المغرب » .

قال الدارقطني : رواه كلهم ثقات . قال مهني سألت أبا عبد الله إلى أي شيء تذهب في الوتر تسلم في الركعتين ؟ قال نعم ، قلت لأي شيء ؟ قال : « لأن الأحاديث فيه أقوى وأكثر عن النبي صلى الله عليه وسلم . في الركعتين الزهري عن عروة عن عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم سلم من الركعتين » وقال حارث : سئل أحمد عن الوتر . قال : يسلم في الركعتين وإن لم يسلم رجوت أن لا يضره إلا أن التسليم أثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أبو طالب : سألت أبا عبد الله إلى أي حديث تذهب في الوتر ؟ قال أذهب إليها كلها . من صلى خسا لا يجلس إلا في آخرهن . ومن صلى سبعا لا يجلس إلا في آخرهن .

وقد روى في حديث زرارة عن عائشة : « كان يوتر بتسع يجلس في الثامنة » قال : ولكن أكثر الحديث وأقواه ركعة فأنا أذهب إليها . قلت : ابن مسعود يقول ثلاث . قال : نعم قد عاب علي سعد ركعة فقال له سعد أيضا شيئا يرد عليه .

النوع الثامن : ما رواه النسائي عن حذيفة : « أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان فركع ، فقال في ركوعه : سبحان ربّي العظيم مثل ما كان قائما ، ثم جلس يقول : رب اغفر لي . رب اغفر لي . مثل ما كان قائما ، فاصلى إلا أربع ركعات حتى جاء بلال يدعوه إلى الغداة ، وأوتر أول الليل . ووسطه . وآخره . وقام ليلة تامة بآية يتلوها ويردها حتى الصباح . وهى ( إن تعذبهم فلهم عبادك ) الآية » .

وكانت صلاته بالليل ثلاثة أنواع . أحدها : وهو أكثرها صلاته قائما . الثانى : أنه كان يصلى قاعدا ويركع قاعدا . الثالث : أنه كان يقرأ قاعدا فإذا بقي يسير من قراءته قام فركع قائما . والأنواع الثلاثة صحت عنه .

وأما صفة جلوسه في محل القيام : ففي سنن النسائي عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى متربعا » قال النسائي : لا أعلم أحدا روى هذا الحديث غير أبي داود . يعنى الجعفرى وأبو داود ثقة . ولا أحسب إلا أن هذا الحديث خطأ . والله أعلم .

وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلى بعد الوتر ركعتين جالسا تارة ، وتارة يقرأ فيهما جالسا ، فإذا أراد أن يركع قام فركع . وفي صحيح مسلم عن أبي سلمة قال : سألت عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : « كان يصلى ثلاث عشرة ركعة ، يصلى ثمان ركعات ، ثم يوتر ، ثم

يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ فَرَكَعَ ، ثُمَّ يَصَلِّي رُكْعَتَيْنِ بَيْنَ التَّسْلِيمِ وَالْإِقَامَةِ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَفِي الْمَسْجِدِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ . وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : رَوَى نَحْوُ هَذَا عَنْ عَائِشَةَ وَأَبِي أُمَامَةَ وَغَيْرِ وَاحِدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَفِي الْمُسْنَدِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي رُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا ( بِإِذَا زُلْزِلَتْ ) ( وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ) وَرَوَى الْبَارِقُطَنِيُّ نَحْوَهُ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَقَدْ أَشْكَلَ هَذَا عَلَى كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ فَظَنُّوهُ مَعَارِضًا لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَاءَ وَأَنْكَرَ مَا لَكَ رَحِمَهُ اللَّهُ هَاتَيْنِ الرُّكْعَتَيْنِ . وَقَالَ أَحْمَدُ : لَا أَفْعَلُهُ وَلَا أَمْنَعُ مِنْ فَعْلِهِ قَالَ : وَأَنْكَرَهُ مَا لَكَ . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : إِنَّمَا صَلَّاهُ هَاتَيْنِ الرُّكْعَتَيْنِ لِكَيْ يَجُوزَ الصَّلَاةُ بَعْدَ الْوُتْرِ ، وَإِنْ فَعَلَهُ لَا يَقْطَعُ التَّنْفِيلَ ، وَحَلُّوا قَوْلَهُ : « اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَاءَ » عَلَى الْاسْتِحْبَابِ وَصَلَاةِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَهُ عَلَى الْجَوَازِ .

وَالصَّوَابُ أَنْ يَقَالَ : إِنْ هَاتَيْنِ الرُّكْعَتَيْنِ تَجْرِي بِمَجْرَى السَّنَةِ ، وَتَكْمِيلُ الْوُتْرِ ، فَإِنَّ الْوُتْرَ عِبَادَةٌ مُسْتَقِلَّةٌ وَلَا سِيَإِنْ قِيلَ بِوُجُوبِهِ فَتَجْرِي الرُّكْعَتَانِ بَعْدَهُ بِمَجْرَى سَنَةِ الْمَغْرَبِ مِنَ الْمَغْرَبِ ، فَلَيْسَ بِهَا وَتَرُ النَّهَارِ وَالرُّكْعَتَانِ بَعْدَهَا تَكْمِيلٌ لَهَا فَكَذَلِكَ الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ وَتْرِ اللَّيْلِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

#### فصل : في قنوته صلى الله عليه وسلم في الوتر

وَلَمْ يَحْفَظْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَنَتَ فِي الْوُتْرِ إِلَّا فِي حَدِيثٍ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مِيعُونَ الرُّقِّيَّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ زَيْدِ الْبَاهِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْتِرُ وَيَقْنَتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ » وَقَالَ أَحْمَدُ : فِي رِوَايَةِ ابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ اخْتَارَ الْقَنُوتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ . إِنْ كُلُّ شَيْءٍ ثَبَتَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَنُوتِ لَمَّا هُوَ فِي الْفَجْرِ لَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، وَقَنُوتَ الْوُتْرِ اخْتَارَهُ بَعْدَ الرُّكُوعِ : وَلَمْ يَصِحَّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَنُوتِ الْوُتْرِ قَبْلَ أَوْ بَعْدَ شَيْءٍ : وَقَالَ الْحَلَالُ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَحِيٍّ الْكَحَالُ أَنَّهُ قَالَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ فِي الْقَنُوتِ فِي الْوُتْرِ فَقَالَ لَيْسَ يَرَوِي فِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ . وَلَكِنْ كَانَ عَمْرٍو يَقْنَتُ مِنَ السَّنَةِ إِلَى السَّنَةِ . وَقَدْ رَوَى أَحْمَدُ وَأَهْلُ السُّنَنِ مِنْ حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : « عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي الْوُتْرِ : اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ ، وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ ، وَقَتِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ ، إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ ، إِنَّهُ لَا يَنْدُلُ مِنْ وَابِلَتِ تَبَارَكَتْ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ » زَادَ الْبَيْهَقِيُّ وَالتَّنَائِي : « وَلَا يَزُجُّ مِنْ عَادِيَتِ » وَزَادَ التَّنَائِي فِي رِوَايَةِ « وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ » وَزَادَ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ : « عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَتْرِي إِذَا رَفَعْتَ رَأْسِي وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا السُّجُودُ » رَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ . وَلَفْظُهُ : « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو » قَالَ التِّرْمِذِيُّ : وَفِي الْبَابِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الْخَوَرَاءِ السَّعْدِيِّ وَاسْمُهُ رُبَيْعَةُ بْنُ شَيْبَانَ ، وَلَا نَعْرِفُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَنُوتِ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا أَنْتَهَى . وَالْقَنُوتُ فِي الْوُتْرِ مَحْفُوظٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَسْعُودٍ ، وَالرِّوَايَةُ عَنْهُمْ أَصَحُّ مِنَ الْقَنُوتِ فِي الْفَجْرِ ، وَالرِّوَايَةُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَنُوتِ الْفَجْرِ أَصَحُّ مِنَ الرِّوَايَةِ فِي قَنُوتِ الْوُتْرِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّنَائِي مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتْرِهِ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ مَضْطَكٍ ، وَبِعَمَلَاتِكَ مِنْ غُيُوبِكَ ،

وأخوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » وهذا يحتمل أنه قبل قراءته منه وبعده . وفي إحدى الروايات عن النسائي : « كان يقول إذا فرغ من صلاته وتبوأ مضجعه وفي هذه الرواية لا أحصى ثناء عليك ولو حرصت » وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك في السجود ، فقلعه قاله في الصلاة وبعدها . وذكر الحاكم في المستدرک من حديث ابن عباس رضى الله عنهما في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ووتره ثم أوتر فلما قضى صلاته سمعته يقول : اللهم اجعل في قلبي نورا ، وفي بصري نورا ، وفي سمعي نورا ، وعن يميني نورا ، وعن شمالي نورا ، وفوق نورا ، وتحتي نورا ، وأمامي نورا ، وخلفي نورا ، واجعل لي يوم لقائك نورا » قال كريب وسيع في القنوت فلقيت رجلا من ولد العباس فحدثني بهن فذكر لحى ، ودعى وعصبي وشعري وبشرى ، وذكر خصلتين . وفي رواية النسائي في هذا الحديث : « وكان يقول في سجوده » وفي رواية لمسلم في هذا الحديث « فخرج إلى الصلاة يعني صلاة الصبح وهو يقول » فذكر هذا الدعاء ، وفي رواية له أيضا ( وفي لسانى نورا واجعل في نفسى نورا وأعظم لي نورا » وفي رواية له « واجعلني نورا » .

### فصل : في قراءته صلى الله عليه وسلم في الصلاة

وذكر أبو داود والنسائي من حديث أبي بن كعب قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر ( يسبح اسم ربك الأعلى ) ( وقل يا أيها الكافرون ) ( وقل هو الله أحد ) فإذا سلم قال : سبحان الملك القدوس ثلاث مرات بمد بها صوته في الثالثة ويرفع » وهذا لفظ النسائي . زاد الدارقطني « رب الملائكة والروح » .

وكان صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته ويقف عند كل آية فيقول . « الحمد لله رب العالمين » ويقف « الرحمن الرحيم » ويقف « مالك يوم الدين » وذكر الزهري أن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت آية آية ، وهذا هو الأفضل الوقوف على رموس الآيات . وإن تعلقت بما بعدها . وذهب بعض القراء إلى أن تتبع الأغراض والمقاصد والوقوف عند انتهائها ، واتباع هدى النبي صلى الله عليه وسلم وسنته أولى . ومن ذكر ذلك البيهقي في شعب الإيمان وغيره . ورجح الوقوف على رموس الآي ، وإن تعلقت بما بعدها .

وكان صلى الله عليه وسلم يزل السورة حتى تكون أطول من أطول منها ، وقام بأية يرددها حتى الصباح ، وقد اختلف الناس في الأفضل من الترتيل ، وقلة القراءة أو السرعة مع كثرة القراءة أيهما أفضل ؟ على قولين . فذهب ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما وغيرهما إلى أن الترتيل والتدبر مع قلة القراءة أفضل من سرعة القراءة مع كثرتها ، واحتج أرباب هذا القول بأن المقصود من القراءة فهمه وتدبره . والفقه فيه والعمل به وتلاوته وحفظه وسيلة إلى معانيه . كما قال بعض السلف : نزل القرآن ليعمل به فاتخذوا تلاوته عملا . ولهذا كان أهل القرآن هم العالمون به ، والعالمون بما فيه ، وإن لم يحفظوه عن ظهر قلب ، وأما من حفظه ولم يفهمه ولم يعمل به فليس من أهله . وإن أقام حروفه إقامة السهم . قالوا : ولأن الإيمان أفضل الأعمال ، وفهم القرآن وتدبره هو الذى يشمر الإيمان ، وأما مجرد التلاوة من غير فهم ولا تدبر فيضله البر والفاجر ، والمؤمن والمنافق . كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ... ومثل المنافق الذى يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر » .

والناس في هذا أربع طبقات : أهل القرآن والإيمان وهم أفضل الناس . والثانية : من عدم القرآن والإيمان . الثالثة : من أوتى قرآنًا ولم يؤت إيمانًا . الرابعة : من أوتى إيمانًا ولم يؤت قرآنًا . قالوا : فكأن من أوتى إيمانًا بلا قرآن أفضل ممن أوتى قرآنًا بلا إيمان ، فكذلك من أوتى تدبرًا وفهما في التلاوة أفضل ممن أوتى كثرة قراءة وسرعانًا بلا تدبر . قالوا : وهذا هدى النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه كان يزل السورة حتى تكون أطول من أطول منها ، وقام بأية حتى الصباح .



وقال أصحاب الشافعي رحمه الله كثرة القراءة أفضل . واحتجوا بحديث ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول ( ألم ) حرف ، ولكن ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف . رواه الترمذى ومحمد . قالوا : ولأن عثمان بن عفان قرأ القرآن في ركعة . وذكروا آثاراً عن كثير من السلف في كثرة القراءة .

والصواب في المسألة أن يقال : إن ثواب قراءة الترتيل والتدبر أجل وأرفع قدراً ، وثواب كثرة القراءة أكثر عدداً . فالأول : لمن تصدق ببجوهة عظيمة أو أعتق عبداً قيمته نفيسة جداً . والثاني : لمن تصدق بعند كثير من الدراهم أو أعتق عدداً من العبيد قيمتهم رخيصة . وفي صحيح البخارى عن قتادة سألت أنساً عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كان يمدداً » وقال شعبة : حدثنا أبو حمزة قال : قلت لابن عباس : لى رجل سريع القراءة وربما قرأت القرآن في ليلة مرة أو مرتين ، فقال ابن عباس : لأن أقرأ سورة واحدة أعجب إلى من أن أفعل ذلك الذى تفعل ، فإن كنت فاعلاً لا بد فاقراً قراءة تسمع أذنك ، ويعيه قلبك .

وقال إبراهيم : قرأ علقمة على ابن مسعود وكان حسن الصوت . فقال : رتل فذاك أبى وأبى فإنه زين القرآن . وقال ابن مسعود : لا تهذبوا بالقرآن هذ الشعر ولا تنثروه نثر الدقل ، وتقوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ، ولا يكن هم أحدكم آخر السورة .

وقال عبد الله أيضاً : إذا سمعت الله يقول : ( يا أيها الذين آمنوا ) فاصنع لما سمعك فإنه خير ثمر به . أو شراً تصرف عنه .

وقال عبد الرحمن بن أبى لىلى : دخلت على امرأة وأنا أقرأ سورة ( هود ) فقالت يا عبد الرحمن : هكذا تقرأ سورة هود والله لى فيها منذ ستة أشهر وما فرغت من قراءتها .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر بالقراءة فى صلاة الليل تارة ، ويحجر بها تارة ، ويطيل القيام تارة ، ويخففه تارة ، ويوتر آخر الليل وهو الأكثر ، وأوله تارة ، وأوسطه تارة ، وكان يصلى التطوع بالليل والنهار على راحلته فى السفر قبل أى جهة توجهت به ، فيركع ويسجد عليها إيماءً ، ويعمل بحجوده أخفض من ركوعه .

وقد روى أحمد وأبو داود عن أنس بن مالك قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يصلى على راحلته تطوعاً استقبل القبلة فكير للصلاة ثم خلى عن راحلته ، ثم صلى أينما توجهت به » فاختلف الرواة عن أحمد : هل يلزمه أن يفعل ذلك إذا قدر عليه ؟ على روايتين . فإن أمكنه الاستدارة إلى القبلة فى صلاته كلها مثل أن يكون فى محمل أو عمارة ونحوها فهل يلزمه أو يجوز له أنه يصلى حيث توجهت به الرأخلة ؟ فروى محمد بن الحكم عن أحمد : من صلى فى محمل فإنه لا يميزه إلا أن يستقبل القبلة لأنه يمكنه أن يدور ، وصاحب الرأخلة والدابة لا يمكنه . وروى عنه أبو طالب أنه قال : الاستدارة فى المحمل شديدة يصلى حيث كان وجهه . واختلفت الرواية عنه فى السجود فى المحمل فروى عنه ابنه عبد الله أنه قال : وإن كان محملاً فقد أن يسجد فى المحمل فيسجد . وروى عنه الميمونى : إذا صلى فى المحمل أحب إلى أن يسجد لأنه يمكنه . وروى عنه الفضل بن زياد : يسجد فى المحمل إذا أمكنه . وروى عنه جعفر بن محمد : السجود على المرفعة إذا كان فى المحمل ، وربما أسند على البعير ، ولكن يومئذ يعمل السجود أخفض من الركوع . وكذا روى عنه أبو داود .

## فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الضحى

روى البخارى في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها قالت : « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى سبحة الضحى وإنى لأسبحها » وروى أيضا من حديث مورك العجلى قلت لابن عمر أنصلي الضحى ؟ قال : لا . قلت : فمعر ؟ قال : لا . قلت : فأبو بكر ؟ قال : لا . قلت : فالتى صلى الله عليه وسلم ؟ قال : لا أخاله . وذكر عن ابن أبي ليلي قال : ما حدثنا أحد أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى غير أم هانئ . فإنها قالت : « إن النبى صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فاغتسل ، وصلى ثمان ركعات ، فلم أر صلاة قط أخف منها غير أنه يتم بالركوع والسجود » .

وفى صحيح مسلم عن عبد الله بن شقيق قال : « سألت عائشة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى ؟ قالت : لا . إلا أن يحمىء من مغيبه . قلت : هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بين السور ؟ قالت : من الفصل » .

وفى صحيح مسلم عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله » وفى الصحيحين عن أم هانئ : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح ثمان ركعات وذلك ضحى » وقال الحاكم فى المستدرک : حدثنا الأصم حدثنا الصنعاني حدثنا ابن أبي مريم حدثنا بكر بن مضر حدثنا عمر بن الحرف عن بكر بن الأشج عن الضحاك عن عبد الله عن أنس رضى الله عنه قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فى سفر سبحة الضحى ، صلى ثمان ركعات فلما انصرف قال : « إنى صليت صلاة رغبة ورهبة فسألت ربى ثلاثاً فأعطانى اثنين ، ومنعنى واحدة ، سألته أن لا يقتل أمتى بالسنين ففعل ، وسألته أن لا يظهر عليهم عدوا ففعل ، وسألته أن لا يلبسهم شيعا فأبى على » قال الحاكم : صحيح . قلت : الضحاك ابن عبد الله هذا ينظر من هو وما حاله ؟

وقال الحاكم فى كتاب فضل الضحى : حدثنا أبو بكر الققيه أخبرنا بشر بن يحيى حدثنا محمد بن صالح اللؤلؤاني : حدثنا خالد بن عبد الله بن الحصين عن هلال بن يساف عن زاذان عن عائشة رضى الله عنها : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الضحى . ثم قال : اللهم اغفر لى ، وارحمى ، وتب على ، إنك أنت التواب الرحيم الغفور ، حتى قالها مائة مرة » حدثنا أبو العباس الأصم ، حدثنا أسد بن عاصم حدثنا الحصين بن حفص عن سفيان عن عمر بن ذر عن مجاهد : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الضحى ركعتين ، وأربعاً ، وستاً ، وثمانياً » وقال الإمام أحمد : حدثنا أبو سعيدة دوى بنى هاشم حدثنا عثمان بن عبد الملك العمري . حدثنا عائشة بنت سعد عن أم درة قالت : « رأيت عائشة رضى الله عنها تصلى الضحى وتقول : ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى إلا أربع ركعات » .

وقال الحاكم أيضا : أخبرنا أبو أحمد بكر بن محمد المروزي حدثنا أبو قلابة حدثنا أبو الوليد حدثنا أبو عوانة عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن مرة عن عمار بن عميرة عن ابن جبير بن مطعم عن أبيه : « أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الضحى » .

قال الحاكم أيضا : حدثنا إسماعيل بن محمد حدثنا محمد بن على بن كامل حدثنا وهب بن بقة الواسطى حدثنا خالد بن عبد الله عن محمد بن قيس عن جابر بن عبد الله : « أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى الضحى

ست ركعات ، ثم روى الحاكم عن إسحق بن بشير الهاملي ، حدثنا عيسى بن موسى عن جابر عن عمر بن صبيح عن مفضل بن حبان عن مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة وأُم سلمة رضي الله عنهما قالتا : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل صلاة الضحى ثنتي عشرة ركعة » وذكر حديثنا طويلا .

قال الحاكم : أخبرنا أبو أحمد بكر بن محمد الصيرفي حدثنا أبو قلابة الرقاشي حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصل الضحى » ويه إلى أبي الوليد . حدثنا أبو عوانة عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن مرة عن عمارة بن عمير العبدي عن ابن جبير بن مطعم عن أبيه : « أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل الضحى » .

قال الحاكم : وفي الباب عن أبي سعيد الخنزي وأبي ذر الغفاري وزيد بن أرقم وأبي هريرة وبريدة الأسلمي وأبي الدرداء وعبد الله بن أبي أوفى وعثمان بن مالك وأنس بن مالك وعتبة بن عبد الله السلمي ونعيم بن همار الغطفاني وأبي أمامة الباهلي رضي الله عنهم ومن النساء عائشة بنت أبي بكر وأم هانئ وأم سلمة رضي الله عنهم « كلهم شهدوا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلها » .

وذكر الطبراني من حديث علي وأنس وعائشة وجابر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصل الضحى ست ركعات » .

فاختلف الناس في هذه الأحاديث على طرق : منهم رجع رواية الفعل على الترك بأنها مثبتة تتضمن زيادة علم خفيت على الناق ، قالوا : وقد يجوز أن يذهب علم مثل هذا على كثير من الناس . ويوجد عند الأقل . قالوا : وقد أجبرت عائشة وأنس وجابر وأم هانئ وعلى بن أبي طالب « أنه صلاها » قالوا : ويؤيد هذه الأحاديث الصحيحة المتضمنة للوصية بها ، والمحافظة عليها ، ومدح فاعلها ، والثناء عليه .

في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « أوصاني خليلي محمد صلى الله عليه وسلم بصيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أنام » وفي صحيح مسلم نحوه عن أبي الدرداء . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر يرفعه قال : « يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة ، فكل تسبيحة صدقة ، وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليل صدقة ، وكل تكبيرة صدقة ، وأمر بالمعروف صدقة ، ونهي عن المنكر صدقة ، ويجزئ عن ذلك ركعتان تركعهما من الضحى » .

وفي مسند الإمام أحمد عن معاذ بن أنس الجهني : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول إلا خيرا غفر الله له خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر » .

وفي رواية الترمذي وسنن ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من حافظ على سبعة الضحى غفر له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر » .

وفي المسند والسنن عن نعيم بن همار قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال الله عز وجل : يا ابن آدم لا تعجزن عن أربع ركعات في أول النهار أكفك آخره » ورواه الترمذي من حديث أبي الدرداء وأبي ذر .

وفي جامع الترمذي وسنن ابن ماجه عن أنس مرفوعا : « من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له في الجنة قسرا من ذهب » .

وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم : « أنه رأى قوما يصلون من الضحى في مسجد قباء فقال : أما لقد علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل . إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : صلاة الأوابين حين ترمض الفصال » وقوله ترمض الفصال أى يشتد حر النهار فيجد الفصال حرارة الرضاء .

وفي الصحيح : « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى في بيت عتبان بن مالك ركعتين » .

وفي مستدرک الحاكم من حديث خالد بن عبد الله الواسطي عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يحافظ على صلاة الضحى إلا أواب » وقال : هذا إسناد قد احتج بمثله مسلم بن الحجاج . وأنه حدث عن شيوخه عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي يتغنى بالقرآن » .

قال : ولعل قائلًا يقول : قد أرسله حماد بن سلمة وعبد العزيز بن محمد الدراوردي عن محمد بن عمر فيقال له : خالد بن عبد الله ثقة ، والزيادة من الثقة مقبولة .

ثم روى الحاكم حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا محمد بن المغيرة السكري حدثنا القاسم بن الحكم العرفي حدثنا سليمان بن داود العمري حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن للجنة بابا يقال له باب الضحى ، فإذا كان يوم القيامة نادى مناد : أين الذين كانوا يداومون على صلاة الضحى ؟ هذا بابكم فادخلوه برحمة الله » .

وقال الترمذي في الجامع حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق قال : حدثني موسى بن فلان عن عمه ثمامة بن أنس بن مالك عن أنس بن مالك قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب في الجنة » قال الترمذي : حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

وكان أحمد يرى أصح شيء في هذا الباب حديث أم هانئ . قلت : موسى بن فلان هذا هو موسى بن عبد الله بن المنذر بن أنس بن مالك ، وفي جامعه أيضا من حديث عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى نقول لا يدعها ويدعها حتى نقول لا يصليها » قال : هذا حديث حسن غريب .

وقال الإمام أحمد في مسنده : حدثنا أبو العباس حدثنا إسماعيل بن عياش عن يحيى بن الحارث النعماني عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من مشى إلى صلاة مكتوبة وهو متطهر كان له كأجر الحاج المحرم ، ومن مشى إلى سبحة الضحى كان له كأجر المعتمر ، وصلاة على إثر صلاة لا لغو بينهما كتاب في عليين » قال أبو أمامة الغلو والرواح إلى هذه المساجد من الجهاد في سبيل الله عز وجل .

وقال الحاكم حدثنا أبو العباس حدثنا محمد بن إسحق الصنعاني حدثنا أبو الموزع محاضر بن المودع حدثنا أبو الأحوص بن حكيم حدثني عبد الله بن عامر الهانئ عن منيب بن عيينة بن عبد الله السلمي عن أبي أمامة : « عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : من صلى الصبح في مسجد جماعة ثم ثبت فيه حتى الضحى ثم يصلي سبحة الضحى كان له كأجر حاج أو معتمر تام له حجته وعمرته » .

وقال ابن أبي شيبة حدثني حاتم بن إسماعيل عن حميد بن مسهر عن المغيرة عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه : قال « بعث النبي صلى الله عليه وسلم جيشا فأعظموا الغنيمة ، وأسرعوا الكرة فقتل رجليل : يارسول

الله ما رأينا بثاقب أسرع كربة ولا أعظم غنمة من هذا البعث . فقال : ألا أخبركم بأسرع كربة وأعظم غنمة . وجعل توضأ في بيته فأحس وضوعه ثم عمد إلى المسجد فصلى فيها صلاة الغداة ، ثم أعقب بصلاة الضحى فقد أسرع الكرة وأعظم الغنمة . »

وفي الباب أحاديث سوى هذه ، لكن هذه أمثلها . قال الحاكم : صحبت جماعة من أئمة الحديث الحفاظ الأثبات فوجدتهم يختارون هذا العدد ، يعني أربع ركعات ، ويصلون هذه الصلاة أربعة لتواتر الأخبار الصحيحة فيه ، وإليه أذهب ، وإليه أدعو اتباعاً للأخبار المأثورة ، اقتداءً بمشايخ الحديث فيه .

قال ابن جرير الطبري وقد ذكر الأخبار المرفوعة في صلاة الضحى واختلاف عندها ، وليس في هذه الأحاديث حديث يدفع صاحبه ، وذلك أن من حكى أنه صلى الضحى أربعة جاز أن يكون رآه في حال فعله ذلك ، ورآه غيره في حال أخرى صلى ركعتين ، ورآه آخر في حال أخرى صلاها ثمانية ، وسمعه آخر يحث على أن يصلي ستاً ، وآخر يحث على أن يصلي ركعتين ، وآخر على عشر ، وآخر على ثلثي عشرة ، فأخبر كل واحد منهم عما رأى وسمع ، قال : والدليل على صحة قولنا ما روى عن زيد بن أبي أسلم قال سمعت عبدالله بن عمر يقول لأبي ذر أوصني يا عم قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتني فقال : من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ، ومن صلى أربعة كتب من العابدين ، ومن صلى ستاً لم يلحقه ذلك اليوم ذنب ، ومن صلى ثمانية كتب من القانتين ، ومن صلى عشراً بنى الله له بيتاً في الجنة . »

وقال مجاهد : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً الضحى ركعتين ، ثم يوماً أربعة ، ثم يوماً ستاً ، ثم يوماً ثمانية ، ثم ترك . فأبان هذا الخبر عن صحة ما قلنا من احتمال خبر كل خبر ممن تقدم أن يكون لإخباره لما أخبر عنه في صلاة الضحى على قدر ما شاهده وعابه .

والصواب : إذا كان الأمر كذلك أن يصليها من أراد على ما شاء من العدد ، وقد روى هذا عن قوم من السلف حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن إبراهيم سأل رجل الأسود كم أصلى الضحى ؟ قال : كم شئت .

وطائفة ثانية ذهبت إلى أحاديث الترك ورجحتها من جهة صحة إسنادها وعمل الصحابة بموجها ، فروى البخاري عن ابن عمر : أنه لم يكن يصليها ولا أبو بكر ولا عمر . قلت : فالتبني صلى الله عليه وسلم قال : ( لا أنحاله ) وقال وكيع : حدثنا سفيان الثوري عن عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة قال : « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الضحى إلا يوماً واحداً . »

وقال علي بن المديني حدثنا معاذ بن معاذ حدثنا شعبة حدثنا فضيل بن فضالة عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال : رأى أبو بكر ناساً يصلون الضحى . قال : إنكم لتصلون صلاة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عامة أصحابه .

وفي الموطأ عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت : « ما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحة الضحى قط ، وإنني لأسبحها ، وإن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع العمل وهو يجب أن يعمل به خشية أن يعمل به فيفترض عليهم . »

وقال أبو الحسن علي بن بطال : فأخذ قوم من السلف بحديث عائشة ، ولم يروا صلاة الضحى . وقال قوم : إنها بدعة . روى الشعبي عن قيس بن عبيد قال : كتبت أختلف إلى ابن أم سعد السنة كلها ، فما رأيت مصلياً

الضحى . وروى شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف كان لا يصلى الضحى . وعن مجاهد قال : دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا ابن عمر جالس عند حجرة عائشة ، وإذا الناس فى المسجد يصلون صلاة الضحى ، فسألناه عن صلاتهم فقال : بدعة . وقال مرة : ونعمت البدعة . وقال الشعبي : سمعت ابن عمر يقول : ما ابتدع المسلمون أفضل من صلاة الضحى . ومثل أنس بن مالك عن صلاة الضحى ؟ فقال : الصلاة خمس .

وذهبت طائفة ثالثة إلى استحباب فعلها غبا فتصل فى بعض الأيام دون بعض ، وهذا أحد الروایتين عن أحمد ، وحكاها الطبرى عن جماعة قال : واحتجوا بما روى الجريري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة : « أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى ؟ » قالت : لا إلا أن يحىء من مغيبه » ثم ذكر حديث أبي سعيد : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى حتى نقول لا يدعها . ويدعها حتى نقول لا يصليها » وقد تقدم .

ثم قال كذا ذكر من كان يفعل ذلك من السلف . وروى شعبة عن حبيب بن الشهيد عن عكرمة قال : كان ابن عباس يصليها يوما ويدعها عشرة أيام يعنى صلاة الضحى . وروى شعبة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر : أنه كان لا يصلى الضحى ، فإذا أتى مسجد قباء صلى ، وكان يأتيه كل سبت . وروى سفيان عن منصور قال : كانوا يكرهون أن يحافظوا عليها كالمكتوبة ويصلون ويدعون يعنى صلاة الضحى . وعن سعيد ابن جبير : إني لأدع صلاة الضحى وأنا أشبهها مخافة أن أراها حتما على . وقال مسروق : كنا نقرأ فى المسجد فنبقى بعد قيام ابن مسعود ثم نقوم فنصلى الضحى ، فبلغ ابن مسعود ذلك فقال : لم تحملون عباد الله ما لم يحملهم الله ، إن كنتم لابد فاعلين فى بيوتكم . وكان أبو مجاز يصلى الضحى فى منزله .

قال هؤلاء . وهذا أولى ثلاث يومهم متوهم وجوبها بالمحافظة عليها أو كونها سنة راتبة ، ولهذا قالت عائشة : « لو نشر لى أبوإى ماتركتها » فإنها كانت تصلها فى البيت حيث لا يراها الناس .

وذهبت طائفة رابعة إلى أنها تفعل بسبب من الأسباب . وأن النبى صلى الله عليه وسلم إنما فعلها بسبب ، قالوا : وصلاته صلى الله عليه وسلم يوم الفتح ثمان ركعات ضحى إنما كانت من أجل الفتح ، وأن سنة الفتح أن تصل عنده ثمان ركعات . وكان الأمراء يسمونها صلاة الفتح .

وذكر الطبرى فى تاريخه عن الشعبي قال : لما فتح خالد بن الوليد الحيرة صلى صلاة الفتح ثمان ركعات لم يسلم فيهن . ثم انصرف . قالوا : وقول أم هانئ : وذلك ضحى تريد أن فعله لهذه الصلاة كان ضحى ، لأن الضحى اسم لتلك الصلاة .

قالوا : وأما صلاته فى بيت عتيان بن مالك فلإنما كانت لسبب أيضا : « فإن عتيان قال له : إني أنكرت بصرى وإن السيول تحول بينى وبين مسجد قومى فوددت أنك جئت فصليت فى بيقى مكانا أتخذة مسجدا . فقال أفعلى : إن شاء الله تعالى . فعلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه بعد ما اشتد النهار . فاستأذن النبى صلى الله عليه وسلم فأذنت له فلم يجلس حتى قال : أين تحب أن أصلى من بيتك ؟ فأشرت إليه من المكان الذى أحب أن يصلى فيه ، فقام وصفنا خلفه ، وصلى ، ثم سلم ، وسلمنا حين سلم » متفق عليه . فهذا أصل هذه الصلاة وقصها . ولفظ البخارى فيها ، فاختصره بعض الرواة عن عتيان فقال : « رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فى بيتى سبحة الضحى فقاموا وراءه فصلوا » .

وأما قول عائشة: «لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى إلا أن يقدم من مقببه فهذا من أبين الأمور أن صلاته لها إنما كانت لسبب ، فإنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ، فهذا كان هديه ، وعائشة أخبرت بهذا وهذا وهى القائلة : «ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الضحى قط » فالذى أثبتته فعلها بسبب كقدومه من سفر وفتحته وزيارته لقرم ونحوه .

وكذلك إتيانه مسجد قباء للصلاة فيه وكذلك مارواه يوسف بن يعقوب حدثنا محمد بن أبى بكر حدثنا سلمة ابن رجاء حدثنا الشعثاء قالت : رأيت ابن أبى أوفى صلى الضحى ركعتين يوم بشر برأس أبى جهل ، فهذا إن صح فهمى صلاة شكر وقعت وقت الضحى كشكر الفتح : والذي نفته هو ما كان يفعله الناس يصلونها لغير سبب ، وهى لم تقل أن ذلك مكروه ولا يخالف لسته ، ولكن لم يكن من هديه فعلها لغير سبب ، وقد أوصى بها ونذب إليها وحض عليها ، وكان يستغنى عنها بقيام الليل فإن فيه غنية عنها ، وهى كالبديل منه ، قال تعالى : ( وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ) .

قال ابن عباس والحسن وقتادة : عوضا وخلفا يقوم أحدهما مقام صاحبه ، فمن فاته عمل في أحدهما قضاء في الآخر . قال قتادة : فأدوا الله من أعمالكم خيرا في هذا الليل والنهار فإنهما مطيتان يقحمان الناس إلى آجالهم ، ويقريان كل بعيد ، ويبليان كل جديد . ويحييان بكل موعود إلى يوم القيامة .

وقال شقيق : جاء رجل إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال : فاتتني الصلاة الليلة . فقال : أدرك ما فاتك من ليلتك في نهارك فإن الله عز وجل جعل الليل والنهار خلفا لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا .

قالوا وفعل الصحابة رضى الله عنهم يدل على هذا فإن ابن عباس كان يصليها يوما ويدعها عشرة ، وكان ابن عمر لا يصليها فإذا أتى مسجد قباء صلاها ، وكان يأتيه كل سبت . وقال سفيان عن منصور كانوا يكرهون أن يحافظوا عليها كالمكتوبة ويصلون ويدعون .

قالوا : ومن هذا الحديث الصحيح عن أنس : « أن رجلا من الأنصار كان ضحما فقال للنبي صلى الله عليه وسلم إني لا أستطيع أن أصلى معك فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما ودعاه إلى بيته ونضج له طرف حصير بماء فصلى عليه ركعتين ، قال أنس ما رأيته صلى الضحى غير ذلك اليوم » رواه البخارى .

ومن تأمل الأحاديث المرفوعة وآثار الصحابة وجدنا لاتدل إلا على هذا القول ، وأما أحاديث الرغبة فيها والوصية بها . فالصحيح منها كحديث أبى هريرة وأبى ذر لا يدل على أنها سنة راتبة لكل أحد ، وإنما أوصى أبى هريرة بذلك لأنه قد روى أن أبى هريرة كان يختار درس الحديث بالليل على الصلاة فأمره بالضحى بدلا من قيام الليل ، ولهذا أمره لاينام حتى يوتر ، ولم يأمر بذلك أبى بكر وعمر وسائر الصحابة .

وعامة أحاديث الباب في أسانيدھا مقال ، وبعضھا متقطع ، وبعضھا موضوع لا يحل الاحتجاج به كحديث يروى عن أنس مرفوعا : « من داوم على صلاة الضحى ولم يقطعها إلا عن علة كنت أنا وهو في زورق من نور في بحر من نور » وضعه زكريا بن دريد الكندى عن حميد . وأما حديث يعلى بن أشدق عن عبد الله ابن جراد : « عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى منكم صلاة الضحى فليصلها متعبدا ، فإن الرجل ليصلها السنة من الدهر ثم ينساها ويدعها فتحن إليه كما تحن الناقة على ولدها إذا فقدته » .

ويعجب للحاكم كيف يحتج بهذا وأمثاله ، فإنه يروى هذا الحديث في كتاب ألفه للضحى ، وهذه نسخة موضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يعنى نسخة يعلى بن الأشلق . . وقال ابن عدى روى يعلى بن الأشلق عن عمه عبد الله بن جراد عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة منكورة ، وهو وعمه غير معروفين ، وبلغنى عن أبي مسهر قال : قلت ليعلى بن الأشلق : ما سمع منك من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : جامع سفيان وموطأ مالك وشيئا من القوائد . وقال أبو حاتم بن حبان : لى يعلى عبد الله ابن جراد فلما كبر اجتمع عليه من لادين له فوضوا له شبا بماتى حديث فجعل يحدث بها وهو لا يدري ، وهو الذى قال له بعض مشايخ أصحابنا أى شىء سمعته من عبد الله بن جراد فقال : هذه النسخة وجامع سفيان لا تحل الرواية عنه بحال .

وكذلك حديث عمر بن صبيح عن مقاتل بن حبان حديث عائشة المتقدم « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى ثنتى عشرة ركعة » وهو حديث طويل ذكره الحاكم في صلاة الضحى وهو حديث موضوع المزمع به عمر بن صبيح . قال البخارى : حدثنى يحيى بن على بن جبير قال : سمعت عمر بن صبيح يقول : أنا وضعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عدى : منكر الحديث . وقال ابن حبان : يضع الحديث على الثقات . لا يحل كذب حديثه إلا على جهة التعجب منه . وقال الدارقطنى : متروك . وقال الأزدى : كذاب .

كذلك حديث عبدالعزيز بن إبان عن الثورى عن حجاج بن فرافصة عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعا « من حافظ على سبعة الضحى غفرت ذنوبه وإن كانت بعدد الجراد وأكثر من زبد البحر » ذكره الحاكم أيضا . وعبد العزيز هذا قال ابن نمير : هو كذاب . وقال يحيى : ليس بشىء كذاب خبيث يضع الحديث . وقال البخارى والنسائى والدارقطنى : متروك الحديث .

وكذلك حديث النحاس بن فهم عن شداد عن أبي هريرة يرفعه « من حافظ على سبعة الضحى غفرت ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر » والنحاس قال يحيى : ليس بشىء ، ضعيف . كان يروى عن عطاء عن ابن عباس أشياء منكورة . وقال النسائى : ضعيف . وقال ابن عدى : لا يساوى شيئا . وقال ابن حبان : كان يروى المناكير عن المشاهير . ويخالف الثقات ، لا يجوز الاحتجاج به . وقال الدارقطنى : مضطرب الحديث ، تركه يحيى القطان .

وأما حديث حميد بن حمر عن المقبرى عن أبي هريرة : « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا الحديث وقد تقدم . فحميد هذا ضعفه النسائى . ويحيى بن معين . ووثقه آخرون . وأنكر عليه بعض حديثه . وهو ممن لا يحتج به إذا انفرد والله أعلم .

وأما حديث محمد بن إسحاق عن موسى عن عبد الله بن المثنى عن أنس عن عمه ثمامة عن أنس يرفعه : « من صلى الضحى بنى الله له قصرا فى الجنة من ذهب » فن الأحاديث الغرائب . وقال الرمذى : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

وأما حديث نعم بن هبار : « ابن آدم لا تعجز لى عن أربع ركعات فى أول النهار أكفك آخره » .

وكذلك حديث أبي اللرداء . وأبى ذر فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : هذه الأربع عندى هى الفجر وستنها .



**فصل : في هدية صلى الله عليه وسلم في سجود الشكر**

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم وهدي أصحابه يجود الشكر عند تجلده نعمة تسرّ ، أو انقفاع نفقة كما في المسند عن أبي بكرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه أمر يسره خر لله ساجدا شكرا لله تعالى » وذكر ابن ماجه عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم بشر بحاجة فخر لله ساجدا » وذكر البيهقي بإسناد على شرط البخاري : « أن عليا رضي الله عنه لما كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم بإسلام همدان خر ساجدا ، ثم رفع رأسه فقال : السلام على همدان . السلام على همدان » وصدر الحديث في صحيح البخاري وهذا تمامه بإسناده عند البيهقي .

وفي المسند من حديث عبد الرحمن بن عوف : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد شكرا لما جاءه البشري من ربه أنه من صلى عليك صليت عليه ، ومن سلم عليك سلمت عليه » وفي سنن أبي داود من حديث سعد ابن أبي وقاص : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يديه فسأل الله ساعة ، ثم خر ساجدا ثلاث مرات ثم قال : إني سألت ربي وشقعت لأمتي فأعطاني ثلث أمتي فخررت ساجدا شكرا لربي ، ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فأعطاني الثلث الثاني ، فخررت ساجدا شكرا لربي. ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فأعطاني الثلث الآخر فخررت ساجدا لربي » . وسجد كعب بن مالك لما جاءته البشري بتوبة الله عليه . ذكره البخاري . وذكر أحمد عن علي عليه السلام : أنه سجد حين وجد ذا الندية في قتل الخوارج وذكر سعيد بن منصور أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه سجد حين جاءه قتل مسيلة .

**فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في مجود القرآن**

كان صلى الله عليه وسلم إذا مر بسجدة كبر وسجد ، وربما قال في سجوده : « سجد وجهي للذي خلقه وصوره ، وشق سمعوبصره ، بحوله وقوته » وربما قال : « اللهم احطط عني بها وزرا ، واكتب لي بها أجرا ، واجعلها لي عندك ذخرا ، وتقبلها مني كما تقبلها من عبدك داود » وذكرها أهل السنن .

ولم يذكر عنه أنه كان يكبر للرفع من هذا السجود، ولذلك لم يذكره الخرق ومقدمو الأصحاب ، ولا نقل فيه عنه تشهد ولا سلام البتة، وأنكر أحمد والشافعي رضي الله عنهما السلام فيه، فالمتصوِّص عن الشافعي : أنه لا تشهد فيه ولا سلام . وقال أحمد : أما التسليم فلا أدري ما هو . وهذا هو الصواب الذي لا ينبغي غيره .

وصبح عنه صلى الله عليه وسلم أنه يجحد في (الم تنزيل) وفي (ص) وفي (النجم) وفي (إذا السماء انشقت) وفي (اقرأ باسم ربك الذي خلق) ، وذكر أبو داود عن عمرو بن العاص : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأه خمس عشرة بجمعة منها ثلاث في المفضل ، وفي سورة الحج بجمعتان ، وأما حديث أبي البرداء : « يجحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة بجمعة ليس فيها من المفضل شيء : الأعراف ، والرعد ، والنحل ، وبني إسرائيل ، ومريم ، والحج ، وبجمعة الفرقان ، والنمل ، والسجدة ، وص » ، وبجمعة الخواصم ، فقال أبو داود روى أبو البرداء : عن النبي صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة بجمعة وإسناده واه .

وأما حديث ابن عباس رضي الله عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسجد في المقصل منذ تحول إلى المدينة » رواه أبو داود فهو حديث ضعيف في إسناده أبو قدامة الحارث بن عبيد لا ينجح بحديثه . قال الإمام أحمد : أبو قدامة مضطرب الحديث : وقال يحيى بن معين : ضعيف . وقال النسائي : صدوق عنده

مناكير . وقال أبو حاتم البستي : كان شيخا صالحا من كثير وهمه . وعلاه ابن القطان بمطر الوراق . قال : كان يشبهه في سوء الحفظ : محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى . وعيب على مسلم إخراج حديثه . انتهى كلامه . ولا عيب على مسلم في إخراج حديثه لأنه ينقث من أحاديث هذا الضرب ما يعلم أنه حفظه ، كما يطرح من أحاديث الثقة ما يعلم أنه غلط فيه فحفظ في هذا المقام من استدراك عليه إخراج جميع أحاديث الثقة ، ومن ضعف جميع حديث سبيء الحفظ ، فالأولى : طريقة الحاكم . وأمثاله ، والثانية : طريقة أبي محمد بن حزم وأشكاله . وطريقة مسلم هي طريقة أئمة هذا الشأن والله المستعان .

وقد صح عن أبي هريرة : « أنه سجد مع النبي صلى الله عليه وسلم في ( اقرأ باسم ربك الذي خلق ) وفي ( إذا السماء انشقت ) » وهو لما أسلم بعد مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بست سنين أوسع ، فلوتعارض الحديثان من كل وجه ، وتقوا ما في الصحة ، لتعين تقديم حديث أبي هريرة لأنه مثبت معه زيادة علم خفيت على ابن عباس ، فكيف وحديث أبي هريرة في غاية الصحة متفق على صحته ، وحديث ابن عباس فيه من الضعف ما فيه . والله أعلم .

فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الجمعة وذكر خصائص يومها

ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « نحن الآخرون الأولون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم ، فاختلفوا فيه فهدانا الله له ، والناس لنا فيه تبع ، اليهود غدا والنصارى بعد غد » وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه وحذيفة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت ، وللنصارى يوم الأحد ، فجاء الله بنا فهدانا ليوم الجمعة ، فجعل الجمعة والسبت والأحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة ، ونحن الآخرون من أهل الدنيا ، والأولون يوم القيامة ، والمقصى لهم قبل الخلاق » .

وفي المسند والسنن من حديث أوس بن أوس : عن النبي صلى الله عليه وسلم « من أفضل أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق الله آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه الصعقة ، فأكثروا على من الصلاة فيه ، فإن صلاتكم معروضة على » قالوا : يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ يعني قد بليت . قال : إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » ورواه الحاكم ، وابن حبان في صحيحهما .

وفي جامع الترمذى من حديث أبي هريرة : عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة إلا يوم الجمعة » قال حديث حسن صحيح . وصححه الحاكم . وفي صحيحه أيضا عن أبي هريرة مرفوعا : « سيد الأيام يوم الجمعة فيه خلق آدم ، وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة إلا يوم الجمعة » .

وروى مالك في الموطأ عن أبي هريرة مرفوعا : « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه أبط ، وفيه تيب عليه ، وفيه مات ، وفيه تقوم الساعة ، وما من دابة إلا وهي مصبخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققا من الساعة إلا الجن والإنس ، وفيها ساعة لا يصادفها عبد مسلم ، وهو يصلى وسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه » قال كعب : ذلك في كل سنة يوم . فقلت : لا بل كل جمعة ، فقرأ التوراة فقال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أبو هريرة : ثم لقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع

كعب قال : قد علمت أى ساعة هى . قلت : فأخبرنى بها . قال : هى آخر ساعة فى يوم الجمعة . فقلت : كيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلى » وتلك الساعة لا يصلى فيها ؟ فقال ابن سلام : ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم « من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو فى صلاة حتى يصلى » ؟ .

وفى صحيح ابن حبان مرفوعا : « لا تطلع الشمس على يوم خير من يوم الجمعة » .

وفى مسند الشافعى رضى الله عنه من حديث أنس بن مالك قال : « أتى جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرآة بيضاء فيها نكتة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ماهذه ؟ فقال : هذه يوم الجمعة ، فضلت بها أنت وأمتك والناس لكم فيها تبع اليهود والنصارى ، ولكم فيها خير ، وفيها ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بغير إلا استجيب له ، وهو عندنا يوم المزيّد . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا جبريل ما يوم المزيّد ؟ قال : إن ربك اتخذ فى القردوس واديا أفح فيه كتيب من مسك ، فإذا كان يوم الجمعة أنزل سبحانه ماشاء من ملائكته ، وحوله منابر من نور عليها مقاعد النبين ، وحف تلك المنابر بمنابر من ذهب مكللة بالياقوت والزبرجد ، عليها الشهداء والصديقون ، فجلسوا من ورائهم على تلك الكتب فيقول الله عز وجل : أنا ربكم قد صدقتكم وعدى فسلوني أعطكم . فيقولون : ربنا نسألك رضوانك . فيقول : قد رضى عنكم ولكم ما تمنيتم ولدى مزيّد . فهم يحبون يوم الجمعة بما يعطيهم فيه ربهم من الخير ، وهو اليوم الذى استوى فيه ربك تبارك وتعالى على العرش ، وفيه خلق آدم ، وفيه تقوم الساعة » رواه الشافعى عن إبراهيم بن محمد : حدثنى موسى بن عبيدة قال : حدثنى أبو الأزرع معاوية بن إسماعيل بن طلحة عن عبد الله بن عبيد عن عمير بن أنس ، ثم قال وأخبرنا إبراهيم . قال : حدثنى أبو عمران إبراهيم بن الجعد عن أنس شيئا به . وكان الشافعى رحمه الله حسن الرأى فى شيخه إبراهيم هذا ، لكن قال فيه الإمام أحمد رحمه الله : معزنى جهى قدرى كل بلاء فيه .

ورواه أبو أيمن الحكم بن نافع : حدثنا صفوان قال : قال أنس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتانى جبريل » فذكره . ورواه محمد بن شعيب عن عمرو بن غفرة عن أنس . ورواه أبو ظبية عن عثمان بن عمير عن أنس ، وجمع أبو بكر بن أبى داود طرقه .

وفى مسند أحمد من حديث على بن أبى طلحة عن أبى هريرة قال : قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : لأى شيء سمى يوم الجمعة ؟ قال : « لأن فيه طينة أبيك آدم ، وفيه الصعقة ، والبعثة ، وفيه البطشة ، وفى آخره ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها استجيب له » .

وقال الحسن بن سفيان النسوى فى مسنده : حدثنى أبو مروان هشام بن خالد الأزرق ، حدثنا الحسن بن يحيى الحشنى ، حدثنا عمر بن عبد الله مولى غفرة ، حدثنى أنس بن مالك قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أتانى جبرائيل وفى يده كهية المرأة البيضاء فيها نكتة سوداء فقلت : ماهذه يا جبريل ؟ فقال : هذه الجمعة بعثت بها إليك تكون عيدا لك ولأمتك من بعدك . فقلت : وما لنا فيها يا جبريل ؟ قال : لكم فيها خير كثير أنتم الآخرون السابقون يوم القيامة ، وفيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم يصلى يسأل الله شيئا إلا أعطاه . قلت فما هذه النكتة السوداء يا جبريل ؟ قال : هذه الساعة تكون فى يوم الجمعة ، وهو سيد الأيام ونحن نسميه عندنا يوم المزيّد . قلت : وما يوم المزيّد يا جبريل ؟ قال : ذلك بأن ربك اتخذ فى الجنة واديا أفح فيه من مسك أبيض ،

فإذا كان يوم الجمعة من أيام الآخرة هبط الرب عز وجل من عرشه إلى كرسیه ، ويحف الكرسي بمنابر من النور ، فيجلس عليها النبيون ، وتحف المنابر بكراسي من ذهب فيجلس عليها الصديقون والشهداء ، ويهبط أهل الغرف من غرفهم فيجلسون على كتيبان المسك لا يرون لأهل المنابر والكراسي فضلا في المجلس ، ثم يتبدى لهم ذو الجلال والإكرام تبارك وتعالى يقول : سلوني . فيقولون بأجمعهم : نسألك الرضى يارب . فيشهد لهم على الرضى . ثم يقول : سلوني . فيسألونه حتى تنتهى نعمة كل عبد منهم . قال : ثم يسعى عليهم بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ثم يرتفع الجبار من كرسیه إلى عرشه ، ويرتفع أهل الغرف إلى غرفهم ، وهى غرفة من لؤلؤة بيضاء أو ياقوتة حمراء أو زمردة خضراء ليس فيها فصم ولا وصم منورة فيها أنهارها . أو قال : مطردة متدلّية فيها ثمارها فيها أزواجها وخدمها ومساكنها . قال : فأهل الجنة يتباشرون في الجنة بيوم الجمعة كما يتباشرون أهل الدنيا بالمطر .

وقال ابن أبي الدنيا في كتاب صفة الجنة : حدثني أزهر بن مروان الرقاشي ، حدثني عبد الله بن عرادة الشيباني ، حدثنا القاسم بن الطيب عن الأعمش بن أبي وائل عن حذيفة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتاني جبريل وفي كفه امرأة كأحسن المراتى وأصوبها ، وإذا في وسطها لمعة سوداء . فقلت : ماهذه اللعة التي أرى فيها ؟ قال : هذه الجمعة . قلت : وما الجمعة ؟ قال : يوم من أيام ربك عظيم ، وسأخبرك بشرفه وفضله في الدنيا وما يرجى فيه لأهله ، وأخبرك باسمه في الآخرة ، فأما شرفه وفضله في الدنيا فإن الله عز وجل جمع فيه أمر الخلق ، وأما ما يرجى فيه لأهله فإن فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم أو أمة مسلمة يسأل الله تعالى فيها خيرا إلا أعطاهما إياه . وأما شرفه وفضله في الآخرة واسمه فإن الله تبارك وتعالى إذا صير أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار : جرت عليهم هذه الأيام وهذه الليالي ليس فيها ليل ولا نهار . فأعلم الله عز وجل مقدار ذلك وساعاته . فإذا كان يوم الجمعة حين يخرج أهل الجمعة إلى جمعهم نادى أهل الجنة مناديا : يا أهل الجنة اخرجوا إلى وادى المزيد ووادى المزيد لا يعلم سعة طوله وعرضه إلا الله : فيه كتيبان المسك رعوها في السماء . قال : فيخرج غلمان الأنبياء بمنابر من نور ويخرج غلمان المؤمنين بكراسي من ياقوت ، فإذا وضعت لهم ، وأخذ القوم بمجالسهم بعث الله عليهم ريحا تدعى المثيرة تثير ذلك المسك وتدخله من تحت ثيابهم ، وتخرجه في وجوههم وأشعارهم تلك الريح أعلم كيف تصنع بذلك المسك من امرأة أحدكم لو دفع إليها كل طيب على وجه الأرض . قال : ثم يوحى الله تبارك وتعالى إلى حملة عرشه ضعوه بين أظهرهم فيكون أول ما يسمعون منه : إلى يا عبادي الذين أطاعوني بالغيب ، ولم يروني وصدقوا برسلي . واتبعوا أمري ، سلوا فهذا يوم المزيد . فيجمعون على كلمة واحدة رضيانا عنك فارض عنا ، فيرجع الله إليهم : أن يا أهل الجنة إني لو لم أرض عنكم لم أسكنكم دارى فسلوني فهذا يوم المزيد . فيجمعون على كلمة واحدة : ياربنا وسجك نظر إليه . فيكشف تلك الحجب فيتجلى لهم عز وجل فيعشاهم من نوره شيء . لولا أنه قضى أن لا يخرقوا لاحترقوا لما يعشاهم من نوره . ثم يقال لهم : ارجعوا إلى منازلكم ، فيرجعون إلى منازلهم وقد أعطى كل واحد منهم الضعف على ما كانوا فيه ، فيرجعون إلى أزواجهم وقد خفوا عليهم وخفين عليهم بما غشيم من نوره ، فإذا رجعوا تراءى النور حتى يرجعوا إلى صورهم التي كانوا عليها . فتقول لهم أزواجهم : لقد خرجتم من عندنا على صورة ورجعتم على غيرها . فيقولون : ذلك لأن الله عز وجل تجلى لنا فنظرتنا منه . قال : وإنه والله ما أحاط به خلق ، ولكنه قد أراهم من عظمتهم وجلاله ما شاء أن يريهم . قال فذلك قولهم : فنظرتنا منه . قال : فهم يتقبلون في مسك الجنة ونعيمها

في كل سبعة أيام الضعيف على ما كانوا فيه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلذلك قوله تعالى : ( فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ) .

ورواه أبو نعيم في صفة الجنة من حديث عصمة بن محمد : حدثنا موسى بن عقبة عن أبي صالح عن أنس شيبا به . وذكر أبو نعيم في صفة الجنة من حديث السعدي عن المنهال عن أبي عبيدة عن عبد الله قال : « سارعوا إلى الجمعة في الدنيا ؛ فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة في كل جمعة على كتيب من كافور أبيض ، فيكونون بالقرب على قدر سرعتهم إلى الجمعة ويحدث لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رأوه قبل ذلك فيرجعون إلى أهلهم وقد أحدث لهم » .

### فصل : في مبدأ الجمعة

قال ابن إسحاق : حدثني محمد بن أبي أمامة بن سهل عن أبيه قال : حدثني عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : كنت قائد أي حين كف بصره فإذا خرجت به إلى الجمعة فسمع الأذان لها استغفر لأبي أمامة أسعد بن زرارة فكنيت حينئذ أسعد ذلك منه . قلت : إن عجزا أن لا أسأله عن هذا فخرجت به كما كنت أخرج ، فلما سمع الأذان للجمعة استغفر له . قلت : يا أبناه أرايت استغفارك لأسعد بن زرارة كلما سمعت الأذان يوم الجمعة ؟ قال : أي بني " كان أسعد أول من جمع منا بالمدينة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هدم من حرة بني بياضة في بقيع يقال له بقيع الخضعات ، قلت : فكيف كنتم يومئذ ؟ قال : أربعون رجلا . قال البيهقي : ومحمد بن إسحاق إذا ذكر سماعه من الرواية ، وكان الراوي ثقة استقام الإسناد . وهذا حديث حسن صحيح الإسناد انتهى .

قلت : وهذا كان مبدأ الجمعة . ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فأقام بقباء في بني عمرو بن عوف كما قاله ابن إسحاق يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، ويوم الخميس أسس مسجدهم ، ثم خرج يوم الجمعة فأدركته الجمعة في بني سالم بن عوف فصلاها في المسجد الذي في بطن الوادي ، وكانت أول جمعة صلاها بالمدينة ، وذلك قبل تأسيس مسجده . قال ابن إسحاق وكانت أول خطبة خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها بلغني عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، ونعوذ بالله أن تقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل ، إنه قام فيهم خطيبا فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : « أما بعد . أيها الناس : فقموا لأنفسكم تعلمن ، والله ليصقن أحدكم ثم ليدعن غنمه ليس لها راع ، ثم ليقولن له ربه ليس له ترجمان ولا حاجب يحجبه دونه ، ألم يأتك رسول فيأخذك ؟ وأنتيك مالا ، وأفضلت عليك ، فما قمعت لنفسك ؟ فليظنن يميننا وشمالا فلا يرى شيئا ثم لينظرن قدامه فلا يرى غير جهنم ، فمن استطاع أن يتقى بوجهه من النار ولو بشق من تمره فليفعل ، ومن لم يجد فبكلمة طيبة فإنها تجزى الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف . والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته » قال ابن إسحاق ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة أخرى فقال : « إن الحمد لله . أحده وأستعينه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، إن أحسن الحديث كتاب الله . قد أفصح من زينة الله في قلبه ، وأدخله في الإسلام بعد الكفر ، فاختاره على ما سواه من أحاديث الناس ، إنه أحسن الحديث وأبلغه ، أحبوا ما أحب الله ، أحبوا الله من كل قلوبكم ، ولا تملوا كلام الله وذكره ، ولا تنس عنه قلوبكم فإنه قد سباه خيرته من الأعمال والصالح من الحديث ، ومن كل ما أوتي الناس الحلال والحرام ، فاعبدوا الله ولا تشرکوا به

شيئا واتقوه حتى تقاته ، وأصدقوا الله صالح ما تقولون بأفواهكم ، وتحابوا بروح الله بينكم ، إن الله يغضب أن ينكت عهده والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وقد تقدم طرف من خطبته عليه الصلاة والسلام عند ذكر هديه في الخطب .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم تعظيم هذا اليوم وتشريفه وتخصيصه بعبادات يختص بها عن غيره ، وقد اختلف العلماء هل هو أفضل أم يوم عرفة ؟ على قولين هما وجهان لأصحاب الشافعي .

وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ في فجره بسورتي ( الم تنزيل - و- هل أتى على الإنسان ) ويظن كثير من لاعلم عنده أن المراد تخصيص هذه الصلاة بسجدة زائدة ، ويسمونها سجدة الجمعة ، وإذا لم يقرأ أحدهم هذه السورة استحب قراءة سورة أخرى فيها سجدة ، ولهذا كره من كره من الأئمة المداومة على قراءة هذه السورة في فجر الجمعة دفعا لتوهم الجاهلين .

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هاتين السورتين في فجر الجمعة لأنهما تضممتا ما كان ويكون في يومها ، فإنهما اشتملتا على خلق آدم - وعلى ذكر المعاد ، وحشر العباد وذلك يكون يوم الجمعة . وكأن في قراءتهما في هذا اليوم تذكرياً للأمة بما كان فيه ويكون ، والسجدة جاءت تبعا ليست مقصودة حتى يقصد المصلي قراءتها حيث اتفقت ، فهذه خاصة من خواص يوم الجمعة .

الخاصة الثانية : استحباب كثرة الصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وفي ليلته لقوله صلى الله عليه وسلم : « أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة وليلة الجمعة » ورسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الأنام ، ويوم الجمعة سيد الأيام ، فالصلاة عليه في هذا اليوم مزية ليست لغيره ، مع حكمة أخرى وهي أن كل خير نالته أمته في الدنيا والآخرة فلأنها نالته على يده ، فجمع الله لأمته به بين خيرى الدنيا والآخرة ، فأعظم كرامة تحصل لهم فلأنما تحصل يوم الجمعة ، فإن فيه بعثهم إلى منازلهم وقصورهم في الجنة ، وهو يوم المزيد لهم إذا دخلوا الجنة ، وهو عيد لهم في الدنيا ، ويوم فيه يسعفهم الله تعالى بطلباتهم وحوائجهم ، ولا يرد سائلهم . وهذا كله إنما عرفوه وحصل لهم بسببه وعلى يده ، فمن شكره وحمده وأداء القليل من حقه صلى الله عليه وسلم أن يكثر من الصلاة عليه في هذا اليوم وليلته .

الخاصة الثالثة : صلاة الجمعة التي هي من أكده فروض الإسلام : ومن أعظم مجامع المسلمين ، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفضله سوى مجمع عرفة . ومن تركها تهاونا بها طبع الله على قلبه ، وقرب أهل الجنة يوم القيامة وسبقهم إلى الزيارة يوم المزيد ، بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيرهم .

الخاصة الرابعة : الأمر بالاغتسال في يومها ، وهو أمر مؤكد جدا ووجوبه أقوى من وجوب الوتر ، وقراءة البسمة في الصلاة . ووجوب الوضوء من مس النساء ، ووجوب الوضوء من مس الذكر ، ووجوب الوضوء من التمهقة في الصلاة ، ووجوب الوضوء من الرعاف والحجامة والتي ، ووجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير ، ووجوب القراءة على المأموم . وللناس في وجوبه ثلاثة أقوال : النفي والإثبات والتفصيل بين من به راحة يحتاج إلى إلزائها ، فيجب عليه ، ومن هو مستغن عنه فيستحب له . والثالثة لأصحاب أحمد .

الخاصة الخامسة : التطيب فيه ، وهو فضل من التطيب في غيره من أيام الأسبوع .

الخاصة السادسة : السواك فيه ، وله مزية على السواك في غيره .

الخاصة السابعة : التذكير للصلاة .

الخاصة الثامنة : أن يشتغل بالصلاة والذكر والقراءة حتى يخرج الإمام .

الخاصة التاسعة : الإنصات للخطبة إذا سمعها وجوبا في أصح القولين ، فإن تركه كان لاغيا ، ومن لغى

فلا جمعة له . وفي المسند مرفوعا : « والذي يقول لصاحبه أنصت فلا جمعة له » .

الخاصة العاشرة : قراءة سورة الكهف في يومها . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة

الكهف يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه إلى عنان السماء يضيء به يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين » وذكره سعيد بن منصور من قول أبي سعيد الخدري وهو أشبه .

الحادية عشرة : أنه لا يكره فعل الصلاة فيه وقت الزوال عند الشافعي رضي الله عنه . ومن وافقه ، وهو

اختيار شيخنا أبي العباس بن تيمية . ولم يكن اعتياده على حديث ليث عن مجاهد عن أبي الخليل عن أبي قتادة

عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة . وقال : إن جهنم تسجر إلا يوم

الجمعة » وإنما كان اعتياده على أن من جاء إلى الجمعة يستحب له أن يصلي حتى يخرج الإمام . وفي الحديث

الصحيح : « لا يغتسل رجل يوم الجمعة فيتطهر ما استطاع من طهر ، ويدهن من دهن ، أو يمس من طيب

بيته ، ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ، ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة

الأخرى » رواه البخاري . فتدبه إلى الصلاة ما كتب له ولم يمنعه عنها إلا في وقت خروج الإمام ، ولهذا

قال غير واحد من السلف ، منهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه . وتبعه عليه الإمام أحمد بن حنبل : خروج

الإمام بمنع الصلاة وخطبته تمنع الكلام ، فجعلوا المانع من الصلاة خروج الإمام لا انتصاف النهار .

وأبضا فإن الناس يكونون في المسجد تحت السقوف ولا يشعرون بوقت الزوال ، والرجل يكون متشاغلا

بالصلاة لا يدري بوقت الزوال ولا يمكنه أن يخرج ويتخطى رقاب الناس ، وينظر إلى الشمس ويرجع ، ولا

يشعر له ذلك . وحديث أبي قتادة هذا قال أبو داود : هو مرسل لأن أبا الخليل لم يسمع من أبي قتادة . والمرسل

إذا اتصل به عمل وعضده قياس أو قول صحابي ، أو كان مرسله معروفا باختيار الشيوخ ورغبته عن الرواية عن

الضعفاء والمروكين ونحو ذلك مما يقتضى قوته عمل به . وأبضا فقد يعضده شواهد أخر منها ما ذكره الشافعي

في كتابه فقال : روى عن إسماعيل بن عبد الله عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة : « أن النبي صلى الله عليه

وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة » هكذا رواه في كتاب اختلاف

الحديث . ورواه في كتاب الجمعة .

حدثنا إبراهيم بن محمد عن إسحق ورواه أبو خالد الأحمر عن شيخ من أهل المدينة يقال له عبد الله بن سعيد

المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقد رواه البيهقي في المعرفة من حديث عطاء بن عجلان

عن أبي نضرة عن أبي سعيد وأبي هريرة قالا : « كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن الصلاة نصف النهار

إلا يوم الجمعة » ولكن إسناده فيه من لا يحتج به .

قال البيهقي: ولكن إذا انضمت هذه الأحاديث إلى حديث أبي قتادة . أحدثت بعض القوة . قال الشافعي : من شأن الناس الهجر إلى الجمعة ، والصلاة إلى خروج الإمام . قال البيهقي : والذي أشار إليه الشافعي موجود في الأحاديث الصحيحة وهو : أن النبي صلى الله عليه وسلم رغب في التبكير إلى الجمعة ، وفي الصلاة إلى خروج الإمام من غير استثناء . وذلك موافق هذه الأحاديث التي أبيحت فيها الصلاة نصف النهار يوم الجمعة . وروينا الرخصة في ذلك عن عطاء والحسن ومكحول .

قلت : اختلف الناس في كراهة الصلاة نصف النهار على ثلاثة أقوال : أحدها : أنه ليس وقت كراهة بحال ، وهو مذهب مالك رحمه الله . الثاني : وقت كراهة في يوم الجمعة وغيرها ، وهو مذهب أبي حنيفة ، والمشهور من مذهب أحمد . والثالث : أنه وقت كراهة إلا يوم الجمعة ، فليس وقت كراهة ، وهذا مذهب الشافعي رحمه الله تعالى .

الثانية عشرة : قراءة سورة ( الجمعة . والمنافقين ، أو سبح ، والفاشية ) في صلاة الجمعة ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأهن في الجمعة ذكره مسلم في صحيحه . وفيه أيضا أنه صلى الله عليه وسلم : كان يقرأ فيها ب(الجمعة) ، - هل أنك حديث الفاشية ) وثبت عنه ذلك كله ، ولا يستحب أن يقرأ من كل سورة بعضها ، أو يقرأ أحدهما في الركعتين ، فإنه خلاف السنة : وجهال الأئمة يداومون على ذلك .

الثالثة عشرة : أنه يوم عيد متكرر في الأسبوع ، وقد روى أبو عبد الله بن ماجة في سننه من حديث أبي لبيبة بن عبد المنذر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن يوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها عند الله وهو أعظم عند الله من يوم الأضحى ، ويوم الفطر ، فيه خمس خلل : خلق الله فيه آدم ، وأهبط فيه آدم إلى الأرض ، وفيه توفي آدم . وفيه ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا إلا أعطاه ما لم يسأل حراما ، وفيه تقوم الساعة . ما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا رياح ولا جبال ولا شجر إلا وهن يشفقن من يوم الجمعة » .

الرابعة عشرة : أنه يستحب أن يلبس فيه أحسن الثياب التي يقدّر عليها ، فقد روى الإمام أحمد في مسنده من حديث أبي أيوب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب إن كان له ، ولبس من أحسن ثيابه ، ثم خرج وعليه السكينة حتى يأتي المسجد ، ثم يركع إن بدا له ، ولم يؤذ أحدا ، ثم أنصت إذا خرج إمامه حتى يصلّي كانت كفارة لما بينهما » وفي سنن أبي داود عن عبد الله ابن سلام : أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر في يوم الجمعة : « ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته » وفي سنن ابن ماجة عن عائشة رضي الله عنها : « أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم الجمعة فرأى عليهم ثياب التمار . فقال : ما على أحدكم إن وجد سعة أن يتخذ ثوبين لجمعة سوى ثوبي مهنته » .

الخامسة عشرة : أنه يستحب فيه تجمير المسجد ، فقد ذكر سعيد بن منصور عن نعيم بن عبد الله المجرم : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر أن يحمر مسجد المدينة كل جمعة حين يتصف النهار . قلت : ولذلك سمى نعيم المجرم .

السادسة عشرة : أنه لا يجوز السفر في يومها لمن تلزمه الجمعة قبل فعلها بعد دخول وقتها ، وأما قبله فللعلماء ثلاثة أقوال : وهي روايات منصوبات عن أحمد . أحدها : لا يجوز . والثاني : يجوز . والثالث : يجوز للجهاد خاصة .



وأما مذهب الشافعي رحمه الله فيحرم عنه إنشاء السفر يوم الجمعة بعد الزوال، ولم في سفر الطاعة وجهان أحدهما: تحريمه، وهو اختيار النووي. والثاني: جوازه وهو اختيار الرافعي، وأما السفر قبل الزوال فللشافعي فيه قولان: القديم جوازه. والجديد أنه كالسفر بعد الزوال.

وأما مذهب مالك فقال صاحب التفریع: ولا يسافر أحد يوم الجمعة بعد الزوال حتى تصلي الجمعة، ولا بأس أن يسافر قبل الزوال، والاختيار أن لا يسافر إذا طلع الفجر وهو حاضر حتى يصلي الجمعة.

وذهب أبو حنيفة إلى جواز السفر مطلقا، وقد روى الدارقطني في الأفراد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من سافر من دار لإقامته يوم الجمعة دعت عليه الملائكة أن لا يصحب في سفره» وهو من حديث ابن لهيعة. وفي مسند الإمام أحمد من حديث الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال: «بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية، فوافق ذلك يوم الجمعة قال: ففدا أصحابه. وقال: أتختلف وأصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أحقهم. فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال: مامعك أن تغدو مع أصحابك؟ فقال: أردت أن أصلي معك ثم أحقهم. فقال: لو أنفقت ما في الأرض ما أدركت فضل غدوتهم» وأعل هذا الحديث بأن الحكم لم يسمع من مقسم، هذا إذا لم يخف المسافر فوت رفقته، فإن خاف فوت رفقته وانقطاعه بعدهم جاز له السفر مطلقا لأن هذا عند يسقط الجمعة والجماعة، ولعل ما روى عن الأوزاعي بأنه سئل عن مسافر سمع أذان الجمعة وقد أسرج دابته فقال: يفيض على سفره، محمول على هذا، وكذلك قول ابن عمر رضي الله عنه: الجمعة لا تجب عن السفر، وإن كان مرادهم جواز السفر مطلقا فهي مسألة نزاع، والدليل هو الفاضل. على أن عبد الرزاق قد روى في مصنفه عن معمر عن خالد الحذاء عن ابن سيرين أو غيره: أن عمر بن الخطاب رأى رجلا عليه ثياب السفر بعد ما قضى الجمعة فقال: ما شأنك؟ قال: أردت سفرا فكرهت أن أخرج حتى أصلي. فقال عمر: إن الجمعة لا تمتنعك السفر ما لم يحضر وقتها. فهذا قول من يمنع السفر بعد الزوال، ولا يمنع منه قبله. وذكره عبد الرزاق أيضا عن الثوري عن الأسود بن قيس عن أبيه قال: «أبصر عمر بن الخطاب رجلا عليه هيئة السفر. وقال الرجل: إن اليوم يوم جمعة فلولا ذلك لخرجت. فقال عمر: إن الجمعة لا تجب مسافرا فخرج ما لم يحضر الرواح.

وذكر أيضا عن الثوري عن ابن ذؤيب عن صالح بن دينار عن الزهري قال: «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مسافرا يوم الجمعة ضحى قبل الصلاة» وذكر عن معمر قال: سألت يحيى بن أبي كثير هل يخرج الرجل يوم الجمعة؟ فكرهه فجعلت أحدثه بالرخصة فيه. فقال لي: قلما يخرج رجل في يوم الجمعة إلا رأى ما يكرهه لو نظرت في ذلك وجدته كذلك.

وذكر ابن المبارك عن الأوزاعي عن حسان بن أبي عطية قال: إذا سافر الرجل يوم الجمعة دعا عليه التها أن لا يعان على حاجته، ولا يصاحب في سفره. وذكر الأوزاعي عن ابن المسيب أنه قال: السفر يوم الجمعة بعد الصلاة. قال ابن جريج: قلت لعطاء: أبلغك أنه كان يقال إذا أمسى في قرية جماعة من ليلة الجمعة فلا يذهب حتى يجمع. قال: إن ذلك ليكره. قلت: فمن يوم الخميس. قال: لا ذلك النهار فلا يصبره.

السابعة عشرة: أن لما شئ إلى الجمعة بكل خطوة أجر سنة صيامها وقيامها، قال عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابه عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من غسل واغتسل يوم الجمعة وبكر وابتكر ، ودنا من الإمام فأنصت له بكل خطوة بخطوها صيام سنة وقيامها ، وذلك على الله يسير » ورواه الإمام أحمد في مسنده . قال الإمام أحمد : غسل بالتشديد بجامع أهله . وكذلك فسرهم وكعب .

الثامنة عشرة : أنه يوم تكفير السيئات ؛ فقد روى الإمام أحمد في مسنده عن سليمان قال : « قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتدري ما يوم الجمعة ؟ قلت : هو اليوم الذي جمع الله فيه أبائكم آدم ؛ ولكنني أدري ما يوم الجمعة . لا يظهر الرجل فيحسن طهوره ، ثم يأتي الجمعة فينصت ، حتى يقضى الإمام صلاته إلا كانت كفارة لما بينه وبين الجمعة المقبلة ما اجتنبت المقتله » وفي المسند أيضا من حديث عطاء الخراساني عن نيشة الحلبي : أنه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن المسلم إذا اغتسل يوم الجمعة ثم أقبل المسجد لا يؤذى أحدا فإن لم يجد الإمام خرج صلى ما بدا له ، وإن وجد الإمام خرج وجلس ، واستمع وأنصت حتى يقضى الإمام جمعة غفر له ، وإن لم يغفر له في جمعة تلك ذنوبه كلها تكون كفارة للجمعة التي تليها .

وفي صحيح البخاري عن سلمان قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ، ويدهن من دهنه ، أو يمس من طيب بيته ، ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ، ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى » وفي مسند أحمد من حديث النرداء قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من اغتسل يوم الجمعة ثم لبس ثيابه ، ومس طيبا إن كان عنده ، ثم مشى إلى الجمعة وعليه السكينة ، ولم يتخط أحدا ، ولم يؤذ ، وركع ما قضى له ، ثم انتظر حتى ينصرف الإمام غفر له ما بين الجمعتين » .

التاسعة عشرة : أن جهنم تسجر كل يوم إلا يوم الجمعة . وقد تقدم حديث أبي قتادة في ذلك ، وسر ذلك والله أعلم : أنه أفضل الأيام عند الله ، ويقع فيه من الطاعات والعبادات والدعوات والابتهاال إلى الله سبحانه وتعالى ما يمنع من تسجر جهنم فيه ، ولذلك تكون معاصي أهل الإيمان فيه أقل من معاصيهم في غيره ، حتى إن أهل الفجور ليمتنعون فيه مما لا يمتنعون منه في يوم السبت وغيره . وهذا الحديث الظاهر منه أن المراد بسجر جهنم في الدنيا وأنها توقد كل يوم إلا يوم الجمعة ، وأما يوم القيامة فإنه لا يقر عذابها ولا يخفف عن أهلها الذين هم أهلها يوما من الأيام ، ولذلك يدعون الخزنة أن يدعوا ربهم فيخفف عنهم يوما من العذاب فلا يجيبونهم إلى ذلك .

العشرون : أن فيه ساعة الإجابة وهي الساعة التي لا يسأل الله فيها شيئا إلا أعطاه . ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن في الجمعة لساعة لا يوافها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه » . وقال نيده يقللها .

وفي المسند من حديث أبي ليابة المنفري : « عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : سيد الأيام يوم الجمعة وأعظمها عند الله . وأعظم عند الله من يوم الفطر ويوم الأضحى ، وفيه خمس خصال : خلق الله فيها آدم ، وأعطى فيها آدم إلى الأرض ، وفيه توفي الله عز وجل آدم ، وفيه ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا إلا آتاه الله إياه مالم يسأل حراما . وفيه تقوم الساعة : ما من ملك مقرب ولا أرض ولا رياح ولا بحر ولا جبال ولا شجر إلا وهن يشفقن من يوم الجمعة » .

فصل : في استجابة الدعاء في ساعة من يوم الجمعة .

وقد اختلف الناس في هذه الساعة هل هي باقية أو قد رفعت ؟ على قولين . حكاهما ابن عبد البر وغيره .  
والذين قالوا : هي باقية ولم ترفع اختلفوا هل هي في وقت من اليوم بعينه أم هي غير معينة ؟ على قولين . ثم  
اختلف من قال : بعدم تعيينها هل هي تنقل في ساعات اليوم أو لا ؟ على قولين أيضا . والذين قالوا : بتعيينها  
اختلفوا على أحد عشر قولاً .

قال ابن المنذر روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : هي من طلوع الصبح إلى طلوع الشمس ،  
وبعد صلاة العصر إلى غروب الشمس .

الثاني : أنها عند الزوال ، ذكره ابن المنذر عن الحسن البصري وأبي العالية .

الثالث : أنها إذا أذن المؤذن بصلاة الجمعة قال ابن المنذر روي ذلك عن عائشة رضي الله عنها .

الرابع : أنها إذا جلس الإمام على المنبر يخطب حتى يفرغ ، قال ابن المنذر : روي عنه عن الحسن البصري .

الخامس : قاله أبو بردة هي الساعة التي اختار الله وقتها للصلاة .

السادس : قاله أبو السوار العنوي . وقال : كانوا يرون أن الدعاء يستجاب ما بين زوال الشمس إلى أن  
تدخل الصلاة .

السابع : قاله أبو ذر أنها ما بين أن ترتفع الشمس شبرا إلى ذراع .

الثامن : أنها ما بين العصر إلى غروب الشمس . قاله أبو هريرة وعطاء وعبد الله بن سلام وطاوس حكى  
ذلك كله ابن المنذر .

التاسع : أنها آخر ساعة بعد العصر . وهو قول أحمد وجهود الصحابة والتابعين .

العاشر : أنها من حين خروج الإمام إلى فراغ الصلاة حكاها النووي وغيره .

الحادي عشر : أنها الساعة الثالثة من النهار حكاها صاحب المغني فيه . وقال كعب : لو قسم الإنسان الجمعة  
في جمع أتى على تلك الساعة . وقال عمر : إن طلب حاجة في يوم ليسر .

وأرجح هذه الأقوال قولان تضمنتهما الأحاديث الثابتة وأحدهما أرجح من الآخر . الأول : أنها من  
جلوس الإمام إلى انقضاء الصلاة . وحجة هذا القول ما روى مسلم في صحيحه من حديث أبي بردة بن أبي موسى  
أن عبد الله بن عمر قال له : « سمعت أباك يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن ساعة الجمعة شيئا ؟  
قال : نعم . سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن يقضي  
الصلاة » وروى ابن ماجه والترمذي من حديث عمرو بن عوف المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن  
في الجمعة ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا إلا أنه الله إياه . قالوا : يا رسول الله أية ساعة هي ؟ قال : حين تقام  
الصلاة إلى الانصراف منها » والقول الثاني : أنها بعد العصر . وهذا أرجح القولين وهو قول عبد الله بن سلام  
وأبي هريرة والإمام أحمد وخلق وحجة هذا القول ما رواه أحمد في مسنده من حديث أبي سعيد وأبي هريرة :  
« أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا إلا أعطاه إياه  
وهي بعد العصر » وروى أبو داود والنسائي عن جابر : « عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الجمعة اثنتا عشرة

ساعة فيها ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله فيها شيئاً إلا أعطاه فالتسوها آخر ساعة بعد العصر» وروى سعيد بن منصور في سننه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن : « أن ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمعوا فتناكروا الساعة التي في يوم الجمعة ففترقوا ولم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة » وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله ابن سلام قال : « قلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجالس لنا لنجد في كتاب الله يعني التوراة في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يصلي يسأل الله عز وجل شيئاً إلا قضى الله له حاجته . قال عبد الله : فأشار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بعض ساعة قلت : صدقت يا رسول الله أو بعض ساعة . قلت : أي ساعة هي ؟ قال : هي آخر ساعة من ساعات النهار . قلت : إنها ليست ساعة صلاة . قال : بلى إن العبد المؤمن إذا صلى ثم جلس لا يجلسه إلا الصلاة فهو في صلاة » .

وفي مسند أحمد من حديث أبي هريرة قال : « قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : لأي شيء سمي يوم الجمعة ؟ قال : لأن فيه طيبة أبلىك آدم ، وفيها الصعقة والبعة ، وفيها البطشة ، وفي آخر ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها استجيب له » .

وفي سنن أبي داود والترمذي والنسائي من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه أهبط . وفيه تيب عليه . وفيه مات ، وفيه تقوم الساعة ، وما من دابة إلا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققاً من الساعة إلا الجن والإنس ، وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله عز وجل حاجة إلا أعطاه إياها » قال كعب : ذلك في كل سنة يوم . فقلت : بل في كل جمعة . قال : فقرأ كعب التوراة فقال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أبو هريرة : فلقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع كعب . فقال عبد الله بن سلام : وقد علمت أي ساعة هي . قال أبو هريرة : فقلت : أخبرني بها . فقال عبد الله بن سلام : هي آخر ساعة من يوم الجمعة . فقلت : كيف هي آخر ساعة من يوم الجمعة ؟ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم ، وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها . فقال عبد الله بن سلام : ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي ؟ قال : فقلت : بلى فقال : هو ذلك » قال الترمذي حديث حسن صحيح ، وفي الصحيحين بعضه .

وأما من قال : إنها من حين يفتح الإمام الخطبة إلى فراغه من الصلاة فاحتج بما رواه مسلم في صحيحه عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال : « قال عبد الله بن عمر : سمعت أباك يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن ساعة الجمعة ؟ قال : قلت : نعم سمعته يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن يقضى الصلاة » وأما من قال : هي ساعة الصلاة فاحتج بما رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمرو بن عوف المزني قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن في الجمعة لساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئاً إلا آتاه الله إياه . قالوا : يا رسول الله أية ساعة ؟ قال : حين تقام الصلاة إلى الانصراف منها » ولكن هذا الحديث ضعيف . قال أبو عمر بن عبد البر : هو حديث لم يروه فيها علمت إلا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده ، وليس هو ممن يخرج بحديثه .

وقد روى روح بن عباد عن عوف بن معاوية بن قرة عن أبي بردة عن أبي موسى أنه قال لعبد الله بن عمر :  
 هي الساعة التي يخرج فيها الإمام إلى أن يقضى الصلاة . فقال ابن عمر : أصاب الله بك .

وروى عبد الرحمن بن حنبل عن أبي ذر : أن امرأته سألته عن الساعة التي يستجاب فيها يوم الجمعة للعبد  
 المؤمن ، فقال لها : هي مع رفع الشمس بيسر ، فإن سألتني بعدها فأنت طالتي . واحتج هؤلاء أيضا بقوله  
 في حديث أبي هريرة : « وهو قائم يضيء » وبعد العصر لأصلاة في ذلك الوقت ، والأخذ بظاهر الحديث  
 أولى . قال أبو عمر : يحتاج أيضا من ذهب إلى هذا بحديث علي « عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه قال : إذا  
 زالت الشمس ، وفاءت الأفياء ، وراحت الأرواح فاطلبوا إلى الله حوائجكم ، فإنها ساعة الأوابين ، ثم تلا  
 ( إنه كان للأوابين غفورا ) .

وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : الساعة التي تذكر يوم الجمعة ما بين صلاة  
 العصر إلى غروب الشمس ، وكان سعيد بن جبير إذا صلى العصر لم يكلم أحدا حتى تغرب الشمس ، وهذا هو  
 قول أكثر السلف وعليه أكثر الأحاديث ويليهِ القول بأنها ساعة الصلاة وبقية الأقوال لأدليل عليها . وعندى  
 أن ساعة الصلاة يرجى فيها الإجابة أيضا . فكلهما ساعة إجابة . وإن كانت الساعة المخصوصة هي آخر  
 ساعة بعد العصر ، فهي ساعة معينة من اليوم لاتتقدم ولا تتأخر ، وأما ساعة الصلاة فتابعة للصلاة تقدمت  
 أو تأخرت ، لأن لاجتماع المسلمين وصلاتهم وتضرعهم وابتهاهم إلى الله تعالى تأثيرا في الإجابة ، فساهة  
 اجتماعهم ساعة ترجى فيها الإجابة وعلى هذا تنفق الأحاديث كلها . ويكون النبي صلى الله عليه وسلم قد حضر  
 أمته على الدعاء والابتها إلى الله تعالى في هاتين الساعتين . ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « وقد سئل عن  
 المسجد الذي أسس على التقوى . فقال : هو مسجدكم هذا . وأشار إلى مسجد المدينة » وهذا لا يبنى أن يكون  
 مسجد قباء الذي زلت فيه الآية مؤسسا على التقوى كل منهما مؤسس على التقوى ، فكذلك قوله في ساعة  
 الجمعة هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تنقضي الصلاة لا ينافي قوله في الحديث الآخر « فاتمسوها آخر ساعة  
 بعد العصر » ويشبه هذا في الأسماء قوله صلى الله عليه وسلم : « ماتعدون الرقوب فيكم ؟ قالوا : من لم يولد له .  
 قال : الرقوب من لم يقدم من ولده شيئا » فأخبر أن هذا هو الرقوب إذ لم يحصل له من ولده من الأجر ما حصل  
 لمن قدم منهم فوطا ، وهذا لا ينافي أن يسمى من لم يولد له رقوبا ، ومثله قوله صلى الله عليه وسلم : « ماتعدون  
 المجلس فيكم ؟ قالوا : من لا درهم له ولا متاع . قال : المجلس من يأتي يوم القيامة بحسنات أمثال الجبال ويأتي  
 وقد لطم هذا ، وضرب هذا ، وسفك دم هذا ، فيأخذ هذا من حسناته ، وهذا من حسناته » الحديث . ومثله  
 قوله : « ليس للمسكين بهذا الطواف الذي ترده القمة والقمتان ، والتمرّة والتمرتان ، ولكن المسكين الذي  
 لا يسأل الناس ولا يفتنن له ، فيصدق عليه » .

وهذه الساعة هي آخر ساعة بعد العصر يعظمها جميع أهل الملل ، وعند أهل الكتاب هي ساعة الإجابة  
 وهذا مما لا غرض لهم في تبديله وتحريفه وقد اعترف به مؤمنهم . وأما من قال بتقلها فرام الجمع بذلك بين  
 الأحاديث ، كما قيل ذلك في ليلة القدر ، وهذا ليس بقوى . فإن ليلة القدر قد قال فيها النبي صلى الله عليه  
 وسلم : « فاتمسوها في خامسه تبتى ، في سادسه تبتى ، في سابعه تبتى ، في تاسعه تبتى » ولم يسم مثل ذلك في  
 ساعة الجمعة . وأيضا : فالأحاديث التي في ليلة القدر ليس فيها حديث صريح بأنها ليلة كذا وكذا بخلاف  
 أحاديث ساعة الجمعة فظهر الفرق بينهما .

وما هو من قال : إنها رُفعت فهو نظير قول من قال إنها رُفعت ليلة القدر . وهذا القائل إن أراد أنها كانت معلومة فرفع علمها عن الأمة فيقال له : لم يرفع علمها عن كل الأمة وإن رفع عن بعضهم ، وإن أراد أن حقيقتها وكونها ساعة إجابة رُفعت فقول باطل يخالف للأحاديث الصحيحة الصريحة فلا يؤول عليه ، والله أعلم :  
الحادية والعشرون أن فيه صلاة الجمعة التي خصت بين سائر الصلوات المفروضة بخصائص لا توجد في غيرها من الاجتماع والعدد المخصوصات ، واشتراط الإقامة والاستيطان ، والجهر بالقراءة ، وقد جاء من التشديد فيها ما لم يأت نظيره إلا في صلاة العصر .

#### فصل : في إثم تارك الجمعة

في السنن الأربعة من حديث أبي الجعد الضمري وكانت له حصة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من ترك ثلاث جمع هأونا طبع الله على قلبه » قال الترمذي حديث حسن . وسألت محمد عن اسم أبي الجعد الضمري فقال : لم يعرف اسمه . وقال : لا أعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا هذا الحديث .  
وقد جاء في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم الأمر لمن تركها أن يتصدق بدinar فإن لم يجد فنصف دينار . ورواه أبو داود والنسائي من رواية قدامة بن وبرة عن سمرة بن جندب . ولكن قال أحمد : قدامة بن وبرة لا يعرف . وقال يحيى بن معين : ثقة . وحكى عن البخاري أنه لا يصح سماعه من سمرة .

وأجمع المسلمون على أن الجمعة فرض عين إلا قولاً يحكى عن الشافعي : أنها فرض كفاية . وهذا غلط عليه منشؤه أنه قال : وأما صلاة العيد فتجب على كل من تجب عليه صلاة الجمعة . فظن هذا القائل أن العيد لما كانت فرض كفاية كانت الجمعة كذلك ، وهذا فاسد بل هذا نص من الشافعي أن العيد واجب على الجميع ، وهذا يتحمل أمرين . أحدهما : أن يكون فرض عين كالجمعة وأن يكون فرض كفاية فإن فرض الكفاية يجب على الجميع كفرض الأعيان سواء ، وإنما يختلفان بسقوطه عن البعض بعد وجوبه بفعل الآخرين .

الثانية والعشرون : أن فيه الخطية التي يقصد بها الثناء على الله وتمجيده ، والشهادة له بالوحدانية ، ولرسوله صلى الله عليه وسلم بالرسالة ، وتذكير العباد بأيامه ، وتحذيرهم من بأسه وتقمته ، ووصيتهم بما يقرهم إليه وإلى جنانه ، ونهيمهم عما يقرهم من خطئه وناره . فهذا هو مقصود الخطية والاجتماع لها .

الثالثة والعشرون : أنه اليوم الذي يستحب أن يتفرغ فيه للعبادة ، وله على سائر الأيام مزية بأنواع العبادات واجبة ومستحبة . فالله سبحانه جعل لأهل كل ملة يوماً يتفرغون فيه للعبادة ، ويتخلون فيه عن أشغال الدنيا ، فيوم الجمعة يوم عبادة ، وهو في الأيام كشمس رمضان في الشهور ، وساعة الإجابة فيه كلية القدر في رمضان ، ولهذا من صح له يوم جمعة وسلم . سلمت له سائر جمعه ، ومن صح له رمضان وسلم . سلمت له سائر سنته ، ومن صح له حجة وسلمت له صح له سائر عمره ، فيوم الجمعة ميزان الأسبوع ، ورمضان ميزان العام ، والحج ميزان العمر . وبالله التوفيق .

#### فصل : في التذكير للجمعة

الرابعة والعشرون : أنه لما كان في الأسبوع كالعيد في العام وكان العيد مشتتاً على صلاة وقربان ، وكان يوم الجمعة يوم صلاة ، جعل الله سبحانه التعجيل فيه إلى المسجد بدلاً من القربان ، وقام مقامه فيجتمع للرائح فيه إلى المسجد الصلاة والقربان ، كما في الصحيحين : « عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من

راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ، ومن راح في الساعة الثانية : فكأنما قرب بقرة ، ومن راح في الساعة الثالثة : فكأنما قرب كبشا .

وقد اختلف الفقهاء في هذه الساعة على قولين . أحدهما : أنها من أول النهار . وهذا هو المعروف في مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما . والثاني : أنها أجزاء من الساعة السادسة بعد الزوال ، وهذا هو المعروف في مذهب مالك واختاره بعض الشافعية واحتجوا عليه بحجتين . إحداهما : أن الرواح لا يكون إلا بعد الزوال ، وهو مقابل القدو الذي لا يكون إلا قبل الزوال قال تعالى : ( غدوها شهر ورواحها شهر ) قال الجوهري : لا يكون إلا بعد الزوال . الحجة الثانية : أن السلف كانوا أحرص شيء على الخير ، ولم يكونوا يغفلون إلى الجمعة من وقت طلوع الشمس ، وأنكر مالك التكبير إليها في أول النهار وقال : لم ندرك عليه أهل المدينة .

واحتج أصحاب القول الأول بحديث جابر : « عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة » قالوا : والساعات المعهودة هي الساعات التي هي اثنا عشرة ساعة وهي نوعان : ساعات معتدلة وساعات زمانية قالوا : ويدل على هذا القول أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما بلغ بالساعات إلى ست ولم يزد عليها . ولو كانت الجمعة أجزاء صغارا من الساعة التي تفعل فيها الجمعة لم تنحصر في ستة أجزاء بخلاف ما إذا كان المراد بها الساعات المعهودة ، فإن الساعة السادسة متى خرجت ودخلت السابعة خرج الإمام وطويت الصحف ، ولم يكتب لأحد قربان بعد ذلك كما جاء مصرحا به في سنن أبي داود من حديث علي رضي الله عنه : « عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الجمعة غدت الشياطين برأياتها إلى الأسواق فيرمون الناس بالتراب ، أو الربائب ، ويشطونهم عن الجمعة ، وتغدو الملائكة فتجلس على أبواب المساجد فيكتبون الرجل من ساعة ، والرجل من ساعتين ، حتى يخرج الإمام .

قال عمر بن عبد البر : اختلف أهل العلم في تلك الساعات . فقالت طائفة منهم : أراد الساعات من طلوع الشمس وصفائها . والأفضل عندهم التكبير في ذلك الوقت إلى الجمعة ، وهو قول الثوري ، وأبي حنيفة رحمه الله ، والشافعي رحمه الله ، وأكثر العلماء يستحب البكور إليها .

قال الشافعي رحمه الله : ولو بكر إليها بعد الفجر وقبل طلوع الشمس كان حسنا .

وذكر الأثرم قال : قيل لأحمد بن حنبل كان مالك بن أنس يقول : لا ينبغي التهجير يوم الجمعة باكرا فقال : هذا خلاف حديث النبي صلى الله عليه وسلم . وقال : سبحان الله إلى أي شيء ذهب في هذا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول : « كالمهدي جزورا » .

قال : وأما مالك رحمه الله فذكر يحيى بن عمر عن حملة : أنه سأل ابن وهب عن تفسير هذه الساعات أهو الغدو من أول ساعات النهار أو إنما أراد بهذا القول ساعات الرواح ؟ فقال ابن وهب : سألت مالكا عن هذا فقال : أما الذي يقع بقلبي فإنه إنما أراد ساعة واحدة تكون فيها هذه الساعات من راح من أول تلك الساعة أو الثانية أو الثالثة أو الرابعة أو الخامسة أو السادسة ، ولو لم يكن كذلك ماصليت الجمعة حتى يكون النهار تسع ساعات في وقت العصر ، أو قريبا من ذلك .

وكان ابن حبيب ينكر قول مالك هذا ويميل إلى القول الأول . وقال : قول مالك هذا تحريف في تأويل الحديث . ومحال من وجوه وقال : بذلك أنه لا يجوز ساعات في ساعة واحدة أن الشمس إنما تروى

في الساعة السادسة من النهار ، وهو وقت الأذان ، وخروج الإمام إلى الخطبة ، فدل ذلك على أن الساعات في هذا الحديث هي ساعات النهار المعروفة ، فبدأ بأول ساعات النهار فقال : من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ، ثم قال : في الساعة الخامسة بيضة . ثم انقطع التهجير ، وحان وقت الأذان ، فشرع الحديث بين في لفظة ، ولكنه حرف عن موضعه ، وشرح بالخلف من القول ، وما لا يكون ، وزهد شارحه الناس فيما رغبهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من التهجير من أول النهار ، وزعم أن ذلك كله إنما يجتمع في ساعة واحدة قرب زوال الشمس .

قال : وقد جاءت الآثار بالتهجير إلى الجمعة في أول النهار ، وقد سقنا ذلك في موضعه من كتاب واضح السنن بما فيه بيان وكفاية : هذا كله قول عبد الملك بن حبيب ثم رد عليه أبو عمر ، وقال : هذا تحامل منه على مالك رحمه الله تعالى : فهو الذي قال القول الذي أنكره وجعله خلفا وتحريفا من التأويل ، والذي قاله مالك تشهد له الآثار الصحاح من رواية الأئمة ، ويشهد له أيضا العمل بالمدينة عنده ، وهذا مما يصح فيه الاحتجاج بالعمل . لأنه أمر يتردد كل جمعة لا يخفى على عامة العلماء .

فن الآثار التي يحتاج بها مالك : ما رواه الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم الجمعة قام على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس الأول فالأول فالمهجر إلى الجمعة كالمهدي بدنة ، ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ، ثم الذي يليه كالمهدي كبشا ، حتى ذكر الدجاجة والبيضة ، فإذا جلس الإمام طويت الصحف واستمعوا الخطبة » قال : ألا ترى إلى ما في هذا الحديث فإنه قال يكتبون الناس الأول فالأول : فالمهجر إلى الجمعة كالمهدي بدنة ، ثم الذي يليه . فجعل الأول مهجرا ، وهذه اللفظة إنما هي مأخوذة من الهجرة والتهجير ، وذلك وقت النهوض إلى الجمعة ، وليس ذلك وقت طلوع الشمس ، لأن ذلك الوقت ليس بهجرة ولا تهجير ، وفي الحديث : « ثم الذي يليه ثم الذي يليه » ولم يذكر الساعة . قال : والطرق بهذا اللفظ كثيرة مذكورة في التمهيد . وفي بعضها « المتعجل إلى الجمعة كالمهدي بدنة » وفي أكثرها « المهجر كالمهدي جزورا » الحديث . وفي بعضها ما يدل على أنه جعل الراح إلى الجمعة في أول الساعة كالمهدي بدنة ، وفي آخرها كذلك ، وفي أول الساعة الثانية كالمهدي بقرة وفي آخرها كذلك .

وقال بعض أصحاب الشافعي : لم يرد صلى الله عليه وسلم بقوله : « المهجر إلى الجمعة كالمهدي بدنة » الناهض إليها في التهجير والهجرة . وإنما أراد التارك لأشغاله وأعماله من أغراض أهل الدنيا للنهوض إلى الجمعة كالمهدي بدنة ، وذلك مأخوذ من الهجرة وهو ترك الوطن والنهوض إلى غيره ، ومنه سمي المهاجرون . وقال الشافعي رضي الله عنه : أحب التكبير إلى الجمعة ولا تؤتى إلا مشيا . هذا كله كلام أبي عمر .

قلت : ومدار إنكار التكبير أول النهار على ثلاثة أقوال .

أحدها : على لفظة الرواح وأنها لا تكون إلا بعد الزوال .

والثاني : لفظة التهجير وهي إنما تكون بالهجرة وقت شدة الحر .

والثالث : عمل أهل المدينة فانهم لم يكونوا يأتون من أول النهار . فأما لفظة الرواح فلا ريب أنها تطلق على الماضي بعد الزوال ، وهذا إنما يكون في الأكثر إذا قرنت بالغلو كقوله تعالى ( غدوها شهر ورواحها شهر ) وقوله صلى الله عليه وسلم : « من غدا إلى المسجد وراح أعد الله له نزلا في الجنة كلما غدا أو راح » وقول الشاعر :



### نروح ونغسلو لحاجاتنا وحاجة من عاش لانتفضي

وقد يطلق الرواح بمعنى النهاب والمضي ، وهذا إنما يسمى إذا كانت مجردة عن الاقتران بالغدو . وقال الأزهرى فى التهذيب : سمعت بعض العرب يستعمل الرواح فى السير فى كل وقت ، يقول : راح القوم إذا ساروا وغدوا . ويقول أحدهم لصاحبه : نروح ، ويغاطب أصحابه فيقول : روحوا أى سيروا . ويقول الآخر : ألا تروحوا . ونحو ذلك ما جاء فى الأخبار الصحيحة الثابتة ، وهو بمعنى المضي إلى الجمعة والسير إليها لا بمعنى الرواح بالمضى ، وأما لفظ التهجير والمهجر فمن المهجير ، والمهاجرة ، قال الجوهري : هى نصف النهار عند اشتداد الحر ، تقول منه : هجر النهار ، قال امرؤ القيس :

فدعها وسل المم عنها بحسرة ذبول إذا صام النهار وهجرا

ويقال : أتينا أهلنا مهجرين : أى فى وقت المهاجرة ، والتهجير السير فى المهاجرة ، فهذا ما يقرر به قول أهل المدينة .

قال الآخرون : الكلام فى لفظ التهجير ، كالكلام فى لفظ الرواح ، فإنه يطلق ويراد به التذكير . وقال الأزهرى فى التهذيب : روى مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو يعلم الناس ما فى التهجير لاستبقوا إليه » وفى حديث آخر مرفوع : « المهجر إلى الجمعة كالمهدي بدنة » قال : ويذهب كثير من الناس إلى أن التهجير فى هذه الأحاديث من المهاجرة وقت الزوال وهو غلط ، والصواب فيه ما روى أبو داود المصاحفى والنضر بن شميل أنه قال : التهجير إلى الجمعة وغيرها التذكير . قال : سمعت الخليل يقول ذلك ، قاله فى تفسير هذا الحديث ، قال الأزهرى : وهو صحيح ، وهى لغة أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس ، قال ليلى :

• راح القطين بهجر بعد ما ابتكر •

فقرن المهجر بالابتكار ، والرواح عندهم الذهاب والمضي ، يقال راح القوم إذا مضوا وسروا أى وقت كان ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « لو يعلم الناس ما فى التهجير لاستبقوا إليه » أراد التذكير إلى جميع الصلوات وهو المضي إليها فى جميع أول أوقاتها . قال الأزهرى : وسائر العرب يقولون : هجر الرجل إذا خرج بالمهاجرة ، وروى أبو عبيدة عن أبي زيد : هجر الرجل إذا خرج بالمهاجرة ، قال : وهى نصف النهار . ثم قال الأزهرى : أنشدنى المنبرى فيما روى لثعلب عن ابن الأعرابي فى نوادره قال : قال حصبة بن جواس الربيعى فى ناقته :

هل تذكرين قسى وتدرى أزمان أنت بعروض الجفر  
إذ أنت مضرار جواد الخضر على أن لم تنهضى بوقر  
بأربعين قدرت بقدرى بالخالدى لا يضاع حجر  
وتصحى أياقنا فى سفرى يهجرون بهجير الفجر  
ثم تسرى ليهم فترسى تطوى آثار الفجاج الغير

طى أخى النجر برود النجر

قال الأزهرى : يهجرون بهجير الفجر : أى يبكرون بوقت الفجر .

وأما كون أهل المدينة لم يكونوا يروحون إلى الجمعة أول النهار ، فهذا غاية عملهم فى زمان مالك رحمه الله ، وهذا ليس بحجة ، ولا عند من يقول إجماع أهل المدينة حجة ، فإن هذا ليس فيه إلا ترك الرواح إلى الجمعة من أول النهار ، وهذا جائز بالضرورة .

وقد يكون اشتغال الرجل بمصالحه ومصالح أهله ومعاشه وغير ذلك من أمور دينه ودنياه أفضل من رواحه إلى الجمعة من أول النهار ، ولا ريب أن انتظار الصلاة بعد الصلاة ، وجلوس الرجل في مصلاه حتى يصلي الصلاة الأخرى ، أفضل من ذهابه وعوده في وقت آخر للثانية ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « والذي ينتظر الصلاة ثم يصليها مع الإمام أفضل من الذي يصلي ثم يروح إلى أهله » وأخبر : « أن الملائكة لم تزل تصلي عليه ما دام في مصلاه » وأخبر « أن انتظار الصلاة بعد الصلاة مما يحو الله به الخطايا ، ويرفع به الدرجات ، وأنه الرباط » وأخبر « أن الله يباهي ملائكته بمن قضى فريضة وجلس ينتظر أخرى » وهذا يدل على أن من صلى الصبح ، ثم جلس ينتظر الجمعة فهو أفضل ممن يذهب ثم يمسى في وقتها ، وكون أهل المدينة وغيرهم لا يفعلون ذلك لا يدل على أنه مكروه . فهكذا الحصى إليها والتبكير في أول النهار . والله أعلم .

فصل : في فضل الصدقة يوم الجمعة .

الخامسة والعشرون : أن للصدقة فيه مزية عليها في سائر الأيام ، والصدقة فيه بالنسبة إلى سائر أيام الأسبوع ، كالصدقة في شهر رمضان بالنسبة إلى سائر الشهور ، وشاهدت شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه : إذا خرج إلى الجمعة يأخذ ما وجد في البيت من خبز أو غيره ، فيتصدق به في طريقه سرا ، وسمعته يقول : إذا كان الله قد أمرنا بالصدقة بين يدي مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالصدقة بين يدي مناجاته أفضل وأولى بالفضيلة .

وقال أحمد بن زهير بن حرب : حدثنا أبي حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال : اجتمع أبو هريرة وكعب ، فقال أبو هريرة : « إن في الجمعة لساعة لا يوافقها رجل مسلم في صلاة يسأل الله عز وجل شيئا إلا آتاه إياه » فقال كعب : « أنا أحدثكم عن يوم الجمعة : إنه إذا كان يوم الجمعة فرزت له السموات والأرض . والبر والبحر ، والجبال ، والشجر ، والخلائق كلها ، إلا ابن آدم والشياطين ، وحفت الملائكة بأبواب المسجد ، فيكتبون من جاء الأول فالأول حتى يخرج الإمام ، فإذا خرج الإمام طووا مصحفهم ، فمن جاء بعد جاء لحق الله ، وما كتب له عمل ، وحتى على كل حالم أن يغتسل يومئذ كاعتساله من الجنابة ، والصدقة فيه أعظم من الصدقة في سائر الأيام ، ولم تطلع الشمس ولم تغرب على مثل يوم الجمعة » فقال ابن عباس : هذا حديث كعب وأبي هريرة : وأنا أرى إن كان لأهله طيب يمس منه .

#### فصل : في فضل التبكير للجمعة

السادسة والعشرون : أنه يوم يتجلى الله عز وجل فيه لأوليائه المؤمنين في الجنة ، وزيارتهم له ، فيكون أقربهم منه أقربهم من الإمام ، وأسبقهم إلى الزيارة أسبقهم إلى الجمعة .

وروى يحيى بن يمان عن شريك عن أبي البقطان عن أنس بن مالك رضي الله عنه في قوله عز وجل : ( ولدينا مزيد ) قال : يتجلى لهم في كل جمعة . وذكر الطبراني في معجمه من حديث أبي نعيم المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيد قال : قال عبد الله : سارعوا إلى الجمع . فإن الله عز وجل يبرز لأهل الجنة في كل جمعة في كتيف من كافور ، فيكون منه في القرب على قدر تسارعهم إلى الجمعة ، فيحدث الله سبحانه لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا قد رأوه قبل ذلك ، ثم يرجعون إلى أهلهم فيحدثونهم بما أحدث الله لهم . قال : ثم دخل عبد الله المسجد فإذا هو برجلين . فقال عبد الله : رجلان وأنا الثالث . إن يشأ الله يبارك في الثالث .

وذكر البيهقي في الشعب عن علقمة بن قيس قال : رحلت مع عبد الله بن مسعود رضى الله عنه إلى جمعة فوجد ثلاثة قد سبقوه . فقال : رابع أربعة وما رابع أربعة ببعيد . ثم قال : « إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الناس يملطون يوم القيامة من الله على قدر رواحتهم إلى الجمعة الأول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع قال وما أربع أربعة ببعيد » .

قال الدارقطني : حدثنا أحمد بن سليمان بن الحسن ، حدثنا محمد بن عثمان بن محمد ، حدثنا مروان بن جعفر ، حدثنا نافع أبو الحسن مولى بني هاشم ، حدثنا عطاء بن أبي ميمون عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا كان يوم القيامة رأى المؤمنون ربهم فأحشهم عهدا بالنظر إليه من بكر في كل جمعة ، وتراه المؤمنين يوم القدر ، ويوم النحر » حدثنا محمد بن نوح ، حدثنا محمد بن موسى بن سفيان السكري ، حدثنا عبد الله بن الجهم الرازي ، حدثنا عمرو بن أبي قيس عن أبي طيبة عن عاصم عن عثمان بن عمير أبي اليقظان عن أنس بن مالك : « عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أتاني جبريل وفي يده كالمراة البيضاء فيها كالنكتة السوداء ، فقلت ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذه الجمعة يعرضها الله عليك لتكون لك عيدا ولقومك من بعدك . قلت : وما لنا فيها ؟ قال : لكم فيها خير أنت فيها الأول ، واليهود والنصارى من بعدك ، ولك فيها ساعة لا يسأل الله عز وجل عبد فيها شيئا وله قسم إلا أعطاه أو ليس قسم إلا أعطاه أفضل منه ، وأعاده الله من شر ما هو مكتوب عليه ، وإلا دفع عنه ما هو أعظم من ذلك . قال : قلت : وما هذه النكتة السوداء ؟ قال : هي الساعة تقوم يوم الجمعة . وهو عندنا سيد الأيام ، ويدعوه أهل الآخرة يوم المزيد . قال : قلت : يا جبريل وما يوم المزيد ؟ قال : ذلك إن ربك عز وجل اتخذ في الجنة واديا أفصح من مسك أبيض ، فإذا كان يوم الجمعة نزل على كرسيه ثم حفر الكرسي بمنابر من نور ، فيجىء النبيون حتى يجلسوا عليها ثم حفر المنابر بمنابر من ذهب ، فيجىء الصديقون والشهداء حتى يجلسوا عليها ، ويسمى أهل الغرف حتى يجلسوا على الكعب ، قال : ثم يتجلى لهم ربهم عز وجل فينظرون إليه فيقول : أنا الذي صدقتكم وعدي ، وأتممت عليكم نعمتي ، وهذا عمل كرامتي ، فسلوني . فيسألونه الرضى . قال : رضى أنزلكم دارى وأنيلكم كرامتى ، فسلوني . فيسألونه الرضى . قال : فيشهد لهم بالرضى . ثم يسألونه حتى تنهى رغبته ، ثم يفتح لهم يوم الجمعة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . قال : ثم يرتفع رب العزة ويرتفع معه النبيون والشهداء ، ويحىء أهل الغرف إلى غرفهم . قال : كل غرفة من لؤلؤة لا وصل فيها ولا فحم ياقوتة حراء ، وغرفة من زبرجدة خضراء ؛ أبوابها وعلاها ومقافضها وأغلاقتها منها ، أنهارها مطردة ، متدلية فيها أثمارها ، فيها أزواجها وخدمها ، قال : فليسوا إلى شيء أحوج منهم إلى يوم الجمعة ليزدادوا من كرامة الله عز وجل ، ونظر إلى وجهه الكريم فلذلك يوم المزيد » ولهذا الحديث عدة طرق ذكرها أبو الحسن الدارقطني في كتاب الرواية .

### فصل : في فضل يوم الجمعة

السابعة والعشرون : أنه قد فسر الشاهد الذى أقسم الله به في كتابه يوم الجمعة . قال حميد بن زنجويه حدثنا عبد الله بن موسى أنبأنا موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اليوم الموعود يوم القيامة ، واليوم المشهود هو يوم عرفة ، والشاهد يوم الجمعة ماطلعت الشمس ولا غربت على أفضل من يوم الجمعة ، فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله فيها بخير

إلا استجاب له ، أو يستعيذه من شر إلا أعاده منه » وروى الحارث بن أبي سلمة في مسنده عن روح . عن موسى به . وله طرق عن موسى بن عبيدة .

وفي معجم الطبراني من حديث إسماعيل بن عياش ، حدثني أبي ، حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح ابن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اليوم الموعود يوم القيامة ، والشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة ، ويوم الجمعة ادخره الله لنا ، وصلاة الوسطى صلاة العصر » وقد روى من حديث جبير بن مطعم . قلت : والظاهر والله أعلم أنه من تفسير أبي هريرة . فقد قال الإمام أحمد : حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة عن يونس سمعت عماراً مولى بني هاشم يحدث عن أبي هريرة قال : في هذه الآية ( وشاهد ومشهود ) وقال : الشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة ، والموعود يوم القيامة .

الثامنة والعشرون : أنه اليوم الذي تفرع منه السموات والأرض والجبال والبحار والخلائق كلها إلا شياطين الإنس والجن . فروى أبو الجواب عمار بن زريق عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال : اجتمع كعب وأبو هريرة فقال أبو هريرة : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن في الجمعة لساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خير الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه » . فقال كعب : « ألا أحدثكم عن يوم الجمعة إنه إذا كان يوم الجمعة فزعت له السموات والأرض والجبال والبحار والخلائق كلها إلا ابن آدم والشياطين ، وحفت الملائكة بأبواب المساجد فيكتبون الأول فالأول ، حتى يخرج الإمام ، فإذا خرج الإمام طووا صفوفهم ومن جاء بعد جاء لحق الله : وما كتب عليه . ويحى على كل حالم أن يغتسل فيه كإغتساله من الجنابة ، والصدقة فيه أفضل من الصدقة في سائر الأيام ، ولم تطلع الشمس ولم تغرب على يوم كيوم الجمعة » قال ابن عباس : هذا حديث كعب وأبي هريرة وأنا أرى من كان لأهله طيب أن يمسه منه يومئذ .

وفي حديث أبي هريرة : « عن النبي صلى الله عليه وسلم : لا تطلع الشمس ولا تغرب على يوم أفضل من يوم الجمعة ، وما من دابة إلا وهي تفرع ليوم الجمعة إلا هذين الثقلين من الجن والإنس » وهذا حديث صحيح . وذلك أنه اليوم الذي تقوم فيه الساعة ، ويطوى العالم ، وتخرب فيه الدنيا ، ويبعث فيه الناس إلى منازلهم من الجنة والنار .

التاسعة والعشرون : أنه اليوم الذي ادخره الله لهذه الأمة ، وأضل عنه أهل الكتاب قبلهم ، كما في الصحيح من حديث أبي هريرة : « عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم خير من يوم الجمعة . هذان الله له وضل الناس عنه ، فالتاس لنا فيه تبع ، هو لنا ، ولاليهود يوم السبت ، وللنصارى يوم الأحد » وفي حديث آخر « ادخره الله لنا » .

وقال الإمام أحمد : حدثنا علي بن عاصم عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن قيس عن محمد بن الأشعث عن عائشة قالت : « بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ استأذن رجل من اليهود فأذن له . فقال : السام عليك قال النبي صلى الله عليه وسلم : عليك . قالت : فهمت أن أتكلم . قالت : ثم دخل الثانية فقال مثل ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : عليك . قالت : فهمت أن أتكلم . ثم دخل الثالثة فقال : السام عليكم . قالت : قلت بل السام عليكم وغضب الله ، لإخوان القردة والخنازير . أتحيون رسول الله بما لم يحبه به الله عز وجل ؟ قالت : فنظر إلى . فقال : مه إن الله لا يحب الفحش ولا التفتش ، قالوا قولاً فرددناه عليهم ،

فلم يضرنا شيئا ولزمهم إلى يوم القيامة ، إنهم لا يحسدوننا على شيء كما يحسدوننا على الجمعة التي هدانا الله لها وضلوا عنها ، وعلى القبلة التي هدانا الله لها وضلوا عنها ، وعلى قولنا خلف الإمام آمين .

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة : « عن النبي صلى الله عليه وسلم : نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم ، فهذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له ، فالتاس لنا فيه تبع ، اليهود غدا ، والنصارى بعد غد » وفي بيد لغتان : بالياء وهي المشهورة ، وميد بالميم حكاهما أبو عبيدة . وفي هذه الكلمة قولان. أحدهما : أنها بمعنى غير وهو أشهر معنيها . والثاني : بمعنى على أن وأنشد أبو عبيدة شاهدا له :

عمدا فعلت ذاك بيد أتي أخال لو هلكت لن ترني

ترني تفعل من الرين .

### فصل : الجمعة خيرة الله من أيام الأسبوع

الثلاثون : أنه خيرة الله من أيام الأسبوع . كما أن شهر رمضان خيرته من شهور العام ، وليلة القدر خيرته من الليالي ، ومكة خيرته من الأرض . ومحمد صلى الله عليه وسلم خيرته من خلقه . قال آدم بن أبي إياس : حدثنا شيبان أبو معاوية عن عاصم بن أبي النجود عن أبي صالح عن كعب الأحبار قال : إن الله عز وجل اختار الشهور ، واختار شهر رمضان ، واختار الأيام واختار يوم الجمعة ، واختار الليالي واختار ليلة القدر ، واختار الساعات واختار ساعة الصلاة ، والجمعة تكفر ما بينها وبين الجمعة الأخرى . وتريد ثلاثا . ورمضان يكفر ما بينه وبين رمضان ، والحج يكفر ما بينه وبين الحج ، والعمرة تكفر ما بينها وبين العمرة ، ويموت الرجل بين حسنتين ، حسنة قضاها ، وحسنة ينتظرها ، يعني صلاتين ، وتصعد الشياطين في رمضان ، وتغلق أبواب النار ، وتفتح فيه أبواب الجنة ، ويقال فيه ياباغى الخير هلم رمضان اجمع ، وما من ليالي أحب إلى الله فيهن العمل من ليالي العشر .

الحادية والثلاثون : أن الموتي تدنو أرواحهم من قبورهم وتوافيها في يوم الجمعة ، فيعرفون زوارهم ، ومن يمر بهم ويسلم عليهم ، ويلقاهم في ذلك اليوم أكثر من معرفتهم بهم في غيره من الأيام ، فهو يوم تلتقي فيه الأحياء والأموات ، فإذا قامت فيه الساعة التقي الأولون والآخرون ، وأهل الأرض وأهل السماء ، والرب والعبد ، والعامل وعمله ، والمظلوم وظالمه . والشمس والقمر ولم تلتقيا قبل ذلك قط ، وهو يوم الجمع واللقاء ولهذا يلتقي الناس فيه في الدنيا أكثر من التقائهم في غيره ، فهو يوم التلاق .

قال أبو التياح لاحتي بن حميد : كان مطرف بن عبد الله يبدر فيدخل كل جمعة فأدلى حتى إذا كان عند المقابر يوم الجمعة قال : فرأيت صاحب كل قبر جالسا على قبره . فقالوا : هذا مطرف يأتي الجمعة . قال : فقلت لهم : وتعلمون عندكم الجمعة ؟ قالوا : نعم ، ونعلم ما تقول فيه الطير . قلت : وما تقول فيه الطير ؟ قالوا : تقول رب سلم سلم يوم صالح .

وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب ( المنامات ) وغيره عن بعض أهل عاصم الجحدري قال : رأيت عاصم الجحدري في منامى بعد موته لسنتين فقلت : أليس قدمت ؟ قال : بلى . قلت : فأين أنت ؟ قال : أنا والله في روضة من رياض الجنة ، أنا ونفر من أصحابي نجتبع كل ليلة جمعة وصباحتها إلى بكر بن عبد الله المزني فتتلاقى

أخباركم . قلت : أجسامكم أم أرواحكم ؟ قال : هيات بليت الأجسام ، ولأنما تتلاقى الأرواح . قال : قلت : فهل تعلمون بزيارتنا لكم ؟ قال : نعلم بها عشية الجمعة ويوم الجمعة كله وليلة السبت إلى طلوع الشمس . قال : قلت : فكيف ذلك دون الأيام كلها ؟ قال : لفضل يوم الجمعة وعظمته .

وذكر ابن أبي الدنيا أيضا عن محمد بن واسع : أنه كان يذهب كل غداة سبت حتى يأتي الجبانة فيقف على القبور فيسلم عليهم ويدعو لهم ، ثم ينصرف . فقيل له : لو صيرت هذا اليوم يوم الاثنين ؟ قال : بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده .

وذكر عن سفيان الثوري قال : بلغني عن الضحاك أنه قال : من زار قبرا يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته ، فقيل له : كيف ذلك ؟ قال : لمكان يوم الجمعة .

### فصل : في إفراد صوم يوم الجمعة

الثانية والثلاثون : أنه يكره إفراد يوم الجمعة بالصوم ، هذا منصوص أحد . قال الأثرم : قيل لأبي عبد الله : صيام يوم الجمعة . فذكر حديث النهي أن يفرد ثم قال : إلا أن يكون في صيام كان يصومه . وأما أن يفرد فلا . قلت : رجل كان يصوم يوما ويفطر يوما فوقع فطره يوم الخميس وصومه يوم الجمعة وفطره يوم السبت فصار الجمعة مفردا . قال : هذا إلا أن يتعمد صومه خاصة إنما كره أن يتعمد الجمعة .

وأباح مالك وأبو حنيفة صومه كسائر الأيام . قال مالك : لم أسمع أحدا من أهل العلم والفقه ومن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة وصيامه حسن . وقد رأيت بعض أهل العلم يصومه وأراه كان يتحرره .

قال ابن عبد البر : اختلفت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صيام يوم الجمعة فروى ابن مسعود رضي الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر » وقال : قل ما رأيته مفطرا يوم الجمعة . وهذا حديث صحيح وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر يوم الجمعة قط » ذكره ابن أبي شيبة عن حفص بن غياث عن ليث بن أبي سليم عن غير ابن أبي عمير عن ابن عمر . وروى ابن عباس أنه كان يصومه ويواظب عليه .

وأما الذي ذكره مالك فيقولون إنه محمد بن المنكدر ، وقيل صفوان بن سليم ، وروى الدرروردي عن صفوان بن سليم عن رجل من بني خيثم ، أنه سمع أبا هريرة يقول : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من صام يوم الجمعة كتب له عشرة أيام غرر زهر من أيام الآخرة لا يشاكلهن أيام الدنيا » .

والأصل في صوم يوم الجمعة أنه عمل بر لا يمنع منه إلا لدليل لامعارض له . قلت : قد صح المعارض صحة لاملطن فيها ألبتة ؛ ففي الصحيحين عن محمد بن عباد قال سألت جابرا : « أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة ؟ قال نعم » . وفي صحيح مسلم عن محمد بن عباد قال سألت جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت : « أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة ؟ قال نعم ورب هذه البنية » . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يصومن أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يوما قبله أو يوما بعده » واللفظ للبخاري .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة : « عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تنصوا ليلة الجمعة بالقيام من بين الليل ، ولا تنصوا يوم الجمعة بصيام من بين سائر الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم » .

وفي صحيح البخاري عن جويرية بنت الحارث : « أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل علينا يوم الجمعة وهي صائمة فقال : أصمت أمس ، قالت : لا . قال : فتردين أن تصومي غدا ؟ قالت : لا ، قال : فأفطري » .

وفي مسند أحمد عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تصوموا يوم الجمعة وحده » وفي مسنده أيضا عن جنادة الأزدي قال : « دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جمعة في سبعة من الأزد إنانا منهم ، وهو يتغذى فقال : هلموا إلى الغداء ، فقلنا : يا رسول الله إنا صيام . فقال : أصمت أمس ؟ قلنا : لا . قال : فتصومون غدا ؟ قلنا : لا . قال : فأفطروا . قال : فأكلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فلما خرج وجلس على المنبر دعا بلثاء من ماء فشرب وهو على المنبر ، والناس ينظرون إليه يريدون أن يصبوا يوم الجمعة » وفي مسنده أيضا عن أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يوم الجمعة يوم عيد ، فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده » .

وذكر ابن أبي شيبة عن سفيان بن عيينة عن عمران بن ظبيان عن حكيم بن سعيد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : « من كان منكم متطوعا من الشهر أياما فليكن في صومه يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فإنه يوم طعام وشراب وذكر ، فيجمع الله له يومين صالحين ، يوم صيامه ويوم نسكه مع المسلمين » .

وذكر ابن جرير عن مغيرة عن إبراهيم أنهم كرهوا صوم الجمعة ليقوا على الصلاة ، قلنا : المأخذ في كراهيته ثلاثة أمور هذا أحدها ، ولكن يشكل عليه زوال الكراهة بضم يوم قبله أو بعده إليه . والثاني : أنه يوم عيد وهو الذي أشار إليه صلى الله عليه وسلم ، وقد أورد على هذا التعليل إشكالان . أحدهما : أن صومه ليس بحرام وصوم يوم العيد حرام . والثاني : أن الكراهة تزول بعدم إفرادها .

وأجيب عن الإشكالين بأنه ليس عيد العام بل عيد الأسبوع ، والتحريم إنما هو لصوم عيد العام ، وأما إذا صام يوما قبله أو يوما بعده فلا يكون قد صامه لأجل كونه جمعة وعيدا ، فتزول المفصلة الناشئة من تخصيصه ، بل يكون داخلا في صيامه تبعا ، وعلى هذا يحمل ما رواه الإمام أحمد رحمه الله في مسنده والتسائي والترمذي من حديث عبد الله بن مسعود إن صح قال : قل " مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتقر يوم جمعة ، فإن صح هذا تعين حماه على أنه كان يدخل في صيامه تبعا لا أنه كان يفرد له لصحة النهي عنه ، وأين أحاديث النهي الثانية في الصحيحين من حديث الجواز الذي لم يروه أحد من أهل الصحيح ؟ وقد حكم الترمذي بغرابته ، فكيف يعارض به الأحاديث الصحيحة العريضة ثم يقدم عليها .

والمأخذ الثالث : سد الزريعة من أن يلحق بالدين ما ليس فيه ، ويوجب التشبه بأهل الكتاب في تخصيص بعض الأيام بالتجرد عن الأعمال الدنيوية ، وينضم إلى هذا المعنى أن هذا اليوم لما كان ظاهر الفضل على الأيام ، كان الداعي إلى صومه قويا ، فهو يأتي في مظنة تتابع الناس في صومه واحتفالهم به بالماحتفلون بصوم يوم غيره ، وفي ذلك إلحاق بالشرع ما ليس منه ، ولهذا المعنى - والله أعلم - نهى عن تخصيص ليلة الجمعة بالقيام من بين الليال لأنها من أفضل الليال ، حتى فضلها بعضهم على ليلة القدر .

وحكى رواية عن أحمد فهي في مظنة تخصيصها بالعبادة فحسم الشارع الزريعة وسدها بالنهي عن تخصيصها بالقيام ، والله أعلم .

فإن قيل ما تقولون في تخصيص يوم غيره بالصيام ؟ قيل : أما تخصيص ما خصصه الشارع كيوم الاثنين ويوم عرفة ، ويوم عاشوراء فسته . وأما تخصيص غيره كيوم السبت والثلاثاء والأحد والأربعاء

فكروه . وما كان منها أقرب إلى التشبه بالكفار لتخصيص أيام أعيادهم بالتعظيم والصيام فأشد كراهة وأقرب إلى التحريم .

الثالثة والثلاثون : أنه يوم اجتماع الناس وتذكيرهم بالمبدأ والمعاد ، وقد شرع الله سبحانه وتعالى لكل أمة في الأسبوع يوما يتفرغون فيه للعبادة ، ويحتمون فيه لتذكر المبدأ والمعاد ، والثواب والعقاب ، ويتذكرون به اجتماعهم يوم الجمع الأكبر قياما بين يدي رب العالمين ، وكان أحق الأيام بهذا القرض المطلوب اليوم الذي يجمع الله فيه الخلائق ، وذلك يوم الجمعة فادخره الله لهذه الأمة لفضلها وشرعها ، فشرع اجتماعهم في هذا اليوم لطاعته وقدر اجتماعهم فيه مع الأمم لنيل كرامته ، فهو يوم الاجتماع شرعا في الدنيا وقديرا في الآخرة ، وفي مقدار انتصافه وقت الخطبة والصلاة تكون أهل الجنة في منازلهم ، وأهل النار في منازلهم . كما ثبت عن ابن مسعود من غير وجه أنه قال : لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى ينقل أهل الجنة في منازلهم ، وأهل النار في منازلهم ، وقرأ : ( ثم إن مقيلهم لآلى الجحيم ) وكذلك هي في قراءته ، ولهذا كون الأيام سبعة إنما تعرفه الأمم التي لها كتاب ، فأما أمة لا كتاب لها فلا تعرف ذلك إلا من تلقاه منهم عن أمم الأنبياء فإنه ليس هنا علامة حسية يعرف بها كون الأيام سبعة ، بخلاف الشهر والسنة وفصولها ، ولما خلق الله السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وتعرف بذلك إلى عباده على ألسنة رسله وأنبيائه ، شرع لهم في الأسبوع يوما يذكرون فيه بذلك ، وحكمة الخلق . وما خلقوا له . وبأجل العالم وطى السموات والأرض ، وعود الأمر كما بدأه سبحانه وعدا عليه حقا وقولا صادقا ، ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في فجر يوم الجمعة سورتي ( التم نزيل السجدة - وهل أتى على الإنسان ) لما اشتملت عليه هاتان السورتان مما كان ويكون من المبدأ والمعاد ، وحشر الخلائق ، وبعثهم من القبور إلى الجنة والنار لا لأجل السجدة كما يظنه من نقص علمه ومعرفته ، فيأتى بسجدة من سورة أخرى ويعتقد أن فجر يوم الجمعة فصل بسجدة وينكر على من لم يفعلها .

وهكذا كانت قراءته صلى الله عليه وسلم في الجامع الكبار كالأعياد ونحوها بالسورة المشتملة على التوحيد والمبدأ والمعاد وقصص الأنبياء مع أممهم ، وما علل به من كذبهم وكفرهم من الهلاك والشقاء ، ومن آمن منهم وصدقهم من النجاة والعافية ، كما كان يقرأ في العيدين بسورتي ( ق - والقرآن المجيد - واقتربت الساعة وانشق القمر ) وتارة : ( سبح اسم ربك الأعلى - وهل أتاك حديث الغاشية ) وتارة يقرأ في الجمعة بسورة ( الجمعة ) لما تضمنت من الأمر بهذه الصلاة وإيجاب السعي إليها ، وترك العمل العائق عنها ، والأمر بإكثار ذكره ليحصل لهم الفلاح في الدارين ، فإن في نسيان ذكره العطب والهلاك في الدارين ، ويقرأ في الثانية بسورة ( إذا جاءك المنافقون ) تحذيرا للأمة من النفاق المردى وتحذيرا لهم أن يشغلهم أمواهم وأولادهم عن صلاة الجمعة ، وعن ذكره وأنهم إن فعلوا ذلك خسروا ولا بد وحضا لهم على الإيفاق الذي هو من أكبر أسباب سعادتهم ، وتحذيرا لهم من هجوم الموت ، وهم على حالة يطلبون الإقالة ، ويتمنون الرجعة ولا يجابون إليها ، وكذلك كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك عند قدوم وفد يريد أن يسمعهم القرآن : وكان يطيل قراءة الصلاة الجهرية لذلك ، كما صلى المغرب بالأعراف ، وبالطور ، وق . وكان يصلى الفجر بنحو مائة آية .

وكذلك كان خطبه صلى الله عليه وسلم إنما هي تقرير لأصول الإيمان ، من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه ، وذكر الجنة والنار ، وما أعد الله لأولياته ، وأهل طاعته ، وما أعد لأعدائه ، وأهل معصيته ،



فيملاً القلوب من خطبته إيماناً وتوحيداً ، ومعرفة بالله وأيامه لا كخطب غيره التي إنما تفيد أموراً مشتركة بين الخلق ، وهي التوح على الحياة ، والتخويف بالموت ، فإن هذا أمر لا يحصل في القلب إيماناً بالله ، ولا توحيداً له ، ولا معرفة خاصة ، ولا تذكيراً بأيامه ، ولا بعثاً للنفس على محبة ، والشوق إلى لقائه ، فيخرج السامعون ولم يستفيدوا فائدة غير أنهم يموتون ، وتقسم أموالهم ، ويبلى الرب أجسامهم ، فيأبى شئ من الإيمان حصل بهذا ؟ وأى توحيد ومعرفة وعلم نافع حصل به .

ومن تأمل خطب النبي صلى الله عليه وسلم وخطب أصحابه ، وجدها كفيلاً ببيان الهدى والتوحيد ، وذكر صفات الرب جل جلاله ، وأصول الإيمان الكلية ، والدعوة إلى الله وذكر آياته تعالى التي تحببه إلى خلقه ، وأيامه التي تخوفهم من بأسه ، والأمر بذكره وشكره الذي يحميم إليه ، فيذكرون من عظمة الله وصفاته وأسماؤه ما يجلب إلى خلقه ، ويأمرون من طاعته وشكره وذكره ما يحبهم إليه ، فينصرف السامعون وقد أحبوه وأحبهم ، ثم طال العهد ، وخنى نور النبوة ، وصارت الشرائع والأوامر رسوماً تقام من غير مراعاة حقائقها ومقاصدها ، فأعطوها صورها ، وزينوها بما زينوها به ، فجعلوا الرسوم والأوضاع سناً لا ينبغي الإخلال بها . وأخلوا بالمقاصد التي لا ينبغي الإخلال بها ، فرصعوا الخطب بالتسجيع ، والفقر ، وعلم البديع ، فنقص بل عدم حظ القلوب منها ، وفات المقصود بها .

فما حفظ من خطبه صلى الله عليه وسلم أنه كان يكثر أن يخطب بالقرآن وسورة (ق) قالت أم هشام بنت الحرث بن النعمان : « ما حفظت (ق) » إلا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يخطب بها على المنبر » وحفظ من خطبته صلى الله عليه وسلم من رواية علي بن زيد بن جدعان وفيها ضمة : « يا أيها الناس توبوا إلى الله عز وجل قبل أن تموتوا ، وبادروا بالأعمال الصالحة ، وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكرة ذكركم له ، وكثرة الصدقة في السر والعلانية توجروا ، وتحمدوا ، وترزقوا ، واعلموا أن الله عز وجل قد فرض عليكم الجمعة فريضة مكتوبة في مقامى هذا في شهرى هذا في عاى هذا إلى يوم القيامة ، من وجد إليها سبيلاً . فن تركها في حياتي أو بعد ما في جمودها أو استخفافاً بها ، وله إمام جائر أو عادل فلا جمع الله شمله ، ولا بارك له في أمره ، ألا ولا صلاة له ، ألا ولا وضوء له ، ألا ولا صوم له ، ألا ولا زكاة له ، ألا ولا حج له ، ألا ولا بركة له ، حتى يتوب ، فإن تاب تاب الله عليه ، ألا ولا تؤمن امرأة رجلاً ، ألا ولا يؤمن أعرابي مهاجراً ألا ولا يؤمن فاجر مؤمناً . إلا أن يقهره سلطان فيخاف سيفه وسوطه » .

وحفظ من خطبته أيضاً : « الحمد لله أستعينه وأستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، من يهد الله فلا مضل له ، ومن يضل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة ، من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فإنه لا يضر إلا نفسه ، ولا يضر الله شيئاً » رواه أبو داود ، وسيأتى إن شاء الله تعالى ذكر خطبه في الحج .

#### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في خطبه

كان إذا خطب احمرت عيناه ، وعلا صوته ، واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول : صبحكم ومساكم ، ويقول : « بعثت أنا والساعة كهاتين ، ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى » . ويقول : « أما بعد ، فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدى محمد ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة » ثم يقول : أنا أولى بكل مؤمن من نفسه ، من ترك مالا فاعلمه ، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلى وعلى » رواه مسلم .

وفي لفظ : كانت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة : بحمد الله وبني عليه ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته فذكره ، وفي لفظ : بحمد الله وبني عليه بما هو أهله ، ثم يقول : « من هذا الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وغير الحديث كتاب الله » وفي لفظ للنسائي : « وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار » وكان يقول في خطبته بعد التحميد والثناء والشهادة « أما بعد » وكان يقصر الخطبة ، ويطلق الصلاة ، ويكثر الذكر ، ويقصد الكلمات الجوامع ، وكان يقول : « إن طول صلاة الرجل ، وقصر خطبته مئنة » من فقهه .

وكان يعلم أصحابه في خطبته قواعد الإسلام وشرائعه ، ويأمرهم وينهاهم في خطبته إذا عرض له أمر أو نهى ، كما أمر الداخل وهو يحط أن يصلي ركعتين ، ونهى المتخطي رقاب الناس عن ذلك ، وأمره بالجلوس . وكان يقطع خطبته للحاجة تعرض أو السؤال لأحد من أصحابه فيجيبه ، ثم يعود إلى خطبته فيتمها ، وكان ربما نزل عن المنبر للحاجة ، ثم يعود فيتمها ، كما نزل لأخذ الحسن والحسين وأخذهما ثم رقى بهما المنبر ، فأتم خطبته . وكان يدعو الرجل في خطبته : تعال اجلس يا فلان ، صل يا فلان .

وكان يأمرهم بمقتضى الحال في خطبته ، فإذا رأى منهم ذافقة وحاجة أمرهم بالصدقة ، وخضهم عليها ، وكان يشير بإصبعه السبابة في خطبته عند ذكر الله تعالى ودعائه ، وكان يستسقي بهم إذا قحط المطر في خطبته ، وكان يمهّل يوم الجمعة حتى يجتمع الناس ، فإذا اجتمعوا أخرج إليهم وحده من غير شاوئش يصيح بين يديه ، ولا لبس طيلسان ولا طرحة ولا سواد ، فإذا دخل المسجد سلم عليهم ، فإذا صعد المنبر استقبل الناس بوجهه وسلم عليهم ، ولم يدع مستقبل القبلة ثم يجلس ، يأخذ بلال في الأذان فإذا فرغ منه قام النبي صلى الله عليه وسلم فخطب من غير فصل بين الأذان والخطبة لا يبرأ خبر ولا غيره . ولم يكن يأخذ بيده سيفاً ولا غيره ، وإنما كان يعتمد على قوس وعصا قبل أن يتخذ المنبر ، وكان في الحرب يعتمد على قوس ، وفي الجمعة يعتمد على عصا . ولم يحفظ عنه أنه اعتمد على سيف . وما يظنه بعض الجهال أنه كان يعتمد على السيف دائماً ، وأن ذلك إشارة إلى أن الدين قام بالسيف فن فرط جهله : فإنه لا يحفظ عنه بعد اتخاذ المنبر أنه كان يرقاه بسيف ولا قوس ولا غيره ، ولا قبل اتخاذه أنه أخذ بيده سيفاً ألبته ، وإنما كان يعتمد على عصا أو قوس .

وكان منبره ثلاث درجات ، وكان قبل اتخاذه يحط إلى جلع يستند إليه ، فلما تحول إلى المنبر حن الجذع حينئذ سمعه أهل المسجد ، فنزل إليه صلى الله عليه وسلم وضمه ، قال أنس : حنّ لما فقد ما كان يسمع من الوحي ، وقلده التصاق النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يوضع المنبر في وسط المسجد ، وإنما وضع في جانبه الغربي قريباً من الحائط ، وكان بينه وبين الحائط قدر ممر الشاة ، وكان إذا جلس عليه النبي صلى الله عليه وسلم في غير الجمعة أو خطب قائماً في الجمعة استدار أصحابه إليه بوجوههم ، وكان وجهه قبلهم في وقت الخطبة . وكان يقوم فيخطب ثم يجلس جلسة خفيفة . ثم يقوم فيخطب الثانية . فإذا فرغ منها أخذ بلال في الإقامة .

وكان يأمر الناس بالدنو منه ويأمرهم بالإنصات ، ويخبرهم أن الرجل إذا قال لصاحبه أنصت فقد لغا ، ويقول « من لغا فلا جمعة له » وكان يقول : « من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا » ، والذي يقول له أنصت ليست له جمعة » رواه الإمام أحمد رحمه الله .

وقال أنس بن مالك : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة تبارك وهو قائم ، فذكرنا بأيام الله . وأبو الدرداء أو أبو ذر يغمزني . فقال : متى أنزلت هذه السورة فإني لم أسمعها إلى الآن ؟ فأشار إليه أن أسكت .

(١) الحديث مرور عن ابن مسعود . والمثناة : العلامة ، وتروى في الحديث والشر بتشديد النون ، وإذا كانت الميم أصلية فتحها أن تتعلق مثنة بوزن مبيته .

فلما انصرفوا . قال : سألتك متى أنزلت هذه السورة فلم تخبرني . فقال : إنه ليس لك من صلاتك اليوم إلا ما لغوت . فذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك ، وأخبره بالذي قال له أبي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلق أبي » ذكره ابن ماجه وسعيد بن منصور وأصله في مسند أحمد . وقال صلى الله عليه وسلم : « يحضر الجمعة ثلاثة نفر . رجل حضرها بلفو وهو حظ منها . ورجل حضر بدعاء فهو رجل دعا الله عز وجل إن شاء أعطاه وإن شاء منعه . ورجل حضرها بالانصات وسكوت ولم يتخط رقبة مسلم ، ولم يؤذ أحدا فهي كفارة له إلى يوم الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة أيام ، وذلك أن الله عز وجل يقول : من جاء بالحسنه فله عشر أمثالها » ذكره أحمد وأبو داود .

وكان إذا فرغ بلال من الأذان أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة ، ولم يبق أحد يركع ركعتين البتة ، ولم يكن الأذان إلا واحدا ، وهذا يدل على أن الجمعة كالعيد لاسنة لها قبلها ، وهذا أصح قول العلماء وعليه تدل السنة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج من بيته فإذا رقى المنبر أخذ بلال في أذان الجمعة ، فإذا أكمله أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة من غير فصل ، وهذا كان رأى عين ، فمضى كانوا يصلون السنة ؟ ومن ظن أنهم كانوا إذا فرغ بلال من الأذان قاموا كلهم . فركعوا ركعتين فهو لجهل الناس بالسنة ، وهذا الذي ذكرناه من أنه لاسنة قبلها هو مذهب مالك رحمه الله ، وأحمد رحمه الله في المشهور عنه ، وأحد الوجهين لأصحاب الشافعي .

والذين قالوا : إن لها سنة . منهم من احتج أنها ظهر مقصورة فيثبت لها أحكام الظهر ، وهذه حجة ضعيفة جدا ، فإن الجمعة صلاة مستقلة بنفسها تختلف الظهر في الجهر والمدد والخطبة والشروط المعتبرة لها ، وتوافقها في الوقت ، وليس إلحاق مسألة الزاع بموارد الاتفاق أولى من إلحاقها بموارد الافتراق ، بل إلحاقها بموارد الافتراق أولى ، لأنها أكثر مما اتفقا فيه . ومنهم من أثبت السنة لها هنا بالقياس على الظهر وهو أيضا قياس فاسد ، فإن السنة ما كان ثابتا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو سنة خلفائه الراشدين ، وليس في مسائلنا شيء من ذلك . ولا يجوز إثبات السنن في مثل هذا بالقياس ، لأن هذا مما انعقد سبب فعله في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا لم يفعله ولم يشرعه كان تركه هو السنة . ونظير هذا أن يشرع للصلاة العيد سنة قبلها أو بعدها بالقياس ، فلذلك كان الصحيح أنه لا يسن الضل للميت بمزدلفة ، ولا لرمي الجمار ، ولا للطواف ، ولا الكسوف ، ولا الاستسقاء ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم يفتسوا لذلك مع فعلهم لهذه العبادات .

ومنهم من احتج بما ذكره البخاري في صحيحه فقال : باب الصلاة قبل الجمعة وبعدها . حدثنا عبد الله بن يوسف ، أنبأنا مالك عن نافع عن ابن عمر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين ، وبعد المغرب ركعتين في بيته ، وقبل العشاء ركعتين ، وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين » وهذا لاحية فيه . ولم يرد به البخاري إثبات السنة قبل الجمعة ، وإنما مراده أنه هل ورد في الصلاة قبلها أو بعدها شيء ، ثم ذكر هذا الحديث : أي أنه لم يرو عنه فعل السنة إلا بعدها ولم يرد قبلها شيء . وهذا نظير ما فصل في كتاب العيدين ، فإنه قال : باب الصلاة قبل العيد وبعدها . وقال أبو العلاء : سمعت سعيدا عن ابن عباس أنه كره الصلاة قبل العيد ، ثم ذكر حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم

خرج يوم الفطر صلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما ومعه بلال . الحديث . فترجم للعبد مثل ماترجم للجمعة . وذكر للعبد حديثا دالا على أنه لا تشرع الصلاة قبلها ولا بعدها ، فدل على أن مرادهم من الجمعة كذلك . وقد ظن بعضهم أن الجمعة لما كانت بدلا عن الظهر ، وقد ذكر في الحديث السنة قبل الظهر وبعدها دل على أن الجمعة كذلك ، وإنما قال : وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف بيانا لموضع صلاة السنة بعد الجمعة ، فإنه بعد الانصراف ، وهذا الظن غلط منه ، لأن البخاري قد ذكر في باب الطلوع بعد المكتوبة حديث ابن عمر رضي الله عنه : « صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجدين قبل الظهر ومجدين بعد الظهر ، ومجدين بعد المغرب ، ومجدين بعد العشاء ، ومجدين بعد الجمعة » فهذا صريح في أن الجمعة عند الصحابة صلاة مستقلة بنفسها غير الظهر ، وإلا لم يحتج إلى ذكرها ، لدخولها تحت اسم الظهر ، فلما لم يذكر لها سنة إلا بعدها علم أنه لا سنة لها قبلها .

ومهم من احتج بما رواه ابن ماجه في سننه عن أبي هريرة وجابر قال : « جاء سليك النطفاني ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له : أصليت ركعتين قبل أن تجيء ؟ » قال : لا . قال : فصل ركعتين وتجوز فيهما » وإسناده ثقات . قال أبو البركات ابن تيمية : وقوله ( قبل أن تجيء ) يدل على أن هاتين الركعتين سنة الجمعة وليست تحية المسجد ، قال شيخنا حفيده أبو العباس : وهذا غلط . والحديث المعروف في الصحيحين عن جابر قال : « دخل رجل يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال : أصليت ؟ » قال : لا . قال : فصل ركعتين . وقال : « إذا جاء أحدكم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين ولينجز فيهما » فهذا هو المحفوظ في هذا الحديث . وأفراد ابن ماجه في الغالب غير صحيحة ، هذا معنى كلامه . وقال شيخنا أبو الحجاج الحافظ المزني : هذا تصحيف من الرواة . وإنما هو ( أصليت قبل أن تجلس ) فغلط فيه الناسخ قال : وكتاب ابن ماجه إنما تداولته شيوخ لم يحتوا به بخلاف صحيح البخاري ومسلم فإن الحفاظ تداولوها واعتنوا بضبطهما وتصحيحهما قال : ولذلك وقع فيه أغلاط وتصحيف .

قلت : ويدل على صحة هذا أن الذين اعتنوا بضبط سنن الصلاة قبلها وبعدها وصنفوا في ذلك من أهل الأحكام والدن وغيرهما لم يذكر واحد منهم هذا الحديث في سنة الجمعة قبلها . وإنما ذكروه في استحباب فعل تحية المسجد والإمام على المنبر ، واحتجوا به على من منع من فعلها في هذه الحال . فلو كانت هي سنة الجمعة لكان ذكرها هناك ، والترجمة عليها ، وحفظها ، وشهرتها أولى من تحية المسجد ، ويدل عليه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بهاتين الركعتين إلا الداخل لأجل أنها تحية المسجد ، ولو كانت سنة الجمعة لأمر بها القاعدين أيضا ، ولم يخص بها الداخل وحده .

ومهم من احتج بما رواه أبو داود في سننه . قال : حدثنا مسدد قال : حدثنا إسماعيل ، حدثنا أيوب عن نافع قال : « كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ، ويصلي بعدها ركعتين في بيته ، وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك » وهذا لا حجة فيه على أن الجمعة سنة قبلها ، وإنما أراد بقوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك ، أنه كان يصلي الركعتين بعد الجمعة في بيته لاصليهما في المسجد ، وهذا هو الأفضل فيهما كما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته » .

وفي السنن عن ابن عمر : « أنه إذا كان بمكة فصلى الجمعة تقدم فصلى ركعتين ، ثم تقدم فصلى أربعا ، وإذا كان بالمدينة صلى الجمعة ثم رجع إلى بيته فصلى ركعتين ولم يصل بالمسجد ، فقيل له : فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفعل ذلك » .

وأما إطالة ابن عمر الصلاة قبل الجمعة فإنه تطوع مطلق ، وهذا هو الأولى لمن نجاء إلى الجمعة أن يشتغل بالصلاة حتى يخرج الإمام ، كما تقدم من حديث أبي هريرة ونيسة المذلي عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قال أبو هريرة : « من اغتسل يوم الجمعة ، ثم أتى المسجد فصلى ما قدر له ، ثم أنصت حتى يفرغ الإمام من خطبته . ثم يصلى معه ، غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفصل ثلاثة أيام » وفي حديث نيسة المذلي « أن المسلم إذا اغتسل يوم الجمعة ، ثم أقبل إلى المسجد لا يؤذى أحدا ، فإن لم يجد الإمام خرج صلى ما بدا له . وإن وجد الإمام خرج استمع وأنصت حتى يقضى الإمام جمعة وكلامه إن لم يغفر له في جمعة تلك ذنوبه كلها تكون كفارة للجمعة التي تليها » .

هكذا كان هدى الصحابة رضي الله عنهم . قال ابن المنذر : روينا عن ابن عمر « أنه كان يصلى قبل الجمعة ثلث عشرة ركعة . وعن ابن عباس « أنه كان يصلى ثمان ركعات » . وهذا دليل على أن ذلك كان منهم . من باب التطوع المطلق ، ولذلك اختلف في العدد المروى عنهم في ذلك ، وقال الترمذي في الجامع : وروى عن ابن مسعود أنه كان يصلى قبل الجمعة أربعا وبعدها أربعا ، وإليه ذهب ابن المبارك والثوري .

وقال إسحاق بن إبراهيم بن هاني النيسابوري : رأيت أبا عبد الله إذا كان يوم الجمعة يصلى إلى أن يعلم أن الشمس قد قاربت أن تزول ، فإذا قاربت أمسك عن الصلاة حتى يؤذن المؤذن ، فإذا أخذ في الأذان قام فصلى ركعتين أو أربعا يفصل بينهما بالسalam ، فإذا صلى الفريضة انتظر في المسجد ، ثم يخرج منه فيأتي بعض المساجد التي بمحضره الجامع فيصلى فيه ركعتين ثم يجلس ، وربما صلى أربعا ثم يجلس ، ثم يقوم فيصلى ركعتين آخرين ، وذلك ست ركعات على حديث علي . وربما صلى بعد الست ستا آخر ، أو أقل أو أكثر . وقد أخذ من هذا بعض أصحابه رواية : أن الجمعة قبلها سنة ركعتين أو أربعا ، وليس هذا بصريح بل ولا ظاهر . فإن أحمد كان يمسك عن الصلاة في وقت النهي ، فإذا زال وقت النهي قام فأتى تطوعه إلى خروج الإمام ، وربما أدرك أربعا وربما لم يدرك إلا ركعتين .

ومهم من احتج على ثبوت السنة قبلها بما رواه ابن ماجه في سننه : حدثنا محمد بن يحيى ، حدثنا يزيد بن عبد ربه ، حدثنا بقية عن مبشر بن عبيد عن حجاج بن أرطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يركع قبل الجمعة أربعا لا يفصل بينها في شيء منها » .

قال ابن ماجه ( باب الصلاة قبل الجمعة ) فذكره ، وهذا الحديث فيه عدة بلايا . إحداهما : بقية بن الوليد إمام المدلسين وقد عتقه ولم يصرح بالسماع . الثانية : مبشر بن عبيد المنكر الحديث . الثالثة : الحجاج بن أرطاة الضعيف المدلس . الرابعة : عطية العوفي . قال البخاري : كان هشيم يتكلم فيه ، وضغنه أحمد وغيره ، وقال عبد الله بن أحمد : سمعت أبي يقول : شيخ كان يقال له مبشر بن عبيد كان يحمص أظنه كوفيا ، وروى

عنه بقة ، وأبولمغيرة أحاديث موضوعه كذب . وقال الدارقطني : مبشر بن عبيد متروك الحديث أحاديثه لا يتابع عليها . وقال البيهقي : عطية العوفي لا يحتج به ، ومبشر بن عبيد الحمصي منسوب إلى وضع الحديث ، والحجاج بن أرطاة لا يحتج به .

قال بعضهم : ولعل الحديث انقلب على بعض هؤلاء الثلاثة الضعفاء لعدم ضبطهم وإتقانهم ، فقال : قبل الجمعة أربعاً وإنما هو بعد الجمعة ، فيكون موافقاً لما ثبت في الصحيح ، ونظير هذا قول الشافعي في رواية عبد الله بن عمر العمري : « للفارس سهمين وللراجل سهم » قال الشافعي : كأنه سمع نافعاً يقول للفارس سهمين وللراجل سهم ، فقال للفارس سهمين وللراجل سهم ، حتى يكون موافقاً لحديث أخيه عبيد الله . قال : وليس يشك أحد من أهل العلم في تقديمه عبيد الله بن عمر على أخيه في الحفظ .

قلت : ونظير هذا ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية في حديث أبي هريرة : « لا تزال جهنم يلقى فيها وهي تقول هل من مزيد ، حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيزوى بعضها إلى بعض وتقول قط قط . وأما الجنة فينثى الله لها خلقاً آخرين » فانقلب على بعض الرواة فقال : « أما النار فينثى الله لها خلقاً آخرين » .

قلت : ونظير هذا حديث عائشة : « إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم » وهو في الصحيحين ، فانقلب على بعض الرواة فقال : « ابن أم مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال » ونظيره أيضاً عند حديث أبي هريرة : « إذا صلى أحدكم فلا يرك كما يرك البعير ، وليضع يديه قبل ركبتيه » وأظنه وهم والله أعلم بما قاله رسولُه الصادق المصدوق ، وليضع ركبتيه قبل يديه كما قال وائل بن حجر : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه » وقال الخطابي وغيره : وحديث وائل ابن حجر أصح من حديث أبي هريرة . وقد سبقت المسألة مستوفاة في هذا الكتاب والحمد لله .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى الجمعة دخل إلى منزله فصلى ركعتين سنّها ، وأمر من صلاها أن يصلى بعدها أربعاً . قال شيخنا أبو العباس بن تيمية : إن صلى في المسجد صلى أربعاً ، وإن صلى في بيته صلى ركعتين .

قلت : وعلى هذا تدل الأحاديث . وقد ذكر أبو داود عن ابن عمر : كان إذا صلى في المسجد صلى أربعاً ، وإذا صلى في بيته صلى ركعتين . وفي الصحيحين عن ابن عمر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى بعد الجمعة ركعتين في بيته » وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربع ركعات » والله أعلم .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في العيدين

كان صلى الله عليه وسلم يصلى العيدين في المصلى ، وهو المصلى الذي على باب المدينة الشرقي ، وهو المصلى الذي يوضع فيه محمل الحاج ، ولم يصل العيد بمسجده إلا مرة واحدة أصابهم مطر ؛ فصلى بهم العيد في المسجد إن ثبت الحديث . وهو في سنن أبي داود وابن ماجه ، وهديه كان فعلهما في المصلى دائماً . وكان يلبس للخروج إليهما أجل ثيابه . وكان له حلة يلبسها للعيدين والجمعة ، ومرة كان يلبس بردين أخضرين ومرة برداً أحمر ، ليس هو أحمر مصمتاً كما يظنه بعض الناس ، فإنه لو كان كذلك لم يكن برداً ، وإنما فيه خطوط حمراء كالبرود اليمنية ، فسمى أحمر باعتبار ما فيه من ذلك . وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم من غير

معارض الأئمة عن لبس المعصفر والأحمر ، وأمر عبد الله بن عمر لما رأى عليه ثوبين أحمرين أن يحرقهما ، فلم يكن ليكره الأحمر هذه الكراهة الشديدة ثم يلبسه . والذي يقوم عليه الدليل تحريم لباس الأحمر أو كراهيته كراهية شديدة .

وكان يأكل قبل خروجه في عيد الفطر تمرات ، ويأكلهن وترا ، وأما في عيد الأضحى فكان لا يطعم حتى يرجع من المصلى ، فيأكل من أضحيته . وكان يغتسل للعديد من صلوات الحديث فيه . وفي حديثان ضعيفان حديث ابن عباس من رواية جبارة بن مغلس ، وحديث الفاكه بن سعد من رواية يوسف بن خالد السعدي ، ولكن ثبت عن ابن عمر مع شدة اتباعه للسنن أنه كان يغتسل يوم العيد قبل خروجه .

وكان صلى الله عليه وسلم يخرج ماشيا والعزرة تحمل بين يديه ، فإذا وصل إلى المصلى نصبت بين يديه ليصلي إليها ، فإن المصلى كان إذ ذاك فضاء لم يكن فيه بناء ولا حائط . وكانت الحربة سترته . وكان يؤخر صلاة عيد الفطر ، ويعجل الأضحية . وكان ابن عمر مع شدة اتباعه للسنن لا يخرج حتى تطلع الشمس ويكبر من بيته إلى المصلى .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا انتهى إلى المصلى أخذ في الصلاة من غير أذان ولا إقامة ولا قول الصلاة جامعة . والسنن أنه لا يفعل شيء من ذلك ، ولم يكن هو ولا أصحابه يصلون إذا انتهوا إلى المصلى شيئا قبل الصلاة ولا بعدها . وكان يبدأ بالصلاة قبل الخطبة فيصل ركعتين يكبر في الأولى سبع تكبيرات متوالية بتكبير الافتتاح ، يسكت بين كل تكبيرتين سكنة يسيرة . ولم يحفظ عنه ذكر معين بين التكبيرات . ولكن ذكر عن ابن مسعود أنه قال : يحمد الله ويثنى عليه ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، ذكره الخلال . وكان ابن عمر مع تحريمه للاتباع يرفع يديه مع كل تكبير .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا أتم التكبير ، أخذ في القراءة ، فقرأ فاتحة الكتاب ، ثم قرأ بعدها ( ق والقرآن المجيد ) في إحدى الركعتين ، وفي الأخرى ( اقرب الساعة وانشق القمر ) وربما قرأ فيهما ( سبح اسم ربك الأعلى - و هل أتاك حديث الغاشية ) صح عنه هذا وهذا ، ولم يصح عنه غير ذلك ، فإذا فرغ من القراءة كبر وركع . ثم إذا أكل الركعة وقام من السجود كبر خمسا متوالية : فإذا أكل التكبير أخذ في القراءة فيكون التكبير أول ما يبدأ به في الركعتين ، والقراءة تلي الركوع . وقد روى « أنه صلى الله عليه وسلم والى بين القراءتين فكبر أولا ثم قرأ وركع فلما قام في الثانية قرأ وجعل التكبير بعد القراءة » ولكن لم يثبت هذا عنه ، فإنه من رواية محمد بن معاوية النيسابوري . قال : البيهقي : رماه غير واحد بالكذب .

وقد روى الترمذي من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر في العديد من الأولى سبعا قبل القراءة ، وفي الثانية سبعا قبل القراءة » قال الترمذي : سألت محمدا يعني البخاري عن هذا الحديث قال : ليس في الباب شيء أصح من هذا . وبه أقول . وقال : وحديث عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في هذا الباب هو صحيح أيضا .

قلت : يريد حديثه « بأن النبي صلى الله عليه وسلم كبر في عيد ثني عشرة تكبيرة سبعا في الأولى ، وخمسا في الثانية ولم يصل قبلها ولا بعدها » قال أحمد : وأنا أذهب إلى هذا . قلت : وكثير بن عبد الله بن عمرو هذا ضرب أحمد على حديثه في المسند . وقال : لا يساوي حديثه شيئا ، والترمذي تارة يصحح حديثه ، وتارة يحسنه ،

وقد صرح البخاري بأنه أصح شيء في الباب مع حكمه بصحة حديث عمرو بن شعيب ، وأخير أنه يذهب إليه ، والله أعلم .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا أكل الصلاة انصرف فقام مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم وينهاهم ، وإن كان يريد أن يقطع بعثا قطعه ، أو يأمر بشيء أمر به ، ولم يكن هنالك منبر يرقى عليه ، ولم يكن يخرج منبر المدينة ، وإنما كان يخطبهم قائما على الأرض . قال جابر : « شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة يوم العيد ، فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بلا أذان ولا إقامة ، ثم قام متوكئا على بلال فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ، ووعظ الناس ، وذكرهم ، ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن » متفق عليه .

وقال أبو سعيد الخدري : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصل ، فأول ما يبدأ به الصلاة ، ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس ، والناس جلوس على صفوفهم » الحديث . رواه مسلم . وذكر أبو سعيد الخدري : « أنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم العيد فيصلي بالناس ركعتين ، ثم يسلم فيقف على راحلته مستقبل الناس وهم صفوف جلوس ، فيقول : تصدقوا . فأكثر من يتصدق النساء بالقرط والخاتم والشئ ، فإذا كانت له حاجة يريد أن يعث بعثا يذكره لم . وإلا انصرف » وقد كان يقع لي أن هذا وهم « فإن النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان يخرج إلى العيد ماشيا والعزّة بين يديه وإنما خطب على راحلته يوم النحر مجيء » إلى أن رأيت بقى بن مخلد الحافظ قد ذكر هذا الحديث في مسنده عن أبي بكر بن أبي شيبة . حدثنا عبد الله بن نمير . حدثنا داود بن قيس . حدثنا عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سعيد الخدري قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم العيد من يوم الفطر فيصلي بالناس تينك الركعتين ثم يسلم فيستقبل الناس ، فيقول تصدقوا ، وكان أكثر من يتصدق النساء » وذكر الحديث . ثم قال : حدثنا أبو بكر ابن خلاد . حدثنا أبو عامر حدثنا داود عن عياض عن أبي سعيد : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج في يوم الفطر فيصلي بالناس فيبدأ بالركعتين ثم يستقبلهم وهم جلوس ، فيقول تصدقوا . فذكر مثله وهذا إسناد ابن ماجه . إلا أنه رواه عن أبي كريب عن أبي أسامة عن داود ، ولعله ثم يقوم على رجليه ، كما قال جابر : « قام متوكئا على بلال » فتصحف على الكاتب براحلته والله أعلم .

فإن قيل : فقد أخرجه في الصحيحين عن ابن عباس قال : « شهدت صلاة الفطر مع نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، فكلهم يصلونها قبل الخطبة ، ثم يخطب قال : فزل نبي الله صلى الله عليه وسلم كأنى أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده . ثم أقبل يشتمهم حتى جاء إلى النساء ومعه بلال فقال : يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ) فتلا الآية حتى فرغ منها الحديث .

وفي الصحيحين أيضا عن جابر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس بعد ، فلما فرغ نبي الله صلى الله عليه وسلم نزل فألقى النساء فذكرهن » الحديث . وهو يدل على أنه كان يخطب على منبر أو على راحلته . ولعله كان قد بينى له منبر من لبن أو طين أو نحوه ، قيل : لا ريب في صحة هذين الحديثين ، ولا ريب أن المنبر لم يكن ليخرج من المسجد ، وأول من أخرجه مروان بن الحكم . فأنكر عليه ، وأما منبر اللبن والطين فأول من بناه كثير بن الصلت في إمارة مروان على المدينة ، كما هو في الصحيحين ، فله



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعُومُ فِي الْمَصَلَّى عَلَى مَكَانٍ مَرْتَفِعٍ أَوْ دُكَّانٍ ، وَهِيَ الَّتِي تَسْمَى مُصْطَلَبَةً ، ثُمَّ يَنْحَلُّ مِنْهُ إِلَى النَّاسِ فَيَقِفُ عَلَيْهِمْ ، فَيُحَاطِنُ فَيُحَاطِنُ ، وَيَذْكُرُهُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَكَانَ يَفْتَحُ خُطْبَةَ كُلِّهَا بِأَلْحَمْدِ اللَّهِ ، وَلَمْ يَحْفَظْ عَنْهُ فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ أَنَّهُ كَانَ يَفْتَحُ خُطْبَتِي الْعِيدَيْنِ بِالتَّكْبِيرِ ، وَإِنَّمَا رَوَى ابْنُ مَاجَةٍ فِي سُنَنِهِ عَنْ سَعْدِ مَوْذَنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْثُرُ التَّكْبِيرَ أَضْعَافَ الْخُطْبَةِ وَيَكْثُرُ التَّكْبِيرَ فِي خُطْبَتِي الْعِيدَيْنِ » وَهَذَا لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ يَفْتَحُهَا بِهِ .

وَقَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي افْتِتَاحِ خُطْبَةِ الْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِغْثَاءِ : فَقِيلَ : يَفْتَتِحَانِ بِالتَّكْبِيرِ . وَقِيلَ : يَفْتَتِحُ خُطْبَةُ الْإِسْتِغْثَاءِ بِالْإِسْتِغْفَارِ . وَقِيلَ : يَفْتَتِحَانِ بِالْحَمْدِ . قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ : هُوَ الصَّوَابُ ، لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « كُلُّ أَمْرٍ دُى بِالْأَيْدِئِ فِيهِ يَحْمَدُ اللَّهُ فَهُوَ أَجْزَمُ » وَكَانَ يَفْتَحُ خُطْبَةَ كُلِّهَا بِأَلْحَمْدِ اللَّهِ .

وَرَخَّصَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ شَهِدَ الْعِيدَ أَنْ يَجْلِسَ لِلْخُطْبَةِ ، وَأَنْ يَذْهَبَ ، وَرَخَّصَ لَهُمْ إِذَا وَقَعَ الْعِيدُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْ يَخْتَرُوا بِصَلَاةِ الْعِيدِ عَنْ حُضُورِ الْجُمُعَةِ . وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخَالِفُ الطَّرِيقَ يَوْمَ الْعِيدِ ، فَيَذْهَبُ فِي طَرِيقٍ وَيَرْجِعُ فِي أُخْرَى ، فَقِيلَ : لِيَسْلَمَ عَلَى أَهْلِ الطَّرِيقَيْنِ . وَقِيلَ : لِيُنَازِلَ بِرُكْنَيْهِ الْفَرِيقَانِ . وَقِيلَ : لِيَقْضَى حَاجَةٌ مِنْ لَهُ حَاجَةٌ مِنْهُمَا . وَقِيلَ : لِيُظْهِرَ شَعَائِرَ الْإِسْلَامِ فِي سَائِرِ الْقَبَاجِ وَالطَّرِيقِ . وَقِيلَ : لِيُغَيِّظَ الْمُنَافِقِينَ بِرُؤْيِهِمْ عِزَّةَ الْإِسْلَامِ وَأَهْلَهُ وَقِيَامَ شَعَائِرِهِ . وَقِيلَ : لَتُكْثِرَ شَهَادَةَ الْبَقَاعِ فَإِنَّ الذَّاهِبَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَالْمَصِلَ إِحْدَى خُطُوبَتِهِ تَرْفَعُ دَرَجَةً وَالْأُخْرَى تَحُطُّ خُطْبَتُهُ ، حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَنْزِلِهِ . وَقِيلَ : وَهُوَ الْأَصَحُّ : أَنَّهُ لَذَلِكَ كُلُّهُ وَلِغَيْرِهِ مِنَ الْحُكْمِ الَّتِي لَا يَخْلُو فَعْلُهُ عَنْهَا . وَرَوَى عَنْهُ « أَنَّهُ كَانَ يَكْبُرُ مِنْ صَلَاةِ الْقُبْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ الْحَمْدُ » ،

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف

« لما كسفت الشمس خرج صلى الله عليه وسلم إلى المسجد مسرعاً فرعا يجر رداءه ، وكان كسوفها في أول النهار على مقدار رجبين أو ثلاثة من طلوعها ، فتقدم فصل ركعتين قرأ في الأولى (فاتحة الكتاب) وسورة طويلة جهر بالقراءة ، ثم ركع فأطال الركوع ، ثم رفع رأسه من الركوع فأطال القيام ، وهو دون القيام الأول وقال لما رفع رأسه : سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ، ثم أخذ في القراءة ، ثم ركع فأطال الركوع وهو دون الركوع الأول ، ثم رفع رأسه من الركوع ، ثم سجد سجدة طويلة فأطال السجود ، ثم فعل في الركعة الأخرى مثل ما فعل في الأولى ، فكان في كل ركعة ركوعان وسجودان ، فاستكمل في الركعتين أربع ركعات ، وأربع سجعات » .

وَرَأَى فِي صَلَاتِهِ تِلْكَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ ، وَهَمَّ أَنْ يَأْخُذَ عَنُقُودًا مِنَ الْجَنَّةِ فَيُرِيَهُمْ لِيَاةَ ، وَرَأَى أَهْلَ الْعَذَابِ فِي النَّارِ . وَرَأَى امْرَأَةً تَحْدِثُهَا هَرَّةٌ رِبَطُهَا حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا وَعَطْشًا ، وَرَأَى عَمْرُو بْنَ مَالِكٍ يَجْرُ أَمْعَاءَهُ فِي النَّارِ . وَكَانَ أَوَّلِي مَنْ غِيرَ دِينَ إِبْرَاهِيمَ ، وَرَأَى فِيهَا سَارِقَ الْحَاجِّ يَعْذِبُ ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ بِهِمْ خُطْبَةً بَلِيَّةً حَفِظَ مِنْهَا قَوْلُهُ : « إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْصِفَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا حَيَاتِهِ ، فَلِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ ، وَتَكْبَرُوا ، وَجَلُّوا ، وَتَصَدَّقُوا . يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهُ مَا أَحَدٌ غَيْرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزِيَّ عَبْدَهُ أَوْ تَزِيَّ أُمَّتَهُ ، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ؟ وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَصَحَحْتُمْ قَلِيلًا وَلِيَكْتُمَ كَثِيرًا . وَقَالَ : لَقَدْ رَأَيْتُ فِي مَقَامِي هَذَا كُلِّ شَيْءٍ وَغَدَمْتُ بِهِ حَتَّى لَقَدْ رَأَيْتِي أُرِيدُ أَنْ أَخْذَ حُطْفًا مِنَ الْجَنَّةِ حِينَ رَأَيْتُمُونِي أَتَقَدَّمُ ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ جَهَنَّمَ يَحْمِلُ بِعَظْمِهَا

بعضاً . حين رأيتوني تأخرت ، وفي لفظ : « رأيت النار فلم أر كاليوم منظرًا قط أظن منها ، ورأيت أكثر أهل النار النساء ، قالوا : وبم يارسول الله ؟ قال : بكفرهن . قيل : أيكفرن بالله ؟ قال : يكفرن العشير ويكفرن الإحسان . ولو أحسن إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئاً قالت : ما رأيت منك خيراً قط ، ومنها : « ولقد أوحى إلى أنكم تقتنون في القبور مثل أو قريباً من فتنة الدجال ، يوثق أحدكم فيقال له : ما علمك بهذا الرجل ؟ فأما المؤمن ( أو قال المؤمن ) فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فأجبنا وآمنا واتبعنا ، فيقال له : ثم صالحاً فقد علمنا إن كنت لمؤمناً ، وأما المنافق ( أو قال المرتاب ) فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته . »

وفي طريق أخرى لأحمد بن حنبل : « أنه صلى الله عليه وسلم لما سلم حد الله ، وأثنى عليه ، وشهد أن لا إله إلا الله وأنه عبده ورسوله ، ثم قال : أيها الناس أنشدكم بالله هل تعلمون أتى قصرت في شيء من تبليغ رسالات ربي لما أخبرتموني بذلك ؟ فقام رجل فقال : تشهد أنك قد بلغت رسالات ربك ونصحت لأمتك وقضيت الذي عليك ، ثم قال : أما بعد فإن رجلاً يزعمون أن كسوف هذه الشمس ، وكسوف هذا القمر ، وزوال هذه النجوم عن مطالعها لموت رجال عظماء من أهل الأرض ، وإنهم قد كذبوا ، ولكنها آيات من آيات الله تبارك وتعالى ، يعتبر بها عباده فينظر من يحدث منهم توبة . وأيم الله لقد رأيت منذ قدمت أصلي ما أنتم لاقوه من أمر دنياكم وآخرتكم ، وإنه والله أعلم لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً آخرهم الأعور الدجال ، ممسوح العين اليسرى كأنها عين أبي يحيى لشيخ حينئذ من الأنصار بينه وبين حجرة عائشة ، وإنه متى يخرج فسوف يزعم أنه الله ، فمن آمن به وصدقه واتبعه لم ينفعه صالح من عمله سلف ، ومن كفر به وكذبه لم يعاقب بشيء من عمله سلف ، وأنه سيظهر على الأرض كلها إلا الحرم وبيت المقدس ، وأنه يحصر المؤمنين في بيت المقدس فينزّلون زلزالاً شديداً ، ثم يهلكه الله عز وجل وجنوده حتى أن حرم الخائط ( أو قال أصل الخائط أو أصل الشجرة ) لينادي : يا مسلم يا مؤمن هذا يهودى ( أو قال هذا كافر ) فتعال فاقتله . قال ولن يكون ذلك حتى تروا أموراً يتفاقم بينكم شأنها في أنفسكم . وتسالون بينكم هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكراً وحى تزول جبال عن مراتبها ، ثم على أثر ذلك القبض . »

فهذا الذى صح عنه صلى الله عليه وسلم من صفة صلاة الكسوف وخطبتها ، وقدر روى عنه : أنه صلاها على صفات أخر منها كل ركعة بثلاث ركوعات ، ومنها كل ركعة بأربع ركوعات ، ومنها أنها كأحد صلاة صليت كل ركعة بركوع واحد ، ولكن كبار الأئمة لا يصححون ذلك . كالإمام أحمد والبخارى والشافعى ويروونه غلطاً . قال الشافعى : وقد سأله سائل . فقال : روى بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث ركعات في كل ركعة . قال الشافعى : فقلت له : أقول به أنت ؟ قال : لا . ولكن لم تقل به أنت وهو زيادة على حديثكم يعنى حديث الركوعين في الركعة . فقلت : هو من وجه منقطع . ونحن لانثبت المنقطع على الأفراد ووجه نزاه - والله أعلم - غلطاً . قال البيهقي : أراد بالمنقطع قول عبيد بن عمير حدثني من أصدق قال عطاء حبسته يريد عائشة - الحديث - وفيه وفرك في كل ركعة ثلاث ركوعات وأربع سجعات ، وقال إقادة عن عطاء عن عبيد بن عمير عنها « ست ركعات في أربع سجعات ، فغطاء إنما أسنده عن عائشة بالظن والحسبان لا باليقين . وكيف يكون ذلك محفوظاً عن عائشة وقد ثبت عن عروة وعمره عن عائشة خلافة ، وعروة وعمره أنحصر بعائشة وألزم لها من عبيد بن عمير وهما اثنان . فزوايتهما أولى أن تكون هي المحفوظة . »

قال : وأما الذى يراه الشافعى غلطاً فأحسبه حديث عطاء عن جابر : « انكسفت الشمس فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال الناس : إنما انكسفت الشمس لموت إبراهيم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم فصلنى بالناس ست ركعات فى أربع سجعات » الحديث . قال البيهقى : من نظر فى قصة هذا الحديث ، وقصة حديث أبي الزبير علم أنها قصة واحدة . وأن الصلاة التى أخبر عنها إنما فعلها مرة واحدة ، وذلك فى يوم توفى ابنه إبراهيم عليه السلام . قال : ثم وقع الخلاف بين عبد الملك يعنى ابن أبي سليمان عن عطاء عن جابر ، وبين هشام الدستوائى عن أبي الزبير عن جابر فى عدد الركوع فى كل ركعة ، فوجدنا رواية هشام أولى يعنى أن فى كل ركعة ركوعين فقط لكونه مع أبي الزبير أحفظ من عبد الملك ، ولموافقة روايته فى عدد الركوع رواية عمرة وعروة عن عائشة ، ورواية كثير بن عباس ، وعطاء بن يسار عن ابن عباس ، ورواية أبي سلمة عن عبد الله بن عمر ، ثم رواية يحيى بن سليم وغيره . وقد خولف عبد الملك فى روايته عن عطاء ، فرواه ابن جريج وقتادة عن عطاء عن عبيد بن عمير « ست ركعات فى أربع سجعات » فرواية هشام عن أبي الزبير عن جابر التى لم يقع فيها الخلاف ويوافقها عدد كثير ، أولى من روايتى عطاء اللتين إنما إسنادهما بالتوهم ، والأخرى يتفرد بها عنه عبد الملك بن أبي سليمان الذى قد أخذ عليه الغلط فى غير حديث .

قال : وأما حديث حبيب بن أبى ثابت عن طاوس عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه صلى فى الكسوف قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع » والأخرى مثلها فرواه مسلم فى صحيحه ، وهو مما تفرد به حبيب بن أبى ثابت . وحبيب وإن كان ثقة فكان بدلس ، ولم يبين فيه سماعه من طاوس ، فيشبه أن يكون حمله عن غير موثوق به ، وقد خالفه فى رفعه ومنته سليمان الأحول فرواه عن طاوس عن ابن عباس من فعله « ثلاث ركعات فى ركعة » وقد خولف سليمان أيضاً فى عدد الركوع فرواه جماعة عن ابن عباس من فعله كما رواه عطاء بن يسار وغيره عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يعنى « فى كل ركعة ركوعان » . قال : وقد أعرض محمد بن إسماعيل البخارى عن هذه الروايات الثلاث ، فلم يخرج شيئاً منها فى الصحيح لخالفها ما هو أصح إسناده وأكثر عدداً وأوثق رجالاً . وقال البخارى فى رواية أبي عيسى الترمذى عنه : « أصح الروايات عندى فى صلاة الكسوف « أربع ركعات فى أربع سجعات » .

قال البيهقى : وروى عن حذيفة مرفوعاً « أربع ركعات فى كل ركعة » وإسناده ضعيف ، وروى عن أبى بن كعب مرفوعاً « خمس ركوعات فى كل ركعة » وصاحبا الصحيح لم يحتاج بمثل إسناده حديثه . قال : وذهب جماعة من أهل الحديث إلى تصحيح الروايات فى عدد الركعات وحملوها على أن النبي صلى الله عليه وسلم فعلها مراراً ، وأن الجميع جاتر ، فمن ذهب إليه إسحاق بن راهويه ، ومحمد بن إسحاق بن خزيمة ، وأبو بكر بن إسحاق الضبي ، وأبو سليمان الخطابي ، واستحسنه ابن المنذر . والذى ذهب إليه البخارى ، والشافعى ، من ترجيح الأخبار أولى لما ذكرنا من رجوع الأخبار إلى حكاية صلاته يوم توفى ابنه صلى الله عليه وسلم .

قلت : والمنصوص عن أحد أيضاً أخذه بحديث عائشة وحده « فى كل ركعة ركوعان وسجودان » قال : فى رواية المروزي : « وأذهب إلى صلاة الكسوف « أربع ركعات وأربع سجعات فى كل ركعة ركعتان وسجدة »

وأذهب إلى حديث عائشة أكثر الأحاديث على هذا ، وهذا اختيار أبي بكر وقدماء الأصحاب : وهو اختيار شيخنا أبي العباس بن تيمية وكان يضعف كل ماخلفه من الأحاديث ويقول : هي غلط . وإنما صلى صلى الله عليه وسلم الكسوف مرة واحدة يوم مات ابنه إبراهيم ، والله أعلم .

وأمر صلى الله عليه وسلم في الكسوف بذكر الله والصلاة والدعاء والاستغفار والصدقة والعنافة ، والله أعلم .

فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه استسقى على وجوه :

أحدها : يوم الجمعة على المنبر في أثناء خطبته وقال : « اللهم أغثنا اللهم أغثنا ، اللهم اسقنا اللهم اسقنا » ، الثاني : أنه صلى الله عليه وسلم وعد الناس يوما يخرجون فيه إلى المصلى ، فخرج لما طلعت الشمس متواضعا متبذلا متخشعا متوسلا متضرعا ، فلما وافى المصلى ، صعد المنبر - إن صح - وإلا ففي القلب منه شيء - فحمد الله وأثنى عليه وكبره وكان مما حفظ من خطبته ودعائه « الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، لا إله إلا الله يفعل ما يريد ، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت ، أنت الغنى ونحن الفقراء . أنزل علينا الغيث . واجعل ما أنزلته علينا قوة وبلاغاً إلى حين » ، ثم رفع يديه وأخذ في التضرع والابتهال والدعاء . وبالف في الرفع حتى بدا بياض إبطيه ، ثم حول إلى الناس ظهره . واستقبل القبلة . وحول إذ ذاك رداءه . وهو مستقبل القبلة ، فجعل الأيمن على الأيسر . والأيسر على الأيمن ، وظهر الرداء لبطنه وبطنه لظهره . وكان الرداء خميصه سوداء . وأخذ في الدعاء مستقبل القبلة ، والناس كذلك . ثم نزل فصلى بهم ركعتين كصلاة العيد من غير أذان ولا إقامة ولا نداء ألبتة . جهر فيهما بالقراءة . وقرأ في الأولى بعد فاتحة الكتاب ( سبح اسم ربك الأعلى ) وفي الثانية ( هل أتاك حديث الغاشية ) .

الوجه الثالث : أنه استسقى على منبر المدينة استسقاء مجرداً في غير يوم الجمعة . ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم في هذا الاستسقاء صلاة .

الوجه الرابع : أنه استسقى وهو جالس في المسجد فرفع يديه ودعا الله عز وجل فحفظ من دعائه حينئذ : « اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً مريحاً طيباً عاجلاً غير راثٍ نافعاً غير ضار » .

الوجه الخامس : أنه استسقى عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء ، وهي خارج باب المسجد الذي يدعى اليوم باب السلام . نحو قذفة حجر . ينعطف عن يمين الخارج من المسجد .

الوجه السادس : أنه استسقى في بعض غزواته : لما سبقه المشركون إلى الماء فأصاب المسلمين العطش فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعض المنافقين : لو كان نبياً لاستسقى لقومه كما استسقى موسى لقومه . فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أوقد قالوها ؟ عسى ربكم أن يسقيكم » ، ثم بسط يديه ودعا فأراد يديه من دعائه حتى أظلمت السحاب وأنظروا فأقيم السيل الوادي ، فشرب الناس فارتوتوا .

وحفظ من دعائه في الاستسقاء : « اللهم اسق عبادك وبهائمك ، وانشر رحمتك ، وأحي بلدك الميت ، اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً مريحاً نافعاً غير ضار عاجلاً غير آجل » .

وأغث صلى الله عليه وسلم في كل مرة استسقى فيها . واستسقى مرة فقام إليه أبو لبابة فقال : يا رسول الله إن الترفي المراد . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم اسقنا حتى يقوم أبو لبابة عريانا فبصد نعلب

مؤيده بؤزاره ، فأمرت فاجتمعوا إلى أبي لبابة فقالوا : إنما لن تقنع حتى تقوم عربانا فتسد ثعلب مربك بؤزارك كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ، فاستلبت السماء ، ولما كثر المطر سأله الاستصحاء فاستصحي لهم وقال : « اللهم حوالينا ولا علينا . اللهم على الآكام والجبال والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر » .

وكان صلى الله عليه وسلم : إذا رأى مطرا قال : « اللهم صيبا نافعا ، وكان يحسر ثوبه حتى يصيبه من المطر ، فمثل عن ذلك فقال : لأنه حديث عهد بربه » .

قال الشافعي رضي الله عنه : أخبرني من لا أتهم عن يزيد بن الهاد : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سال السيل . قال : « اخرجوا بنا إلى هذا الذي جعله الله طهورا فتطهر منه ونحمد الله عليه » وأخبرني من لا أتهم عن إسحاق بن عبد الله : أن عمر كان إذا سال السيل ذهب بأصحابه إليه وقال : ما كان ليحيى من محبة أحد إلا تمسحنا به .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا رأى الغيم والريح عرف ذلك في وجهه فأقبل وأدبر ، فإذا أمطرت سرى عنه وذهب عنه ذلك . وكان يخشى أن يكون فيه العذاب . قال الشافعي : وروى عن سالم بن عبد الله عن أبيه مرفوعا : أنه كان إذا استسقى قال : « اللهم اسقنا غيثا مغيثا مريعا غدا مجللا عاما طبيا سحا دائما . اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين . اللهم إن بالعباد والبلاد والبهايم والخلق من اللأواء والجهد والضعف مالا تشكوه إلا إليك . اللهم أنبت لنا الزرع وأدر لنا الضرع واسقنا من بركات السماء وأنبت لنا من بركات الأرض . اللهم ارفع عنا الجهد والجوع والعري واكشف عنا من البلاء مالا يكشفه غيرك . اللهم إنا نستغفرك إنك كنت غفارا فأرسل السماء علينا مدرارا » قال الشافعي رضي الله عنه : وأحب أن يدعو الإمام بهذا . قال وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا في الاستسقاء رفع يديه ، وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمطر في أول مطره حتى يصيب جسده ، قال : وبلغني أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أصبح وقد مطر الناس قال : مطرنا بنوء الفتح ثم يقرأ : ( ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ) قال : وأخبرني من لا أتهم عن عبد العزيز بن عمر عن مكحول عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اطلبوا استجابة الدعاء عند التقاء الحيوش وإقامة الصلاة ونزول الغيث » . قال : وقد حفظت من غير واحد طلب الإجابة عند نزول الغيث وإقامة الصلاة . قال البيهقي : وقد روي في حديث موصول عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء : « لا يرد عند النداء وعند البأس وتحت المطر » وروينا عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تفتح أبواب السماء ، ويستجاب الدعاء في أربعة مواطن : عند التقاء الصفوف ، وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلاة ، وعند رؤية الكعبة » .

فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في سفره وعبادته فيه

كانت أسفاره دائرة بين أربعة أسفار : سفره لمجرتة ، وسفره للجهاد وهو أكثرها ، وسفره للعمرة ، وسفره للحج . وكان إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأتين خرج سهمها سافر بها معه ، ولما حج سافر بهن جميعا . وكان إذا سافر خرج من أول النهار ، وكان يستحب الخروج يوم الخميس ودعا الله تبارك وتعالى أن يبارك لأمته في بكورها ، وكان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار ، وأمر المسافرين إذا كانوا ثلاثة أن يؤمروا أحدهم . ونهى أن يسافر الرجل وحده ، وأخبر أن الراكب شيطان ، والمراكبان شيطانان ، والثلاثة

ركب . وذكر عنه أنه كان يقول حين ينهض للسفر : « اللهم إليك توجهت ، وبك اعتصمت ، اللهم اكفني ما أمهني ، وما لا أمهم به ، اللهم زدني التقوى ، واغفر لي ذنبي ووجهي للخير ، أينما توجهت » وكان إذا قدمت إليه دابته ليركبها يقول : « بسم الله » حين يضع رجله في الركاب ، وإذا استوى على ظهرها قال : « الحمد لله الذي نضر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون » ثم يقول : « الحمد لله الحمد لله الحمد لله أكبر الله أكبر الله أكبر » ثم يقول : « سبحانه إلى ظلمت تسمى فاغفر لي إنه لا يضر الذنوب إلا أنت » وكان يقول : « اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ، ومن العمل ما ترضى . اللهم هون علينا سفرنا . واطو عنا بعده . اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل . اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال » وإذا رجع قالهن وزاد فيهن : « آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون » .

وكان هو وأصحابه إذا علوا الثنايا كبروا ، وإذا هبطوا الأودية سبحوا ، وكان إذا أشرف على قرية يريد دخولها يقول : « اللهم رب السموات السبع وما أظلان ، ورب الأرضين السبع وما أفلان . ورب الشياطين وما أضللان ، ورب الرياح وما ذرين ، أسألك خير هذه القرية وخير أهلها ، وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها » وذكر عنه : أنه كان يقول : « اللهم إني أسألك من خير هذه القرية وخير ما جمعت فيها ، وأعوذ بك من شرها وشر ما جمعت فيها ، اللهم ارزقنا جناها ، وأعدنا من وبائها ، وحبنا إلى أهلها ، وحب صالحى أهلها إلينا » .

### فصل : في صلاته صلى الله عليه وسلم في السفر

وكان يقصر الرباعية . فيصاها ركعتين من حين يخرج مسافرا إلى أن يرجع إلى المدينة ، ولم يثبت عنه أنه أتم الرباعية في سفره أئبة . وأما حديث عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر في السفر ويتم ، ويفطر ويصوم » فلا يصح . وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : هو كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى . وقد روى « كان يقصر وتم » الأول بالياء آخر الحروف والثاني بالناء المثناة من فوق ، وكذلك « يفطر وتصوم » أى تأخذ هى بالعزيمة في الموضعين . قال شيخنا ابن تيمية : وهذا باطل ما كانت أم المؤمنين لتخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع أصحابه فتصلى خلاف صلاتهم . كيف والصحيح عنها أن الله فرض الصلاة ركعتين ركعتين . فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة زيد في صلاة الحضر ، وأقرت صلاة السفر ، فكيف يظن بها مع ذلك أن تصلى بخلاف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين معه . قلت : وقد أتمت عائشة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس وغيره : أنها تأولت كما تأول عثمان . وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر دائما . فركب بعض الرواة من الحديثين حديثا . وقال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصر وتم هى . فغلط بعض الرواة فقال كان يقصر ويتم ، أى هو . والتأويل الذى تأولته قد اختلف فيه . فقيل : ظنت أن القصر مشروط بالخوف والسفر ، فإذا زال الخوف زال سبب القصر . وهذا التأويل غير صحيح ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم سافر آمنا .

وكان يقصر الصلاة ، والآية قد أشكلت على عمر رضى الله عنه وغيره « سأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابه بالشفاء ، وإن هذا صدقة من الله وشرعه للامة » . وكان هذا بيان أن حكم المفهوم غير مراد ، وأن الجناح مرفوع في قصر الصلاة عن الأمن والخائف ، وغايته أنه نوع تخصيص للمفهوم أو رفع له . وقد

يقال : إن الآية اقتضت قصرا يتناول قصر الأركان بالتخفيف وقصر العدد بنقصان ركعتين ، وقيد ذلك بأمرين : الضرب بالأرض والخوف ، فإذا وجد الأمران أبيع القصر فيصلون صلاة الخوف مقصورة عندها وأركانها ، وإن اتنى الأمران فكانوا آتئين مقيمين اتنى القصران ، فيصلون صلاة تامة كاملة ، وإن وجد أحد السببين ترتب عليه قصره وحده ، فإذا وجد الخوف والإقامة قصرت الأركان ، واستوفى العدد ، وهذا نوع قصر ، وليس بالقصر المطلق في الآية ، فإن وجد السفر والأمن قصر العدد واستوفى الأركان ، وسُميت صلاة أمن ، وهذا نوع قصر ، وليس بالقصر المطلق ، وقد تسمى هذه الصلاة مقصورة باعتبار نقصان العدد ، وقد تسمى تامة باعتبار إتمام أركانها ، وأنها لم تدخل في قصر الآية ، والأول اصطلاح كثير من الفقهاء المتأخرين . والثاني يدل عليه كلام الصحابة كعائشة وابن عباس وغيرهما . قالت عائشة : « فرضت الصلاة ركعتين ركعتين ، فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة زيد في صلاة الحضر وأُقرت صلاة السفر » فهذا يدل على أن صلاة السفر عندها غير مقصورة من أربع ، وإنما هي مفروضة كذلك ، وأن فرض المسافر ركعتان .

وقال ابن عباس : « فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة » متفق على حديث عائشة . وانفرد مسلم بحديث ابن عباس وقال عمر بن الخطاب : « صلاة السفر ركعتان والجمعة ركعتان والعيد ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وقد خاب من افترى » وهذا ثابت عن عمر رضي الله عنه وهو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم : « ما بالنا نقصر وقد أمنا ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : صدقة تصدق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته » ولا تناقض بين حديثيه . فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما أجابه بأن « هذه صدقة الله عليكم ودينه اليسر السمح » علم عمر أنه ليس المراد من الآية قصر العدد كما فهمه كثير من الناس ، فقال : صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر . وعلى هذا فلا دلالة في الآية على أن قصر العدد مباح ، منى عنه الجناح ، فإن شاء المصلى فعله : وإن شاء أتم .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواظب في أسفاره على ركعتين ركعتين ، ولم يربع قط إلا شيئاً فعله في بعض صلاة الخوف كما سنذكره هناك . ونبين ما فيه إن شاء الله تعالى . وقال أنس : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة ، فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة » متفق عليه . ولما بلغ عبد الله بن مسعود « أن عثمان بن عفان : صلى بمجي أربع ركعات قال : إن لله وإنا إليه راجعون . صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجي ركعتين . وصليت مع أبي بكر بمجي ركعتين ، وصليت مع عمر ركعتين ، فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متبيلتان » متفق عليه . ولم يكن ابن مسعود ليسترجع من فعل عثمان أحد الجائزين المخير بينهما ، بل الأولى على قول ، وإنما استرجع لما شاهده من مداومة النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه على صلاة ركعتين في السفر .

وفي صحيح البخاري عن ابن عمر رضي الله عنه قال : « صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان في السفر لا يزيد على ركعتين ، وأبا بكر وعمر وعثمان » يعني في صدر خلافة عثمان وإلا فعثمان قد أتم في آخر خلافته . وكان ذلك أحد الأسباب التي أنكرت عليه ، وقد خرج لفعله تأويلات :

أحدها : أن الأعراب كانوا قد حجوا تلك السنة فأراد أن يعلمهم أن فرض الصلاة أربع لثلاث يومها أنها ركعتان في الحضر والسفر . ورد هذا التأويل بأنهم كانوا أحرى بذلك في حج النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا حديثي عهد بالإسلام والعهد بالصلاة قريب ، ومع هذا فلم يربع بهم النبي صلى الله عليه وسلم .

الثاني : أنه كان إماما للناس والإمام حيث نزل فهو عمله ، وحمل ولايته ، فكانه وطنه . ورد : « هذا التأويل يُبنى إمام الخلق على الإطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو أولى بذلك ، وكان هو الإمام المطلق ولم يبرح .  
التأويل الثالث : أن منى كانت قد بنيت وصارت قرية كثر فيها المساكن في عهده ، ولم يكن ذلك في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كانت فضاء ، ولهذا قيل له « يا رسول الله ألا تبني لك بنى بيتنا يظلك من الحر » ؟ فقال : لا ، منى مناخ من سبق ، فتأول عثمان أن القصر إنما يكون في حال السفر . ورد هذا التأويل بأن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة عشرة يقصر في الصلاة .

التأويل الرابع : أنه أقام بها ثلاثا . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يقم المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثا » فسماه مقيا والقيم غير مسافر . ورد هذا التأويل بأن هذه إقامة مقيدة في أثناء السفر ليست بالإقامة التي هي قسم السفر . وقد أقام صلى الله عليه وسلم بمكة عشرة يقصر الصلاة وأقام بمنى بعد نسكه أيام الجمار الثلاث يقصر الصلاة .

التأويل الخامس : أنه كان قد عزم على الإقامة والاستيطان بمنى . واتخاذها دار الخلافة ؛ فلهذا أتم ثم بدا له أن يرجع إلى المدينة . وهذا التأويل أيضا لما يقوى : فإن عثمان رضى الله عنه من المهاجرين الأولين وقد منع صلى الله عليه وسلم المهاجرين من الإقامة بمكة بعد نسكه . ورخص لهم فيها ثلاثة أيام فقط ، فلم يكن عثمان ليقم بها . وقد منع النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك . وإنما رخص فيها ثلاثا ، وذلك لأنهم تركوها لله . وما ترك الله فإنه لا يعاد فيه ، ولا يسترجع . ولهذا منع النبي صلى الله عليه وسلم من شراء المتصدق لصدقته . وقال لعمر « لا تشترها ولا تعد في صدقتك » فجعله عائدا في صدقته مع أخذها باليمن .

التأويل السادس : أنه كان قد تأهل بمنى والمسافر إذا أقام في موضع وتزوج فيه أو كان له به زوجة أتم . ويروى في ذلك حديث مرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فروى عكرمة بن إبراهيم الأزدي عن أبي ذئاب عن أبيه قال : صلى عثمان بأهل منى أربعا . وقال : يا أيها الناس لما قدمت تأهلت بها . وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا تأهل الرجل ببلدة فإنه يصلي بها صلاة مقيم » رواه الإمام أحمد رحمه الله في مسنده ، وعبد الله بن الزبير الحميدى في مسنده أيضا ، وقد أعله البيهقي بانقطاعه وتضعيفه عكرمة بن إبراهيم . قال أبو البركات ابن تيمية : ويمكن المطالبة بسبب الضعف . فإن البخارى ذكره في تاريخه ، ولم يطن فيه . وعادته ذكر الجرح والمجروحين . وقد نص أحمد وابن عباس قبله : أن المسافر إذا تزوج لزمه الإتمام ، وهذا قول أبي حنيفة رحمه الله ومالك وأصحابهما .

وهذا أحسن ما اعتذر به عن عثمان ؛ وقد اعتذر عن عائشة أنها كانت أم المؤمنين فحيث نزلت فكان وطنها . وهو أيضا اعتذار ضعيف ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم أبو المؤمنين أيضا وأمومة أزواجه فرع عن أبوته ، ولم يكن يتم لهذا السبب . وقد روى هشام بن عروة عن أبيه : أنها كانت تصلي في السفر أربعا . فقلت لها : لو صليت ركعتين . فقالت : يا ابن أخي إنه لا يشق على . قال الشافعى رحمه الله : لو كان فرض المسافر ركعتين لما أتمها عثمان ولا عائشة ولا ابن مسعود ، ولم يجوز أن يتمها مسافر مع مقيم ، وقد قالت عائشة : كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم وقصر . ثم روى عن إبراهيم بن محمد عن طلحة بن عمر عن عطاء بن أبي رباح عن عائشة قالت : كل ذلك فعل النبي صلى الله عليه وسلم قصر الصلاة في السفر وأتم وقال البيهقي : وكذلك رواه المنيرة بن زياد عن عطاء . وأصح إسناد فيه ما أخبرنا أبو بكر الحارثي عن الدارقطني عن الحاملي .



حدثنا سعيد بن محمد بن أيوب ، حدثنا أبو عاصم ، حدثنا عمر بن سعيد عن عطاء عن عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر الصلاة في السفر ويتم ويفطر ويصوم » قال الدارقطني وهذا إسناد صحيح . ثم ساق من طريق أبي بكر النيسابوري عن عباس الدوري : أنبأنا أبو نعيم حدثنا العلاء بن زهير حدثني عبد الرحمن بن الأسود عن عائشة « أنها اعتمدت مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة حتى إذا قلت مكة . قالت : يا رسول الله بآئي أنت وأمي قصرت وأتممت وصمت وأفطرت . قال : أحضت بإعاشة » وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : لهذا الحديث كذب على عائشة . ولم تكن عائشة تصلي بخلاف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الصحابة ، وهي تشاهدهم يقصرون ثم تم هي وحدها بلا موجب ، كيف وهي القائلة : « فرضت الصلاة ركعتين فزيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر » فكيف يظن أنها تريد على ما فرض الله ، وتخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه . قال الزهري لعروة لما حدثه عن أبيه عنها بذلك : فما شأنها كانت تم الصلاة ؟ فقال : تأولت كما تأول عثمان . فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد حسن فعلها وأقرها عليه فما للتأويل حينئذ وجه ، ولا يصح أن يضاف لإتمامها إلى التأويل على هذا التدبير ، وقد أخبر ابن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يزيد في السفر على ركعتين ولا أبو بكر ولا عمر ، أفيظن لعائشة أم المؤمنين مخالفتهم وهي تراهم يقصرون ؟ وأما بعد موته صلى الله عليه وسلم فلم يكن أتمت كما أتم عثمان وكلاهما تأول تأويلا . والحجة في روايتهم لا في تأويل الواحد منهم مع مخالفة غيره له والله أعلم .

وقد قال أمية بن خالد لعبد الله بن عمر : إنا نجد صلاة الحضر وصلاة الخوف في القرآن ولا نجد صلاة السفر في القرآن . فقال له ابن عمر : « يا أحمى إن الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئا فإنا نفعل كما رأينا محمدا صلى الله عليه وسلم يفعل . وقد قال أنس : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة » وقال ابن عمر : صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لا يزيد في السفر على ركعتين وأبا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم . وهذه كلها أحاديث صحيحة .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في سفره الاختصار على الفرض : ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم أنه صلى سنة الصلاة قبلها ولا بعدها إلا ما كان من الوتر وسنة الصجر ، فإنه لم يكن ليدعها حضرا ولا سفرا . قال ابن عمر : وقد سئل عن ذلك فقال : صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أره يسبح في السفر وقال الله عز وجل : ( لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ) ومراده بالتسبيح السنة . وإلا فقد صبح عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه » وفي الصحيحين عن ابن عمر قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت ، يوءى إيماء صلاة الليل إلا القرائن ويوتر على راحلته » قال الشافعي رحمه الله : « وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان ينقل ليلا وهو يقصر » وفي الصحيحين عن عامر بن ربيعة : « أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي السجدة بالليل في السفر على ظهر راحلته » فهذا قيام الليل . وسئل الإمام أحمد رحمه الله عن التطوع في السفر . قال : أرجو أن لا يكون بالتطوع في السفر بأس .

وروى عن الحسن قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسافرون فيتنطعون قبل المكتوبة وبعدها ، وروى هذا عن عمر وعلي وابن مسعود وجابر وأنس وابن عباس وأبي ذر ، وأما ابن عمر فكان لا يتطوع قبل الفريضة ولا بعدها إلا من جوف الليل مع الوتر .

وهذا هو الظاهر من هدى النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يصلي قبل الفريضة المقصورة ، ولا بعدها شيئاً ولم يكن يمنع من التطوع قبلها ولا بعدها فهو كالنطوع المطلق ، لا أنيسة راتبة للصلاة كسنة صلاة الإقامة ، ويؤيد هذا أن الرباعية قد خففت إلى ركعتين تخفيفاً على المسافر ، فكيف يجعل لها سنة راتبة يحافظ عليها وقد خفف الفرض إلى ركعتين ؟ فلو لا قصد التخفيف على المسافر ، وإلا كان الإتمام أولى به ؛ ولهذا قال عبد الله بن عمر : لو كنت مسيحاً لأتممت . وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه صلى يوم الفتح ثمان ركعات ضحى وهو إذ ذاك مسافر . وأما ما رواه أبو داود في السنن من حديث الليث عن صفوان بن سليم عن أبي بسرة الغفاري عن البراء بن عازب قال : « سافرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر صفراً فلم أره ترك ركعتين عند زيف الشمس قبل الظهر » . قال الترمذى : هذا حديث غريب . قال : وسألت محمداً عنه فلم يعرفه إلا من حديث الليث بن سعد . ولم يعرف اسم أبي بسرة وراه حسناً وبسرة بالباء الموحدة المضمومة وسكون السين المهملة ، وأما حديث عائشة رضى الله عنها « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يبدع أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها » فرواه البخارى في صحيحه ، ولكنه ليس بصريح لفعله ذلك في السفر ، ولعلها أخبرت عن أكثر أحواله وهو الإقامة ، والرجال أعلم بسفره من النساء ، وقد أخبر ابن عمر أنه لم يزد على ركعتين ، ولم يكن ابن عمر يصلي قبلها ولا بعدها شيئاً ، والله أعلم .

#### فصل : في صلاة التطوع على الرحلة

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم صلاة التطوع على راحلته حيث توجهت به ، وكان يؤمهم برأسه في ركوعه وسجوده . ويروى أحمد وأبو داود عنه من حديث أنس : « أنه كان يستقبل بناقته القبلة عند تكبيرة الافتتاح ثم يصلي سائر الصلاة حيث توجهت به » وفي هذا الحديث نظر . وسائر من وصف صلاته صلى الله عليه وسلم على راحلته أطلقوا أنه كان يصلي عليها قبل أى جهة توجهت به ، ولم يستثنوا من ذلك تكبيرة الإحرام ولا غيرها كعامة بن ربيعة وعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله ، وأحاديثهم أصح من حديث أنس هذا والله أعلم .

وصلى على الرحلة وعلى الحمار إن صح عنه . وقد رواه مسلم في صحيحه من حديث ابن عمر . وصلى الفرض بهم على الرواحل لأجل المطر والطين إن صح الخبر بذلك . وقد رواه أحمد والترمذى والنسائى : « أنه عليه الصلاة والسلام انتهى إلى مضيق هو وأصحابه وهو على راحلته والسماء من فوقهم ، والبلدة من أسفل متهم فحضرت الصلاة فأمر المؤذن فأذن وأقام ثم تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته فصل بهم يؤم إماماً فجعل السجود أخفض من الركوع » قال الترمذى : حديث غريب تفرد به عمر بن الرماح ، وثبت ذلك عن أنس من فعله .

#### فصل : في الجمع بين الصلاتين في السفر

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أنه إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما ، فإن زالت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب . وكان إذا أعجله السير أخر المغرب حتى يجمع بينهما . وبين العشاء وقت العشاء . وقد روى عنه في غزوة تبوك : « أنه كان إذا زاعت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر . وإن ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر حتى ينزل العصر فيصليهما

جميعاً . وكذا في المغرب والعشاء ، لكن اختلف في هذا الحديث قرن مصحح له ومن محسن ومن قاذح فيه ، وجعله موضوعاً للحاكم ، وإسناده على شرط الصحيح لكن روى بعله عجيبة . قال الحاكم : حدثنا أبو بكر ابن محمد بن أحمد بن بالويه ، حدثنا موسى بن هارون ، حدثنا قتيبة بن سعيد ، حدثنا الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل عن معاذ بن جبل : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تریغ الشمس أخر الظهر حتى يجمعها إلى العصر ، ويصلها جميعاً ، وإذا ارتحل بعد زيف الشمس صلى الظهر والعصر جميعاً ثم سار ، وكان إذا ارتحل قبل المغرب أخر المغرب حتى يصلها مع العشاء ، وإذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلها مع المغرب » قال الحاكم : هذا الحديث رواه أئمة ثقات وهو شاذ الإسناد والمثل ، ثم لا نعرف له علة نعله بها ، فلو كان الحديث عن أبي الليث عن أبي الزبير عن أبي الطفيل لعلنا به الحديث ، ولو كان عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل لعلنا به ، فلما لم نجد له العلة خرج عن أن يكون معلولاً ، ثم نظرنا فلم نجد ليزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل رواية . ولا وجدنا هذا المتن بهذه السياقة عن أحد من أصحاب أبي الطفيل ، ولا عن أحد ممن روى عن معاذ بن جبل غير أبي الطفيل ، فقلنا : الحديث شاذ . وقد حدثنا عن أبي العباس التقي قال : كان قتيبة بن سعيد يقول لنا : على هذا الحديث علامة أحد بن حنبل ، وعلى بن المديني ، ويحيى بن معين ، وأبو بكر بن أبي شيبة ، وأبي خيثمة ، حتى عد قتيبة سبعة من أئمة الحديث كتبوا عنه هذا الحديث . وأئمة الحديث إنما سمعوه من قتيبة تعجبوا من إسناده ومثته ، ثم لم يلبثوا عن أحد منهم أنه ذكر للحديث علة . ثم قال : ففطرنا فإذا الحديث موضوع ، وقتيبة ثقة مأمون ، ثم ذكر إسناده إلى البخاري . قال : قلت لقتيبة بن سعيد : مع من كتبت عن الليث بن سعد حديث يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل . قال : كتبت مع خالد بن المدائني . قال البخاري : وكان خالد بن المدائني يدخل الأحاديث على الشيوخ .

قلت : وحكمه بالوضع على هذا الحديث غير مسلم ، فإن أبا داود رواه عن يزيد بن خالد بن عبد الله بن موهب الرملي . حدثنا الفضل بن فضالة عن الليث بن سعد عن هشام بن سعد عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عن معاذ فذكره ، فهذا الفضل قد تابع قتيبة وإن كان قتيبة أجل من الفضل وأحفظ ، لكن زال تفرد قتيبة به ، ثم إن قتيبة صرح بالسماع فقال : حدثنا . ولم يعتنه فكيف يقدح في سماعه ؟ مع أنه بالمكان الذي جمعه الله به من الأمانة والحفظ والثقة والعدالة ؟ وقد روى إسحاق بن راهويه حدثنا شبابة حدثنا أليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر والعصر ثم ارتحل . وهذا إسناده كما ترى . وشبابة هو شبابة بن سوار الثقة المتفق على الاحتجاج بحديثه ، وقد روى له مسلم في صحيحه عن الليث بن سعد بهذا الإسناد على شرط الشيخين ، وأقل درجاته أن يكون مقبولاً لحديث معاذ ، وأصله في الصحيحين ، لكن ليس فيه جمع التقديم . ثم قال أبو داود : وروى هشام عن عروة عن حسين بن عبد الله عن كريبه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث الفضل ، يعني حديث معاذ في جمع التقديم . ولفظه عن حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن كريب عن ابن عباس أنه قال : « ألا أخبركم عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في السفر ؟ كان إذا زالت الشمس وهو في منزله جمع بين الظهر والعصر في الزوال ، وإذا سافر قبل أن تزل الشمس أخر الظهر حتى يجمع بينها وبين العصر في وقت العصر » قال : وأحسبه قال : في المغرب والعشاء مثل ذلك » رواه الشافعي من حديث ابن أبي يحيى عن حسين ، ومن حديث ابن عجلان بلاغا عن حسين .

قال البيهقي : هكذا رواه الأكابر هشام بن عروة وغيره ، عن حسين بن عبد الله ، ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن حسين عن عكرمة ، وعن كريب كلاهما عن ابن عباس ، ورواه أيوب عن أبي قلابة عن ابن عباس قال ولا أعلمه إلا مرفوعا . وقال إسماعيل بن إسحاق : حدثنا إسماعيل بن أبي إدريس قال : حدثني أخى عن سليمان بن مالك عن هشام بن عروة عن كريب عن ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جد به السير فراح قبل أن ترخي الشمس ركب فصار ثم نزل فجمع بين الظهر والعصر ، وإذا لم يرح حتى ترخي الشمس جمع بين الظهر والعصر ثم ركب . وإذا أراد أن يركب ودخلت صلاة المغرب جمع بين المغرب وبين صلاة العشاء » .

قال أبو العباس بن شريح : روى يحيى بن عبد الحميد عن أبي خالد الأحمر عن الحجاج عن الحكم عن المقسم عن ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لم يتمثل حتى ترخي الشمس صلى الظهر والعصر جميعا . فإذا كانت لم ترغ أخرها حتى يجمع بينهما في وقت العصر » .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : ويدل على جمع التقديم جمعه بعرفة بين الظهر والعصر لمصلحة الوقوف ، ليتصل وقت الدعاء ولا يقطعه بالنزول لصلاة العصر ، مع إمكان ذلك بلا مشقة ، فالجمع كذلك لأجل المشقة والحاجة أولى .

قال الشافعي : وكان أرفق به يوم عرفة تقديم العصر لأن يتصل له الدعاء فلا يقطعه بصلاة العصر ، وأرفق بالمزدلفة أن يتصل له المسير ولا يقطعه بالنزول للمغرب لما في ذلك من التضييق على الناس . والله أعلم .

ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم الجمع راكبا في سفره كما يفعله كثير من الناس ، ولا الجمع حال نزوله أيضا . وإنما كان يجمع إذا جد به السير ، وإذا سار عقيب الصلاة كما ذكرنا في قصة تبوك . وأما جمعه وهو نازل غير مسافر فلم ينقل ذلك عنه إلا بعرفة لأجل اتصال الوقوف ، كما قال الشافعي رحمه الله . وشيخنا . ولهذا خصه أبو حنيفة بعرفة وجعله من تمام النكاح . ولا تأثير للسفر عنده فيه ، وأحمد ومالك والشافعي جعلوا سببه السفر . ثم اختلفوا فجعل الشافعي وأحمد في إحدى الروايات عنه التأثير للسفر الطويل ، ولم يجوزاه لأهل مكة . وجوز مالك وأحمد في الرواية الأخرى عنه لأهل مكة الجمع والقصر بعرفة . واختارها شيخنا وأبو الخطاب في عباداته : ثم طرد شيخنا هذا وجعله أصلا في جواز القصر والجمع في طويل السفر وقصره ، كما هو مذهب كثير من السلف . وجعله مالك وأبو الخطاب مخصوصا بأهل مكة .

ولم يحذ صلى الله عليه وسلم لأتمه مسافة محدودة للقصر والقطر ؛ بل أطلق لهم ذلك في مطلق السفر والضرب في الأرض . كما أطلق التيمم في كل سفر ، وأما ما يروى عنه من التحديد باليوم أو اليومين أو الثلاثة ، فلم يصح عنه منها شيء ، ألبتة ، والله أعلم .

### فصل : في هديه في قراءة القرآن

كان له صلى الله عليه وسلم حزب يقرؤه ولا يخل به ، وكانت قراءته ترتيلا ، لا هذأ ولا عجلة ، بل قراءة مفسرة حروفا ، وكان يقطع قراءته آية آية ، وكان يمد عند حروف المد ، فيمد الرحمن ويمد الرحيم ، وكان يستعبد بالله من الشيطان الرجيم في أول قراءته ، فيقول : « أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » وربما كان

يقولون: « اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ونفسه وقته » وكان تعوذه قبل القراءة ، وكان يحب أن يسمع القرآن من غيره ، وأمر عبد الله بن مسعود قراءاً عليه وهو يسمع ، وخشع صلى الله عليه وسلم لسامع القرآن منه ، حتى خرفت عيناه .

وكان يقرأ القرآن قائماً وقاعداً ومضطجعا ومتوضئاً ومحدثاً ، ولم يكن يمنعه من قراءته إلا الجنابة .

### فصل : في التغني بالقرآن وقراءته بالألحان

وكان يتغنى به ، ويرجع صوته به أحياناً ، كما رجع يوم الفتح في قراءته ( إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ) وحكى عبد الله بن مغفل ترجمه أ ثلاث مرات ذكره البخاري .

« وإذا جمعت هذه الأحاديث إلى قوله : « زينوا القرآن بأصواتكم » وقوله : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » وقوله : « ما أذن الله لشيء » كإذنه لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن » علمت أن هذا الرجوع منه صلى الله عليه وسلم كان اختياراً لا اضطراراً له ، فإن هذا لو كان لأجل هز الناقه ، لما كان داخل تحت الاختيار ، فلم يكن عبد الله بن مغفل يحكيه ويفعله اختياراً ليتأسي به ، وهو يرى هز الراحلة حتى ينقطع صوته ، ثم يقول كان يرجع في قراءته ، فنسب الرجوع إلى فعله : ولو كان من هز الراحلة له لم يكن منه فعل يسمى ترجيعاً ، وقد استمع ليلة لقراءة أبي موسى الأشعري فلما أخبره بذلك قال : لو كنت أعلم أنك تسمعه لحبرته لك تحبوا . أي حسنته وزينته بصوتي تريتنا .

وروى أبو داود في سننه عن عبد الجبار بن الورد قال : سمعت ابن أبي مليكة يقول : قال عبد الله بن أبي يزيد : « م بنا أبو لبابة فاتبعناه حتى دخل بيته ، فإذا رجل رث الهيئة فسمعته يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ليس منا من لم يتغن بالقرآن . قال : فقلت لابن أبي مليكة : يا أبا محمد أ رأيت إذا لم يكن حسن الصوت ؟ قال : يحسنه ما استطاع .

قلت : لا بد من كشف هذه المسألة وذكر اختلاف الناس فيها واحتجاج كل فريق ، وما لم وعليهم في احتجاجهم ، وذكر الصواب في ذلك بحول الله تبارك وتعالى ومعونه . فقالت طائفة : تكره قراءة الألحان ومن نص على ذلك أحمد ومالك وغيرهما ؛ فقال أحد في رواية علي بن سعيد في قراءة الألحان : ماتعجني وهو محدث ! وقال في رواية المروزي : القراءة بالألحان بدعة لا تسمع . وقال في رواية عبد الرحمن المتطيب : قراءة الألحان بدعة . وقال في رواية ابنه عبد الله ويوسف بن موسى ويعقوب بن الحبان والأثرم وإبراهيم بن الحارث : القراءة بالألحان لا تمنعني إلا أن يكون ذلك حزناً فقرأ بجزن مثل صوت أبي موسى . وقال في رواية صالح : « زينوا القرآن بأصواتكم » معناه أن يحسنه . وقال في رواية المروزي : « ما أذن الله لشيء » كإذنه لنبي حسن الصوت أن يتغنى بالقرآن » وفي رواية قوله : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » فقال كان ابن عيينة يقول يستغنى به .

وقال الشافعي : يرفع صوته ، وذكر له حديث معاوية بن قرة في قصة قراءة ( سورة الفتح ) والرجوع فيها فأنكر أبو عبد الله أن يكون على معنى الألحان ، وأنكر الأحاديث التي يحتج بها في الرخصة في الألحان .

وروى ابن القاسم عن مالك أنه سئل عن الألحان في الصلاة فقال : لا تمنعني . وقال : إنما هو غناء يتغنون به ليأخذوا عليه الدوام .

وممن رويت عنه الكراهة أنس بن مالك ، وسعيد بن المسيب ، وسعيد بن جبير ، والقاسم بن محمد ، والحسن ، وابن سيرين ، وإبراهيم النخعي . وقال عبد الله بن يزيد العكري ، سمعت رجلاً يسأل أحمداً : ما تقول في القراءة بالألحان ؟ فقال : ما اسمك ؟ قال محمد . قال : يسرك ما يقال لك يا محمد ممدوداً ؟ قال القاضي أبو يعلى : هذه مبالغة في الكراهة . وقال الحسن بن عبد العزيز الحرولي : أوصى لي رجل بوصية وكان فيها خلف جارية تقرأ بالألحان ، وكانت أكثر تركته أو عامتها فسألت أحمداً بن حنبل والحاتر بن مسكين وأبا عبيد : كيف أبيعها ؟ فقالوا : بها ساذجة ، فأخبرتهم بما في بيعها من النقصان . فقالوا : بها ساذجة . قال القاضي : وإنما قالوا ذلك لأن سماع ذلك منها مكروه فلا يجوز أن يعاوض عليه كالغناء .

قال ابن بطلال : وقالت طائفة : التفتي بالقرآن هو تحسين الصوت به وال ترجيع بقراءته والتفتي بما شاء من الأصوات واللحون ، قال : فهو قول ابن المبارك ، والنضر بن شميل ، قال : ومن أجاز الألحان في القرآن ذكر الطبري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أنه كان يقول لأبي موسى : ذكرنا ربنا فقراً أبو موسى ويتلاحن . وقال : من استطاع أن يتفتي بالقرآن غناء أبي موسى فليفعل . وكان عتبة بن عامر من أحسن الناس صوتاً بالقرآن فقال له عمر اعرض علي سورة كذا ، فعرض عليه فبكي عمر . وقال : ما كنت أظن أنها نزلت قال : وأجازه ابن عباس وابن مسعود . وروى عن عطاء بن أبي رباح قال : وكان عبد الرحمن بن الأسود بن أبي يزيد يتبع الصوت الحسن في المساجد في شهر رمضان . وذكر الطحاوي رحمه الله عن أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله : أنهم كانوا يستمعون القرآن بالألحان . وقال محمد بن عبد الحكم : رأيت أبي والشافعي رحمه الله ويوسف بن عمرو يستمعون القرآن بالألحان . وهذا اختيار ابن جرير الطبري . قال المجوزون : واللفظ لابن جرير : الدليل على أن معنى الحديث تحسين الصوت والغناء المعقول الذي هو تحزين القارئ سامع قراءته . كما أن الغناء بالشعر هو الغناء المعقول الذي يطرب سامعه . ماروى سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الترمم بالقرآن » ومعقول عند ذوى الحجى أن الترمم لا يكون إلا بالصوت إذا حسنه الترمم وطرب به ، وروى في هذا الحديث « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت يتفتي بالقرآن يمجهر به » قال الطبري : وهذا الحديث من أبين البيان أن ذلك كما قلنا . قال : ولو كان كما قال ابن عينة يعني يستفتي به عن غيره لم يكن لذكر حسن الصوت والجلهر به معنى . والمعروف في كلام العرب أن التفتي إنما هو الغناء الذي هو حسن الصوت بالترجيع قال الشاعر :

تفتن<sup>١</sup> بالشعر إن ما كنت قائله      إن الغناء لهذا الشعر مضمار

قال : وأما ادعاء الزاعم أن تغنيته بمعنى استغنيته فاش في كلام العرب ، فلم نعلم أحداً قال به من أهل العلم بكلام العرب ، وأما احتجاجه لتصحيح قوله بقول الأعشى :

وكنتم أمراً زمننا بالعراق      عفيف المناخ طويل التفتي

وزعم أنه أراد بقوله طويل التفتي طويل الاستغناء فإنه غلط منه ، وإنما عني الأعشى بالتفتي في هذا الموضع الإقامة من قول العرب : غنى فلان بمكان كذا إذا أقام به ومنه قوله تعالى : ( كأن لم يغنوا فيها ) واستشهاده بقول الآخر :

كلانا غنى عن أخيه حياته      ونحن إذا متنا أشد تغنيا

فلأنه إفعال منه ، وذلك لأن المتعاقب تفاعل من تنفى إذا استغنى كل واحد منهما عن صاحبه ، كما يقال تضارب الرجلان إذا ضرب كل واحد منهما صاحبه وتشاتما وتقاتلا . ومن قال هذا في فعل اثنين لم يجوز أن يقول مثله في فعل الواحد ، فيقول تغافى زيد وتضارب عمرو ، وذلك غير جلتز أن يقول تنفى زيد بمعنى استغنى إلا أن يريد به قائله أنه أظهر الاستغناء وهو غير مستغن ، كما يقال تجلد فلان إذا أظهر جلدا من نفسه وهو غير جلد ، وتشجع وتكرم . فإن وجه موجه التنفى بالقرآن إلى هذا المعنى على بعده من مفهوم كلام العرب كانت المصيبة في خطئه في ذلك أعظم . لأنه يوجب من تأوله أن يكون الله تعالى ذكره لم يأذن لنبيه أن يستغنى بالقرآن ، وإنما أذن له أن يظهر من نفسه نفسه خلاف ما هو به من الحال . وهذا لا يخفى فساد ، قال : وما بين فساد تأويل ابن عينة أيضا أن الاستغناء عن الناس بالقرآن من المحال أن يوصف أحد أنه يؤذن له فيه أو لا يؤذن إلا أن يكون الإذن عند ابن عينة بمعنى الإذن الذى هو إطلاق وإباحة ، وإن كان كذلك فهو غلط من وجهين : أحدهما : من اللغة . الثانى : من إحالة المعنى عن وجهه .

أما اللغة فإن الإذن مصدر قوله أذن فلان لكلام فلان فهو يأذن له إذا استمع له وأنصت كما قال تعالى : ( وأذنت لربها وحقت ) بمعنى سمعت لربها وحتى لما ذلك كما قال على بن زيد : \* إن همى في سماع وأذن . بمعنى في سماع واستماع ، فعنى قوله : \* ما أذن الله لشيء \* إنما هو ما استمع الله لشيء من كلام الناس ما استمع لنبي يتنفى بالقرآن .

وأما الإحالة في المعنى فلأن الاستغناء بالقرآن عن الناس غير جائز وصفه بأنه مسموع ومأذون له . انتهى كلام الطبرى .

قال أبو الحسن بن بطال : وقد وقع الإشكال في هذه المسألة أيضا بما رواه ابن أبي شبة : حدثنا زيد بن الحباب قال : حدثني موسى بن أبي رباح عن أبيه عن عقبة بن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعلموا القرآن وغنوا به . واكتبوه . فوالذى نفسى بيده لمؤشداً تصفيا من الخاض من العقل » قال وذكر عمر بن أبي شبة . قال : ذكر لأبي عاصم النبيل تأويل ابن عينة في قوله : يتنfy بالقرآن يستغنى به . فقال : لم يصنع ابن عينة شيئا . حدثنا ابن جريج عن عطاء بن عبيد بن عمير قال : كانت لداود نبي الله صلى الله عليه وسلم معزة يتنfy عليها يبكي ويبكى . وقال ابن عباس : إنه كان يقرأ الزبور لسبعين لحنا يكون فيهن . ويقرأ قراءة يطرب منها الجموع . وسئل الشافعى رحمه الله عن تأويل ابن عينة فقال : نحن أعلم بهذا ، لو أراد به الاستغناء لقال من لم يستغن بالقرآن ، ولكن لما قال يتنfy بالقرآن علمنا أنه أراد به التنفى .

قالوا : ولأن تربيته وتحسين الصوت به والتطريب بقراءته أوقع في النفوس . وأدعى إلى الاستماع ، والإصغاء إليه ، ففيه تنفيذ للفظه إلى الأسماع ، ومعانيه إلى القلوب ، وذلك عون على المقصود ، وهو بمنزلة الخلاوة التى تجعل في الدواء لتنفعه إلى موضع الداء ، وبمنزلة الأفاويه والطيب الذى يجعل في الطعام لتكون الطيبة أدعى له قبولاً . وبمنزلة الطيب والتحلل وتجعل المرأة لبعولها ليكون أدعى إلى مقاصد النكاح . قالوا : ولا بد للنفس من طرب واشتياق إلى الغناء فعوضت عن طرب الغناء بطرب القرآن ، كما عوضت عن كل حرم ومكروه بما هو خير لها منه . كما عوضت عن الاستقسام بالأزلام بالاستخارة التى هى محض التوحيد والتوكل ، وعن السفاح بالنكاح . وعن القمار بالمراهنة بالتصالح وسباق الخيل ، وعن السماع الشيطاني بالسماع الرحاني القرآنى . ونظائره كثيرة جدا .

قالوا : والحرم لا بد أن يشتمل على مفصلة راجحة أو خالصة ، وقراءة التطريب والألحان لا تتضمن شيئا من ذلك ؛ فلذا لا يخرج الكلام عن وضعه ، ولا تحول بين السامع وبين فهمه ، ولو كانت متضمنة لزيادة الحروف كما ظن المانع منها لأخرجت الكلمة عن موضعها ، وحالت بين السامع وبين فهمها ، ولم يدبر مامعها ، والواقع يختلف ذلك .

قالوا : وهذا التطريب والتلحين أمر راجع إلى كيفية الأداء : وتارة يكون سليقة وطبيعة ، وتارة يكون تكلفا وتعملا . وكيفيات الأداء لا يخرج الكلام عن وضع مفرداته . بل هي صفات لصوت المؤدى جارية بحرى ترفيقه وتضخيمه وإمالته . وجارية بحرى مدود القراء الطويلة والمتوسطة ، لكن تلك الكيفيات متعلقة بالحروف ، وكيفيات الألحان والتطريب متعلقة بالأصوات ، والأثار في هذه الكيفيات لا يمكن نقلها بخلاف كيفيات أداء الحروف . فلهذا نقلت تلك بألفاظها ، ولم يمكن نقل هذه بألفاظها . بل نقل منها ما أمكن نقله كترجيع النبي صلى الله عليه وسلم في سورة الفتح بقوله ( ١١١ ) .

قالوا : والتطريب والتلحين راجع إلى أمرين مدونترجيع : وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يمد صوته بالقراءة بمد الرحمن ومد الرحيم » وثبت عنه الترجيع كما تقدم .

قال المانعون من ذلك : والحجة لنا من وجوه : أحدها ما رواه حذيفة بن الغيان : « عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اقرءوا القرآن بلحون العرب وأصولها . وإياكم ولحون أهل الكتاب والنسق فإنه سيجىء من بعدى أقوام يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح . لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم » رواه أبو الحسن ورزين في تجريد الصحاح ورواه أبو عبد الله الحكيم الترمذى في نوادر الأصول واحتج به القاضى أبو يعلى في الجامع . واحتج معه بحديث آخر : « أنه صلى الله عليه وسلم ذكر شرائط الساعة وذكر أشياء منها : أن يتخذ القرآن مزامير يقدمون أحدهم ليس بأقرئهم ولا أفضلهم إلا ليغنيهم غناء » قالوا : وقد جاء زياد الهذلى إلى أنس رضى الله عنه مع القراء ، فقليل له : أقرأ فرفع صوته وطرب وكان رفيع الصوت فكشف أنس عن وجهه وكان على وجهه خرقه سوداء ، وقال : يا هذا ما هكذا كانوا يفعلون ؟ وكان إذا رأى شيئا ينكره رفع الخرقه عن وجهه . قالوا : وقد منع النبي صلى الله عليه وسلم المؤذن المطرب فى أذانه من التطريب . كما روى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : « كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إيا الأذان سهل سمح فإن كان أذانك سهلا سمحا وإلا فلا تؤذن » رواه الدارقطنى . وروى عبد الفتى بن سعيد الحافظ من حديث قتادة عن عبد الرحمن بن أبى بكر عن أبيه قال : « كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المدليس فيها ترجيع » قالوا : والترجيع والتطريب يتضمن هز ماليس بمهموز . ومد ماليس بممدود ، وترجيع الألف الواحد ألفات ، والواو واوات ، والياء ياءات ، فيؤدى ذلك إلى زيادة فى القرآن . وذلك غير جائز . قالوا : ولا تحدا لما يجوز من ذلك وما لا يجوز منه . فإن حد يحد معين كان تحكما فى كتاب الله تعالى ودينه ، وإن لم يحد يحد أقصى إلى أن يطلق لقاعلة ترديد الأصوات ، وكثرة الترجيعات والتنوع فى أصناف الإيقاعات والألحان المشبهة للغناء كما يفعل أهل الغناء بالآيات . وكما يفعله كثير من القراء أمام الجنازات ، ويفعله كثير من قراء الأصوات مما يتضمن تغيير كتاب الله والغناء به ، على نحو الألحان الشعر والغناء ، ويوقعون الإيقاعات عليه مثل الغناء سواء ؛ اجترأ على الله وكتابه وتلعبا بالقرآن ،



وركنا إلى تريث الشيطان ، ولا يغير ذلك أحد من علماء الإسلام ، ومعلوم أن التطريب والتلحين ذريعة مقضية إلى هذا إقصاء قريبا ، فالمنع منه كالمنع من الذرائع الموصلة إلى الحرام ، فهذا نهاية إقدام الفريقين ، ومنتهى احتجاج الطائفتين .

وفصل النزاع أن يقال التطريب والتغنى على وجهين . أحدهما : ما اقتضته الطبيعة ، وسمحت به من غير تكلف ولا تخمين وتعليم ، بل إذا خُشِي وطبعه ، واسترسلت طبيعته جاءت بذلك التطريب والتلحين ، فذلك جائز ، وإن أعان طبيعته فضل ترين وتخمين . كما قال أبو موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : لو علمت أنك تسمع لحيرته لك تحبها ، والحزين من هاجه الطرب والحب والشوق لا يملك من نفسه دفع التحزين والتطريب في القراءة ، ولكن النفوس تقبله وتستحليه لموافقته الطبع ، وعدم التكلف والتصنع ، فهو مطبوع لا متطبع ، وكلف لا متكلف ، فهذا هو الذي كان السلف يفعلونه ويستمعونه ، وهو التغنى المدوح المحمود ، وهو الذي يتأثر به السامع والثاني ، وعلى هذا الوجه تحمل أدلة أرباب هذا القول كلها .

الوجه الثاني : ما كان من ذلك صناعة من الصنائع ، وليس في الطبع الساحة به ، بل لا يحصل إلا بتكلف وتصنع وتخمين . كما يعلم أصوات الغناء بأنواع الألحان البسيطة والمركبة على إيقاعات مخصوصة ، وأوزان مختزعة ، لا تحصل إلا بالتعليم والتكلف . فهذه هي التي كرهها السلف وعابوها وذموها ومنعوا القراءة بها ، وأنكروا على من قرأ بها . وأدلة أرباب هذا القول إنما تتناول هذا الوجه ، وبهذا التفصيل يزول الاشتباه ويتبين الصواب من غيره ، وكل من له علم بأحوال السلف يعلم قطعا أنهم برآء من القراءة بالألحان الموسيقى المتكلفة التي هي إيقاع وحركات موزونة معدودة محدودة ، وأنهم أتقوا الله من أن يقعوا بها ويسوغوها ، ويعلم قطعا أنهم كانوا يقرءون بالتحزين والتطريب ، ويحسنون أصواتهم بالقرآن ويقرءونه بشجى تارة ، وبطرب تارة ، وبشوق تارة ، وهذا أمر في الطبع تقاضيه ، ولم ينه عنه الشارع مع شدة تقاضى الطبع له ، بل أرشد إليه ونذبه إليه ، وأخبر عن استماع الله لمن قرأ به ، وقال : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » وفيه وجهان . أحدهما : أنه إختبار بالواقع الذي كلنا فعله . والثاني : أنه نفي لهدى من لم يفعل عن هديه وطريقته صلى الله عليه وسلم .

#### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في عيادة المرضى

كان يعود من مرض من أصحابه ، وعاد غلاما كان يخدمه من أهل الكتاب ، وعاد عمه وهو مشرك وعرض عليهما الإسلام ، فأسلم اليهودى ، وكان يدنو من المريض ، ويجلس عند رأسه ، ويسأله عن حاله ، فيقول كيف تجدك ؟ وذكر أنه كان يسأل المريض عما يشبهه فيقول : هل تشتهي شيئا ، فإن اشتبه شيئا وعلم أنه لا يضره أمر له به ، وكان يمسح بيده اليمنى على المريض ، ويقول : « اللهم رب الناس أذهب البأس واشف وأنت الشافي لاشفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما » وكان يقول : « امسح بالبأس رب الناس ببأسك الشفاء لا كاشف له إلا أنت » وكان يدعو للمريض ثلاثا كما قاله لسعد « اللهم اشف سعدا اللهم اشف سعدا اللهم اشف سعدا » وكان إذا دخل على المريض يقول : « لا بأس طهور إن شاء الله » وربما كان يقول « كفارة وطهور » وكان يرى من به قرحة أو جرح أو شكوى فيضع سبابته بالأرض ، ثم يرفعها ويقول : « بسم الله تربة أرضنا ، برقة بعضنا ، يشفى سقيمنا ، بإذن ربنا » هذا في الصحيحين وهو يبطل اللفظة التي جاءت في حديث السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب ، وأنهم لا يرقون ولا يسترقون ، فقوله في الحديث : « ولا يرقون » غلط من الراوى . سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول ذلك . قال : وإنما الحديث « هم الذين لا يسترقون »

قلت : وذلك لأن هؤلاء دخلوا الجنة بغير حساب لكمال توحيدهم ، ولهذا نبي عنهم الأسرقاء ، وهو سؤال الناس أن يرقوم ، ولهذا قال : « وعلى ربهم يتوكلون » فلكمال توكلهم على ربهم وسكونهم إليه ونفثهم به ورضاهم عنه . وإزال حوائجهم به لا يسألون الناس شيئا لارقية ولا غيرها ، ولا يحصل لهم طيرة تصدهم ، عما يقصدونه ، فإن الطيرة تنقص التوحيد وتضعفه . قال : والراقي متصدق محسن ، والمسترقي سائل ، والنبي صلى الله عليه وسلم رقي ولم يسترق . وقال : « من استطاع منك أن ينفع أخاه فلينفعه » .

فإن قيل : فما تصنعون بالحديث الذى فى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ : ( قل هو الله أحد ) و ( قل أعوذ برب الفلق ) و ( قل أعوذ برب الناس ) وجمع بهما ما استطاع من جسده ، يبدأ بهما على رأسه ووجهه ما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات ، قالت عائشة : فلما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنى أن أفعل ذلك » .

فالجواب أن هذا الحديث قد روى بثلاثة ألفاظ . أحدها : هذا . والثانى : أنه كان ينث على نفسه . والثالث : قالت : « كنت أنث عليه بين وأمسح بيده نفسه لبركتها » وفى لفظ رابع : « كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينث » وهذه الألفاظ يفسر بعضها بعضا ، وكان صلى الله عليه وسلم ينث على نفسه ، وضعفه ووجهه يمنعه من إمرار يده على جسده كله ، فكان يأمر عائشة أن تمر يده على جسده بعد نفثه هو ، وليس ذلك من الاسترقاء فى شيء ، وهى لم تقل كان يأمرنى أن أرقيه ، وإنما ذكرت المسح بيده بعد النفث على جسده ، ثم قالت : كان يأمرنى أن أفعل ذلك به : أى أن أمسح جسده بيده كما كان هو يفعل .

ولم يكن من هديه عليه الصلاة والسلام أن يخص يوما من الأيام بعبادة المريض ، ولا وقتا من الأوقات ، بل شرع لأئمة عيادة المرضى ليلا ونهارا ، وفى سائر الأوقات . وفى المسند عنه : « إذا عاد الرجل أخاه المسلم مثنى فى خرفة الجنة حتى يجلس . فإذا جلس غمرته الرحمة . فإن كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي ، وإن كان مساء صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح » وفى لفظ : « مامن مسلم يعود مسلما إلا بعث الله له سبعين ألف ملك يصلون عليه أى ساعة من النهار كانت حتى يمسي ، وأى ساعة من الليل كانت حتى يصبح » وكان يعود من الرمد وغيره ، وكان أحيانا يضع يده على جبهة المريض ، ثم يمسح صدره ويطنه ويقول : « اللهم اشفه » وكان يمسخ ووجهه أيضا . وكان إذا يئس من المريض قال : ( إنا لله وإنا إليه راجعون ) .

### فصل : فى هديه صلى الله عليه وسلم فى الجنائز

كان هديه صلى الله عليه وسلم فى الجنائز أكل المذى ، مخالفا لمذى سائر الأمم ، مشتمل على الإحسان للميت ، ومعاملته بما ينفعه فى قبره ويوم معاده ، وعلى الإحسان إلى أهله وأقاربه ، وعلى إقامة عبودية الحى فبما يعامل به الميت ، وكان من هديه فى الجنائز إقامة العبودية للرب تبارك وتعالى على أكل الأحوال ، والإحسان إلى الميت ، وتجهيزه إلى الله على أحسن أحواله وأفضلها ، ووقوفه ووقوف أصحابه صفوا يحمدون الله ، ويستغفرون له ، ويسألونه المغفرة والرحمة ، والتجاوز عنه . ثم المشى بين يديه إلى أن يودعه حفرة ، ثم يقوم هو وأصحابه بين يديه على قبره سائلين له التثبيت أحوج ما كان إليه ، ثم يتعاهد بالزيارة إلى قبره ، والسلام عليه ، والدعاء له ، كما يتعاهد الحى صاحبه فى دار الدنيا . فأول ذلك تعاهده فى مرضه ، وتذكيره الآخرة ،

وأمره بالوصية والتوبة ، وأمر من حضره بتلقينه شهادة أن لا إله إلا الله لتكون آخر كلامه ، ثم النهي عن عادة الأمم التي لا تؤمن بالبعث والشفور من لعن الخلدود وشق الثياب وحلق الرؤوس ورفح الصوت بالنذب والنيابة وتوايع ذلك ، ومن الخشوع للنفيت ، والبكاء الذي لا صوت معه ، وحزن القلب ، وكان يفعل ذلك ويقول : « تلمع العين ، ويحزن القلب ، ولا نقول إلا ما يرضى الرب » .

وسن لأتمته الحمد والاسترجاع والرضى عن الله ، ولم يكن ذلك منافيا لتمع العين وحزن القلب ولذلك كان أرضى الخلق عن الله في قضائه ، وأعظمهم له حمدا ، وبكى مع ذلك يوم مات إبراهيم رافة منه ، ورحمة للولد ، ورقة عليه ، والقلب ممثلي بالرضى عن الله عز وجل : وشكره ، واللسان مشغول بذكره وحمده . ولما ضاق هذا المشهد والجمع بين الأمرين على بعض العارفين يوم مات ولده ، جعل يضحك فقيل له : أتضحك في هذه الحالة ؟ قال : إن الله تعالى قضى بقضاء فأحببت أن أرضى بقضائه ، فأشكر هذا على جماعة من أهل العلم فقالوا : كيف يبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات ابنه إبراهيم وهو أرضى الخلق عن الله ، ويبلغ الرضى بهذا العارف إلى أن يضحك . فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : هدى نبينا صلى الله عليه وسلم كان أكمل من هدى هذا العارف ، فإنه أعطى العبودية حقها ، فاتسع قلبه للرضى عن الله ورحمة الولد والورقة عليه ، فحمد الله ورضى عنه في قضائه ، وبكى رحمة ورافة ، فحلمته الرافة على البكاء ، وعبوديته لله وعبته لله على الرضى والحمد ، وهذا العارف ضاق قلبه عن اجتماع الأمرين ، ولم يتسع باطنه لشهودهما ، والقيام بهما ، فشغله عبودية الرضى عن عبودية الرحمة والرافة .

#### فصل : في هديه في الإسراع بتجهيز الميت

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم الإسراع بتجهيز الميت إلى الله وتطهيره وتنظيفه وتكفينه في الثياب البيض ، ثم يؤتى به إليه فيصل على عليه ، بعد أن كان يدعى إلى الميت عند احتضاره ، فيقيم عنده حتى يقضى ثم يحضر تجهيزه ، ثم يصلى عليه ويشيعه إلى قبره ، ثم رأى الصحابة أن ذلك يشق عليه ، فكانوا إذا قضى الميت دعوه فحضر تجهيزه وغسله وتكفينه ، ثم رأوا أن ذلك يشق عليه فكانوا هم يجهزون ميتهم ويحملونه إليه صلى الله عليه وسلم على سريره ، فيصل على عليه خارج المسجد .

ولم يكن من هديه الراتب الصلاة عليه في المسجد ، وإنما كان يصلى على الجنازة خارج المسجد ، وربما كان يصلى أحيانا على الميت في المسجد كما صلى على سهيل بن بيضاء وأخيه في المسجد ولكن لم يكن ذلك سننه وعادته ، وقد روى أبو داود في سننه من حديث صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له » وقد اختلف في لفظ الحديث فقال الخطيب في روايته لكتاب السنن في الأصل : فلا شيء عليه ، وغيره يرويه فلا شيء له ، وقد رواه ابن ماجه في سننه ولفظه « غلبس له شيء » ولكن قد ضعف الإمام أحمد وغيره هذا الحديث . قال الإمام أحمد : هو مما تفرد به صالح مولى التوأمة . وقال البيهقي : هذا حديث ثقة في أفراد صالح . وحديث عائشة أصح منه ، وصالح مختلف في عدالته ، كان مالاك يجرحه . ثم ذكر عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أنه صلى عليهما في المسجد .

قلت : وصالح ثقة في نفسه كما قال عيسى عن ابن معين : هو ثقة في نفسه . وقال ابن أبي مريم ويحيى : ثقة حجة . فقلت له : إن مالاك تركه ، فقال : إن مالاك أدركه بعد أن خرف . والثوري إنما أخرجه بعد أن

خوف فسمع منه، لكن ابن أبي ذؤيب سمع منه قبل أن يخوف . وقال علي بن المديني : هو ثقة إلا أنه خوف وكبر فسمع منه الثوري بعد أن خوف ، وسامع ابن أبي ذؤيب منه قبل ذلك . وقال ابن حبان : تغير في سنة خمس وعشرين ومائة . وجعل يأتي بما يشبه الموضوعات عن الثقات ، فاخطط حديثه الأخير بحديثه القديم ، ولم يتميز فاستحق الترك . انتهى كلامه .

وهذا الحديث حسن . فإنه من رواية ابن أبي ذؤيب عنه ، وسامعه منه قديم قبل اختلاطه ، فلا يكون اختلاطه موجبا لرد ما حدث به قبل الاختلاط . وقد سلك الطحاوي في حديث أبي هريرة هذا وحديث عائشة مسلكا آخر فقال : صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على سهيل بن بيضاء في المسجد منسوخة ، وترك ذلك آخر الفعلين من رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل إنكار عامة الصحابة ذلك على عائشة ، وما كانوا ليفعلوه إلا لما علموا خلاف ما نقلت . ورد ذلك على الطحاوي جماعة منهم البيهقي وغيره . قال البيهقي : وله كان عند أبي هريرة نسخ ما روته عائشة لذكره يوم صلى على أبي بكر الصديق في المسجد ، ويوم صلى على عمر بن الخطاب في المسجد ، ولذكره من أنكر على عائشة أمرها بإدخاله المسجد . وذكره أبو هريرة حين روت فيه الخبر ، وإنما أنكره من لم يكن له معرفة بالجواز ، فلما روت فيه الخبر سكتوا ولم ينكروه ولا عارضوه بغيره . قال الخطابي : وقد ثبت أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما صلى عليهما في المسجد ، ومعلوم أن عامة المهاجرين والأنصار شهدوا الصلاة عليهما ، وفي تركهم الإنكار الدليل على جوازه . قال : ويحتمل أن يكون معنى حديث أبي هريرة إن ثبت متأولا على نقصان الأجر ، وذلك أن من صلى عليها في المسجد فالغالب أنه ينصرف إلى أهله ولا يشهد دفنه ، وأن من سعى إلى الجنائزة فصلى عليها بحضرة المقابر شهد دفنه وأحرز أجر القراطين ، وقد يؤثر أيضا على كثرة خطاه ، وصار الذي يصلي عليه في المسجد منقوص الأجر بالإضافة إلى من يصلي عليه خارج المسجد .

وتأولت طائفة معنى قوله : « فلا شيء له » أي فلا شيء عليه ليتحد معنى اللفظين ولا يتناقضان ، كما قال تعالى : ( وإن أسأتم فلها ) أي فعلينا : فهذه طرق الناس في هذين الحديثين .

والصواب ما ذكرناه أولا . وأن سنته وهدية الصلاة على الجنائزة خارج المسجد إلا لعذر ، وكلا الأمرين جائز . والأفضل الصلاة عليها خارج المسجد ، والله أعلم .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم نسيجة الميت إذا مات ، وتغيبض عينيه ، وتغطف وجهه وبدنه ، وكان ربما يقبل الميت ، كما قبل عثمان بن مظعون وبكى ، وكذلك الصديق أكب عليه ليقبله بعد موته صلى الله عليه وسلم .

وكان يأمر بغسل الميت ثلاثا أو خمسا أو أكثر بحسب ما يراه الفاسل ، ويأمر بالكافور في الغسلة الأخيرة . وكان لا يغسل الشهيد قتيل المعركة . وذكر الإمام أحمد : أنه نهى عن تقبيلهم . وكان ينزع عنهم الجلود والحديد ، ويدفنهم في ثيابهم ، ولم يصل عليهم . وكان إذا مات الحرم أمر أن يغسل بماء وسدر ويكفن في ثوبيه وهما ثوبا لإحرامه إزاره ورداؤه ، وينهى عن تطيبه وتغطية رأسه . وكان يأمر من ولى الميت أن يحسن كفته ، ويكفنه في البياض ، وينهى عن المغالة في الكفن ، وكان إذا قصر الكفن عن ستر جميع البدن غطى رأسه وجعل على رجله من العشب .

### فصل : في صلاته صلى الله عليه وسلم على الميت

وكان إذا قدم إليه ميت يصلى عليه، سأل هل عليه دين أم لا ، فإن لم يكن عليه دين صلى عليه ، وإن كان عليه دين لم يصل عليه وأذن لأصحابه أن يصلوا عليه ، فإن صلاته شفاعته وشفاعته موجبة ، والعبد مرتين بدينه ، ولا يدخل الجنة حتى يقضى عنه ، فلما فتح الله عليه كان يصل على المدين ويتحمل دينه ، ويدع ماله لورثته ، فإذا أخذ في الصلاة عليه كبر وحمد الله وأثنى عليه .

وصلى ابن عباس على جنازة فقراً بعد التكبيرة الأولى بفاخرة الكتاب جهرا . وقال : لتعلموا أنها سنة . وكذلك قال أبو أمامة بن سهل : إن قراءة الفاتحة في الأولى سنة . ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر أن يقرأ على الجنازة بفاخرة الكتاب ولا يصح إسناده ، قال شيخنا : لا يجب قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة بل هي سنة . وذكر أبو أمامة بن سهل عن جماعة من الصحابة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة على الجنازة ، وروى يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة : « أنه سأل عباد بن الصامت عن الصلاة على الجنازة : فقال : أنا والله أخبرك . تبدأ تكبير . ثم تصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، وتقول : اللهم إن عبدك فلانا كان لا يشرك بك وأنت أعلم به ، إن كان محسنا فزد في إحسانه ، وإن كان مسيئا فتجاوز عنه ، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تضلنا بعده » .

### فصل : المقصود من صلاة الجنازة

ومقصود الصلاة على الجنازة هو الدعاء للميت . وكذلك حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ونقل عنه ما لم ينقل من قراءة الفاتحة والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم .

فحفظ من دعائه : « اللهم اغفر له وارحمه ، وعافه واعف عنه ، وأكرم نزله ، ووسع مدخله ، واغسله بالماء والثلج والبرد ، ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، وأبدله دارا خيرا من دار ، وأهلا خيرا من أهله ، وزوجا خيرا من زوجة ، وأدخله الجنة ، وأعد له من عذاب القبر ، ومن عذاب النار » وحفظ من دعائه : « اللهم اغفر لحينا وميتنا ، وصغيرنا وكبيرنا ، وذكرنا وأنثانا ، وشاهدنا وغائبنا . اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام ، ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان . اللهم لا تحرمنا أجره ، ولا تفتننا بعده » وحفظ من دعائه : « اللهم إن فلان بن فلان في ذمتك وحبل جوارك ، فقه من فتنة القبر ، ومن عذاب النار ، فأنت أهل الوفاء والحق ، فاغفر له وارحمه إنك أنت الغفور الرحيم » وحفظ من دعائه أيضا : « اللهم أنت ربها . وأنت خلقتها ، وأنت رزقتها ، وأنت هديتها للإسلام ، وأنت قبضت روحها ، وتعلم سرها وعلايتها ، جثنا شفعاء فاغفر لنا » .

وكان صلى الله عليه وسلم يأمر بإخلاص الدعاء للميت ، وكان يكبر أربع تكبيرات ، وصح عنه أنه كبر خمسا ، وكان الصحابة بعده يكبرون أربعاً وخمسا وستا ، فكبر زيد بن أرقم خمسا ، وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كبرها ، ذكره مسلم . وكبر الإمام علي بن أبي طالب رضى الله عنه على سهل بن حنيف ستا ، وكان يكبر على أهل بدر ستا ، وعلى غيرهم من الصحابة خمسا ، وعلى سائر الناس أربعاً . ذكره الدارقطني ، وذكر سعيد بن منصور عن الحكم عن ابن عيينة أنه قال : كانوا يكبرون على أهل بدر خمسا وستا وسبعاً . وهذه آثار صحيحة فلا موجب للمنع منها ، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يمنع مما زاد على الأربع بل فعله هو وأصحابه من بعده .

والذين منعوا من الزيادة على الأربع منهم من احتج بحديث ابن عباس : « أن آخر جنازة صلى عليها النبي صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً » قالوا : وهذا آخر الأمرين ، وإنما يؤخذ بالآخر . فالآخر من فعله صلى الله عليه وسلم هذا . وهذا الحديث قد قال الخلال في العلل : أخبرني حارث قال : سئل الإمام أحمد عن حديث أبي المليح عن ميمون عن ابن عباس فذكر الحديث . فقال أحمد : هذا كذب ليس له أصل ، إنما رواه محمد بن زيادة الطحان وكان يضع الحديث ، واحتجوا بأن ميمون بن مهران روى عن ابن عباس : « أن الملائكة لما صلت على آدم عليه الصلاة والسلام كبرت عليه أربعاً وقالوا تلك سنتكم يا بني آدم » وهذا الحديث قد قال فيه الأثرم : جرى ذكر محمد بن معاوية النيسابوري الذي كان بمكة فسمعت أبا عبد الله قال : رأيت أحاديثه موضوعة فذكر منها عن المليح عن ميمون بن مهران عن ابن عباس : « أن الملائكة لما صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً » واستعظمه أبو عبد الله وقال : أبو المليح كان أصح حديثاً وأتقى لله من أن يروى مثل هذا ، واحتجوا بما رواه البيهقي من حديث يحيى عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أن الملائكة لما صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً » وقالت هذه سنتكم يا بني آدم » وهذا لا يصح وقد روى مرفوعاً وموقوفاً ، وكان أصحاب معاذ يكبرون خسا . قال علقمة : قلت لعبد الله : إن ناساً من أصحاب معاذ قدموا من الشام فكبروا على ميت لم يمت لهم خسا ، فقال عبد الله : ليس على الميت في التكبير وقت . كبر ما كبر الإمام . فإذا انصرف الإمام فانصرف .

#### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في التسليم من صلاة الجنازة

وأما هديه صلى الله عليه وسلم في التسليم من صلاة الجنازة ، فروى أنه كان يسلم واحدة ، وروى عنه أنه كان يسلم تسليمتين ، فروى البيهقي وغيره من حديث المقبري عن أبي هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة فكبر أربعاً وسلم تسليمة واحدة » لكن قال الإمام أحمد في رواية الأثرم : وهذا الحديث عندي موضوع ، ذكره الخلال في العلل . وقال إبراهيم الهجري : حدثنا عبد الله بن أبي أوفى : أنه صلى على جنازة ابنته فكبر أربعاً ، فكث ساعة حتى ظننا أنه يكبر خسا ، ثم سلم عن يمينه وعن شماله . فلما انصرف قلنا له : ما هذا ؟ فقال : إني لا أزيدكم على ما رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ، وهكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال ابن مسعود : ثلاث خلال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلهن تركهن الناس ، إحداهن : التسليم على الجنازة مثل التسليم في الصلاة ... ذكرها البيهقي . ولكن إبراهيم بن مسلم الهجري ضعفه ابن معين والنسائي وأبو حاتم . وحديثه هذا قد رواه الشافعي في كتاب حرملة عن سفيان عنه وقال : « كبر عليها أربعاً ثم قام ساعة فسيح به القوم فلم يبق قال كنتم ترون أبي أزيد على أربع وقد رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً ولم يقل عن يمينه وشماله » ورواه ابن ماجه من حديث الحارثي عنه كذلك ، ولم يقل عن يمينه وشماله وذكر السلام عن يمينه وعن شماله انفراد بها شريك عنه . قال البيهقي : ثم عزاه للنبي صلى الله عليه وسلم في التكبير فقط أو في التكبير وغيره .

قلت : والمعروف عن ابن أبي أوفى خلاف ذلك أنه كان يسلم واحدة ، ذكره الإمام أحمد عنه وأحمد بن القاسم . قيل لأبي عبد الله : أتعرف عن أحد من الصحابة أنه كان يسلم على الجنازة تسليمتين ؟ قال : لا . ولكن عن ستة من الصحابة أنهم كانوا يسلمون تسليمة واحدة خفيفة عن يمينه ، فذكر ابن عمر ، وابن عباس ، وأبا هريرة ، ووائل بن الأسقع ، وابن أبي أوفى ، وزيد بن ثابت . وزاد البيهقي على ابن أبي طالب ، وجابر ابن عبد الله ، وأنس بن مالك ، وأبا أمامة بن سهل بن حنيف ، فهؤلاء عشرة من الصحابة . وأبو أمامة أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وسماه باسم جده لأمه أبي أمامة أسعد بن زرارة ، وهو مملود في الصحابة ومن كبار التابعين .

وأما رفع اليدين فقال الشافعي : ترفع للأثر والقياس على السنة في الصلاة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه في كل تكبيرة كبرها في الصلاة وهو قائم . قلت : يريد بالأثر ما رواه عن ابن عمر وأنس بن مالك : أنهما كانا يرفعان أيديهما كلما كبرا على الجنازة ، ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يرفع يديه في أول التكبير ويضع اليمنى على اليسرى » ذكره البيهقي في السنن ، وفي الترمذي من حديث أبي هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده اليمنى على يده اليسرى في صلاة الجنازة » وهو ضعيف بإيزيد بن سنان الرهاوي .

#### فصل : في الصلاة على القبر

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم إذا فاتته الصلاة على الجنازة صلى على القبر ، فصلى مرة على قبر بعد ليلة . ومرة بعد ثلاث ، ومرة بعد شهر ، ولم يوقت في ذلك وقتا . قال أحمد رحمه الله : من يشك في الصلاة على القبر ؛ ويروي عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا فاتته الجنازة صلى على القبر » من ستة أوجه كلها حسان . فحد الإمام أحمد الصلاة على القبر بشهر ؛ إذ هو أكثر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى بعده ، وحد الشافعي رحمه الله بما إذا لم يبل الميت ، ومنع منها مالك رحمه الله ، وأبو حنيفة رحمه الله ، إلا للولي إذا كان غائبا ، وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقوم عند رأس الرجل ووسط المرأة .

#### فصل : وكان من هديه صلى الله عليه وسلم الصلاة على الطفل

فصح عنه أنه قال : الطفل يصلى عليه ، وفي سنن ابن ماجه مرفوعا : « صابوا على أطفالكم فإنهم من أفرادكم » قال أحمد بن أبي عبيدة : سألت أحمد : متى تحب أن يصلى على السقط ؟ قال : إذا أتى عليه أربعة أشهر لأنه ينفخ فيه الروح ، قلت : فحديث المغيرة بن شعبه « الطفل يصلى عليه » قال : صحيح مرفوع ، قلت : ليس في هذا بيان الأربعة الأشهر ولا غيرها ، قال : قد قاله سعيد بن المسيب ، فإن قيل : فهل صلى النبي صلى الله عليه وسلم على ابنه إبراهيم يوم مات ؟ قيل قد اختلف في ذلك . فروى أبو داود في سننه عن عائشة رضي الله عنها قالت : « مات إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية عشر شهرا فلم يصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم » قال الإمام أحمد : حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال : حدثنا أبي عن ابن إسحاق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة فذكره . وقال أحمد في رواية حنبل : هذا حديث منكرو جدا ، ووهي ابن إسحاق . وقال الخليل : وقرئ على عبد الله : حدثني أبي . حدثنا أسود بن عامر ، حدثنا إسرائيل قال : حدثنا جابر عن عامر عن البراء بن عازب قال : « صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على ابنه

لإبراهيم وهو ابن ستة عشر شهرا» وذكر أبو داود عن الجهمي قال : « لما مات إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المقاعد » وهو مرسل . والجهمي اسمه عبد الله بن يسار كوفي . وذكر عن عطاء بن أبي رباح « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه إبراهيم وهو ابن سبعين ليلة » وهذا مرسل ، وهم فيه عطاء ، فإنه قد كان تجاوز السن .

فاختلف الناس في هذه الآثار : ففهم من أثبت الصلاة عليه ومنع صحة حديث عائشة ، كما قال الإمام أحمد وغيره ، قالوا : وهذه المراسيل مع حديث البراء يشد بعضها بعضا ، ومنهم من ضعف حديث البراء بخابر الجهمي وضعف هذه المراسيل . وقال : حديث ابن إسحاق أصح منها ، ثم اختلف هؤلاء في السبب الذي لأجله لم يصل عليه ؛ فقالت طائفة : استغنى ببنة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة التي هي شفاعته ، كما استغنى الشهيد بشهادته عن الصلاة عليه . وقالت طائفة أخرى : إنه مات يوم كسفت الشمس فاشتغل بصلاة الكسوف عن الصلاة عليه . وقالت طائفة : لا تعارض بين هذه الآثار ، فإنه أمر بالصلاة عليه فقيل : صلاها عليه ولم يباشرها بنفسه لاشتغاله بصلاة الكسوف ، وقيل : لم يصل عليه . وقالت فرقة : رواية المثبت أولى لأن معه زيادة علم ، وإذا تعارض النفي والإثبات قدم الإثبات .

### فصل : في لا صلاة على من قتل نفسه ولا على من غلّ في الغنيمة

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أنه لا يصل على من قتل نفسه ولا على من غلّ في الغنيمة . واختلف عنه في الصلاة على المقتول حدا . كالأزاني المرحوم ؛ فصحب عنه : « أنه صلى الله عليه وسلم صلى على الجهمية التي رجمها فقال عمر : تصلى عليها يا رسول الله وقد زنت ؟ فقال : لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعهم . وهل وجدت توبة أفضل من أنها جادت بنفسها لله » ذكره مسلم . وذكر البخاري في صحيحه قصة ماعز بن مالك وقال : فقال له النبي صلى الله عليه وسلم خيرا وصلى عليه . وقد اختلف على الزهري في ذكر الصلاة عليه ، فأثبتها محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عنه ، وخالفه ثمانية من أصحاب عبد الرزاق فلم يذكروها ، وهم : إسحاق بن راهويه ، ومحمد بن يحيى الذهلي ، ونوح بن حبيب ، والحسن بن علي ، ومحمد بن المتوكل ، وحديد بن زنجويه ، وأحمد بن منصور الرمادي . قال البيهقي : وقول محمود بن غيلان إنه صلى الله عليه خطأ لإجماع أصحاب عبد الرزاق على خلافه ، ثم إجماع أصحاب الزهري على خلافه .

وقد اختلف في قصة ماعز بن مالك ؛ فقال أبو سعيد الخدري : ما استغفر له ولا سبه ، وقال بريدة بن الحصيب : إنه قال « استغفروا ليعاذ بن مالك » فقالوا غفر الله ليعاذ بن مالك » ذكرهما مسلم . وقال جابر : فصلى عليه . وذكره البخاري . وهو حديث عبد الرزاق المعلق . وقال أبو بردة الأسلمي : لم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يته عن الصلاة عليه . ذكره أبو داود .

قلت : حديث الغامدية لم يختلف فيه أنه صلى عليها ، وحديث ماعز : إما أن يقال لا تعارض بين ألفاظه فإن الصلاة فيه هي دعاؤه له بأن يغفر الله له . وترك الصلاة فيه هي تركه الصلاة على جنازته تأديبا وتحذيرا ، وإما أن يقال إذا تعارضت ألفاظه عدل عنه إلى حديث الغامدية .



**فصل : وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى على ميت تبعه إلى المقابر ماشيا أماما**

وهذه كانت سنة خلفائه الراشدين من بعده . ومن لم تبعها إن كان راكبا أن يكون وراءها ، وإن كان ماشيا أن يكون قريبا منها ، إما خلفها أو أمامها ، أو عن يمينها أو عن شمالها ، وكان يأمر بالإسراع بها حتى إن كانوا ليرملون بها رملا ، وأما ديب الناس اليوم خطوة خطوة ، فبعدة مكروهة مخالفة للسنة ، ومتضمنة للتشبه بأهل الكتاب اليهود ، وكان أبو بكر يرفع السوط على من يفعل ذلك ويقول : لقد رأيتنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نرمل رملا ، قال ابن مسعود رضى الله عنه : « سألنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن المشي مع الجنائز فقال : ما دون الخب » رواه أهل السنة .

وكان يمشي إذا تبع الجنائز يقول : لم أكن لأركب والملائكة يمشون ، فإذا انصرف عنها ، فرمى مشى ، وربما ركب ، وكان إذا تبعها لم يجلس حتى توضع وقال : « إذا تبعتم الجنائز فلا تجلسوا حتى توضع » قال شيخ الإسلام ابن تيمية : والمراد وضعها على الأرض .

قلت : قال أبو داود : روى هذا الحديث الثوري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال : وفيه « حتى توضع على الأرض » ورواه أبو معاوية عن سهيل وقال : « حتى توضع في اللحد » قال : وسفيان أحفظ من معاوية . وقد روى أبو داود عن عباد بن الصامت قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم في الجنائز حتى توضع في اللحد » لكن في إسناده بشر بن رافع . قال الترمذي : ليس بالقوى في الحديث . وقال البخاري : لا يتابع في حديثه . وقال أحمد : ضعيف . وقال ابن معين : حدث بمناكير . وقال النسائي : ليس بالقوى . وقال ابن حبان : يروى أشياء موضوعة كأنه المتعمد لها .

**فصل : ولم يكن من هديه وسنته الصلاة على كل ميت غائب**

فقد مات خلق كثير من المسلمين وهم غيب فلم يصل عليهم . وصح عنه أنه صلى على النجاشي صلاته على الميت ، فاختلف في ذلك على ثلاثة طرق . أحدها : أن هذا تشريع منه ، وسنة للأمة الصلاة على كل غائب وهذا قول الشافعي وأحمد رحمهما الله ، في إحدى الزوايتين عنه . وقال أبو حنيفة رحمه الله ومالك رحمه الله : هذا خاص به وليس ذلك لغيره . قال أصحابنا : ومن الجائز أن يكون رفع له سريره فصلى عليه ، وهو يرى صلاته على الحاضر المشاهد ، وإن كان على مسافة من البعد . والصحابة وإن لم يروه فهم تابعون للنبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة . قالوا : يدل على هذا أنه لم ينقل عنه أنه كان يصلى على كل الغائبين غيره . وتركه سنة ، كما أن فعله سنة ، ولا سبيل إلى أحد بعده إلى أن يعاين سريره الميت من المسافة البعيدة ، ويرفع له حتى يصلى عليه ، فعمل أن ذلك مخصوص به ، وقد روى عنه أنه صلى على معاوية بن معاوية الليثي وهو غائب ، ولكن لا يصح ، فإن في إسناده العلاء بن زياد . ويقال زيد . قال علي بن المدني : كان يضع الحديث . ورواه محمود بن هلال عن عطاء بن ميمون عن أنس . قال البخاري : لا يتابع عليه . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : الصواب أن الغائب إن مات ببلد لم يصل عليه فيه صلى الله عليه وسلم صلاة الغائب كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي لأنه مات بين الكفار ولم يصل عليه ، وإن صلى عليه حيث مات لم يصل عليه صلاة الغائب لأن القرض قد سقط بصلاة المسلمين عليه ، والنبي صلى الله عليه وسلم صلى على الغائب وتركه وفعله ، وتركه سنة ، وهذا له موضع وهذا له موضع ، والله أعلم . والأقوال ثلاثة في مذهب أحمد وأصحابها هذا التفصيل ، والمشهور عند أصحابه الصلاة عليه مطلقا .

### فصل : في قيامه صلى الله عليه وسلم للجنازة وهدية في دفن الميت

وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قام للجنازة لما مرت به ، وأمر بالقيام لها ، وصح عنه أنه قد ؛ فاختلف في ذلك ، فقيل القيام منسوخ والقعود آخر الأمرين ، وقيل بل الأمران جائزان ، وفعله بيان للاستحباب وتركه بيان للجواز ، وهذا أولى من ادعاء النسخ .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن لا يدفن الميت عند طلوع الشمس ولا عند غروبها ، ولا حين يقوم قائم الظهيرة . وكان من هديه للحد ، وتعميق القبر وتوسيعه من عند رأس الميت ورجليه . ويذكر عنه أنه كان إذا وضع الميت في القبر قال : « بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله » وفي رواية « بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله » .

ويذكر عنه أيضا أنه كان يحثو التراب على قبر الميت إذا دفن من قبل رأسه ثلاثا . وكان إذا فرغ من دفن الميت قام على قبره هو وأصحابه ، وسأل له التثيت ، وأمرهم أن يسألوا له التثيت ، ولم يكن يجلس يقرأ عند القبر ، ولا يلقن الميت كما يفعله الناس اليوم . وأما الحديث الذي رواه الطبراني في معجمه من حديث أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم « إذا مات أحد من إخوانكم فسيتم التراب على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ، ثم ليقل يا فلان فإنه يسمعه ولا ييبس ، ثم يقول يا فلان ابن فلانة فإنه يستوى قاعدا ، ثم يقول يا فلان ابن فلانة فإنه يقول أرشدنا يرحمك الله ولكن لا تشعرون ، ثم يقول : اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، وأنت رضىت بالله ربنا ، وبالإسلام ديننا ، وبمحمد نبيا ، وبالقرآن إماما ، فإن منكرا ونكبرا يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول : انطلق بنا ما نعد عند من لقن حجة ، فيكون الله حجيجه دونهما ، فقال رجل : يا رسول الله : فإن لم يعرف أمه ؟ قال : فينسب إلى حواء ، يا فلان ابن حواء » فهذا حديث لا يصح رفعه . ولكن قال الأثرم : قلت لأبي عبد الله : فهذا الذي يصنعونه إذا دفن الميت يقف الرجل ويقول : يا فلان ابن فلانة اذكر ما فارقت عليه : شهادة أن لا إله إلا الله . فقال : ما رأيت أحدا فعل هذا إلا أهل الشام حين مات أبو المغيرة ، جاء إنسان فقال ذلك . وكان أبو المغيرة يروى فيه عن أبي بكر بن أبي مريم عن أشياخهم أنهم كانوا يفعلونه ، وكان ابن عياش يروى فيه .

قلت : يريد حديث إسماعيل بن عياش هذا الذي رواه الطبراني عن أبي أمامة ، وقد ذكر سعيد بن منصور في سننه عن راشد بن سعد ، وضمرة بن جندب ، وحكيم بن عمير قالوا : إذا سوى على الميت قبره وانصرف الناس عنه ، فكانوا يستحبون أن يقال للميت عند قبره يا فلان قل : لا إله إلا الله . أشهد أن لا إله إلا الله ثلاث مرات ، يا فلان قل : ربى الله ، ودينى الإسلام ، ونبى محمد ثم ينصرف .

### فصل : في النهى عن تعلية القبور

ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم تعلية القبور ، ولا بناؤها بأجر ولا بحجر ولين ، ولا تشيدها ولا تطيينها ، ولا بناء القباب عليها ، فكل هذا بدعة مكروهة مخالفة لهدية صلى الله عليه وسلم . وقد بحث على بن أبي طالب رضى الله عنه : « أن لا يدع تمثالا إلا طمسه ، ولا قبرا مشرفا إلا سواه » . فسنته صلى الله عليه وسلم تسوية هذه القبور المشرفة كلها .

ونهى أن يحصص القبر ، وأن يبنى عليه ، وأن يكتب عليه ، وكانت قبور أصحابه لامشرفة ولا لاطئة ، وهكذا

كان قبره الكريم وقبر صاحبيه ، وقبره صلى الله عليه وسلم مستطوح يطحاه العرصة الحمراء لاميني ولا مطين ، وهكذا كان قبر صاحبيه ، وكان يعلم قبر من يريد تعرف قبره بصخرة .

#### فصل : في التهي عن اتخاذ القبور مساجد

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد ، وإيقاد السرج عليها ، واشتد نهي في ذلك حتى لمن فاعله ، ونهى عن الصلاة إلى القبور . ونهى أمته أن يتخذوا قبره عيداً ، ولعن زوارات القبور ، وكان هديه أن لا تنان القبور ، وتوطأ ويجلس عليها ، ويتكأ عليها ، ولا تعظم بحيث تتخذ مساجد فيصل عندها وإليها ، وتتخذ أعياداً وأوثاناً .

#### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في زيارة القبور

كان إذا زار قبور أصحابه يزورها للدعاء لهم والرحم عليهم والاستغفار لهم ، وهذه هي الزيارة التي سنها لأئمة وشرعها لهم ، وأمرهم أن يقولوا إذا زاروها : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، نسأل الله لنا ولكم العافية » .

وكان هديه أن يقول ويفعل عند زيارتها من جنس ما يقوله عند الصلاة عليه من الدعاء والرحم والاستغفار فأبى المشركون إلا دعاء الميت ، والإشراك به ، والإقسام على الله به ، وسؤاله الخواتج والاستعانة به ، والتوجه إليه بعكس هديه صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه هدى توحيد ، وإحسان إلى الميت ، وهدى هو لاء شرك وإساءة إلى نفوسهم وإلى الميت .

وهم ثلاثة أقسام : إما أن يدعو للميت ، أو يدعو به أو عنده ، ويرون الدعاء عنده أوجب وأولى من الدعاء في المساجد ، ومن تأمل هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه تبين له الفرق بين الأمرين وبالله التوفيق .

#### فصل : وكان من هديه صلى الله عليه وسلم تعزية أهل الميت

ولم يكن من هديه أن يجتمع للزاء ويقرأ له القرآن لا عند قبره ولا غيره ، وكل هذا بدعة حادثة مكروهة ، وكان من هديه السكون والرضا بقضاء الله ، والحمد لله ، والاسترجاع ، ويبرأ ممن خرق لأجل المصيبة ثيابه ، أو رفع صوته بالنديب والنياحة ، أو حلق لها شعره .

وكان من هديه أن أهل الميت لا يتكفون الطعام للناس ، بل أمر أن يصنع الناس لهم طعاماً يرسلونه إليهم ، وهذا من أعظم مكارم الأخلاق والشيم ، والحمل عن أهل الميت ، فأنهم في شغل بمصائبهم عن إطعام الناس ، وكان من هديه ترك نهي الميت ، بل كان ينهى عنه ويقول : هو من عمل الجاهلية ، وقد كره حذيفة أن يعلم به أهله الناس إذا مات وقال : أخاف أن يكون من النهي .

#### فصل : في هديه في صلاة الخوف

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف أن أباح الله سبحانه وتعالى قصر أركان الصلاة وعندها إذا اجتمع الخوف والسفر ، وقصر العدد وحده إذا كان سفر لا خوف معه ، وقصر الأركان وحدها إذا كان خوف لا سفر معه .

وهذا كان هديه صلى الله عليه وسلم ، وبه يعلم الحكمة في تقييد القصر في الآية بالضرب في الركوع والخوف . وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف إذا كان العدو بينه وبين القبلة أن يصف المسلمين كلهم خلفه ، ويكبر ويكبرون جميعا ، ثم يركع فيركعون جميعا ، ثم يرفع ويرفعون جميعا معه ، ثم ينحدر بالسجود والصف الذي يليه خاصة ، ويقوم الصف المؤخر مواجه العدو ، فإذا فرغ من الركعة الأولى ونهض إلى الثانية سجد الصف المؤخر بعد قيامه بسجدة ، ثم قاموا فجلسوا إلى مكان الصف الأول ، ويؤخر الصف الأول مكانهم لتحصل فضيلة الصف الأول للطائفتين ، وليدرك الصف الثاني مع النبي صلى الله عليه وسلم السجدة في الركعة الثانية ، كما أدرك الأول معه السجدة في الأولى ، فيستوي الطائفتان فيما أدركوا معه ، وفيما قضوا لأنفسهم ، وذلك غاية العدل . فإذا ركع صنع الطائفتان كما صنعوا أول مرة ، فإذا جلس للتشهد سجد الصف المؤخر بسجدة ولحقوه في التشهد ، فيسلم بهم جميعا .

وإن كان العدو في غير جهة القبلة ، فإنه كان تارة يجعلهم فرقتين ، فرقة بإزاء العدو وفرقة تصلي معه . فيصلي معه إحدى الفرقتين ركعة ، ثم تنصرف في صلاتها إلى مكان الفرقة الأخرى . وتجيء الأخرى إلى مكان هذه فتصلي معه الركعة الثانية ، ثم تسلم وتفضي كل طائفة ركعة ركعة بعد سلام الإمام ، وتارة كان يصلي بإحدى الطائفتين ركعة ثم يقوم إلى الثانية . وتفضي هي ركعة وهو واقف . وتسلم قبل ركوعه . وتأتي الطائفة الأخرى فتصلي معه الركعة الثانية ، فإذا جلس في التشهد قامت فقصت ركعة ، وهو ينظرها في التشهد ، فإذا تشهدت يسلم بهم .

وتارة كان يصلي بإحدى الطائفتين ركعتين ، فتسلم قبله . وتأتي الطائفة الأخرى فتصلي معه الركعتين الأخيرتين . ويسلم بهم ، فيكون له أربعة ، ولم ركعتين ركعتين .

وتارة كان يصلي بإحدى الطائفتين ركعتين . ويسلم بهم وتأتي الأخرى فيصلي بهم ركعتين ويسلم . فيكون قد صلى بهم بكل طائفة صلاة .

وتارة كان يصلي بإحدى الطائفتين ركعة فتذهب ولا تفضي شيئا وتجيء الأخرى فيصلي بهم ركعة ، ولا تفضي شيئا فيكون له ركعتان . ولم ركعة ركعة . وهذه الأوجه كلها تجوز الصلاة بها .

قال الإمام أحمد : كل حديث يروى في أبواب صلاة الخوف فالعدل به جائز ، وقال ستة أوجه أو سبعة يروى فيها كلها بجائز . وقال الأثرم : قلت لأبي عبد الله : تقول بالأحاديث كلها كل حديث في موضعه أو تختار واحدا منها ؟ قال : أنا أقول من ذهب إليها كلها فحسن ، وظاهر هذا أنه جواز أن تصلي كل طائفة معه ركعة ركعة ولا تفضي شيئا وهذا مذهب ابن عباس ، وجابر بن عبد الله ، وطاوس ، ومجاهد والحسن ، وقتادة . والحكم ، وإسحاق بن راهويه . قال صاحب المغني : وعموم كلام أحمد يقتضي جواز ذلك وأصحابنا ينكرونه .

وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف صفات أخر ترجع كلها إلى هذا ، وهذه أصولها ، وربما اختلف بعض ألفاظها . وقد ذكرها بعضهم عشر صفات ، وذكرها أبو محمد بن حزم نحو خمس عشرة صفة ، والصحيح ما ذكرناه أولا ، وهؤلاء كلما رأوا اختلاف الرواة في قصة جعلوا ذلك وجوها من فعل النبي صلى الله عليه وسلم . وإنما هو من اختلاف الرواة . والله أعلم .

قصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الصدقة والزكاة

هديه في الزكاة أكل هدى في وقتها وقدرها ونصابها ، ومن تجب عليه ، ومصرفها ، ورأى فيها مصلحة أرباب الأموال ، ومصلحة المساكين ، وجعلها الله سبحانه وتعالى طهرة للمال ولصاحبه ، وقيد النعمة به على الأغنياء ، فما زالت النعمة بالمال على من أدى زكاته ، بل يحفظه عليه وينمي له ، ويدفع عنه بها الآفات ، ويجعلها مورا عليه وحصنا له وحارسا له .

ثم إنه جعلها في أربعة أصناف من المال وهي أكثر الأموال دورا بين الخلق ، وحاجتهم إليها ضرورية . أحدها : الزرع والثمار . الثانية : بهيمة الأنعام الإبل والبقر والغنم . الثالث : الجوهران اللذان يهما قوام العالم وهما الذهب والفضة . الرابع : أموال التجارة على اختلاف أنواعها .

ثم إنه أوجبها مرة كل عام ، وجعل حول الزرع والثمار عند كمالها واستوائها ، وهذا أعديل ما يكون إذ وجوبها كل شهر أو كل جمعة يضر بأرباب الأموال ، ووجوبها في العمر مرة مما يضر بالمساكين ، فلم يكن أعديل من وجوبها كل عام مرة ؛ ثم إنه قاوت بين مقادير الواجب بحسب سعى أرباب الأموال في تحصيلها ، وسهولة ذلك ومشقة ، فأوجب الخمس فيما صادفه الإنسان مجموعا محصلا من الأموال وهو الركاز ، ولم يعتبر له حولا . بل أوجب فيه الخمس متى ظفر به ، وأوجب نصفه وهو العشر فيما كانت مشقة تحصيله وتعبه وكلفته فوق ذلك ، وذلك في الثمار والزرع التي يباشر حراث أرضها وسقيها وبذرها ، ويتولى الله سقيها من عنده بلا كلفة من العبد ، ولا شراء ماء ، ولا إثارة بئر ودولاب . وأوجب نصف العشر فيما تولى العبد سقيه بالكلفة والدوالي والنواضح وغيرها ، وأوجب نصف ذلك وهو ربع العشر فيما كان النماء فيه موقوفا على عمل متصل من رب المال ، بالضرب في الأرض تارة ، وبالإدارة تارة ، وبالتربص تارة ، ولا ريب أن كلفة هذا أعظم من كلفة الزرع والثمار .

وأیضا فلن نمو الزرع والثمار أظهر وأكثر من نمو التجارة ، فكان واجبا أكثر من واجب التجارة ، وظهور النمو فيها يسرى بالسوء والأنهار أكثر مما يسرى بالدوالي والنواضح ، وظهوره فيها وجد محصلا مجموعا كالركز أكثر وأظهر من الجميع . ثم إنه لما كان لا يمتثل المواساة كل مال وإن قل جعل للمال الذي يمتثل المواساة نصيبا مقدرة ، المواساة فيها لا تنجف بأرباب الأموال ، وتقع موقعها من المساكين ؛ فجعل للورق مائتي درهم ، وللذهب عشرين مثقالا ، وللمجبوب والثمار خمسة أوسق ، وهي خمسة أحمال من أحمال إبل العرب ، وللغنم أربعين شاة ، وللبقر ثلاثين . وللإبل خسا ، لكن لما كان نصابها لا يمتثل المواساة من جنسها أوجب فيها شاة ، فلذا تكررت الخمس خمس مرات ، وصارت خسا وعشرين احتمل نصابها واحدا منها فكان هو الواجب .

ثم إنه لما قدر سن هذا الواجب في الزيادة والنقصان بحسب كثرة الإبل وقتها من ابن مخاض ، وبنت مخاض ، وفوقه ابن لبون ، وبنت لبون ، وفوقه الحقة والحقة ، وفوقه الجذع والجذع ، وكلما كثرت الإبل زاد السن إلى أن يصل السن إلى مثناه ، فيثبت جعل زيادة عدد الواجب في مقابلة زيادة عدد المال ، فاقتضت حكمته أن يجعل في الأموال قدر ما يمتثل المواساة ، ولا يمحف بها ، ويكنى المساكين ، ولا يحتاجون معه إلى شيء ؛ ففرض في أموال الأغنياء ما يكتفى الفقراء . فوقع الظلم من الطائفتين : الفتي يمنع ماوجب عليه ، والأخذ يأخذ مالا يستحقه ، فتولد من بين الطائفتين ضرر عظيم على المساكين وفاقة شديدة ، أوجب لهم أنواع الحيل والإلحاف في المسألة .

والرب سبحانه تولى قسمة الصدقة بنفسه ، وجزأها ثمانية أجزاء يجمعها صنفان من الناس أحدهما : من يأخذ بحاجته فيأخذ بحسب شدة الحاجة وضمها وكثرها وقلةا وهم الفقراء والمساكين ، وفي الرقاب وابن السبيل . والثاني : من يأخذ لمنفعته وهم العاملون ، والمؤلفة قلوبهم ، والفارمون لإصلاح ذات البين ، والغزاة في سبيل الله ، فإن لم يكن الآخذ محتاجا ولا فيه منفعة للمسلمين فلا سهم له في الزكاة .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم إذا علم من الرجل أنه من أهل الزكاة أعطاه ، وإن سأله أحد من أهل الزكاة ولم يعرف حاله أعطاه بعد أن يخبره أنه لاحظ فيها لفتى ولا تقوى يكتسب ، وكان يأخذها من أهلها ويضعها في حقها .

وكان من هديه تفريق الزكاة على المستحقين الذين في بلد المال ، وما فضل عنهم منها حملت إليه ففرقها هو صلى الله عليه وسلم ، ولذلك كان يبعث سعاته إلى البوادي ، ولم يكن يبعثهم إلى القرى . بل أمر معاذا أن يأخذ الصدقة من أهل اليمن ويعطيها فقرائهم ، ولم يأمره بحملها إليه ، ولم يكن من هديه أن يبعث سعاته إلى أهل الأموال الظاهرة من المواشى والزروع والثمار .

وكان يبعث الخارص يحرص على أبواب النخيل تمر نخيلهم ، وينظر كم يحصى منه وسقا ، فيحسب عليهم من الزكاة بقدره ، وكان يأمر الخارص أن يدع لم الثلث أو الربع فلا يحرصه عليهم لما يعرو النخيل من النواصب ؛ وكان هذا الخرص لكي تحصى الزكاة قبل أن توكل الثمار وتصرم ، وليتصرف فيها أربابها بما شاءوا ويضمنوا قدر الزكاة ، ولذلك كان يبعث الخارص إلى من ساقاه من أهل خيبر وزارعه ؛ فيحرص عليهم الثمار والزروع ويضمنهم شرطها ، وكان يبعث إليهم عبد الله بن رواحة ، فإذا أرادوا أن يرشوه . قال عبد الله : تعطوني السحت ؟ والله لقد جئتكم من عند أحب الناس إليّ ، ولأنتم أبغض إليّ من عدتكم من الله والخنازير ، ولا يحملني بنفي لكم وحبي لإياه أن لا أعدل عليكم . فقالوا : بهذا قامت السموات والأرض .

ولم يكن من هديه أخذ الزكاة من الخيل والرقيق ولا البغال ولا الحمير ولا الخضراوات ولا الأباطح ولا المقاتي والفواكه التي لا تكال ولا تدخر إلا العنب والرطب ، فإنه كان يأخذ الزكاة منه جملة ولم يفرق بين ما يبس وما لم يبس .

### فصل : في أخذ عشور النحل

واختلف عنه صلى الله عليه وسلم في العسل ؛ فروى أبو داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « جاء هلال أحد بني تمعان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشور نحل له وكان سأله أن يحصى واديا يقال له سلبه . فحصى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الوادي . فلما ولي عمر بن الخطاب رضى الله عنه كتب إليه سفيان بن وهب يسأله عن ذلك . فقال عمر إن أدى إليك ما كان يؤدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عشور نخله فاحم له سلبه . وإلا فلما هو ذباب غيث يأكله من يشاء » وفي رواية في هذا الحديث « من كل عشر قرب قرية » .

وروى ابن ماجه في سننه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « أنه أخذ من العسل العشر » وفي مسند الإمام أحمد عن أبي يسارة التميمي قال : قلت : « يا رسول الله إن لي نخلا . قال : أد العشر . قلت :

يارسول الله احبها لي فحماها لي» وروى عبد الرزاق عن عبيد الله بن محرو عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : « كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل اليمن أن يؤخذ من العسل العشر » .

قال الشافعي رحمه الله : أخبرنا أنس بن عياض عن الحارث بن عبد الرحمن عن أبي ذئاب عن أبيه عن سعد ابن أبي ذئاب قال : « قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت . ثم قلت : يارسول الله اجعل لقوى من أموالهم ما أسألوها عليه ، ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستعملني عليهم ، ثم استعملني أبو بكر ، ثم عمر رضي الله عنهما ، قال : وكان معه من أهل السواد . قال : فكلمت قوى في العسل . فقلت لم فيه زكاة فإنه لاخير في ثمره لا تزكى . فقالوا : كم ترى ؟ قلت : العشر . فأخذت منهم العشر . فلقيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأخبرته بما كان . قال فقبضه عمر ، ثم جعل ثمنه في صدقات المسلمين » ورواه الإمام أحمد ولفظه للشافعي .

واختلف أهل العلم في هذه الأحاديث وحكمها . فقال البخاري : ليس في زكاة العسل شيء يصح . قال الترمذي : لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء . وقال ابن المنذر : ليس في وجوب صدقة العسل حديث ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا إجماع فلا زكاة فيه . وقال الشافعي : الحديث في أن في العسل العشر ضعيف ، وفي أنه لا يؤخذ منه العشر ضعيف ، إلا عن عمر بن عبد العزيز .

قال هؤلاء : وأحاديث الوجوب كلها معلولة . أما حديث ابن عمر فهو من رواية صدقة بن عبد الله بن موسى بن يسار عن نافع عنه ، وصدقة ضعهه الإمام أحمد . ويحيى بن معين وغيرهما . وقال البخاري : هو عن نافع عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل . وقال النسائي : صدقة ليس بشيء وهذا حديث منكر . وأما حديث أبي يسارة التقي فهو من رواية سليمان بن موسى عنه . قال البخاري : سليمان بن موسى لم يدرك أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما حديث عمرو بن شعيب الآخر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ من العسل العشر » ففيه أسامة ابن زيد يروى عن عمر وهو ضعيف عندهم . قال ابن معين : بنو زيد ثلاثتهم ليسوا بشيء . وقال الترمذي : ليس في ولد زيد بن أسلم ثقة .

وأما حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة فما أظهر دلالة لو سلم من عبد الله بن محرو رواه عن الزبير . قال البخاري في حديثه هذا : عبد الله بن محرو متروك الحديث . وليس في زكاة العسل شيء يصح . وأما حديث الشافعي رضي الله عنه فقال البيهقي : رواه الصلت بن محمد عن أنس بن عياض عن الحارث بن أبي ذئاب عن منير بن عبد الله عن أبيه عن سعد ، وكذلك رواه صفوان بن عيسى عن الحارث بن أبي ذئاب . قال البخاري : عبد الله والد منير عن سعد بن أبي ذئاب لم يصح حديثه . وقال يحيى بن المديني : منير هذا لا نعرفه إلا في هذا الحديث ، كذا قال في الشافعي . وسعد بن أبي ذئاب يحكي ما يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمره بأخذ الصدقة من العسل ، وإنما هو شيء رآه فتطوع له به أهله . قال الشافعي : واختيارى أن لا يؤخذ منه لأن السنن والآثار ثابتة فيما يؤخذ منه وليست ثابتة فيه ، فكان عفو .

وقد روى يحيى بن آدم : حدثنا حسين بن زيد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال : ليس في العسل زكاة . قال يحيى : وسئل حسن بن صالح عن العسل فلم يرف فيه شيئا . وذكر عن معاذ : أنه لم

يأخذ من العسل شيئاً . قال الحميدى : حدثنا سفيان حدثنا إبراهيم بن ميسرة عن طاوس عن معاذ بن جبل : أنه أتى بوقص البقر والعسل . فقال معاذ : كلاهما لم يأمرنى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ .

وقال الشافعى : أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبى بكر وقال جاءنا كتاب من عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه إلى أبى وهب : أن لا يأخذ من الخيل ولا من العسل صدقة . وإلى هذا ذهب مالك والشافعى . وذهب أحمد ، وأبو حنيفة وجماعة إلى أن فى العسل زكاة وأن هذه الآثار يقوى بعضها بعضاً ، وقد تعددت مخرجها . واختلفت طرقها ، ومرسلها بعضدها .

وقد سئل أبو حاتم الرازى عن عبد الله والد متير عن سعد بن أبى ذئب يصح حديثه قال : نعم . قال هؤلاء : ولأنه يتولد من نور الشجر والزهرة ، ويكال ويدخر فوجبت فيه الزكاة كالحبوب والثمار . قالوا : والكلفة فى أخذه دون الكلفة فى الزرع والثمار .

ثم قال أبو حنيفة : إنما يجب فيه العشر إذا أخذ من أرض العشر ، فإن أخذ من أرض المخرج لم يجب فيه شئ . عنده ، لأن أرض المخرج قد وجب على مالكها المخرج لأجل ثمارها وزرعها فلم يجب فيها حق آخر لأجلها ، وأرض العشر لم يجب فى ذمته حق عنها . فلذلك وجب الحق فيها يكون منها .

وسوى الإمام أحمد بين الأرضين فى ذلك ، وأوجب فيها أخذ من ملكه . أو موات ، عشرة كانت الأرض أو خراجية .

ثم اختلف الموجبون له : هل له نصاب أم لا ؟ على قولين . أحدهما : أنه يجب فى قليله وكثيره . وهذا قول أبى حنيفة رحمه الله . والثانى : أن له نصاباً معيناً . ثم اختلف فى قدره . فقال أبو يوسف : هو عشرة أرتال . وقال محمد : هو خمسة أفراس . والفرق ستة وثلاثون رطلاً بالعراقى . وقال أحمد : نصابه عشرة أفراس . ثم اختلف أصحابه فى الفرق على ثلاثة أقوال . أحدها : أنه ستون رطلاً . والثانى : أنه ستة وثلاثون رطلاً . والثالث : ستة عشر رطلاً ، وهو ظاهر كلام الإمام أحمد .

### فصل : فى دعائه للمزكى

وكان صلى الله عليه وسلم إذا جاءه الرجل بالزكاة دعا له : « فتارة يقول اللهم بارك فيه ، وفى إبله » وتارة يقول : « اللهم صل عليه » ولم يكن من هديه أخذ كرائم الأموال فى الزكاة ، بل وسط المال . ولهذا نهى معاذ عن ذلك .

### فصل : فى نهى المتصدق عن شراء صدقته

وكان صلى الله عليه وسلم نهى المتصدق أن يشتري صدقته ، وكان يبيع للفقير أن يأكل من الصدقة إذا أهدها إليه الفقير ، وأكل صلى الله عليه وسلم من لحم تصدق به على بريدة ، وقال : « هو عليها صدقة . ولنا منها هدية » .

وكان أحياناً يستدين لمصالح المسلمين على الصدقة ، كما جهز جيشاً ففقدت الإبل فأمر عبد الله بن عمر أن يأخذ من قلائص الصدقة ، وكان يسم لإبل الصدقة بيله ، وكان يسمها فى أذانها ، وكان إذا عراه أمر استسلف الصدقة من أربابها كما استسلف العباس رضى الله عنه صدقة عامين .



### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في زكاة الفطر

فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلم ، وعلى من يمونه ، من صغير وكبير وأثنى حرًا وعبد صاعا من تمر ، أو صاعا من شعير ، أو صاعا من أقط ، أو صاعا من زبيب . وروى عنه : أو صاعا من دقيق ، وروى عنه نصف صاع من بر . والمعروف أن عمر بين الخطاب جعل نصف صاع من بر مكان الصاع من هذه الأشياء ذكره أبو داود .

وفي الصحيحين أن معاوية هو الذي قوم ذلك ، وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم آثار مرسلة ومسندة يقوى بعضها بعضا . فيها : حديث ثعلبة بن عبد الله بن أبي صغير عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صاع من بر أو قمح على كل اثنين » رواه الإمام أحمد ، وأبو داود . وقال عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : « أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث متاديا في فجاج مكة : ألا إن صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ، ذكر وأثنى حرًا أو عبد صغير أو كبير ، مدان من قمح أو صاعا من طعام » قال الترمذي : حديث حسن غريب . وروى الدارقطني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عمرو بن حزم في زكاة الفطر بنصف صاع من حنطة » وفي سليمان بن موسى وثقه بعضهم وتكلم فيه بعضهم . وقال الحسن البصري : خطب ابن عباس في آخر رمضان على منبر البصرة فقال : أخرجوا صدقة صومكم فكان الناس لم يعلموا . فقال : من ههنا من أهل المدينة قوموا إلى إخوانكم فاعلموهم فإنهم لا يعلمون . « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصدقة صاعا من تمر أو شعير أو نصف صاع قمح على كل حر أو مملوك ذكر أو أثنى صغير أو كبير » فلما قدم على رضي الله عنه رأى رخص السعر قال : قد وسع الله عليكم فلو جعلتموها صاعا من كل شيء . رواه أبو داود فهذا لفظه والنسائي ، وعنده فقال علي : أما إذا وسع الله عليكم فأوسعوا اجعلوها صاعا من بر وغيره . وكان شيخنا رحمه الله يقوى هذا المذهب ويقول : هو قياس قول أحمد في الكفارات أن الواجب فيها من البر نصف الواجب من غيره .

### فصل : وكان من هديه صلى الله عليه وسلم لإخراج هذه الصدقة قبل صلاة العيد

وفي السنن عنه أنه قال : « من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات » وفي الصحيحين عن ابن عمر قال : « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة » ومقتضى هذين الحديثين أنه لا يجوز تأخيرها عن صلاة العيد ، وأنها تقضى بالفراغ من الصلاة وهذا هو الصواب ، فإنه لا معارض لهذين الحديثين ، ولا ناسخ ولا إجماع ، يدفع القول بهما . وكان شيخنا يقوى ذلك وينصره . ونظيره ترتيب الأضحية على صلاة الإمام لأجل وقتها ، وأن من ذبح قبل صلاة الإمام لم تكن ذبيحته أضحية بل شاة لحم ، وهذا أيضا هو الصواب في المسألة الأخرى . وهذا هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الموضعين .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم تخصيص المساكين بهذه الصدقة ولم يكن يقسمها على الأصناف الثمانية . قبضة قبضة ، ولا أمر بذلك ولا فعله أحد من أصحابه ، ولا من بعدهم ، بل أحد القولين عندنا أنه لا يجوز إخراجها إلا على المساكين خاصة . وهذا القول أرجح من القول بوجوب قسمتها على الأصناف الثمانية .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في صدقة التطوع

كان صلى الله عليه وسلم أعظم الناس صدقة مما ملكت يده ، وكان لا يستكثر شيئا أعطاه الله تعالى ، ولا يستقله ، ولا يسأله أحد شيئا عنده إلا أعطاه قليلا كان أو كثيرا ، وكان عطاؤه عطاء من لا يخاف الفقر ، وكان العطاء والصدقة أحب شيء إليه . وكان سروره وفرحه بما يعطيه أعظم من سرور الآخذ بما يأخذه ، وكان أجود الناس بالخير يمينه كالريح المرسلة ، وكان إذا عرض له محتاج آثره على نفسه تارة بطعامه ، وتارة بلباسه .

وكان يتنوع في أصناف عطائه وصدقته : فتارة بالهبة ، وتارة بالصدقة ، وتارة بالهدية ، وتارة بشراء الشيء ثم يعطى البائع الثمن والسلمة جميعا ، كما فعل بجابر . وتارة كان يقترض الشيء فبدر أكثر منه وأفضل وأكبر ، ويشترى الشيء فيعطى أكثر من ثمنه ، ويقبل الهدية ويكافئ عليها بأكثر منها أو بأضعافها تطلقا وتنوعا في ضرب الصدقة والإحسان بكل ممكن . وكانت صدقته وإحسانه بما يملكه وبحاله وبقوله : فيخرج ما عنده ويأمر بالصدقة ، ويحضى عليها ، ويدعو إليها بحاله . وقوله : فإذا رآه البخيل الشحيح دعاه حاله إلى البذل والعطاء . وكان من خالطه وصحبه ورأى هديه لا يملك نفسه من السباحة والندى .

وكان هديه صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الإحسان والصدقة والمعروف ، ولذلك كان صلى الله عليه وسلم - أشرح الخلق صدرا ، وأطيبهم نفسا ، وأنعمهم قلبا ، فإن للصدقة وفعل المعروف تأثيرا عجيبا في شرح الصدور ، وانضاف ذلك إلى ما خصه الله به من شرح صدره للنبوة والرسالة وخصائصها وتوابعها ، وشرح صدره حسا وإخراج حظ الشيطان منه .

### فصل : في أسباب شرح الصدور وحصولها على الكمال له صلى الله عليه وسلم

فأعظم أسباب شرح الصدر التوحيد على حسب كماله وقوته وزيادته يكون انشراح صدر صاحبه . قال الله تعالى : ( أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ) وقال تعالى : ( فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء ) فالهدى والتوحيد من أعظم أسباب شرح الصدر ، والشرك والضلال من أعظم أسباب ضيق الصدر وانحراجه .

ومنها النور الذي يقذفه الله في قلب العبد . وهو نور الإيمان . فإنه يشرح الصدر ويوسعه ، ويفرح القلب . فإذا فقد هذا النور من قلب العبد ضاق وجرح وصار في أضيق سجن وأصعب . وقد روى الترمذي في جامعه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا دخل النور القلب انفسح وانشرح ، قالوا : وما علامة ذلك يا رسول الله ؟ قال : الإنابة إلى دار الخلود ، والتجافي عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل نزوله ، فيصيب العبد من انشراح صدره بحسب نصيبه من هذا النور ، وكذلك النور الحسى والظلمة الحسية هذه تشرح الصدر وهذه تضيقه .

ومنها العلم فإنه يشرح الصدر ويوسعه حتى يكون أوسع من الدنيا ، والجهل يورثه الضيق والحصير والحبس . فكلما اتسع علم العبد انشرح صدره واتسع ، وليس هذا لكل علم ، بل العلم المورث عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهو العلم النافع ، فأهله أشرح الناس صدرا ، وأوسعهم قلوبا ، وأحسنهم أخلاقا ، وأطيبهم عيشا .

ومنها الإجابة إلى الله سبحانه وتعالى ومحبة بكل القلب ، والإقبال عليه ، والتنعم بعبادته ، فلا شيء أشرح لصدر العبد من ذلك ، حتى أنه يقول أحيانا : إني إذا كنت في الجنة في مثل هذه الحالة فإني إذا في عيش طيب .  
وللمحبة تأثير عجيب في انشراح الصدر ، وطيب النفس ، ونعيم القلب ، لا يعرفه إلا من حس به ، وكلما كانت المحبة أقوى وأشد كان الصدر أفسح وأشرح ، ولا يضيق إلا عند رؤية البطالين الفارغين من هذا الشأن ؛ فرويتهم قذى عينه ، وغالطهم همى روحه .

ومن أعظم أسباب ضيق الصدر الإعراض عن الله تعالى ، وتعلق القلب بغيره ، والغفلة عن ذكره ، ومحبة سواه ؛ فإن من أحب شيئا غير الله عذب به ، وبغين قلبه في محبة ذلك الغير ، فما في الأرض أشقى منه ، ولا أكشف بالا ، ولا أنكد عيشا ، ولا أتعب قلبا .

فهما محبتان : محبة هي جنة الدنيا ، وسرور النفس ، ولذة القلب . ونعيم الروح وغذاؤها ودواؤها ، بل حياتها وقرّة عينها ، وهي محبة الله وحده بكل القلب والانجذاب قوى الميل والإرادة ، والمحبة كلها إليه . ومحبة هي عذاب الروح ، وغم النفس . وبغين القلب ، وضيق الصدر ؛ وهي سبب الألم والنكد والعناء . وهي محبة ماسواه سبحانه .

ومن أسباب شرح الصدر دوام ذكره على كل حال وفي كل موطن ، فلذا ذكر تأثير عجيب في انشراح الصدر ، ونعيم القلب ، ولأغفلة تأثير عجيب في ضيقه وحبه وعذابه .

ومنها الإحسان إلى الخلق ونفعهم بما يمكنه من المال والجاه ، والنفع بالبدن ، وأنواع الإحسان ، فإن الكريم المحسن أشرح الناس صدرا وأطيبهم نفسا وأنعمهم قلبا . والبخيل الذي ليس فيه إحسان أضيق الناس صدرا وأنكدهم عيشا وأعظمهم هما ونعما . وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلا للبخيل والمتصدق : كمثل رجلين عليهما جثتان من حديد ، كلما هم المتصدق بصدقة اتسعت عليه وانبسطت حتى يجر ثيابه ويعفى أثره ، وكلما هم البخيل بالصدقة لزمت كل حلقة مكانها ولم تنسع عليه ، فهذا مثل انشراح صدر المؤمن المتصدق وانقاس قلبه ، ومثل ضيق صدر البخيل وانحصار قلبه .

ومنها الشجاعة فإن الشجاع منشرح الصدر : واسع البطن ، متسع القلب . والجبان أضيق الناس صدرا ، وأحصرهم قلبا ؛ لا فرحة له ولا سرور ، ولا لذة له ولا نعيم ، إلا من جنس ما للحيوان البهيى ، وأما سرور الروح ولذتها ونعيمها وإبتهاجها ، فحرم على كل جبان ، كما هو محرم على كل بخيل ، وعلى كل معرض عن الله سبحانه ، غافل عن ذكره ، جاهل به وبأسائه تعالى وصفاته ودينه . متعلق القلب بغيره ، وإن هذا النعيم والسرور يصير في القبر رياضا وجنة ، وذلك الضيق والحصر يتقلب في القبر عذابا وبغينا ؛ فحال العبد في القبر كحال القلب في الصدر نعيما وعذابا وبغينا وإطلاقا ، ولا عبرة بانشراح صدر هذا العارض ، ولا بضيق صدر هذا العارض ، فإن العوارض تزول بزوال أسبابها ، وإنما المولى على الصفة التي قامت بالقلب ؛ توجب انشراحه وحبه ، فهى الميزان ، والله المستعان .

ومنها بل من أعظمها إخراج دغل القلب من الصفات الممنومة التي توجب ضيقه وعذابه ، وتحول بينه وبين حصول البر ، فإن الإنسان إذا أتى الأسباب التي تشرح صدره ، ولم يخرج تلك الأوصاف الممنومة من قلبه ، لم يحظ من انشراح صدره بباطل ، وغايته أن يكون له مادتان تعتوران على قلبه . وهو للمادة الغالبة عليه منها .

ومنها ترك فضول النظر ، والكلام ، والاستماع ، والمخالطة ، والأكل ، والنوم . فإن هذه الفضول تستحيل آلاما وغموما وهوما في القلب تحصره وتحبسه وتضيقه ، ويتعذب بها بل غالب عذاب الدنيا والآخرة منها ، فلا إله إلا الله ما أضيّق صدر من ضرب في كل آفة من هذه الآفات بسهم ، وما أنكد عيشه ، وما أسوأ حاله ، وما أشد حصر قلبه ، ولا إله إلا الله ما أنعم عيش من ضرب في كل خصلة من تلك الخصال المحمودة بسهم ، وكانت همته دائرة عليها ، حائرة حولها ؛ فلهذا نصيب وافر من قوله تعالى : (إن الأبرار لفي نعيم) ولذلك نصيب وافر من قوله تعالى : (.. إن الفجار لفي جحيم) وبينهما مراتب متفاوتة لا يحصيها إلا الله تبارك وتعالى . والمقصود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الخلق في كل صفة يحصل بها انشراح الصدر ، واتساع القلب ، وقرّة العين ، وحياة الروح ، فهو أكل الخلق في هذا الشرح ، والحياة ، وقرّة العين مع ما خص به من الشرح الحسى ، وأكل الخلق متابعة له أكملهم انشراحا ولذة وقرّة عين ، على حسب متابعتها ينال العبد من انشراح صدره وقرّة عينه ولذة روحه ما ينال ؛ فهو في ذروة الكمال ، من شرح الصدر ، ورفع الذكر . ووضع الوزر . ولأتباعه من ذلك بحسب نصيبهم من أتباعه والله المستعان وهكذا لأتباعه نصيب من حفظ الله لهم وعصمته إياهم . ودفاعه عنهم . وإعزازه لهم . ونصره لهم . بحسب نصيبهم من المتابعة فستقل ومستكثر . فن وجد خيرا فليحمد الله . ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الصيام

لما كان المقصود من الصيام حبس النفس عن الشهوات ، وفضائها عن المألوفات ، وتعديل قوتها الشهوانية ، لتستعد لطلب ما فيه غاية سعادتها ونعيمها ، وقبول ما تزكو به مما فيه حياتها الأبدية . ويكسر الجوع والظما من حدتها وسرورها ، ويذكرها بحال الأكباد الجائفة من المساكين ، وتضيّق مجارى الشيطان من العبد بتضييق مجارى الطعام والشراب . وتحبس قوى الأعضاء عن استرسالها لحكم الطبيعة فيما يضرها في معاشها ومعادها . ويسكن كل عضو منها ، وكل قوة عن جاحه ، وتلجم بلجامه ، فهو بلجام المتقين ، وجنة المحاربين . ورياضة الأبرار والمقربين . وهو لرب العالمين من بين سائر الأعمال . فإن الصائم لا يفعل شيئا وإنما يترك شهوته وطعامه وشرابه من أجل معبوده ، فهو ترك محبوبات النفس وتلذذاتها إثارا لمحبة الله ومرضاته ، وهو سر بين العبد وربّه لا يطلع عليه سواه . والعباد قد يطلعون منه على ترك المقطرات الظاهرة ، وأما كونه ترك طعامه وشرابه وشهوته من أجل معبوده فهو أمر لا يطلع عليه بشر ، وذلك حقيقة الصوم .

وللصوم تأثير عجيب في حفظ الجوارح الظاهرة ، والقوى الباطنة ، وحيثما عن التخليط الجالب لها المواد الفاسدة التي إذا استولت عليها أفستها ، واستفراغ المواد الرديئة المانعة له من صحتها ، فالصوم يحفظ على القلب والجوارح صحتها ، ويبعد إليها ما استلبته منها أيلى الشهوات ، فهو من أكبر العون على التقوى كما قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « الصوم جنة » وأمر من اشتدت عليه شهوة النكاح ولا قدرة له عليه بالصيام ، وجعله وجاء هذه الشهوة ، والمقصود أن مصالح الصوم لما كانت مشبودة بالمعول السليمة والقطر المستقيمة شرعه الله لعباده رحمة لهم ، وإحسانا إليهم . وحماية وجنة .

وكان هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أكل الهدي ، وأعظم تحصيل المقصود وأسهله على النفوس ، ولما كان فطم النفوس عن مألوفاتها وشهواتها من أشق الأمور وأصعبها ، تأخر فرضه إلى وسط الإسلام بعد الهجرة ، لما توطنت النفوس على التوحيد والصلاة ، وألفت أوامر القرآن فقلقت إليه بالتدرج . وكان فرضه في السنة الثانية من الهجرة ، فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صام تسع رمضانات ، وفرض أولا على وجه التخيير بينه وبين أن يطعم عن كل يوم مسكينا ، ثم قل من ذلك التخيير إلى تحم الصوم ، وجعل الإطعام للشيخ الكبير والمرأة إذا لم يطبقا الصيام ، فلأنهما يفتطران ويطعمان عن كل يوم مسكينا . ورخص للمريض ، والمسافر أن يفتطرا ويقضيا ، وللحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما كذلك ، فإن خافتا على ولديهما زادتا مع القضاء إطعام مسكين لكل يوم ، فإن فطرهما لم يكن لخوف مرض ، وإنما كان مع الصحة فحجر بإطعام المسكين كفطر الصحيح في أول الإسلام .

وكان للصوم رتب ثلاث . أحدها : إيجابه بوصف التخيير . والثانية : تحمته لكن كان الصائم إذا نام قبل أن يطعم حرم عليه الطعام والشراب إلى الليلة القابلة فنسخ ذلك بالرتبة الثالثة : وهي التي استقر عليها الشرع إلى يوم القيامة .

### فصل : في هديه في شهر رمضان

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان : الإكثار من أنواع العبادات ، فكان جبريل عليه الصلاة والسلام يدارسه القرآن في رمضان ، وكان إذا لقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة ، وكان أجود الناس وأجود ما يكون في رمضان ، يكثر فيه من الصدقة والإحسان ، وتلاوة القرآن ، والصلاة والذكر والاعتكاف . وكان يخص رمضان من العبادات بما لا يخص غيره به من الشهور ، حتى أنه كان ليواصل فيه أحيانا ليوفر ساعات ليله ونهاره على العبادات . وكان ينهى أصحابه عن الوصال فيقولون : إنك تواصل ، فيقول : ولست كهيتكم إلى أبيت . وفي رواية : إنى أظل عند ربى يطعمنى ويسقنى ، وقد اختلف الناس في هذا الطعام والشراب المذكورين على قولين : أحدهما أنه طعام وشراب حتى للقم . قالوا : وهذه حقيقة اللفظ ولا موجب للعدول عنها . الثانى : أن المراد به ما يغذيه الله به من المعارف ، وما يقبض على قلبه من لذة مناجاته وقرّة عينه بقربه ، وتنعمه بحبه ، والشوق إليه ، وتوابع ذلك من الأحوال التي هي غذاء القلوب ، ونعيم الأرواح ، وقرّة العين ، وبهجة النفوس والروح والقلب بما هو أعظم غذاء وأجوده وأنفه ، وقد يقوى هذا الغذاء حتى يغنى عن غذاء الأجسام مدة من الزمان كما قيل :

لما أحاديث من ذكرك تشغلها      عن الشراب وتلهيها عن الزاد  
لها بوجهك نور يستضاء به      ومن حديثك في أعقابها حاد  
إذا شكت من كلال السير أوعداها      روح القلوم فتحيها عند مياد

ومن له أدنى تجربة وشوق يعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الحيواني ، ولا سيما المسرور القرحان الظاهر بمطلوبه ، الذي قد قرت عينه بمحبوبه ، وتنعم بقربه ، والرضا عنه ، والطفاف محبوه وهداياه وتخفه تصل إليه كل وقت ، ومحبوبه حتى به معتز بأمره ، مكرم له غاية الإكرام مع المحبة التامة له ، أفليس في هذا أعظم غذاء لهذا المحب ، فكيف بالحبيب الذي لا شيء أجل منه ولا أعظم ولا أجل ولا أكل .

ولا أعظم إحساناً إذا امتلأ قلب المحب بحبه ، وملك حبه جميع أجزاء قلبه وجوارحه ، وتمكن حبه منه أعظم تمكن ، وهذا حاله مع حبيبه أظليس هذا المحب عند حبيبه بطعمه ويسقيه ليلاً ونهاراً ؛ ولهذا قال : « إني أظلم عند ربّي يطعمني ويسقيني » ولو كان ذلك طعاماً وشراباً للقم لما كان صائماً فضلاً عن كونه مواصلاً . وأيضاً فلو كان ذلك في الليل لم يكن مواصلاً ، ولقال لأصحابه إذا قالوا له : إنك تواصل : لست أوصل ، ولم يقل لست كهيتكم بل أقرهم على نسبة الوصال إليه ، وقطع الإلحاق بينه وبينهم في ذلك بما بينه من الفارق ، كما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصل في رمضان فواصل الناس فبهاهم . فقيل له : أنت تواصل . فقال : إني لست مثلكم . إني أطعم وأسقي » وسياق البخاري لهذا الحديث : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال . فقالوا : إنك تواصل . قال : وأيكم مثلي ؟ لست مثلكم ، إني أطعم وأسقي » .

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال . فقال رجل من المسلمين : إنك يا رسول الله تواصل . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأيكم مثلي ؟ إني أبيت يطعمني ربّي ويسقيني » وأيضاً فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما نهاهم عن الوصال فأبوا أن ينتهوا واصل بهم يوماً ثم يوماً ثم رأوا الهلال فقال : « لو تأخر الهلال لزدتكم » كالمتكلم لهم حين أبوا أن ينتهوا عن الوصال . وفي لفظ آخر : « لو مد لنا الشهر لواصلنا وصلاً يدع المتعمقون تعمقهم . إني لست مثلكم » أو قال « إنكم اسم مثلي . فإني أظلم يطعمني ربّي ويسقيني » فأخبر أنه يطعم ويسقي مع كونه مواصلاً . وقد فعل فعلهم منكلاً لم معجزاً لهم ، فلو كان يأكل ويشرب لما كان ذلك تنكيلاً ولا معجزاً بل ولا وصلاً . وهذا بحمد الله واضح .

وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة للأمة وأذن فيه إلى السحر ، وفي صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري : أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لاتواصلوا . فأبكم وأراد أن يواصل فليواصل إلى السحر » .

فإن قيل : فما حكم هذه المسألة وهل الوصال جائز أو محرم أو مكروه ؟ قيل اختلف الناس في هذه المسألة على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه جائز إن قدر عليه وهو مروي عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف . وكان ابن الزبير يواصل الأيام . وحجة أرباب هذا القول أن النبي صلى الله عليه وسلم واصل بالصحابة مع نبيه لهم عن الوصال ، كما في الصحيحين من حديث أبي هريرة : « أنه نهى عن الوصال وقال : إني لست كهيتكم فلما أبوا أن ينتهوا واصل بهم يوماً ثم يوماً ثم يوماً فلما واصله بهم بعد نبيه عن الوصال : ولو كان النهي للتحريم لما أبوا أن ينتهوا ، ولما أقرهم عليه بعد ذلك ، قالوا : فلما فعلوه بعد نبيه وهو يعلم ويقرهم علم أنه أراد الرحمة بهم ، والتخفيف عنهم ، وقد قالت عائشة : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم » متفق عليه . وقالت طائفة أخرى : لا يجوز الوصال ، منهم مالك وأبو حنيفة والشافعي والثوري رحمهم الله ، قال ابن عبد البر : وقد حكاه عنهم أنهم لم يميزوه لأحد .

قلت : الشافعي رحمه الله نص على كراهته . واختلف أصحابه هل كراهته تحريم أو تنزيه ؟ على وجهين . واحتج المحرمون بنهي النبي صلى الله عليه وسلم . والنهي يقتضي التحريم . قالوا : وقول عائشة : « رحمة لهم »

لا يمنع أن يكون للتحريم ؛ بل يؤكده ؛ فإن من رحمة بهم أن حرمه عليهم ، بل سائر مناهيه للأمة رحمة ، وحيمة وصيانة . قالوا : وأما مواصلته بهم بعد نيه فلم يكن تقريراً لهم ، كيف وقد نهاهم ؛ ولكن تقريباً وتنكيلاً فاحتمل منهم الوصال بعد نيه لأجل مصلحة التهيؤ في تأكيد زجرهم ، وبيان الحكمة في نهيهم عنه بظهور المفسدة التي نهاهم لأجلها ، فإذا ظهرت لهم مفسدة الوصال ، وظهرت حكمة التهيؤ عنه ، كان ذلك أدعى إلى قبولهم ، وتركهم له ، فإنهم إذا ظهر لهم ما في الوصال وأحسوا منه بالملل في العبادة والتقصير فيها هو أهم وأرجح من وظائف الدين ، من القوة في أمر الله ، والخشوع في فرائضه ، والإتيان بحقها الظاهرة والباطنة ، والجوع الشديد ينافي ذلك ، ويحول بين العبد وبينه ، تبين لهم حكمة التهيؤ عن الوصال ، والمفسدة التي فيه لم دونه صلى الله عليه وسلم . قالوا : وليس إقراره لهم على الوصال لهذه المصلحة الراجحة بأعظم من إقرار الأعرابي على البول في المسجد لمصلحة التأليف ، ولئلا ينفر عن الإسلام ، ولا بأعظم من إقراره المسيء في صلاته على الصلاة التي أنحروهم صلى الله عليه وسلم أنها ليست بصلاة ، وأن فاعلها غير مصل ، بل هي صلاة باطلة في دينه ، فأقره عليها لمصلحة تعليمه وقبوله بعد الفراغ . فإنه أبلغ في التعليم والتعلم . قالوا : وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم . وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه » قالوا : وقد ذكر في الحديث ما يدل على أن الوصال من خصائصه « فقال إني لست كهيتكم » ولو كان مباحاً لم يكن من خصائصه ، قالوا : وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم » وفي الصحيحين نحوه من حديث عبد الله بن أبي أوفى . قالوا : فجعله مفطراً حكماً بدخول وقت الفطر وإن لم يفطر ، وذلك يحيل الوصل شرعاً . قالوا : وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا تزال أمتي على الفطرة ، ولا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر » وفي السنن عنه : « لا يزال الدين ظاهراً ما عجل الناس الفطر ، إن اليهود والنصارى يؤخرون » وفي السنن عنه قال : « قال الله عز وجل أحب عبادي إلى أعجلهم فطراً » وهذا يقتضي كراهة تأخير الفطر فكيف تركه ، وإذا كان مكروهاً لم يكن عبادة ، فإن أقل درجات العبادة أن تكون مستحبة .

والقول الثالث وهو أعدل الأقوال أن الوصال يجوز من سحر إلى سحر ، وهذا هو المحفوظ عن أحد وإسحاق لحديث أبي سعيد الخدري : عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا تواصلوا فأبكم أراد أن يواصل فليواصل إلى السحر » ورواه البخاري . وهو أعدل الوصال وأسهل على الصائم ، وهو في الحقيقة بمنزلة عثائه إلا أنه تأخر ؛ فالصائم له في اليوم واليلة أكلة ، فإذا أكلها في السحر كان قد نقلها من أول الليل إلى آخره ، والله أعلم .

### فصل : في ثبوت هلال رمضان

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن لا يدخل في صوم رمضان إلا برؤية محققة ، أو بشهادة شاهد واحد كما صام بشهادة ابن عمر ، وصام مرة بشهادة أعرابي ، واعتمد على خبرهما ، ولم يكلفهما لفظ الشهادة ، فإن كان ذلك لإخباراً فقد اكتفى في رمضان بخبر واحد ، وإن كان شهادة فلم يكلف الشاهد لفظ الشهادة ، فإن لم تكن رؤية ولا شهادة أكمل عدة شعبان ثلاثين يوماً ، وكان إذا حال ليلة الثلاثين دون منظره غيم أو مصاب أكل عدة شعبان ثلاثين يوماً ثم صامه ، ولم يكن يصوم يوم الإنعام ولا أمر به ، بل أمر بأن يكمل عدة شعبان ثلاثين إذا غم ، وكان يفعل كذلك فهذا فعله ، وهذا أمره ، ولا يناقض هذا قوله : « فإن غم عليكم فاقدروا

له « فإن القدر هو الحساب المقدّر ، والمراد به الإكمال ، كما قال : « فأكلوا العدة » والمراد بالإكمال إكمال عدة الشهر الذي غمّ » كما قال في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري « فأكلوا عدة شعبان » وقال : « لاتصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليكم فأكلوا العدة » والذي أمر بإكمال عدته هو الشهر الذي يغم ، وهو عند صياحه وعند الفطر منه ، وأصرح من هذا قوله : « الشهر تسعة وعشرون فلا تصوموا حتى تروه فإن غم عليكم فأكلوا العدة » وهذا راجع إلى أول الشهر بلفظه ، وإلى آخره بمعناه ، فلا يجوز إلغاء ما دل عليه لفظه ، واعتبار ما دل عليه من جهة المعنى . وقال : « الشهر ثلاثون والشهر تسعة وعشرون فإن غم عليكم فعدوا ثلاثين » وقال : « لاتصوموا قبل رمضان ، صوموا لروثيته وأفطروا لروثيته ، فإن حالت دونة نعمة فأكلوا ثلاثين » وقال : « لاتقدموا الشهر حتى تروا الهلال أو تكلوا العدة ثم صوموا حتى تروا الهلال أو تكلوا العدة » .

وقالت عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره ثم يصوم لروثيته : فإن غمّ عليه عد شعبان ثلاثين يوما ثم صام » صححه الدارقطني وابن حبان . وقال : « صوموا لروثيته وأفطروا لروثيته فإن غمّ عليكم فاعدوا ثلاثين » وقال : « لاتصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه فإن غمّ عليكم فاعدوا له » وقال « لاتقدموا رمضان » وفي لفظ « لاتقدموا بين يدي رمضان بيوم أو يومين إلا رجلا كان يصوم صياما فليصمه » .

#### فصل : في صوم يوم الشك وما قيل فيه

والدليل على أن يوم الإنعام داخل في هذا النهي حديث ابن عباس يرفعه : « لاتصوموا قبل رمضان ، صوموا لروثيته وأفطروا لروثيته ، فإن حالت دونة نعمة فأكلوا ثلاثين » ذكره ابن حبان في صحيحه ، فهذا صريح في أن صوم يوم الإنعام من غير روثية ، ولا إكمال ثلاثين صوم قبل رمضان ، وقال : « لاتقدموا الشهر إلا أن تروا الهلال أو تكلوا العدة ولا تفطروا حتى تروا الهلال أو تكلوا العدة » وقال : « صوموا لروثيته وأفطروا لروثيته فإن حال بينكم وبينه صحاب فأكلوا العدة ثلاثين ، ولا تستقبلوا الشهر استقبالا » قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

وفي النسائي من حديث يونس عن سهاك عن عكرمة عن ابن عباس يرفعه : « صوموا لروثيته وأفطروا لروثيته فإن غمّ عليكم فعدوا ثلاثين يوما ثم صوموا ، ولا تصوموا قبله يوما ، فإن حال بينكم وبينه صحاب فأكلوا العدة عدة شعبان » وقال سهاك عن عكرمة عن ابن عباس : « تمارى الناس في روثية هلال رمضان فقال بعضهم : اليوم . وبعضهم غدا . فجاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر أنه رآه فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أتشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ؟ قال نعم . فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فنادى في الناس صوموا . ثم قال : صوموا لروثيته وأفطروا لروثيته فإن غمّ عليكم فعدوا ثلاثين يوما ، ثم صوموا ، ولا تصوموا قبله يوما » .

وكل هذه الأحاديث صحيحة . فبعضها في الصحيحين ، وبعضها في صحيح ابن حبان والحاكم وغيرهما . وإن كان قد أعلّ بعضهما بما لا يندرج في صحة الاستدلال بمجموعها ، وتفسير بعضها ببعض ، واعتبار بعضها ببعض ، وكلها تصدق بعضها بعضا ، والمراد منها متفق عليه .



فإن قيل : فإذا كان هذا هديه صلى الله عليه وسلم فكيف خالفه عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب ، وعبد الله بن عمر ، وأنس بن مالك ، وأبو هريرة ، ومعاوية ، وعمر بن العاص ، والحكم بن أيوب الغفاري ، وعائشة ، وأسما بنت أبي بكر ؟ وخالفه سالم بن عبد الله ، ومجاهد ، وطاوس ، وأبو عثان التهدي ، ومطرف ابن الشخير ، وميمون بن مهران ، وبكر بن عبد الله المزني ؟ وكيف خالفه إمام أهل الحديث والسنة أحمد بن حنبل ؟ ونحن نوجدكم أقوال هؤلاء مستندة .

فأما عمر بن الخطاب رضى الله عنه . فقال الوليد بن مسلم : أخبرنا ثوبان عن أبيه عن مكحول : « أن عمر ابن الخطاب كان يصوم إذا كانت السماء في تلك الليلة مغيمة ، ويقول : ليس هذا بالتقدم ولكنه التحري » . وأما الرواية عن علي رضى الله عنه . فقال الشافعي : أخبرنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن محمد ابن عبد الله بن عمرو بن عثان عن أمه فاطمة بنت حسين . أن علي بن أبي طالب قال : « لأن أصوم يوما من شعبان أحب إلى من أن أفطر يوما من رمضان » .

وأما الرواية عن ابن عمر . ففي كتاب عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب : عن ابن عمر قال : « كان إذا كان صبا أصبح صائما ، وإن لم يكن صبا أصبح مفطرا » وفي الصحيحين عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا ، وإن غم عليكم فاقدروا له » زاد الإمام أحمد رحمه الله بإسناد صحيح عن نافع قال : « كان عبد الله إذا مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما يبيت من ينظر ، فإن رأى فذاك ، وإن لم ير . ولم يحل دون منظره صبا ، ولا قرأ أصبح مفطرا ، وإن حال دون منظره صبا أوقراه أصبح صائما » .

وأما الرواية عن أنس رضى الله عنه فقال الإمام أحمد : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم ، حدثنا يحيى بن أبي إسحاق قال : رأيت الهلال إما الظهر وإما قريبا منه ، فأفطر ناس من الناس ، فأتينا أنس بن مالك فأخبرناه برؤية الهلال وبإفطار من أفطر . فقال : هذا اليوم يكلل لي أحدا وثلاثين يوما ، وذلك لأن الحكم بن أيوب أرسل إلى قبل صيام الناس : إلى صائم غدا . فكرهت الخلاف عليه : فصمت وأنا تم يوم هذا إلى الليل .

وأما الرواية عن معاوية : فقال أحمد : حدثنا المغيرة : حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال : حدثني مكحول وابن حلس أن معاوية بن أبي سفيان كان يقول : « لأن أصوم يوما من شعبان أحب إلى من أن أفطر يوما من رمضان » .

وأما الرواية عن عمرو بن العاص فقال أحمد : حدثنا زيد بن الحباب . أخبرنا ابن لهيعة عن عبد الله بن هيرة عن عمرو بن العاص : أنه كان يصوم اليوم الذي يشك فيه من رمضان .

وأما الرواية عن أبي هريرة فقال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا معاوية بن صالح عن أبي مريم قال : سمعت أبا هريرة يقول : « لأن أتعجل في صوم رمضان يوم أحب إلى من أن أتأخر ، لأنني إذا تعجلت لم يفتني ، وإذا تأخرت فأتني » .

وأما الرواية عن عائشة رضى الله عنها فقال سعيد بن منصور : حدثنا أبو عوانة عن يزيد بن جبير عن الرسول الذي أتى عائشة في اليوم الذي يشك فيه من رمضان قال : قالت عائشة : « لأن أصوم يوما من شعبان أحب إلى من أن أفطر يوما من رمضان » .

وأما الرواية عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما فقال سعيد أيضا : حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر قالت : ما غم هلال رمضان إلا كانت أسماء متقلعة بيوم وتأمر بتقلعه . وقال أحمد : حدثنا روح بن عباد عن حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن فاطمة عن أسماء : أنها كانت تصوم اليوم الذى يشك فيه من رمضان ، وكل ما ذكرناه عن أحمد فن مسائل الفضل بن زياد عنه . وقال فى رواية الأثرم : إذا كان فى السماء صحابة أو علة أصبح صائما ، وإن لم يكن فى السماء علة أصبح مضطرا ، وكذلك نقل عنه ابنه صالح وعبد الله والمروزي والفضل بن زياد وغيرهم . فالجواب من وجوه :

أحدها : أن يقال ليس فيها ذكرتم عن الصحابة أثر صالح صريح فى وجوب صومه حتى يكون فعلهم مخالفا لمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما غاية المنقول عنهم صومه احتياطا ، وقد صرح أنس بأنه إنما صامه كراهة للخلاف على الأمراء ؛ ولهذا قال الإمام أحمد فى رواية « الناس تبع للإمام فى صومه وإفطاره » والتصوص التى حكيناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعله وقوله ، إنما تدل على أنه لا يجب صوم يوم الإنعام ، ولا تدل على تحريره . فن أفطر أخذ بالجواز ، ومن صامه أخذ بالاحتياط .

الثانى : أن الصحابة كان بعضهم يصومه كما حكيم ، وكان بعضهم لا يصومه ، وأصح وأصرح من روى عنه صومه عبد الله بن عمر . قال ابن عبد البر : وللى قوله ذهب طائوس الجاني ، وأحمد بن حنبل . وروى مثل ذلك عن عائشة وأسماء ابنتى أبى بكر . ولا أعلم أحدا ذهب مذهب ابن عمر غيرهم . قال : ومن روى عنه كراهة صوم يوم الشك عمر بن الخطاب ، وعلى بن أبى طالب ، وابن مسعود ، وحذيفة ، وابن عباس ، وأبو هريرة ، وأنس بن مالك رضى الله عنهم .

قلت : المنقول عن على . وعمر : وعمار ، وحذيفة ، وابن مسعود . المنع من صيام آخر يوم من شعبان تطوعا . وهو الذى قال فيه عمار : من صام اليوم الذى يشك فيه فقد عصى أبا القاسم ، فأما صوم يوم الغيم احتياطا على أنه إن كان من رمضان فهو فرضه وإلا فهو تطوع ، فالمنقول عن الصحابة يقتضى جوازه ، وهو الذى كان يفعله ابن عمر وعائشة . هذا مع رواية عائشة : « أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا غم هلال شعبان عد ثلاثين يوما ثم صام » وقد رد حديثها هذا : بأنه لو كان صحيحا لما خالفته ، وجعل صيامها علة فى الحديث ، وليس الأمر كذلك ، فإنها لم توجب صيامه : وإنما صامته احتياطا ، وفهمت من فعل النبى صلى الله عليه وسلم وأمره أن الصيام لا يجب حتى تكمل العلة ، ولم تفهم هى ولا ابن عمر أنه لا يجوز .

وهذا أعدل الأحوال فى المسألة ، وبه تجتمع الأحاديث والآثار ، ويدل عليه ما رواه معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال للال رمضان « إذا رأيتموه فصوموا ، وإذا رأيتموه فأفطروا ، فإن غم عليكم فاقعدوا له ثلاثين يوما » ورواه ابن أبى داود عن نافع عنه : « فإن غم عليكم فأكفوا العلة ثلاثين » وقال مالك ، وعبيد الله عن نافع عنه : « فاقعدوا له » فدل على أن ابن عمر لم يفهم من الحديث وجوب إكمال الثلاثين . بل جوازه . فإنه إذا صام يوم الثلاثين فقد أخذ بأحد الجائزين احتياطا ، ويدل على ذلك أنه رضى الله عنه لو فهم من قوله صلى الله عليه وسلم : اقدروا له تسعا وعشرين ثم صوموا كما يقوله الموجبون لصومه ، لكان يأمر بذلك أهله وغيرهم ولم يكن يقتصر على صومه فى خاصة نفسه ، ولا يأمر به ولا تبين أن ذلك هو الواجب على الناس .

وكان ابن عباس رضى الله عنه لا يصومه ، ويحج بقوله صلى الله عليه وسلم : « لاتصوموا حتى تروا الهلال ولا تظفروا حتى تروه ، فإن غم عليكم فأكلوا العدة ثلاثين » وذكر مالك في موطنه هذا بعد أن ذكر حديث ابن عمر ، كأنه جعله مفسرا لحديث ابن عمر ، وقوله : « فاقلدوا له » وكان ابن عباس يقول : عجبت ممن يتقدم الشهر يوم أو يومين ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لاتقدموا رمضان بيوم ولا يومين » كأنه يتكر على ابن عمر .

وكذلك كان هذان الصاحبان الإمامان أحدهما يميل إلى التشديد ، والآخر إلى الترخيص وذلك في غير مسألة وعبد الله بن عمر كان يأخذ من التشديدات بأشياء لا يوافقها عليها الصحابة ، فكان يغسل داخل عينيه في الوضوء حتى عمى من ذلك ، وكان إذا مسح رأسه أفرد أذنيه بماء جديد ، وكان يمنع من دخول الحمام ، وكان إذا دخله اغتسل منه ، وابن عباس كان يدخل الحمام . وكان يقيم بضربتين : ضربة للوجه ، وضربة لليدين إلى المرقبين ، ولا يقتصر على ضربة واحدة ، ولا على الكفين . وكان ابن عباس يخالفه ويقول : التيمم ضربة للوجه والكفين . وكان ابن عمر يتوضأ من قبلة امرأته ، وبقي بذلك . وكان إذا قبل أولاده تمضمض . ثم صلى . وكان ابن عباس يقول : ما أبالي قبلتها ، أو تحت ريحانا . وكان يأمر من ذكر أن عليه صلاة وهو في أخرى أن يتمها ، ثم يصلي الصلاة التي ذكرها ، ثم يعيد الصلاة التي كان فيها .

وروى أبو يعلى الموصلى في ذلك حديثا مرفوعا في مسنده ، والصواب أنه موقف على ابن عمر . قال البيهقي : وقد روى عن ابن عمر مرفوعا ، ولا يصح ، قال : وقد روى عن ابن عباس مرفوعا ، ولا يصح ، والمقصود أن عبد الله بن عمر كان يسلك طريق التشديد والاحتياط ، وقد روى معمر عن أيوب عن نافع عنه أنه كان إذا أدرك مع الإمام ركعة أضاف إليها أخرى ، فإذا فرغ من صلاته سجد سجدة السهو . قال الزهري ولا أعلم أحدا فعله غيره .

قلت : وكان هذا السجود لما حصل له من الجلوس عقيب الركعة ، إنما عمله عقيب الشفع ، ويدل على أن الصحابة لم يصوموا هذا اليوم على سبيل الوجوب أنهم قالوا : لأن نصوم يوما من شعبان أحب إلينا من أن نظفر يوما من رمضان . ولو كان هذا اليوم من رمضان حتما عندهم لقالوا : هذا اليوم من رمضان فلا يجوز لنا فطره ، والله أعلم .

ويدل على أنهم إنما صاموه استحبابا وتخريا ما روى عنهم من فطره بيانا للجواز ، فهذا ابن عمر قد قال حنبل في مسائله : حدثنا أحمد بن حنبل ، حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد العزيز بن حكيم الحضرمي قال : سمعت ابن عمر يقول : لو صمت السنة كلها لأفطرت اليوم الذي يشك فيه . قال حنبل : وحدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبيدة بن حميد قال : أخبرنا عبد العزيز بن حكيم قال : سألت ابن عمر : قالوا نسيق قبل رمضان حتى لا يفوتنا منه شيء ؟ فقال : أف ، أف . صوموا مع الجماعة . فقد صح عن ابن عمر أنه قال : لا يتقمن الشهر منكم أحد : وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « صوموا لرؤية الهلال ، وأفطروا لرؤيته ، فإن غم عليكم فعلوا ثلاثين » وكذلك قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : « إذا رأيتم الهلال فصوموا لرؤيته وإذا رأيتموه فأفطروا ، فإن غم عليكم فأكلوا العدة » وقال ابن مسعود رضى الله عنه « فإن غم عليكم فعلوا ثلاثين » .

فهذه الآثار إن قدر أنها معارضة لتلك الآثار التي رويت عنهم في الصوم ، فهذه أولى لموافقها النصوص المرفوعة لفظاً ومعنى ، وإن قدر أنها لاتعارض بينها فهنا طريقان من الجمع . أحدهما : حملها على غير صورة الإنعام ، أو على الإنعام في آخر الشهر كما فعله الموجبون للصوم . والثاني : حمل آثار الصوم عنهم على التحري والاحتياط استحباباً لا وجوباً ، وهذه الآثار صريحة في نفي الوجوب ، وهذه الطريقة أقرب إلى موافقة النصوص وقواعد الشرع ، وفيها السلامة من التفريق بين يومين متساويين في الشك ، فيجعل أحدهما يوم شك ، والثاني يوم يقين مع حصول الشك فيه قطعاً ، أو تكليف العبد اعتقاد كونه من رمضان قطعاً مع شك هل هو منه أم لا ؟ تكليف بما لا يطاق ، وتفريق بين المتأثرين ، والله أعلم .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الإفطار

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أمر الناس بالصوم بشهادة الرجل الواحد المسلم ، وخروجهم منه بشهادة اثنين ، وكان من هديه إذا شهد الشاهدان بروية الهلال بعد خروج وقت العيد أن يفطر ، ويأمرهم بالفطر ، ويصلي العيد من الغد في وقتها .

وكان يجعل الفطر ويحض عليه . ويتسحر ويحث على السحور ويؤخره . ويرغب في تأخيره . وكان يحض على الفطر بالتمر ، فإن لم يجد فعلى الماء ، هذا من كمال شفقه على أمته ونصحهم ، فإن إعطاء الطيبة الشيء الحلو مع خلوة المعدة أدعى إلى قبوله ، وانضاع القوى به . ولا سيما القوة الباصرة ، فإنها تقوى به ، وحلاوة المدينة التمر . ومبراهم عليه ، وهو عندهم قوت وأدم ورطبه فاكهة . وأما الماء فإن الكبد يحصل لها بالصوم نوع ييس . فإذا رطبت بالماء كمل انتفاعها بالغذاء بعده ، ولهذا كان الأولى بالظمان الجائع أن يبدأ قبل الأكل بشرب قليل من الماء ، ثم يأكل بعده . هذا مع مافي التمر والماء من الخاصية التي لها تأثير في صلاح القلب لا يعلمها إلا أطباء القلوب .

وكان صلى الله عليه وسلم يفطر قبل أن يصلي . وكان فطره على رطبات إن وجدها ، فإن لم يجدها فعل تمرات ، فإن لم يجد فعلى حسوات من ماء . ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول عند فطره : « اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت ، فضلت منا إنك أنت السميع العليم » ولا يثبت . وروى عنه أيضاً أنه كان يقول : « اللهم لك صمت ، وعلى رزقك أفطرت » ذكره أبو داود عن معاذ بن زهرة أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك ، وروى عنه أنه كان يقول إذا أفطر : « ذهب الظلم ، وابتلت العروق ، وثبت الأجر إن شاء الله تعالى » ذكره أبو داود من حديث الحسين بن واقد عن مروان بن سالم المقنع عن ابن عمر . ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم : « أن للصائم عند فطره دعوة مائة » رواه ابن ماجه . وصح عنه أنه قال : « إذا أقبل الليل من ههنا ، وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم » وفسر بأنه قد أفطر حكماً وإن لم ينو ، وبأنه قد دخل وقت فطره كما أصبح وأمسى . وينهى الصائم عن الرث ، والصخب ، والسياب . وجواب السباب ، فأمره أن يقول لمن سابه : « إني صائم » فقيل : يقول بلسانه وهو أظهر . قيل : بقلبه تذكره لنفسه بالصوم . وقيل : يقول في الفرض بلسانه وفي التطوع في نفسه لأنه أبعد عن الرياء .

### فصل : في صيامه وإفطاره صلى الله عليه وسلم في السفر.

وسافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ، فصام وأفطر ، وخير الصحابة بين الأمرين ، وكان يأمرهم بالفطر إذا دنوا من عدوهم ليتقوا على قتاله ؛ فلو اتفق مثل هذا في الحضر وكان في الفطر قوة لهم على لقاء عدوهم فهل لم الفطر ؟ فيه قولان أحدهما دليلا أن لم ذلك . وهو اختيار ابن تيمية ، وبه اتفق المساكين الإسلامية لما لقوا العدو بظاهر دمشق ، ولا ريب أن الفطر لذلك أولى من الفطر لمجرد السفر ، بل بإباحة الفطر للمسافر تنبيه على إباحته في هذه الحالة ، فلها أحق بموازاة ، لأن القوة هناك تختص بالمسافر ، والقوة هنالك للمسلمين ، ولأن مشقة الجهاد أعظم من مشقة السفر ، ولأن المصلحة الحاصلة بالفطر للمجاهد أعظم من المصلحة بفطر المسافر ، ولأن الله تعالى قال : ( وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ) والفطر عند البقاء من أعظم أسباب القوة ، والنبي صلى الله عليه وسلم قد فسر القوة بالرى ، وهو لا يتم ولا يحصل به مقصوده إلا بما يقوى ويعين عليهم من الفطر والغذاء . ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال للصحابة لما دنوا من عدوهم : « إنكم قد دنوتم من عدوكم فأفطروا أقوى لكم » وكان رخصة ، ثم نزلوا منزلا آخر فقال : « إنكم مصبحو عدوكم والفطر أقوى لكم فأفطروا » فكانت عزيمة ، فعلى بدنوهم من عدوهم واختياجهم إلى القوة التي يلقون بها العدو . وهذا سبب آخر غير السفر . والسفر مستقل بنفسه ولم يذكره في تعليقه ولا أشار إليه بالتعليل به اعتبارا لما أفتاه الشارع في هذا الفطر الخاص . وإنهاء وصف القوة التي يقاوم بها العدو ، واعتبار السفر لمجرد إلغاء لما اعتبره الشارع وعمل به .

وبالحكمة فتنبه الشارع وحكمته يقتضى أن الفطر لأجل الجهاد أولى منه لمجرد السفر ، فكيف وقد أشار إلى العلة ونبه عليها ، وصرح بحكمها ، وعزم عليهم بأن يفطروا لأجلها ؟ ويدل عليه ما رواه عيسى بن يونس عن شعبة عن عمرو بن دينار قال : سمعت ابن عمر يقول : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه يوم فتح مكة : إنه يوم قتال فأفطروا » تابعه سعيد بن الربيع عن شعبة ، فعلى القتال وترتب عليه الأمر بالفطر بحرف الغاء ، وكل أحد يفهم من هذا اللفظ أن الفطر لأجل القتال . وأما إذا تجرد السفر عن الجهاد ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الفطر إنه رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن ، ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه .

وسافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان في أعظم الغزوات وأجلها : في غزاة بدر ، وفي غزاة الفتح ، قال عمر بن الخطاب : « غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان غزوتين يوم بدر والفتح ، فأفطرنا فيها » وأما ما رواه الدارقطني وغيره عن عائشة قالت : « خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة في رمضان الحديث ، فغلط . إما عليها وهو الأظهر ، أو منها وأصحابها فيه ما أصاب ابن عمر في قوله : « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب » فقالت : يرحم الله أبا عبد الرحمن . ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا وهو معه ، وما اعتمر في رجب قط » وكذلك أيضا عمَّره كلها في ذي القعدة ، وما اعتمر في رمضان قط .

ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم تقدير المسافة التي يفطر فيها الصائم بمقدار ، ولا صح عنه في ذلك شيء . وقد أفطر دحية بن خليفة الكلبي في سفر ثلاثة أميال ، وقال لمن صام : قد رغبوا عن هدى محمد صلى الله عليه وسلم ، وكان الصحابة حين يمشون السفر يفطرون من غير اعتبار بمجاورة البيوت ، ويجيرون أن ذلك سنته وهديه صلى الله عليه وسلم ، كما قال عبيد بن جبير : ركبت مع أبي بكرة الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم في سفينة من القسطنطين في رمضان فلم تجاوز البيوت حتى دعا بالسفينة ، قال : اقرب . قلت : أأنت ترى البيوت ؟ قال أبو بسرة : أترغب عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود وأحمد . ولفظ أحمد : ركب مع أبي بسرة من القسطنطين إلى الإسكندرية في سفينة فلما دنونا من مرساها أمر بسفينة فخرت ، ثم دعاني إلى الغذاء وذلك في رمضان فقلت : يا أبا بسرة والله ماتت عينا منازلنا بعد . قال : أترغب عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقلت : لا . قال فكل . قال : فلم نزل مفطرين حتى بلغنا .

وقال محمد بن كعب : أتيت أنس بن مالك في رمضان وهو يريد السفر وقد رحلت راحلته ، وقد لبس ثياب السفر ، فدعا بطعام فأكل . فقلت له : سنة ؟ قال : سنة ثم ركب . قال الترمذي : حديث حسن . وقال الدارقطني فيه : فأكل وقد تقارب غروب الشمس . وهذه الآثار صريحة في أن من أنشأ السفر في أثناء يوم من رمضان فله المفطر فيه .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الاغتسال في رمضان

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن يدركه الفجر وهو جنب من أهله فيغتسل بعد الفجر ويصوم ، وكان يقبل بعض أزواجه وهو صائم في رمضان ، وشبهه قبله الصائم بالمضمضة بالماء . وأما ما رواه أبو داود عن مصلح بن يحيى : عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم ويمس لسانها » فهذا الحديث قد اختلف فيه فضعه طائفة بمصداق هذا ، وهو مختلف فيه . قال السعدى : زانغ جائر عن الطريق . وحسنه طائفة وقالوا : هو ثقة صدوق . روى له مسلم في صحيحه ، وفي إسناده محمد بن دينار الطاحي البصري مختلف فيه أيضا . قال يحيى : ضعيف . وفي رواية عنه : ليس به بأس . وقال غيره : صدوق . وقال ابن عدى قوله : « ويمس لسانها » لا يقوله إلا محمد بن دينار . وهو الذي رواه ، وفي إسناده أيضا سعد بن أوس مختلف فيه أيضا . قال يحيى : بصرى ضعيف . وقال غيره : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات .

وأما الحديث الذي رواه أحمد وابن ماجه عن ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم قالت : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل قبل امرأته وهما صائمان فقال : قد أفطرا ، فلا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفيه أبو يزيد القصبى رواه عن ميمونة وهى بنت سعد . قال الدارقطني : ليس بمعروف . ولا يثبت هذا . وقال البخارى : هذا لا أحدث به هذا حديث منكر . وأبو يزيد رجل مجهول ولا يصح عنه صلى الله عليه وسلم التفريق بين الشاب والشيوخ ، ولم يحمى من وجه يثبت .

وأجود ما فيه حديث أبي داود عن نصير بن على عن أبي أحمد الزبيرى . حدثنا إسرائيل عن الأعرج عن أبي هريرة : « أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المباشرة للصائم فرخص له . فأثابه آخر : فسأله فيها فإذا الذى رخص له شيخ ، وإذا الذى نهى شاب » وإسرائيل كان البخارى ومسلم قد احتجا به وبقيّة الستة ، فعلة هذا الحديث أن بينه وبين الأعرج فيه أبا العنيس العلوى الكوفى . واسمه الحارث بن عبيد سكّنوا عنه .

### فصل : في من أكل أو شرب ناسيا

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم إسقاط القضاء عن أكل وشرب ناسيا ، وأن الله سبحانه هو الذى أطعمه وسقاه ، فليس هذا الأكل والشرب يضاف إليه فيفطر به ، وإنما يفطر بما فعله ، وهذا بمنزلة أكله وشربه في نومه ، إذ لا تكليف بفعل النائم ولا بفعل الناسي .

### فصل : في مفطرات الصيام

والذي صح عنه صلى الله عليه وسلم أن الذي يفطر به الصائم : الأكل ، والشرب ، والحجامة ، والنبيء .  
والقرآن دال على أن الجماع مفطر كالأكل والشرب ، لا يعرف فيه خلاف ، ولا يصح عنه في الكحل شيء .  
وصح عنه أنه كان يستاك وهو صائم ، وذكر الإمام أحمد عنه : « أنه كان يصب الماء على رأسه وهو صائم ، وكان يتمضمض ويستنشق وهو صائم » ومنع الصائم من المبالغة في الاستنشاق ، ولا يصح عنه أنه احتجم وهو صائم . وقد رواه البخاري في صحيحه قال : حدثنا يحيى بن سعيد قال : قال شعبة : لم يسمع الحكم حديث مقسم في الحجامة في الصيام . يعني حديث سعيد عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم » قال مهنا : وسألت أحمد عن حديث حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم » فقال : ليس بصحيح قد أنكره يحيى بن سعيد الأنصاري : إنما كانت أحاديث ميمون بن مهران عن ابن عباس نحو خمسة عشر حديثا . وقال الأثرم : سمعت أبا عبد الله ذكر هذا الحديث فضعه . وقال مهنا : سألت أحمد عن حديث قبيصة عن سفيان عن حماد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس : « احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما محرما » فقال : هو خطأ من قبل قبيصة . وسألت يحيى عن قبيصة بن عقبة فقال : رجل صدوق والحديث الذي يحدث به عن سفيان عن سعيد بن جبيرة خطأ من قبله .

قال أحمد في كتاب الأشجعي : عن سعيد بن جبيرة مرسلا : « أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم » ولا يذكر فيه صائما . قال مهنا : وسألت أحمد عن حديث ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم » فقال : ليس فيه صائم إنما هو محرم . ذكره سفيان عن عمرو بن دينار عن طلوس عن ابن عباس : « احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسه وهو محرم » ورواه عبد الرزاق عن معمر بن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس : « احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم » وروح عن زكريا ابن إسحاق عن عمرو بن دينار عن عطاء وطلوس عن ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم » هؤلاء أصحاب ابن عباس لا يذكرون صائما . وقال حنبل : حدثنا أبو عبد الله ، حدثنا وكيع عن ياسين الزيات عن رجل عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم في رمضان » بعد ما قال : « أفطر الحاجم والمحجوم » قال أبو عبد الله : الرجل أراه أبان بن أبي عياش يعني ولا يحتاج به . وقال الأثرم : قلت لأبي عبد الله : روى محمد بن معاوية النيسابوري عن أبي عوانة عن السدي عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم » فأذكر هذا ، ثم قال السدي : عن أنس . قلت : نعم . فضبج من هذا ، قال أحمد : وفي قوله : « أفطر الحاجم والمحجوم » غير حديث ثابت . وقال إسحاق قد ثبت هذا من خمسة أوجه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والمقصود أنه لم يصح عنه [صلى الله عليه وسلم] أنه احتجم وهو صائم ، ولا صح عنه أنه نهى الصائم عن السواك أول النهار ولا آخره ، بل قد روى عنه خلافه ، ويذكر عنه « من خير خصال الصائم السواك » رواه ابن ماجه من حديث مجالد وفيه ضعف .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه اكحل وهو صائم » وروى عنه أنه خرج عليهم في رمضان وعيناه مملوءتان من الإثمد ، ولا يصح . وروى عنه أنه قال في الإثمد : « لينقه الصائم » ولا يصح . قال أبو داود : قال لي يحيى بن معين : هذا حديث منكرو .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في صيام التطوع

كان صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقال لا يفطر ، ويفطر حتى يقال لا يصوم ، وما استكمل صيام شهر غير رمضان ، وما كان يصوم في شهر أكثر مما يصوم في شعبان . ولم يكن يخرج عنه شهر حتى يصوم منه ، ولم يصم الثلاثة الأشهر سردا كما يفعله بعض الناس ، ولا صام رجبا قط ، ولا استحب صيامه ، بل روى عنه النبي عن صيامه ، ذكره ابن ماجه . وكان يتحرى صيام يوم الاثنين والخميس ، وقال ابن عباس رضي الله عنه : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفطر أيام البيض في سفر ولا حضر » ذكره النسائي . وكان يحض على صيامها . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من غرة كل شهر ثلاثة أيام » ذكره أبو داود والنسائي . وقالت عائشة : « لم يكن يبالي من أى الشهر صامها » ذكره مسلم ، ولا تناقض بين هذه الآثار .

وأما صيام عشر ذى الحجة ، فقد اختلف فيه . فقالت عائشة : « ما رأيته صائما في العشر قط » ذكره مسلم . وقالت حفصة : « أربع لم يكن يدعهن رسول الله صلى الله عليه وسلم : صيام يوم عاشوراء ، والعشر ، وثلاث أيام من كل شهر ، وركعتا الفجر » وذكره الإمام أحمد رحمه الله . وذكر الإمام أحمد عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم « أنه كان يصوم تسع ذى الحجة ، ويصوم عاشوراء وثلاثة أيام من الشهر أو الاثنين من الشهر » والخميس ، وفي لفظ « والحدسين » . والمثبت مقدم على النافي إن صح .

وأما صيام ستة أيام من شوال فصح عنه أنه قال : صيامها مع رمضان يعدل صيام الدهر .

### فصل : في صوم يوم عاشوراء

وأما صيام يوم عاشوراء فإنه كان يتحرى صومه على سائر الأيام : ولما قدم المدينة وجد اليهود تصومه وتعظمه : فقال : « نحن أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه » وذلك قبل فرض رمضان ، فلما فرض رمضان قال : « من شاء صامه ومن شاء تركه » . وقد استشكل بعض الناس هذا وقال : إنما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في شهر ربيع الأول فكيف يقول ابن عباس : إنه قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء ؟ وفيه إشكال آخر . وهو أنه قد ثبت في الصحيحين من حديث عائشة أنها قالت : « كانت قریش تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية . وكان عليه الصلاة والسلام يصومه ، فلما هاجر إلى المدينة صامه وأمر بصيامه . فلما فرض شهر رمضان قال : من شاء صامه ومن شاء تركه » وإشكال آخر . وهو ما ثبت في الصحيحين أن الأشعث بن قيس دخل على عبد الله بن مسعود وهو يتغذى قال : « يا أبا محمد اذن لي الغداء فقال : أو ليس اليوم يوم عاشوراء ؟ فقال : وهل تدري ما يوم عاشوراء ؟ قال : وما هو ؟ قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه قبل أن ينزل صوم رمضان ، فلما نزل رمضان تركه » وقد روى مسلم في صحيحه عن ابن عباس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صام يوم عاشوراء وأمر بصيامه . فقالوا : يا رسول الله إنه يوم تعظمه اليهود والنصارى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم » فهذا فيه أن صومه والأمر بصيامه قبل وفاته بعام . وحديثه المتقدم فيه أن ذلك كان عند مقدمه المدينة . ثم إن ابن مسعود أخبر أن يوم عاشوراء ترك برمضان . وهذا يخالفه حديث ابن عباس المذكور ، ولا يمكن أن يقال تركه فرضه لأنه لم يفرض . لما ثبت في الصحيحين عن معاوية بن أبي سفيان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :



هذا يوم عاشوراء ولم يجب الله عليكم صيامه ، وأنا صائم فن شاء فليصم ، ومن شاء فليفطر ، ومعاوية إنما سمع هذا بعد الفتح قطعا .

وإشكال آخر : وهو أن مسلما روى في صحيحه عن عبد الله بن عباس أنه : « لما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن هذا اليوم تعظمه اليهود والنصارى . قال : إن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع فلم يأت العام القابل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم » ثم روى مسلم في صحيحه عن الحكم بن الأعمرج قال : اتيت إلى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له : أخبرني عن صوم عاشوراء ؟ فقال : « إذا رأيت هلال المحرم فاعدتعا وأصبح التاسع صائما . فقلت : فهكذا كان يصومه محمد صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم .

وإشكال آخر : وهو أن صومه إن كان واجبا مفروضا في أول الإسلام ، فلم يأمرهم بقضائه وقد فات تنبئت النية من الليل ، وإن لم يكن فرضا فكيف أمر بإتمام الإمساك من كان أكل ، كما في المسند والسنن من وجوه متعددة : « أنه عليه الصلاة والسلام أمر من كان طعم فيه أن يصوم بقية يومه » وهذا إنما يكون في الواجب . وكيف يصح قول ابن مسعود : « قلما فرض رمضان ترك عاشوراء واستحبابه لم يترك » .

وإشكال آخر : وهو أن ابن عباس جعل يوم عاشوراء يوم التاسع ، وأخبر أن هكذا كان يصومه صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود وصوموا يوما قبله ويوما بعده » وذكر أحد : وهو الذي روى : « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء يوم العاشر » ذكره الترمذي .

فالجواب عن هذه الإشكالات بعون الله وتأييده وتوفيقه :

أما الإشكال الأول : وهو أنه لما قدم المدينة وجدهم يصومون يوم عاشوراء فليس فيه أن يوم قدمه وجدهم يصومونه ، فإنه إنما قدم يوم الاثنين في ربيع الأول ثاني عشر ، ولكن أول علمه بذلك بوقوع القصة في اليوم الثاني الذي كان بعد قدمه المدينة ، ولم يكن وهو بمكة ، هذا إن كان حساب أهل الكتاب في صومه بالأشهر الهلالية ، وإن كان بالشمسية زال الإشكال بالكلية ، ويكون اليوم نجى الله فيه موسى هو يوم عاشوراء من أول المحرم ، فضبطه أهل الكتاب بالشهور الشمسية فوافق ذلك مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ربيع الأول ، وصوم أهل الكتاب إنما هو بحساب سير الشمس ، وصوم المسلمين إنما هو بالشهر الهلالي ، وكذلك حجهم وكل ما تعتبر له الأشهر من واجب أو مستحب ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « نحن أحق بموسى منكم » فظهر حكم هذه الأولوية في تعظيم هذا اليوم وفي تعيينه ، وهم أخطأوا تعيينه لدورانهم في السنة الشمسية ، كما أخطأ النصارى في تعيين صومهم بأن جعلوه في فصل من السنة يختلف فيه الأشهر .

وأما الإشكال الثاني : وهو أن قريشا كانت تصوم عاشوراء في الجاهلية ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه ، فلا ريب أن قريشا كانت تعظم هذا اليوم ، وكانوا يكسون الكعبة فيه ، وصومه من تمام تعظيمه ولكن إنما كانوا يعلنون بالأهلة ، فكان عندهم عاشر المحرم ، فلما قدم المدينة وجدهم يعظمون ذلك اليوم ويصومونه ، فسألم عنه فقالوا : « هو اليوم الذي نجى الله فيه موسى وقومه من فرعون . فقال : نحن أحق بموسى منكم ، فصامه وأمر بصيامه » تقريرا لتعظيمه وتأكيذا ، وأخبر « أنه صلى الله عليه وسلم أحق

بموسى من اليهود « فإذا صامه موسى شكرا لله كنا أحق أن تقتلنى به من اليهود لاسيا إذا قلنا : شرع من قبلنا شرع لنا ، فلم يخالفه شرعنا .

فلان قيل : من أين لكم أن موسى صامه ؟

قلنا : ثبت في الصحيحين : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سألهم عنه فقالوا : يوم عظيم نجى الله فيه موسى وقومه . وغرق فيه فرعون وقومه ، فصامه موسى شكرا لله : فنحن نصومه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فتحن أحق وأولى بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه » فلما أقرهم على ذلك ولم يكذبهم علم أن موسى صامه شكرا لله . فانضم هذا القدر إلى التعظيم الذى كان قبل الهجرة فازداد تأكيدا ، حتى بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادى فى الأمصار بصومه وإمساك من كان أكل ، والظاهر أنه حتم ذلك عليهم وأوجبه كما شياق تقريره .

وأما الإشكال الثالث : وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم يوم عاشوراء قبل أن ينزل فرض رمضان ، فلما نزل فرض رمضان تركه ، فهذا لا يمكن التخلص منه إلا بأن صيامه كان فرضا قبل رمضان . وحينئذ فيكون التروك وجوب صومه لا استحبابه ، ويتعين هذا ولا بد ، لأنه عليه الصلاة والسلام قال قبل وفاته بعلم . وقد قيل له إن اليهود يصومونه : « لئن عشت إلى قابل لأصومن التاسع » أى معه . وقال : « خالفوا اليهود وصوموا يوما قبله ويوما بعده » أى معه . ولا ريب أن هذا كان فى آخر الأمر ، وأما فى أول الأمر فكان يجب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ . فعلم أن استحبابه لم يترك ، ويلزم من قال إن صومه لم يكن واجبا أحد الأمرين : إما أن يقول بترك استحبابه ، ولم يبق مستحبا ، أو يقول هذا قاله عبد الله بن مسعود رضى الله عنه برأيه . وخفى عليه استحباب صومه . وهذا بعيد ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم حثهم على صيامه ، وأخير أن صومه بكفر السنة الماضية . واستمر الصحابة على صيامه إلى حين وفاته . ولم يرو عنه حرف واحد بالنهى عنه وكراهة صومه . فعلم أن الذى ترك وجوبه لا استحبابه .

فلان قيل : إن حديث معاوية المتفق على صحته صريح فى عدم فرضيته ، وأنه لم يفرض قط . فالجواب أن حديث معاوية صريح فى نفي استمرار وجوبه ، وأنه الآن غير واجب ، ولا ينفي وجوبا متقدما منسوخا ، فإنه لا يمتنع أن يقال لما كان واجبا ونسخ وجوبه أن الله لم يكتبه علينا . وجواب ثان : أن غايته أن يكون النفي عاما فى الزمان الماضى والحاضر ، فيخص بأدلة الوجوب فى الماضى ، ويترك النفي على استمرار الوجوب . وجواب ثالث : وهو أنه صلى الله عليه وسلم إنما نفى أن يكون فرضه ووجوبه مستقادا من جهة القرآن ، ويدل على هذا قوله : « لم يكتبه علينا » وهذا لا ينفي الوجوب بغير ذلك ، فإن الواجب الذى كتبه الله على عباده هو ما أخبرهم بأنه كتبه عليهم كقوله : ( كتب عليكم الصيام ) فأخبر صلى الله عليه وسلم أن صوم يوم عاشوراء لم يكن داخلا فى هذا المكتوب الذى كتبه الله علينا دفعا لتوهم من يتوهم أنه داخل فيما كتبه الله علينا ، فلا تناقض بين هذا وبين الأمر السابق بصيامه الذى صار منسوخا بهذا الصيام المكتوب . يوضح هذا أن معاوية إنما جمع هذا بعد فتح مكة واستقرار غرض رمضان ، ونسخ وجوب عاشوراء به .

والذين شهدوا أمره بصيامه ، والتداء بذلك ، وبالإمساك لمن أكل شهدوا ذلك قبل فرض رمضان عند مقدمه المدينة ، وفرض رمضان كان فى السنة الثانية من الهجرة ، وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد

صام تسع رمضان ، فمن شهد الأمر بصيامه شهده قبل نزول فرض رمضان ، ومن شهد الإخبار عن علم فرضه شهده في آخر الأمر بعد فرض رمضان ، وإن لم يسلك هذا السلك تناقضت أحاديث الباب واضطربت . فإن قيل : فكيف يكون فرضا ولم يحصل تبييت النية من الليل ؟ وقد قال : « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » .

فالجواب : أن هذا الحديث مختلف فيه هل هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم أو من قول حفصة وعائشة ؟ فأما حديث حفصة فأوقفه عليها معمر ، والزهرى ، وسفيان بن عيينة ، ويونس بن يزيد الأيلي عن الزهرى ، ورفعهم بعضهم . وأكثر أهل الحديث يقولون : الموقوف أصح . وقد قال الرمذى : وقوله روى نافع عن ابن عمر قوله وهو أصح ، ومنهم من يصحح رفعه لثقة رافعه وعدالته ، وحديث عائشة أيضا روى مرفوعا وموقوفا ، واختلف في تصحيح رفعه ، فإن لم يثبت رفعه فلا كلام . وإن ثبت رفعه فلعلم أن هذا إنما قاله بعد فرض رمضان ، وذلك متأخر عن الأمر بصيام يوم عاشوراء . وذلك تجديد حكم واجب ، وهو التبييت . وليس نسخا لحكم ثابت بخطاب ، فإجزاء صيام يوم عاشوراء بنية من التهاز كان قبل فرض رمضان ، وقبل فرض التبييت من الليل ، ثم نسخ وجوب صومه برمضان ، وتجديد وجوب التبييت ، فهذه طريقة . وطريقة ثانية ، هي طريقة أصحاب أبي خنيفة رحمه الله : أن وجوب صيام يوم عاشوراء تضمن أمرين : وجوب صوم ذلك اليوم وإجزاء صومه بنية من التهاز ثم نسخ تعيين الواجب بواجب آخر فبقى حكم الإجزاء بنية من التهاز غير منسوخ . وطريقة ثالثة : وهي أن الواجب تابع للعلم ، وجوب عاشوراء إنما علم من التهاز ، وحيث لم يكن التبييت ممكنا ، فالنية وجبت وقت تجديد الوجوب والعلم به ، وإلا كان تكليفا بما لا يطاق ، وهو ممتنع .

قالوا : وعلى هذا إذا قامت البينة بالرواية في أثناء التهاز أجزأ صومه بنية مقارنة للعلم بالوجوب ، وأصله صوم يوم عاشوراء ، وهذه طريقة شيخنا . وهي كما تراها أصح الطرق وأقربها إلى موافقة أصول الشرع وقواعده ، وعليها تدل الأحاديث ، ويجمع شملها الذي يُظن تفرقه ، ويتخلص من دعوى النسخ بغير ضرورة وغير هذه الطريقة لابد فيه من مخالفة قاعدة من قواعد الشرع ، أو مخالفة بعض الآثار .

وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر أهل قباء بإعادة الصلاة التي صلوا بعضها إلى القبلة المنسوخة ، إذ لم يبلغهم وجوب التحول ، فكذلك من لم يبلغه وجوب فرض الصوم ، أو لم يتمكن من العلم بسبب وجوبه لم يؤمر بالقضاء ، ولا يقال إنه ترك التبييت الواجب إذ وجوب التبييت تابع للعلم بوجوب الميت ، وهذا في غاية الظهور . ولا ريب أن هذه الطريقة أصح من طريقة من يقول : كان عاشوراء فرضا ، وكان يجزئ صيامه بنية من التهاز . ثم نسخ الحكم بوجوبه . فنسخت متعلقاته . ومن متعلقاته إجزاء صيامه بنية من التهاز ، لأن متعلقاته تابعة له . وإذا زال المتبوع زالت توابعه ومتعلقاته ، فإن إجزاء الصوم الواجب بنية من التهاز لم يكن من تعلقات خصوص هذا اليوم ، بل من متعلقات الصوم الواجب . والصوم الواجب لم يزل ، ولما زال تعيينه ، فقل من محل إلى محل ، والإجزاء بنية من التهاز وعلمه من توابع أصل الصوم لا تعيينه ، وأصح من طريقة من يقول : إن صوم يوم عاشوراء لم يكن واجبا قط لأنه قد ثبت الأمر به ، وتأکید الأمر بالنداء العام وزيادة تأكيده بالأمر لمن كان أكل بالإسماك . وكل هذا ظاهر قوي في الوجوب . ويقول ابن مسعود : إنه لما فرض رمضان ترك عاشوراء ، ومعلوم أن استحبابه لم يترك بالأدلة التي تقدمت وغيرها ، فيتعين أن يكون المترك وجوبه . فهذه خمس طرق للناس في ذلك ، والله أعلم .

وأما الإشكال الرابع : وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع وأنه توفي قبل العام المقبل » وقول ابن عباس : « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم التاسع » فإن ابن عباس روى هذا وهذا ، وصح عنه هذا وهذا ، ولا تنافي بينهما إذ من الممكن أن يصوم التاسع ، وبغير أنه إن بقي إلى العام القابل صامه ، أو يكون ابن عباس أخبر عن فعله مستندا إلى ما عزم عليه ، ووعد به ويصح الإخبار عن ذلك مقيدا : أى كذلك كان يفعل لو بقي ومطلقا إذا علم الحال ، وعلى كل واحد من الاحتمالين فلا تنافي بين الخبرين .

وأما الإشكال الخامس : فقد تقدم جوابه بما فيه كفاية .

وأما الإشكال السادس : وهو قول ابن عباس « اعدد تسعا وأصبح يوم التاسع صائما » فن تأمل مجموع روايات ابن عباس تبين له زوال الإشكال وسعة علم ابن عباس ، فإنه لم يجعل عاشوراء هو اليوم التاسع بل قال للسائل صم اليوم التاسع ، واكتفى بمعرفة السائل أن يوم عاشوراء هو اليوم العاشر الذى يعده الناس كلهم يوم عاشوراء ، فأرشد السائل إلى صيام التاسع معه ، وأخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يصومه كذلك ، فلما أن يكون فعل ذلك هو الأولى ، ولما أن يكون حل فعله على الأمر به وعزمه عليه في المستقبل ، ويدل على ذلك أنه هو الذى روى « صوموا يوما قبله ويوما بعده » وهو الذى روى « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصيام يوم عاشوراء يوم العاشر » .

وكل هذه الآثار عنه يصدق بعضها بعضا ، ويؤيد بعضها بعضا ، فترتب صومه ثلاث : أكلها أن يصام قبله يوم ويومه يوم ، وبلى ذلك أن يصام التاسع والعاشر ، وعليه أكثر الأحاديث ، وبلى ذلك لإفراد العاشر وحده بالصوم ، وأما إفراد التاسع فن نقص فهم الآثار ، وعدم تتبع ألفاظها وطرقها ، وهو بعيد من اللغة والشعر ، والله الموفق للصواب .

وقد سلك بعض أهل العلم مسلكا آخر فقال : قد ظهر أن القصد مخالفة أهل الكتاب في هذه العبادة مع الإتيان بها ، وذلك يحصل بأحد أمرين : إما بنقل العاشر إلى التاسع أو بصيامهما معا . وقوله : « إذا كان العام المقبل صمنا التاسع » يحتمل الأمرين . فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتبين لنا مراده ، فكان الاحتياط صيام اليومين معا ، والطريقة التى ذكرناها أصوب إن شاء الله . ومجموع أحاديث ابن عباس عليها تدل ، لأن قوله في حديث أحمد : « خالفوا اليهود وصوموا يوما قبله ويوما بعده » وقوله في حديث الترمذى : « أمرنا بصيام عاشوراء يوم العاشر » يبين صحة الطريقة التى سلكناها . والله أعلم .

#### فصل : في نية عن صيام يوم عرفة

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم لإفطار يوم عرفة بعرفة ، ثبت عنه ذلك في الصحيحين ، وروى عنه « أنه نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة » رواه عنه أهل السنن . وصح عنه أن صيامه يكفر السنة الماضية والباقية . ذكره مسلم . وقد ذكر لفطره بعرفة عدة حكم منها : أنه أقوى على الدعاء ، ومنها أن الفطر فى السفر أفضل فى فرض الصوم فكيف بقله . ومنها أن ذلك اليوم كان يوم الجمعة : وقد نهى عن إفراده بالصوم ، فأحب أن يرى الناس فطره فيه تأكيداً لنيه عن تخصيصه بالصوم ، وإن كان صومه لكونه يوم عرفة لا يوم جمعة .

وكان شيخنا رضى الله عنه يسلك مسلكا آخر، وهو أنه يوم عيد لأهل عرفة لاجتماعهم فيه كاجتماع الناس يوم العيد، وهذا الاجتماع يختص بمن يعرفه دون أهل الآفاق، قال: وقد أشار النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى هذا في الحديث الذى رواه أهل السنن «يوم عرفة، ويوم النحر، وأيام منى عيدنا أهل الإسلام»، ومعلوم أن كونه عيداً هو لأهل ذلك المجمع لاجتماعهم فيه. والله أعلم.

### فصل: في صيام السبت والأحد

وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصوم السبت والأحد كثيراً، يقصد بذلك مخالفة اليهود والنصارى كما في المستدرك والنسائي عن كريب مولى ابن عباس قال: «أرسلنى ابن عباس رضى الله عنه وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى أم سلمة أسألهما أى الأيام كان النبي صلى الله عليه وسلم أكرمها صياماً؟ قالت: يوم السبت والأحد. ويقول إنها عيد للشركين، فأنا أحب أن أخالفهم» وفى حصة هذا الحديث نظر إلى من رواية محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه. وقد استنكر بعض حديثه. وقد قال عبد الحق فى أحكامه من حديث ابن جريج عن عباس بن عبد الله بن عباس عن عمه الفضل: «زار النبي صلى الله عليه وآله وسلم عباساً فى بادية لنا» قال: إسناده ضعيف. قال ابن القطان: هو كما ذكره ضعيف. ولا يعرف حال محمد بن عمر. وذكر حديثه هذا عن أم سلمة فى صوم يوم السبت والأحد، وقال: سكنت عنه عبد الحق مصححاً له. ومحمد بن عمر هذا لا يعرف حاله. ويرويه عنه ابنه عبد الله بن محمد بن عمر، ولا يعرف أيضاً حاله، فالحديث أراه حسناً، والله أعلم.

وقد روى الإمام أحمد وأبو داود عن عبد الله بن بشر السلمي عن أخته الصماء: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم وإن لم يجد أحدكم إلا لحاء عنب، أو عود شجرة فليعضه» فاختلف الناس فى هذين الحديثين. فقال مالك رحمه الله: هذا كذب. يريد حديث عبد الله بن بشر. ذكره عنه أبو داود. قال الترمذى: هو حديث حسن. وقال أبو داود: هذا الحديث منسوخ. وقال النسائي: هو حديث مضطرب. وقال جماعة من أهل العلم: لا تعارض بينه وبين حديث أم سلمة، فإن التهى عن صومه إنما هو عن إفراده. وعلى ذلك ترجم أبو داود فقال: باب التهى أن يخص يوم السبت بالصوم وحديث صيامه إنما هو مع يوم الأحد. قالوا: ونظير هذا أنه نهى عن إفراد يوم الجمعة بالصوم إلا أن يصوم يوماً قبله أو يوماً بعده. وبهذا يزول الإشكال الذى ظنه من قال: إن صومه نوع تعظيم له فهو موافقة لأهل الكتاب فى تعظيمه، وإن تضمن مخالفتهم فى صومه فإن التعظيم إنما يكون إذا أفرد بالصوم، ولا ريب أن الحديث لم يحمى بإفراده. وأما إذا صامه مع غيره لم يكن فيه تعظيم، والله أعلم.

### فصل: فى نية عن صيام الدهر

ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم سرد الصوم وصيام الدهر، بل قد قال: «إن من صام الدهر لا صام ولا أفطر» وليس مراده بهذا من صام الأيام المحرمة؛ فإنه ذكر ذلك جواباً لمن قال: أريت من صام الدهر؟ ولا يقال فى جواب من فعل المحرم لا صام ولا أفطر؛ فإن هذا يؤذن بأنه سواء أفطره وصومه لا يثاب عليه ولا يعاقب، وليس كذلك من فعل ما حرم الله عليه من الصيام، فليس هذا جواباً مطابقاً للسؤال عن المحرم من الصوم، وأيضاً فإن هذا عند من استحب صوم الدهر قد فعل مستحباً وحرماً، وهو عند من قد صام

بالنسيء إلى أيام الاستحباب ، وإرتكب محوما بالنسيء إلى أيام التحريم ، وفي كل منهما لا يقال لإصام ولا أفطر ، فتزيل قوله على ذلك غلط ظاهر . وأيضا فإن أيام التحريم مستثناة بالشرع غير قابلة للصوم شرعا ، فهي بمنزلة الليل شرعا ، وبمنزلة أيام الحيض ، فلم يكن الصحابة ليسألوه عن صومها ، وقد علموا عدم قبولها للصوم ، ولم يكن ليجيبهم لولم يعلموا التحريم بقوله : « لا صام ولا أفطر » فإن هذا ليس فيه بيان للتحريم .

فهذه الذي لاشك فيه أن صيام يوم وفطر يوم أفضل من صوم الدهر . وأحب إلى الله ، وسرد صيام الدهر مكروه . فإنه لو لم يكن مكروها لزم أحد ثلاثة أمور ممتنعة : أن يكون أحب إلى الله من صوم يوم وفطر يوم وأفضل منه . لأنه زيادة عمل . وهذا مردود بالحديث الصحيح : « إن أحب الصيام إلى الله صيام داود » وأنه لا أفضل منه . وإما أن يكون مساويا له في الفضل وهو ممتنع أيضا ، وإما أن يكون مباحا مساويا للطريقين لا استحباب فيه ولا كراهة . وهذا ممتنع إذ ليس هذا شأن العبادات ، بل إما أن تكون راجحة أو مرجوحة ، والله أعلم .

فإن قيل : فقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « من صام رمضان وأتبعه ستة أيام من شوال فكأنما صام الدهر » وقال فيمن صام ثلاثة أيام من كل شهر : « إن ذلك يعدل صوم الدهر » وذلك يدل على أن صوم الدهر أفضل مما عدل به . وأنه أمر مطلوب . وثوابه أكثر من صواب الصائمين . حتى شبه به من صام هذا الصيام .

قيل : نفس هذا التشبيه في الأمر المقدّر لا يقتضي جوازه ، فضلا عن استحبابه . وإنما يقتضي التشبيه به في ثوابه لو كان مستحبا ، والدليل عليه من نفس الحديث . فإنه جعل صيام ثلاثة أيام من كل شهر بمنزلة صيام الدهر ، إذ الحسنه بعشر أمثالها . وهذا يقتضي أن يحصل له ثواب من صام ثلاثمائة وستين يوما ، ومعلوم أن هذا حرام قطعا ، فلم أن المراد به حصول هذا الثواب على تقدير شروعية صيام ثلاثمائة وستين يوما . وكذلك قوله في صيام ستة أيام من شوال : « إنه يعدل مع صيام رمضان السنة » ثم قرأ ( من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ) فهذا صيام ستة وثلاثين يوما تعدل صيام ثلاثمائة وستين يوما وهو غير جائز بالاتفاق ، بل قد يجرى مثل هذا فيما يمتنع فعل المشبه به عادة . بل يستحيل . وإنما شبه به من فعل ذلك على تقدير إمكانه كقوله لمن سأله عن عمل يعدل الجهاد : « هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تقوم ولا تقتر . وأن تصوم ولا تفطر » . ومعلوم أن هذا ممتنع عادة كاستناع صوم ثلاثمائة وستين يوما شرعا . وقد شبه العمل الفاضل بكل منهما يزيده وضوحا أن أحب القيام إلى الله قيام داود . وهو أفضل من قيام الليل . كله بصريح السنة الصحيحة . وقد مثل من صل العشاء الآخرة والصبح في جماعة بمن قام الليل كله .

فإن قيل : فما تقولون في حديث أبي موسى الأشعري : « من صام الدهر ضيقت عليه جهنم حتى تكون هكذا وقبض كفه » ؟ وهو في مسند أحمد .

قيل : قد اختلف في معنى هذا الحديث . فقيل : ضيقت عليه حصرا له فيها لتشديده على نفسه وحمله عليها ، ورغبته عن هدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . واعتقاده أن غيره أفضل منه . وقال آخرون : بل ضيقت عليه فلا يبقى له فيها موضع . ورجحت هذه الطائفة هذا التأويل بأن الصائم لما ضيق على نفسه مسالك الشهوات وطرقها بالصوم . ضيق الله عليه النار فلا يبقى له فيها مكان ، لأنه ضيق طرقها عنه . ورجحت

الطائفة الأولى تأويلها بأن قالت : لو أراد هذا المعنى لقال : ضيقت عنه . وأما التضييق عليه فلا يكون إلا وهو فيها . قالوا : وهذا التأويل موافق أحاديث كراهة صوم الدهر ، وأن فاعله بمنزلة من لم يصم ، والله أعلم .

وكان صلى الله عليه وسلم يدخل على أهله فيقول : « هل عندكم شيء » . فإن قالوا : لا ، قال : إني إذا صائم ، فينشئ الثبة للتطوع من النهار ، وكان أحياناً ينوى صوم التطوع ثم يفطر بعد ، أخبرت عنه عائشة رضي الله عنها بهذا وهذا . فالأول في صحيح مسلم . والثاني في كتاب النسائي .

وأما الحديث الذي في السنن عن عائشة : « كنت أنا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعام اشتبهناه فأكلنا منه ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فبدرتني إليه حفصة وكانت ابنة أبيها فقالت : يا رسول الله إنا كنا صائمتين فعرض لنا طعام اشتبهناه فأكلنا منه . فقال : اقضيا يوماً مكانه » فهو حديث معلول . قال الترمذي : رواه مالك بن أنس ، ومعمر وعبد الله بن عمر ، وزيايد بن سعد ، وغير واحد من الحفاظ عن الزهري عن عائشة مرسل . لم يذكرها فيه عن عروة ، وهذا أصح . ورواه أبو داود والنسائي عن شريك عن زميل مولى عروة عن عروة عن عائشة موصولاً . قال النسائي : زميل ليس بالمشهور . وقال البخاري : لا يعرف لزميل سماع من عروة ولا لشريك من زميل ، ولا تقوم به الحجة .

« وكان صلى الله عليه وآله وسلم إذا كان صائماً نزل على قوم أتم صيامه ، ولم يفطر » كما دخل على أم سليم فأثته بتمر وسمن ، فقال : « أعيذوا سمنكم في سقائه ، وتمركم في وعائه . فإني صائم » ولكن أم سليم كانت عنده بمنزلة أهل بيته . وقد ثبت عنه في الصحيح : « إذا دعي أحدكم إلى طعام وهو صائم فليقل إني صائم » وأما الحديث الذي رواه ابن ماجه والترمذي والبيهقي وعائشة رضي الله عنها ترفعه : « من نزل على قوم فلا يصومون تطوعاً إلا بإذنهم » فقال الترمذي : هذا الحديث منكر ، لا تعرف أحداً من الثقات روى هذا الحديث عن هشام بن عروة .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم كراهة تخصيص يوم الجمعة بالصوم فعلا منه وقولاً ، فصح النهي عن إفراده بالصوم من حديث جابر بن عبد الله ، وأبي هريرة ، وجوزية بنت الحارث . وعبد الله بن مسعود وجنادة الأزدي وغيرهم . وشرب يوم الجمعة وهو على المنبر يريهم أنه لا يصوم يوم الجمعة . ذكره الإمام أحمد ، وعلل المنع من صومه بأنه يوم عيد . فروى الإمام أحمد من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده . فإن قيل : فيوم العيد لا يصام مع ما قبله ولا بعده .

قيل : لما كان يوم الجمعة مشبهاً بالعيد أخذ من شبه النهي عن تحرى صيامه ، فإذا صام ما قبله أو ما بعده لم يكن قد تحراه ، وكان حكمه حكم صوم الشهر أو العشر منه ، أو صوم يوم وفطر يوم ، أو صوم يوم عرفه وعاشوراء ، إذا وافق يوم جمعة ، فإنه لا يكره صومه في شيء من ذلك .

فإن قيل : فما تصنعون بحديث عبد الله بن مسعود قال : « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفطر في يوم الجمعة » رواه أهل السنن . قيل : نقله إن كان صحيحاً ، ويتعين حمله على صومه مع ما قبله أو بعده . ونرده إن لم يصح فإنه من الخرافات . قال الترمذي : هذا حديث غريب .

## حكمة مشروعية الاعتكاف

لما كان صلاح القلب واستقامته على طريق سيره إلى الله تعالى متوقفا على جمعيته على الله ، ولم شعثه بإقباله بالكلية على الله تعالى ، فإن شعث القلب لا يلمه إلا الإقبال على الله تعالى ، وكان فضول الطعام والشراب وفضول مخالطة الأنام ، وفضول الكلام ، وفضول المنام ، مما يزيده شعثا ، ويشثته في كل واد ، ويقطعه عن سيره إلى الله تعالى ، أو يضعفه أو يعوقه ويوقفه ، اقتضت رحمة العزيز الرحيم بعباده أن شرع لهم من الصوم ما يذهب فضول الطعام والشراب ، ويستفرغ من القلب أخلاط الشهوات المعوقة له عن سيره إلى الله تعالى وشرعه بقدر المصلحة . بحيث ينفع به العبد في دنياه وآخره ، ولا يضره ، ولا يقطع عنه مصالحه العاجلة والآجلة . وشرع لهم الاعتكاف الذي مقصوده وروحه ، عكوف القلب على الله تعالى ، وجمعيته عليه ، وأخلوه به ، والانقطاع عن الاشتغال بالخلق ، والاشتغال به وحده سبحانه ، بحيث يصير ذكره ، ووجهه ، والإقبال عليه في عمل هموم القلب وخطراته ، فيستولى عليه بدلها ، ويصير الملم به كله ، والخطرات كلها بذكره ، والفكرة في تحصيل مرضاه ، وما يقرب منه ، فيصير أنه بالله بدلا عن أنه بالخلق ، فيحده بذلك لأنه به يوم الوحشة في القبور حين لا أنيس له ، ولا ما يفرح به سواه ؛ فهذا مقصود الاعتكاف الأعظم .

ولما كان هذا المقصود إنما يتم مع الصوم ، شرع الاعتكاف في أفضل أيام الصوم وهو العشر الأخير من رمضان . ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه اعتكف مفطرا قط ، بل قد قالت عائشة : لا اعتكاف إلا بصوم . ولم يذكر الله سبحانه الاعتكاف إلا مع الصوم ، ولا فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا مع الصوم . فالقول الراجح في الدليل الذي عليه جمهور السلف : أن الصوم شرط في الاعتكاف ، وهو الذي كان يرجحه شيخ الإسلام أبو العباس بن تيمية .

وأما الكلام فإنه شرع للأمة حبس اللسان عن كل ما لا ينفع في الآخرة .

وأما فضول المنام فإنه شرع لهم من قيام الليل ما هو من أفضل السهر وأجده عاقبة . وهو السهر المتوسط الذي ينفع القلب والبدن ، ولا يعوق عن مصلحة العبد ، ومدار رياضة أرباب الرياضات والسلوك على هذه الأركان الأربعة ، وأسعدهم بها من سلك فيها المنهاج النبوي الحملى ، ولم ينحرف انحراف الغالين ، ولا قصر تقصير المفرطين . وقد ذكرنا هديه صلى الله عليه وآله وسلم في صيامه وقيامه وكلامه ، فلنذكر هديه في اعتكافه .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الاعتكاف

كان صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأخير من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ، وتركه مرة فقباضه في شوال ، واعتكف مرة في العشر الأول ، ثم الأوسط ، ثم العشرة الأخيرة ، يلتصق ليلة القدر ، ثم تبين له أنها في العشر الأخير ، فداوم على اعتكافه حتى لحق بربه عز وجل ، وكان يأمر بغيابة فيضرب له في المسجد يخلو فيه بربه عز وجل ، وكان إذا أراد الاعتكاف صلى التهجرت دخله ، فأمر به مرة فضرب ، فأمر أزواجه بأخيذهن فغضبت ، فلما صلى الفجر نظر فرأى تلك الأختية فأمر بغيابته فغوص ، وترك الاعتكاف في شهر رمضان حتى اعتكف في العشر الأول من شوال . وكان يعتكف كل سنة عشرة أيام ، فلما كان في العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين يوما . وكان يعارضه جبريل بالقرآن كل سنة مرة ، فلما كان ذلك العام عارضه به مرتين ، وكان يعرض عليه القرآن أيضا في كل سنة مرة ، فعرض عليه تلك السنة مرتين ، وكان إذا اعتكف



ويُخلق فيه وحله ، وكان لا يدخل بيته في حال اعتكافه إلا لحاجة الإنسان ، وكان يخرج رأسه من المسجد إلى بيت عائشة فرجله وتنسبه وهو في المسجد وهي خائض ، وكانت بعض أزواجه تزوره وهو معتكف ، فإذا قامت تذهب قام معها يوصلها ، وكان ليلا ، ولم يباشر امرأة من نسائه وهو معتكف لا بقيلة ولا غيرها ، وكان إذا اعتكف طرح له فراشه ، ووضع له سريره في معتكفه ، وكان إذا خرج لحاجة مريض بالمرض وهو على طريقه فلا يعرج له ، ولا يسأل عنه ، واعتكف مرة في قبة تركية وجعل على سديها حصيرا .

وكل هذا تحصيله المقصود الاعتكاف وروحه ، عكس ما يقبله الجهال من اتخاذ المعتكف موضع عثرة ، وعجبة للزائرين ، وأخذهم بأطراف الأحاديث بينهم . فهذا لون ، والاعتكاف النبوي لون ، والله الموفق .

فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في حجه وعمره

اعتمر صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة أربع عمر ، كلهن في ذي القعدة .

الأولى : عمرة الحديبية وهي أولهن سنة ست ، فصله المشركون عن البيت بنحر البدن حيث صد بالحديبية وحلق هو وأصحابه رموسهم ، وحلوا من إحرامهم ، ورجع من عامه إلى المدينة .

الثانية : عمرة القضية في العام المقبل ، دخلها فأقام بها ثلاثا ، ثم خرج بعد إكمال عمرته . واختلف هل كانت قضاء للعمرة التي صد عنها في العام الماضي أم عمرة مستأنفة ؟ على قولين للعلماء . وهما روايتان عن الإمام أحمد . أحدهما أنها قضاء وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله . والثاني ليست بقضاء وهو قول مالك رحمه الله . والذين قالوا كانت قضاء احتجوا بأنها سميت عمرة القضاء ، وهذا الاسم تابع للحكم . قال آخرون : القضاء هنا من المقاضاة لأنه قاضي أهل مكة عليها لا أنه من قضى يقضى قضاء ، قالوا : ولهذا سميت عمرة القضية . قالوا : والذين صلوا عن البيت كانوا ألفا وأربعمائة ، وهؤلاء كلهم لم يكونوا معه في عمرة القضية ولو كانت قضاء لم يتخلف منهم أحد . وهذا القول أصح لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يأمر من كان معه بالقضاء .

الثالثة : عمرته التي قرنها مع حجته ، فإنه كان قارنا لبضعة عشر دليلا سنذكرها عن قرب إن شاء الله .

الرابعة : عمرته من الجمرات لما خرج إلى حنين ، ثم رجع إلى مكة فاعتبر من الجمرات داخل إليها ، ففي الصحيحين عن أنس بن مالك قال : « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر كلهن في ذي القعدة إلا التي كانت مع حجته : عمرة من الحديبية أو زمن الحديبية في ذي القعدة ، وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة وعمرة من الجمرات حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة ، وعمرة مع حجته » ولم يناقض هذا ما في الصحيحين عن البراء بن عازب قال : « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذي القعدة قبل أن يخرج مرتين » لأنه أراد العمرة المفردة المستقلة التي تمت ، ولا ريب أنها اثنتان ، فإن عمرة القرآن لم تكن مستقلة ، وعمرة الحديبية صد عنها ، وحجل بيته وبين إتمامها ، ولذلك قال ابن عباس : « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر : عمرة الحديبية ، وعمرة القضاء من قابل ، والثالثة من الجمرات ، والرابعة مع حجته » ذكره الإمام أحمد .

ولا تناقض بين حديث أنس « أنهن في ذي القعدة إلا التي مع حجته » وبين قول عائشة وابن عباس : « لم يجز رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا في ذي القعدة » لأن منبداً بعمرة القرآن كان في ذي القعدة ، وبنايتها كان في ذي الحجة ، مع انقضاء الحج ، فعائشة وابن عباس أخيرا عن ابتلائها ، وأنس أخيرا عن انقضائها ،

فأما قول عبد الله بن عمر : « إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربعاً لإحداه في رجب » فوهم منه رضى الله عنه . قالت عائشة لما بلغها ذلك عنه : يرحم الله أبا عبد الرحمن ! ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عمرة قط إلا وهو شاهد ، وما اعتمر في رجب قط .

وأما ما رواه الدارقطني عن عائشة قالت : « خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عمرة في رمضان فأفطر وصمت ، وقصر وأتممت ، فقلت : بأبي وأمي أفطرت وصمت ، وقصرت وأتممت ، فقال : أحسنت يا عائشة » فهذا الحديث غلط . فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يعتمر في رمضان قط ، وعمره مضبوطة العدد والزمان ، ونحن نقول يرحم الله أم المؤمنين ! ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في رمضان قط . وقد قالت عائشة رضى الله عنها : « لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا في ذى القعدة » رواه ابن ماجه وغيره .

ولا خلاف أن عمره لم تزد على أربع ، فلو كان قد اعتمر في رجب لكانت خسا ، ولو كان قد اعتمر في رمضان لكانت سنا إلا أن يقال بعضهن في رجب ، وبعضهن في رمضان ، وبعضهن في ذى القعدة ، وهذا لم يقع . وإنما الواقع اعتباره في ذى القعدة كما قال أنس رضى الله عنه ، وابن عباس رضى الله عنه ، وعائشة رضى الله عنها .

وقد روى أبو داود في سننه عن عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في شوال » وهذا إن كان محفوظا فلعله في عمرة الجعرانة حين خرج في شوال ، ولكن إنما أحرم بها في ذى القعدة .

ولم يكن في عمره عمرة واحدة خارجا من مكة كما يفعل كثير من الناس اليوم ، وإنما كانت عمره كلها داخلا إلى مكة ، وقد أقام بعد الوسى بمكة ثلاث عشرة سنة ، لم ينقل عنه أنه اعتمر خارجا من مكة في تلك المدة أصلا ، فالعمرة التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وشرعها فهي عمرة الداخل إلى مكة لا عمرة من كان بها فيخرج إلى الحل ليعتمر ، ولم يفعل هذا على عهده أحد قط إلا عائشة وحدها من بين سائر من كان معه ، لأنها كانت قد أهلت بالعمرة فحاضت ، فأمرها فأدخلت الحج على العمرة ، وصارت قارة ، وأنجبها أن طوافها بالبيت ، وبين الصفا والمروة قد وقع عن حجتها وعمرتها ، فوجدت في نفسها أن ترجع صواباتها بحج وعمرة مستقلين ، فإنهن كن متمتعات ولم يحضن ولم يقرن ، وترجع هي بعمرة في ضمن حجتها ، فأمر أخاها أن يعمرها من التمتع تطليقا لقلبيها ، ولم يعتمر هو من التمتع في تلك الحجة ، ولا أحد ممن كان معه ، وسيأتي مزيد تقرير لهذا وبسط له عن قريب ، إن شاء الله تعالى .

دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة بعد الهجرة خمس مرات سوى المرة الأولى ، فإنه وصل إلى المدينة وصعد عن الدخول إليها . أحرم في أربع منهن من الميقات لاقبله ، فأحرم عام الحديبية من ذى الحليفة ، ثم دخلها المرة الثانية ف قضى عمرته وأقام بها ثلاثا ، ثم خرج ، ثم دخلها المرة الثالثة عام الفتح في رمضان بغير إحرام ، ثم خرج منها إلى حنين ، ثم دخلها بعمرة من الجعرانة ، ودخلها في هذه العمرة ليلا ، وخرج ليلا ،

فلم يخرج من مكة إلى الجمرات ليعتمر كما يفعل أهل مكة اليوم ، وإنما أحرم منها في حال دخوله إلى مكة ، ولما قضى عمرته ليلا رجع من فوره إلى الجمرات فبات بها ، فلما أصبح وزالت الشمس خرج من بطن سرف حتى جامع الطريق ، ولهذا خضبت هذه العمرة على كثير من الناس .

والمقصود أن عمره كلها كانت في أشهر الحج مخالفة لهدى المشركين ، فإنهم كانوا يكرهون العمرة في أشهر الحج ، ويقولون هي من أفجر القصور . وهذا دليل على أن الاعتار في أشهر الحج أفضل منه في رجب بلا شك .

وأما التفضيل بينه وبين الاعتار في رمضان فوضع نظر . فقد صح عنه : أنه « أمر أم معقل لما فاتها الحج معه أن تعتمر في رمضان ، وأخبرها أن عمره في رمضان تعدل حجة » وأيضاً فقد اجتمع في عمرة رمضان أفضل الزمان ، وأفضل البقاع ، ولكن لم يكن الله ليختار لنبه صلى الله عليه وسلم في عمره إلا أولى الأوقات وأحقها بها ، فكانت العمرة في أشهر الحج نظير وقوع الحج في أشهره ، وهذه الأشهر قد خصها الله تعالى بهذه العبادة : وجعلها وقتاً لها ، والعمرة حج أصغر ، فأولى الأزمنة بها أشهر الحج ، وذو القعدة أوسطها ، وهذا مما نتخار الله فيه ، فمن كان عنده فضل علم فليرشد إليه .

وقد يقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يشتغل في رمضان من العبادات بما هو أهم من العمرة ، ولم يكن يمكنه الجمع بين تلك العبادات وبين العمرة ، فأخر العمرة إلى أشهر الحج ، ووفر نفسه على تلك العبادات في رمضان مع ما في ترك ذلك من الرحمة بأتمته والرفقة بهم ، فإنه لو اعتمر في رمضان لبادرت الأمة إلى ذلك ، وكان يشق عليها الجمع بين العمرة والصوم ، وربما لا تسمح أكثر النفوس بالفطر في هذه العبادة حرصاً على تحصيل العمرة ، وصوم رمضان ، فتحصل المشقة فأخراها إلى أشهر الحج ، وقد كان يترك كثيراً من العدل وهو يجب أن يعمل خشية المشقة عليهم : « ولما دخل البيت خرج منه حزينا . فقالت له عائشة في ذلك فقال : إني أخاف أن أكون قد شقت على أمي » وهم أن ينزل يستسقى مع سقاة زمزم للحاج فخاف أن يغلب أهلها على سقائهم بعده والله أعلم .

فصل : هل تعدد العمرة في عام واحد ؟

ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم أنه اعتمر في السنة إلا مرة واحدة ، ولم يعتمر في سنة مرتين ، وقد ظن بعض الناس أنه اعتمر في سنة مرتين ، واحتج بما رواه أبو داود في سننه عن عائشة : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر عمرتين : عمرة في ذي القعدة وعمرة في شوال » قالوا : وليس المراد بها ذكر مجموع ما اعتمره ، فإن أنسا وعائشة وابن عباس وغيرهم قد قالوا : إنه اعتمر أربع عمر ؛ فلم أن مرادها به أنه اعتمر في سنة مرتين مرة في ذي القعدة ومرة في شوال . وهذا الحديث وهم وإن كان محظوظاً عنها فإن هذا لم يقع قط فإنه اعتمر أربع عمر بلا ريب : العمرة الأولى كانت في ذي القعدة عمرة الخديبية ، ثم لم يعتمر إلى العام القابل عمرة القضية في ذي القعدة ، ثم رجع إلى المدينة ولم يخرج إلى مكة حتى قضى سنة ثمان في رمضان ، ولم يعتمر ذلك العام ثم خرج إلى حنين وهزم الله أعداءه فرجع إلى مكة وأحرم بعمرة ، وكان ذلك في ذي القعدة ، كما قال أنس وابن عباس ، فقي اعتمر في شوال ؟ ولكن لقي العدو في شوال وخرج فيه من مكة وقضى عمرته لما فرغ من أمر العدو في ذي القعدة ليلا ، ولم يجمع ذلك العام بين عمرتين ولا قبله ولا بعده ، ومن له عناية بآيامه وسيرته وأحواله لا يشك ولا يتراب في ذلك .

فإن قيل: فبأي شيء يستحبون العمرة في السنة مرارا إذا لم يشجروا ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟  
 قيل: قد اختلف في هذه المسألة. فقال مالك: أكره أن يعتمر في السنة أكثر من عمرة واحدة وخالفه مطرف من أصحابه وابن المواز. قال مطرف: لا بأس بالعمرة في السنة مرارا. وقال ابن المواز: أرجو أن لا يكون به بأس.  
 وقد اعتمدت عائشة مرتين في شهر ولا أدري أن يمنع أحد من التقرب إلى الله بشيء من الطاعات، ولا من الازدياد من الخير في موضع، ولم يأت بالمنع منه نص. وهذا قول الجمهور؛ إلا أن أبا حنيفة رحمه الله تعالى استثنى خمسة أيام لا يعتمر فيها: يوم عرفة، ويوم النحر، وأيام التشريق. واستثنى أبو يوسف رحمه الله تعالى: يوم النحر، وأيام التشريق خاصة، واستثنى الشافعية: البائت بمنى أيام التشريق. واعتمدت عائشة في سنة مرتين فقبل للقاسم: لم ينكر عليها أحد؟ فقال: أعلى أم المؤمنين؟ وكان أنس إذا جهم رأسه خرج فاعتمر، ويذكر عن علي رضي الله عنه أنه كان يعتمر في السنة مرارا، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما» ويكنى في هذا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر عائشة من التمتع سوى عمرتها التي كانت أهلت بها وذلك في عام واحد. ولا يقال عائشة كانت قد رفضت العمرة، فهذه التي أهلت بها من التمتع قضاء عنها لأن العمرة لا يصح رفضها وقد قال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «يسعك طوافك لحجك وعمرتك» وفي لفظ «حلت منها جميعا».

فإن قيل: قد ثبت في صحيح البخاري أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لها: «ارفضي عمرتك وانقضى رأسك، وامتشطي» وفي لفظ آخر: «انقضى رأسك وامتشطي» وفي لفظ «أهلي بالحج ودعي العمرة» فهذا صريح في رفضها من وجهين:  
 أحدهما قوله: «ارفضيا ودعيا».

والثاني: أمرها بالامتشاط. قيل معنى قوله: «ارفضيا» اتركي أفعالها والاقتصار عليها، وكوفي في حجة معها، ويتعين أن يكون هذا المراد بقوله: «حلت منها جميعا» لما قضت أعمال الحج، وقوله: «يسعك طوافك لحجك وعمرتك» فهذا صريح أن إحرام العمرة لم يرتفع، وإنما رفضت أعمالها، والاقتصار عليها، وأنها باقضاء حجها انقضت حجها وعمرتها، ثم أعمرها من التمتع بتطيلها لقلبها إذ تأتي بعمرة مستقلة كصوابها. ويوضح ذلك ليضاحا بينا ما روى مسلم في صحيحه من حديث الزهري عن عروة عنها قالت: «خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع فحضت فلم أزل حائضا، حتى كان يوم عرفة ولم أהל إلا بعمرة، فأمرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أنقض رأسي، وأمشط، وأهل بالحج، وأترك العمرة، قالت: فعلت ذلك، حتى إذا قضيت حجبي بعث معي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الرحمن بن أبي بكر، وأمرني أن أعتز من التمتع مكان عمرتي التي أدركني الحج ولم أهل منها» فهذا حديث في غاية الصحة والصرامة أنها لم تكن أحلت من عمرتها، وأنها بقيت بحجها حتى أدخلت عليها الحج، فهذا يخبرها عن نفسها، وذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لها كل منهما يوافق الآخر. وبالله التوفيق.

وفي قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة» دليل على التفريق بين الحج والعمرة في التكرار، وتنبه على ذلك، إذ لو كانت للعمرة كالحج

لا تغفل في السنة إلا مرة لسوى بينهما ، ولم يفرقا ، وروى الشافعي رحمه الله عن علي رضي الله عنه أنه قال : « احتصر في كل شهر مرة » وروى وكيع عن إسرائيل عن سويد بن أبي ناجة عن أبي جعفر قال : « قال علي رضي الله عنه : « احتصر في الشهران أظقت مرارا » وذكر سعيد بن منصور عن مفيان بن أبي حسين عن بعض ولد أنس : أن أنسا كان إذا كان بمكة فحجم رأسه خرج إلى التمتع واحتصر .

فصل : في سياق هديه صلى الله عليه وآله وسلم في حجته

لا خلاف أنه لم يحج بعد هجرته إلى المدينة سوى حجة واحدة وهي حجة الوداع ، ولا خلاف أنها كانت سنة عشر . واختلف هل حج قبل الهجرة ، فروى الترمذي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : « حج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث حجج : حجتين قبل أن يهاجر وحجة بعد ما هاجر معها عمرة » قال الترمذي : هذا حديث غريب من حديث مفيان . قال : وسألت محمدا بن يحيى البخاري عن هذا ، فلم يعرفه من حديث الثوري . وفي رواية : لا بعد هذا الحديث محفوظا .

ولما نزل فرض الحج بادر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الحج من غير تأخير ، فإن فرض الحج تأخر إلى سنة تسع أو عشر . وأما قوله تعالى : ( وأتموا الحج والعمرة لله ) فلأنها نزلت سنة ست عام الحديبية . فليس فيها فريضة الحج ، وإنما فيها الأمر بإتمامه وإتمام العمرة بعد الشروع فيها ، وذلك لا يقتضي وجوب الابتداء .

فإن قيل : فن أين لكم تأخير نزول فرضه إلى التاسعة أو العاشرة ؟ قيل لأن صدر سورة آل عمران نزل عام الوفود ، وفيه قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصالحهم على أداء الجزية ، والجزية إنما نزلت عام تبوك سنة تسع . وفيها نزل صدر سورة آل عمران . ونظر أهل الكتاب ودعمهم إلى التوحيد والمباهلة ، ويدل عليه أن أهل مكة وجدوا في نفوسهم بما فاتهم من التجارة من المشركين لما أنزل الله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ) فأعاضهم الله تعالى من ذلك بالجزية ، ونزول هذه الآيات والمناداة بها إنما كان في سنة تسع . وبعث الصديق يؤذن بذلك في مكة في مواسم الحج ، وأردفه بعلي رضي الله عنه ، وهذا الذي ذكرناه قد قاله غير واحد من السلف ، والله أعلم .

فصل : في حجه بعد هجرته إلى المدينة

ولما عزم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الحج أعلم الناس أنه حاج ، فتجهزوا للخروج معه ، وسمع بذلك من حول المدينة ، فقدموا يريدون الحج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووافاه في الطريق خلطاء لا يحصون ، فكانوا من بين يديه ، ومن خلفه ، وعن يمينه ، وعن شماله مد البصر وخرج من المدينة نهارا بعد الظهر لست بقين من ذي القعدة بعد أن صلى الظهر بها أربعاً ، وخطبهم قبل ذلك خطبة علمهم فيها الإحرام وواجباته وصننه ، قال ابن حزم : وكان خروجه يوم الخميس .

قلت : والظاهر أن خروجه كان يوم السبت ، واحتج ابن حزم على قوله بثلاث مقدمات :  
إحداها : أن خروجه كان لست بقين من ذي القعدة .  
والثانية : أن استهلال ذي الحجة كان يوم الخميس .  
والثالثة : أن يوم عرفة كان يوم الجمعة .

واجتمع على أن خروجه كان لست بقين من ذى القعدة ، بما روى البخارى من حديث ابن عباس : « انطلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المدينة بعد ما ترجل وادّهن » فذكر الحديث وقال : « وذلك لخمس بقين من ذى القعدة » قال ابن حزم : وقد نص ابن عمر على أن يوم عرفة كان يوم الجمعة وهو التاسع ، واستهلال ذى الحجة بلا شك ليلة الخميس ، فآخرو ذى القعدة يوم الأربعاء ، فإذا كان خروجه لست ليال بقين من ذى القعدة كان يوم الخميس ، إذ الباقى بعده ست ليال سواء . ووجه ما اخترناه أن الحديث صريح فى أنه خرج لخمس بقين ، وهى يوم السبت والأحد والاثنين والثلاثاء والأربعاء ، فهذه خمس . وعلى قوله يكون خروجه لسبع بقين . فإن لم يعد يوم الخروج كان لست ، وأيهما كان فهو خلاف الحديث . وإن اعتبر الليالى كان خروجه لست ليال بقين لا لخمس فلا يصح الجمع بين خروجه يوم الخميس وبين بقاء خمس من الشهر البتة ، بخلاف ما إذا كان الخروج يوم السبت كان الباقى بيوم الخروج خمس بلا شك .

ويدل عليه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر لم فى خطبته شأن الإحرام ، وما يلبس المحرم بالمدينة على منبره ، والظاهر أن هذا كان يوم الجمعة لأنه لم ينقل أنه جمعهم ونادى فيهم لحضور الخطبة ، وقد شهد ابن عمر رضى الله عنهما هذه الخطبة بالمدينة على منبره ، وكان من عادته صلى الله عليه وآله وسلم أن يعلمهم فى كل وقت ما يحتاجون إليه إذا حضر فعله ، فأولى الأوقات به الجمعة التى تلى خروجه ، والظاهر أنه لم يكن ليدع الجمعة وبينه وبينها بعض يوم من غير ضرورة ، وقد اجتمع إليه الخلق وهو أحرص الناس على تعليمهم الدين ، وقد حضر ذلك الجمع العظيم ، والجمع بينه وبين الحج ممكن بلا تقويت ، والله أعلم .

ولما علم أبو محمد بن حزم : أن قول ابن عباس رضى الله عنه وعائشة رضى الله عنها « خرج لخمس بقين من ذى القعدة » لا يلزم على قوله أوله بأن قال معناه أن اندفاعه من ذى الحليفة كان لخمس ، قال وليس بين ذى الحليفة وبين المدينة إلا أربعة أميال فقط ، فلم تعد هذه المرحلة القريبة لقلتها . وبهذا تألفت جميع الأحاديث .

قال : ولو كان خروجه من المدينة لخمس بقين لذى القعدة لكان خروجه بلا شك يوم الجمعة ، وهذا خطأ لأن الجمعة لاتصل بأربعاء . وقد ذكر أنس أنهم صلوا الظهر معه بالمدينة أربعاء ، قال : ويزيده وضوحا ثم ساق من طريق البخارى حديث كعب بن مالك : « قلما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخرج فى سفر إذا خرج إلا يوم الخميس » وفى لفظ آخر : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يجب أن يخرج يوم الخميس » فبطل خروجه يوم الجمعة لما ذكرنا عن أنس : وبطل خروجه يوم السبت ، لأنه حيثئذ يكون خارجا من المدينة لأربع بقين من ذى القعدة : وهذا ما لم يقله أحد .

قال : وأيضا قد صح ميتته بنى الحليفة الليلة المستقبلية من يوم خروجه من المدينة ، فكان يكون اندفاعه من ذى الحليفة يوم الأحد ، يعنى لو كان خروجه يوم السبت وصح نيمته بنى طوى ليلة دخوله مكة ، وصح عنه أنه دخلها صبح رابعة من ذى الحجة ، فعلى هذا يكون مدة سفره من المدينة إلى مكة سبعة أيام ، لأنه كان يكون خارجا من المدينة لو كان ذلك لأربع بقين لذى القعدة ، واستوى على مكة ثلاث خلون لذى الحجة ، وفى استقبال الليلة الرابعة : فذلك سبع ليال لازميد . وهذا خطأ بإجماع ، وأمر لم يقله أحد ، فصح أن خروجه كان لست بقين لذى القعدة . وتألفت الروايات كلها وانتهى التعارض عنها بحمد الله . انتهى .

قلت : هي متوافقة والتعارض متصف عنها مع خروجه يوم السبت . ويزول عنها الاشتكراه الذي أولها عليه كما ذكرناه .

وأما قول أبي محمد بن حزم : لو كان خروجه من المدينة لخمس بقين من ذي القعدة لكان خروجه يوم الجمعة إلى آخره فقير لازم ، بل يصح أن يخرج لخمس ، ويكون خروجه يوم السبت . والذي هو أبا محمد أنه رأى الراوى قد حذف التاء من العدد ، وهي إنما تحذف مع المئث فخم لخمس ليال بقين ، وهذا إنما يكون إذا كان الخروج يوم الجمعة ، فلو كان يوم السبت لكان لأربع ليال بقين ، وهذا يعنى بتقلب عليه ، فإنه لو كان خروجه يوم الخميس لم يكن لخمس ليال بقين ، وإنما يكون لست ليال بقين ، ولهذا اضطر إلى أن يؤول الخروج المقيد بالتاريخ المذكور بخمس على الاندفاع من ذي الحليفة ، ولا ضرورة له إلى ذلك إذ من الممكن أن يكون شهر ذي القعدة كان ناقصا ، فوقع الإخبار عن تاريخ الخروج بخمس بقين منه بناء على المعتاد من الشهر ، وهذه عادة العرب والناس في تواريخهم أن يؤرخوا بما بقى من الشهر بناء على كماله ، ثم يقع الإخبار عنه بعد انقضائه . وظهور نقصه كذلك لثلاث مختلف عليهم التاريخ ، فيصح أن يقول القائل يوم الخامس والعشرين ، كتب لخمس بقين ، ويكون الشهر تسعا وعشرين . وأيضا فإن الباقي كان خمسة أيام بلا شك بيوم الخروج ، والعرب إذا اجتمعت الليالي والأيام في التاريخ غلبت لفظ الليالي ، لأنها أول الشهر وهي أسبق من اليوم . فتذكر الليالي ومرادها الأيام ، فيصح أن يقال لخمس بقين باعتبار الأيام ، ويذكر لفظ العدد باعتبار الليالي . فصح حينئذ أن يكون خروجه لخمس بقين . ولا يكون يوم الجمعة ، وأما حديث كعب فليس فيه أنه لم يكن يخرج قط إلا يوم الخميس ، وإنما فيه أن ذلك كان أكثر خروجه . ولا ريب أنه لم يكن يتقيد في خروجه إلى الغزوات بيوم الخميس .

وأما قوله : لو خرج يوم السبت لكان خارجا لأربع ، فقد تبين أنه لا يلزم لا باعتبار الليالي ولا باعتبار الأيام .

وأما قوله : إن بات بذي الحليفة الليلة المستقبلية من يوم خروجه من المدينة إلى آخره ، فإنه يلزمه من خروجه يوم السبت أن تكون مدة سفره سبعة أيام ، فهذا عجيب منه . فإنه إذا خرج يوم السبت وقد بقى من الشهر خمسة أيام ، ودخل مكة لأربع مضين من ذي الحجة ، فبين خروجه من المدينة ودخوله مكة تسعة أيام ، وهذا غير مشكل بوجه من الوجوه ، فإن الطريق التي سلكتها إلى مكة بين المدينة وبينها هذا المقدار ، وسير العرب أسرع من سير الحضرة بكثير ، ولا سيما مع عدم المحامل والكجاوات والزوامل الثقالة والله أعلم .

عدنا إلى سياق حجه ، فصلي الظهر بالمدينة بالمسجد أربعا ، ثم ترجل وادّخن ، ولبس إزاره وردعه . وخرج بين الظهر والعصر ، فزّل بذي الحليفة ، فصلي بها العصر ركعتين ، ثم بات بها ، وصلى بها المغرب والعشاء والصبح والظهر ، فصلي بها خمس صلوات ، وكان نساؤه كلهن معه ، وطاف عليهن تلك الليلة فلما أراد الإحرام اغتسل غسلًا ثانيًا لإحرامه غير غسل الجماع الأول ، ولم يذكر ابن حزم أنه اغتسل غير الغسل الأول للجنازة ، وقد ترك بعض الناس ذكره . فلما أن يكون تركه عمدا لأنه لم يثبت عنده . وإنما أن يكون سهوا منه . وقد قال زيد بن ثابت : إنه رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم تجرد لإهلاله واغتسل . قال الترمذي : حديث حسن غريب . وذكر الدارقطني عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا

أراد أن يحرم غسل رأسه بخرق أو ثياب ، ثم طيبته عائشة بيدها بخرق ، وطيب فيه مسك في بدنه ورأسه ، حتى كان ويبيض المسك يرى في مقارقه ولحيته ، ثم استدامه ولم يغسله ، ثم لبس إزاره ورداه ، ثم صلى الظهر ركعتين ثم أهل بالحج والعمرة في مصلاه .

ولم ينقل عنه أنه صلى للإحرام ركعتين غير فرض الظهر ، وقلد قبل الإحرام يده نعلين وأشعرها في جانبي الأيمن ، فشق صفحة سنامها وسلت الدم عنها .

### فصل : في جمعه بين الحج والعمرة

وإنما قلنا إنه أحرم قارنا لبضعة وعشرين حديثا صحيحة صريحة في ذلك ،

أحدنا : ما أخرجه في الصحيحين عن ابن عمر قال : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وأهلى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج » وذكر الحديث .

وثانيها : ما أخرجه في الصحيحين أيضا عن عروة عن عائشة أخبرته عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثل حديث ابن عمر سواء .

وثالثها : ما روى مسلم في صحيحه من حديث قتبية عن الليث عن نافع عن ابن عمر : « أنه قرن الحج إلى العمرة وطاف لهما طوافا واحدا ثم قال : هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » .

ورابعها : ما روى أبو داود عن الثعلبي : حدثنا زهير هو ابن معاوية . حدثنا أبو إسحاق عن مجاهد : « سئل ابن عمر كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ فقال : مرتين . فقالت عائشة : لقد علم ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر ثلاثا سوى التي قرن بحجته » ولم يناقض هذا قول ابن عمر « إنه صلى الله عليه وآله وسلم قرن بين الحج والعمرة » لأنه أراد العمرة الكاملة المقردة ، ولا ريب أنهما عمرتان : عمرة القضاء ، وعمرة الجمرات ، وعائشة رضی الله عنها أرادت العمرتين المستقلتين وعمرة القران ، والتي صد عنها ولا ريب أنها أربع .

وخامسها : ما رواه سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حج ثلاث حجج . حججتين قبل أن يهاجر ، وحجة بعد ما هاجر معها عمرة » رواه الترمذي وغيره .

وسادسها : ما رواه أبو داود عن النضلي وقتيبة قالا : حدثنا أبو داود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال : « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر : عمرة الحديبية والثانية حين توافوا على عمرة من قابل ، والثالثة من الجمرات ، والرابعة التي قرن مع حجته » .

وسابعها : ما رواه البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوادي العقيق يقول : أتاني الليلة آت من ربي عز وجل فقال : صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة » .

وثالثها : ما رواه أبو داود عن البراء بن عازب قال : « كنت مع علي كرم الله وجهه حين أمره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على التيمم ، فأصبت معه أواق ، فلما قدم علي من اليمن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » .



عليه وآله وسلم قال : وجلت فاطمة رضي الله عنها قد لبست ثيابا ضيعة ، وقد انصحت البيث بنصوح  
قالت : مالك ؟ فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أمر أصحابه فأحلوا . قال : قتلت لها : إني أهملت ؟  
بإهلال النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قال : فأنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال لي : كيف صنعت .  
قال : قلت : أهملت بإهلال النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قال : فإني قد سقت الهدى وقرنت ، وذكر الحديث ،  
وتاسعها : ما رواه النسائي عن عمران بن يزيد الدمشقي : حدثنا عيسى بن يونس : حدثنا الأعمش عن  
مسلم البطين عن علي بن الحسين عن مروان بن الحكم قال : « كنت جالسا عند عثمان فسمع عليا رضي الله  
عنه يلبي بحج وعمره ، فقال : ألم تكن تنهى عن هذا ؟ قال : بلى . لكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم يلبي بهما جميعا فلم أدع قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقولك » .

وعاشرها : ما رواه مسلم في صحيحه من حديث شعبة عن حميد بن هلال قال : سمعت مطرفا يقول : قال  
عمران بن حصين : أحدثك حديثا عسى الله أن ينفعك به : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين  
حج وعمره ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل قرآن يحرمه » .

وحادي عشرها : ما رواه يحيى بن سعيد القطان وسفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أبي خالد عن عبد الله  
ابن أبي قتادة عن أبيه قال : « إنما جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الحج والعمره لأنه علم أنه لا يجمع  
بعدها » وله طرق صحيحة إليهما .

وثاني عشرها : ما رواه الإمام أحمد من حديث سراقه بن مالك قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم يقول : « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة قال : وقرن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حجة  
الوداع » إسنادها ثقات .

وثالث عشرها : ما رواه الإمام أحمد وابن ماجه من حديث أبي طلحة الأنصاري : « أن رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم جمع بين الحج والعمره » وزواه الدارقطني وفيه الحجاج بن أرطاة .

ورابع عشرها : ما رواه أحمد من حديث الحرماس بن زياد الباهلي : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم قرن في حجة الوداع بين الحج والعمره » .

وخامس عشرها : ما رواه البزار بإسناد صحيح أن ابن أبي أوفى قال : « إنما جمع رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم بين الحج والعمره لأنهم علم أنه لا يجمع بعد عامه ذلك » وقد قيل : إن زيد بن عطاء أخطأ في إسناده .  
وقال آخرون : لا سبيل إلى تخطئه بغير دليل .

وسادس عشرها : ما رواه الإمام أحمد من حديث جابر بن عبد الله : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم قرن بالحج والعمره قطاف لما طوافا واحدا » ورواه الترمذي وفيه الحجاج بن أرطاة وحديثه لا يزل  
عن درجة الحسن فلم يتفرد بشئ ما أو يخالف للثقات .

وسابع عشرها : ما رواه الإمام أحمد من حديث أم سلمة قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم يقول : « أهلوا يا آل محمد بعمره في حج » .

وثامن عشرها : ما أخرجه في الصحيحين واللفظ لمسلم عن حفصة قالت : « قلت للنبي صلى الله عليه  
وآله وسلم : ما شأن الناس حلوا ولم يحل أنت من عمرتك ؟ قال : إني قلت هدي ، ولدت رأسي ، فلا أحل .

(١) ما لبس المراءى داخل بها .

حتى أحل من الحج ، وهذا يدل على أنه كان في عمره معها حج ، فإنه لا يحل من العمرة حتى يحل من الحج ، وهذا على أصل مالك والشافعي رحمهما الله أئرم ، لأن المتمتع بعمرة مفردة لا يمتنع عندهما الهدى عن التحلل ، وإنما يمتنع بعمرة القرآن فالحديث على أصلهما نص .

وتاسع عشرها : مارواه الترمذي والترمذي عن محمد بن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب أنه سمع سعد بن أبي وقاص والضحاك بن قيس عام حج معاوية بن أبي سفيان وهما يذكران التمتع بالعمرة إلى الحج ، فقال الضحاك : لا يصنع ذلك إلا من جهل أمر الله ، فقال سعد : بش ما قلت يا ابن أخي . قال الضحاك : فإن عمر بن الخطاب نهى عن ذلك . قال سعد : « قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصنعناها معه » قال الترمذي : حديث حسن صحيح . ومراده بالتمتع هنا بالعمرة إلى الحج أحد نوعيه وهو تمتع القرآن ، فإنه لغة القرآن والصحابة الذين شهدوا التنزيل والتأويل شهدوا بذلك ، ولهذا قال ابن عمر : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمرة إلى الحج فبدأ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج » وكذلك قالت عائشة : وأيضاً فإن الذي صنعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو تمتع القرآن بلا شك كما قطع به أحمد ، ويدل على ذلك أن عمران بن حصين قال : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتمتعنا معه » متفق عليه . وهو الذي قال لمطرف أحدك حديثاً عسى الله أن ينفعك به : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين حج وعمرة ثم لم ينه عنه حتى مات » وهو في صحيح مسلم . فأخبر عن قرآنه بقوله تمتع ، ويقول جمع بين حج وعمرة ، ويدل عليه أيضاً ما ثبت في الصحيحين عن سعيد بن المسيب قال : « اجتمع علي وعثمان بعسفان . فقال : كان عثمان ينهى عن التمتع أو العمرة . فقال علي : ما تريد إلى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تنهى عنه ؟ قال عثمان : دعنا منك . فقال : إني لا أستطيع أن أدعك . فلما رأى ذلك أهل بهما جميعاً » هذا لفظ مسلم . ولفظ البخاري : « اختلف علي وعثمان وهما بعسفان في التمتع . فقال علي : ما تريد إلا أن تنهى عن أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ فلما رأى ذلك علي أهل بهما جميعاً » وأخرج البخاري وحده من حديث مروان بن الحكم : « قال شهدت علياً وعثمان ينهى عن التمتع وأن يجمع بينهما . فلما رأى علي ذلك أهل بهما ليحج بجمعة وعمرة وقال : ما كنت أدع سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقول أحد » فهذا يبين أن من جمع بينهما كان متمتعاً عندهم ، وأن هذا هو الذي فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد وافقه عثمان على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعل ذلك ، فإنه لما قال له : « ما تريد إلى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تنهى عنه » لم يقل له لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولولا أنه وافقه على ذلك لأنكره ثم قصد على موافقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والافتداء به في ذلك وبين أن فعله لم ينسخ وأهل بهما جميعاً تقريراً للاقتداء به ومتابعته في القرآن ، وإظهاراً لسنة نهى عنها عثمان متأولاً . وحينئذ فهذا دليل مستقل تمام العشرين .

والعشرون : مارواه مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها قالت : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع فأهلنا بعمرة . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من كان معه هدى فليأمل بالحج مع العمرة . ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً » رواه في الموطأ . ومعلوم أنه كان معه الهدى فهو أول من يأمر إلى ما أمر به ، وقد دل عليه سائر الأحاديث التي ذكرناها ونذكرها .

وقد ذهب جماعة من السلف والخلف إلى إيجاب القرآن على من ساق الهدى ، والمتعم بالعمرة المفردة على من لم يبق الهدى منهم عبد الله بن عباس وجماعة ، فتعلم لا يجوز العنول عما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمر به أصحابه ، فإنه قرن وساق الهدى ، وأمر كل من لا هدى معه بالفسخ إلى عمرة مفردة ، فالواجب أن يفعل كما فعله أو كما أمر ، وهذا القول أصح من قول من جرم فسخ الحج إلى العمرة من وجوه كثيرة سند كرها إن شاء الله تعالى .

الحادى والعشرون : ما خرجه في الصحيحين عن أنس بن مالك قال : « صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً ، والعصر بذي الحليفة ركعتين فبات بها حتى أصبح ، ثم ركب حتى استوت به راحلته على البلقاء ، حمد الله وسبح ثم أهل بحج وعمرة ، وأهل الناس بهما ، فلما قدمنا أمر الناس فحلوا ، حتى إذا كان يوم التروية أهلوا بالحج » وفي الصحيحين أيضاً عن بكر بن عبد الله المزني عن أنس قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلي بالحج والعمرة جميعاً . قال بكر : فحدثت بذلك ابن عمر . فقال : لبي بالحج وحده فقلت أنسا فحدثه بقول ابن عمر فقال أنس : ما بعد وتنا إلا صبياناً . سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : لبيك عمرة وحجاً . وبين أنس وابن عمر في السن سنة أوسنة وشيء . وفي صحيح مسلم عن يحيى بن أبي إسحاق وعبد العزيز بن صهيب وحيد أنهم سمعوا أنسا قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل بهما لبيك عمرة وحجاً » وروى أبو يوسف القاضي عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن أنس قال : « سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لبيك بحج وعمرة معا » وروى النسائي من حديث أبي أسماء : « عن النبي صلى الله عليه وسلم يلي بهما » وروى أيضاً من حديث الحسن البصري عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج والعمرة حين صلى الظهر » وروى البزار من حديث زيد بن أسلم مولى عمر بن الخطاب عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج وعمرة » ومن حديث سليمان التيمي عن أنس كذلك ، وعن أبي قتادة عن أنس مثله ، وذكر وكيع : حدثنا مصعب بن سليم قال : سمعت أنسا مثله . قال : وحدثنا ابن أبي ليلى عن ثابت البناني عن أنس مثله ، وذكر الحنفي : حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي قرعة عن أنس مثله . وفي صحيح البخاري عن قتادة عن أنس : « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر » فذكرها وقال : « وعمرة مع حجته » وقد تقدم . وذكر عبد الرزاق : حدثنا معمر عن أيوب عن أبي قلابة وحيد بن هلال عن أنس مثله .

فهؤلاء ستة عشر نفساً من الثقات كلهم متفقون عن أنس « أن لفظ النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إلهلاً بحج وعمرة معا ، وهم الحسن البصري ، وأبو قلابة ، وحيد بن هلال ، وحيد بن عبد الرحمن الطويل ، وقاتدة ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، وثابت البناني ، وبكر بن عبد الله المزني ، وعبد العزيز بن صهيب ، وسليمان التيمي ، ويحيى بن أبي إسحاق ، وزيد بن أسلم ، ومصعب بن سليم ، وأبو أسماء ، وأبو قتادة عاصم ابن حسين ، وأبو قرعة وهو سويد بن حجر الباهلي ، فهذه أخبار أنس عن لفظ إلهال الذي سمعه منه . وهذا على البراء بخيران عن إخباره صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه بالقرآن . وهذا على أيضاً بخير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعله ، وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن ربه أمره بأن يفعله ، وعلمه اللفظ الذي يقوله عند الإحرام ، وهذا على أيضاً بخير « أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلي بهما جميعاً » .

وهؤلاء بقية من ذكرنا يخبرون عنه بأنه فعله ، وهذا هو صلى الله عليه وسلم يأمر به آلله ويلمونه من ساق الهدى . وهؤلاء الذين روى القرآن بذية البيان : عائشة أم المؤمنين ، وعبدالله بن عمر ، وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس ، وعمر بن الخطاب ، وعلى بن أبي طالب ، وعثمان بن عفان ، بإقراره كلى ، وتقدير على رضى الله عنه له ، وعمران بن الحصين ، والبراء بن عازب ، وحفصة أم المؤمنين ، وأبو قتادة ، وابن أبي أوفى ، وأبو طلحة ، والمهراس بن زياد ، وأم سلمة ، وأنس بن مالك ، وسعد بن أبي وقاص ، فهؤلاء هم سبعة عشر صحابيا رضى الله عنهم . منهم من روى فعله ، ومنهم من روى لفظ لإجماعه ، ومنهم من روى خبره عن نفسه ، ومنهم من روى أمره به . فإن قيل : كيف يجعلون منهم ابن عمر ، وجابرا ، وعائشة ، وابن عباس ، وهذه عائشة تقول : « أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج » وفى لفظ « أفرد الحج » والأول فى الصحيحين . والثانى فى مسلم . وله لفظان هذا أحدهما . والثانى « أهل بالحج مفردا » وهذا ابن عمر يقول : « لبي بالحج وحده » وذكره البخارى وهذا ابن عباس يقول : « وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج » رواه مسلم . وهذا جابر يقول : « أفرد الحج » رواه ابن ماجه ؟ .

قيل : إن كانت الأحاديث عن هؤلاء تعارضت وتساقطت فإن أحاديث الباقيين لم تتعارض ، فهب أن أحاديث من ذكرتم لاحجة فيما على القرآن ، ولا على الإفراد لتعارضها ، فما الموجب للبدول عن أحاديث الباقيين مع صراحتها وصحتها . فكيف وأحاديثهم يصدق بعضها بعضا ، ولا تعارض بينها ، ولما ظن من ظن التعارض لعدم إحاطته بمراد الصحابة من ألفاظهم وحملها على الاصطلاح الحادث بعدهم . ورأيت لشيخ الإسلام فصلا حسنا فى اتفاق أحاديثهم نسوقه بلفظه .

بحث : فى أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا لا مفردا

قال : والصواب أن الأحاديث فى هذا الباب متفقة ليست بمختلفة إلا اختلافا يسيرا يقع مثله فى غير ذلك فإن الصحابة ثبت عنهم أنه تمتع . والتمتع عندهم يتناول القرآن ، والذى روى عنهم أنه أفرد ، وروى عنهم أنه تمتع . أما الأول فى الصحيحين عن سعيد بن المسيب : « اجتمع على عثمان بعصفان ، وكان عثمان ينهى عن المتعة أو العمرة فقال على رضى الله عنه : ما تريد إلى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تنهى عنه ؟ فقال عثمان : دعنا منك فقال لى لا أستطيع أن أدعك ، فلما رأى على رضى الله عنه ذلك أهل بهما جميعا » فهذا يبين أن من جمع بينهما كان متمتعا عندهم ، وأن هذا هو الذى فعله النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، وواقعه عثمان على أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم فعل ذلك ، لكن كان النزاع بينهما هل ذلك الأفضل فى حقا أم لا ؟ وهل شرع فسح الحج إلى العمرة فى حقا ؟ كما تنازع فيه الفقهاء : فقد اتفق على عثمان على أنه تمتع ، والمراد بالتمتع عندهم القرآن . وفى الصحيحين عن مطرف قال : قال عمران بن حصين : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين حج وعمره ثم إنه لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل فيه قرآن يحرمه » وفى رواية عنه أنه تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتمتعا معه » فهذا عمران وهو من أجل السابقين الأولين أخبر أنه تمتع وأنه جمع بين الحج والعمره ، والقارن عند الصحابة متمتع ، ولهذا أوجبوا عليه الهدى ودخل فى قوله تعالى : ( فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى ) وذكر حديث عمر : « أتانى آت من ربى فقال : صلى فى هذا الوادى المبارك وقل عمرة فى حجة » فقال : فهؤلاء الخلفاء الراشدون عمر وعثمان وعلى وعمران بن حصين

يروى عنهم بأصح الإسناد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن بين العمرة والحج ، وكانوا يصومون ذلك تجمعا ، وهذا أنس يذكر أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يلبى بالحج والعمرة جميعا .  
وما ذكره بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر أنه لبى بالحج وحده . فيجوز به أن القراءتين لم تأتي في ابن عمر من بكر مثل سالم ابنه ونافع . وروا عنه أنه قال : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمرة إلى الحج » وهؤلاء أثبت من بكر في ابن عمر . تغليب بكر عن ابن عمر أولى من تغليب سالم عنه ، وتغليظه هو على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ويشبه أن ابن عمر قال له : أفرد الحج فظن أنه قال لبى بالحج . فإن أفراد الحج كانوا يطلقونه ويريدون به أفراد أعمال الحج ، وذلك رد منهم على من قال إنه قرن قرانا طواف فيه طوافين يسمى فيه سبعين ، وعلى من يقول إنه حل من إحرامه . فرواية من روى من الصحابة أنه أفرد الحج ترد على هؤلاء . يبين هذا ما رواه مسلم في صحيحه عن نافع عن ابن عمر قال : « أهلنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحج مفردا » وفي رواية « أهل بالحج مفردا » فهذه الرواية إذا قيل إن مقصودها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحل « حج مفردا » ، قيل له : فقد ثبت بإسناد أصح من ذلك عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تمتع بالعمرة إلى الحج ، وأنه بدأ فأهل « بالعمرة ثم أهل بالحج » وهذا من رواية الزهري عن سالم عن ابن عمر . وما عارض هذا عن ابن عمر إما أن يكون غلطاً عليه ، وإما أن يكون مقصوده موافقاً له ، وإما أن يكون ابن عمر لما علم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل ظن أنه أفرد . كما هو في قوله إنه اعتمر في رجب وكان ذلك نسيانا له منه ، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما لم يحل من إحرامه وكان هذا حال المفرد ظن أنه أفرد ، ثم ساق حديث الزهري عن سالم عن أبيه : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » الحديث .

وقول الزهري وحديثي عروة عن عائشة بمثل حديث سالم عن أبيه قال : فهذا من أصح حديثي على وجه الأرض . وهو من حديث الزهري أعلم أهل زمانه بالسنة عن سالم عن أبيه ، وهو من أصح حديثي ابن عمر وعائشة . وقد ثبت عن عائشة رضي الله عنها في الصحيحين : « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربع عمر الرابعة مع حجته » ولم يعتمر بعد الحج باتفاق العلماء ، فيعين أن يكون متمتعا تمتع قرآن ، أو التمتع بالخاص وقد صح عن ابن عمر « أنه قرن بين الحج والعمرة » ، وقال : « هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » . رواه البخاري في الصحيح .

قال : وأما الذين نقل عنهم أفراد الحج فهم ثلاثة : عائشة وابن عمر وجابر . والثلاثة نقل عنهم التمتع . وحديث عائشة وابن عمر : « أنه تمتع بالعمرة إلى الحج » أصح من حديثهما . وما صح في ذلك عنهما فضاه أفراد أعمال الحج ، أو أن يكون وقع منه غلط كظائره . فإن أحاديث التمتع متواترة ، رواها أكابر الصحابة كعمر ، وعثمان ، وعلى ، وعمران بن حصين ، ورواها أيضا عائشة ، وابن عمر ، وجابر ، بل رواها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بضعة عشر من الصحابة . قلت : وقد اتفق أنس ، وعائشة ، وابن عمر ، وابن عباس ، على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربع عمر . وإنما وهم ابن عمر في تكون إحداها في رجب ، وكلهم قالوا : وعمره مع حجته . وهم سوى ابن عباس قالوا : إنه أفرد الحج . وهم سوى أنس قالوا : تمتع . فقالوا : هذا وهذا وهذا ولا تناقض بين أقوالهم ، فإنه تمتع تمتع قرآن ، وأفرد أعمال الحج ، وقرن بين النسكين ، وكان قارنا باعتبار جمعه بين النسكين ، ومفردا باعتبار اختصاصه على أحد الطوائف والنسكين ،

ومتمتعا باعتباره ترفهه بترك أحد السفين ، ومن تأمل ألفاظ الصحابة وجمع الأحاديث بعضها إلى بعض واعتبر بعضها ببعض وفهم لغة الصحابة أسفر له صبح الصواب ، واتسعت عنه ظلمة الاختلاف والاضطراب ، والله الهادي لسبيل الرشاد ، والموفق لطريق السداد .

فمن قال : إنه أفرد الحج وأراد به أنه أتى بالحج مفردا ثم فرغ منه وأتى بالعمرة بعده من التمتع أو غيره ، كما يظن كثير من الناس ، فهذا غلط لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا الأئمة الأربعة ولا أحد من أئمة الحديث . وإن أراد به أنه حج حجا مفردا لم يعتمر معه كما قال طائفة من السلف والخلف . فهم أيضا ، والأحاديث الصحيحة تردده كما تبين . وإن أراد به أنه اقتصر على أعمال الحج وحده ولم يفرد للعمرة أعمالا فقد أصاب ، وعلى قوله يدل جميع الأحاديث . ومن قال إنه قرن ، فإن أراد به أنه طاف للحج طوافا على حدة ، وللعمرة طوافا على حدة ، وسعى للحج سعيا ، وللعمرة سعيا ، فالأحاديث الثابتة ترد قوله . وإن أراد أنه قرن بين التمسكين ، وطاف لهما طوافا واحدا ، وسعى لهما سعيا واحدا ، فالأحاديث الصحيحة تشهد لقوله ، وقوله هو الصواب . ومن قال إنه تمتع ، فإن أراد أنه تمتع تمتعا حل منه ثم أحرم بالحج إحراما مستأنفا فالأحاديث ترد قوله وهو غلط . وإن أراد أنه تمتع تمتعا لم يحل منه ، بل بقى على إحرامه لأجل سوق الهدى ، فالأحاديث الكثيرة ترد قوله أيضا وهو أقل غلطا . وإن أراد تمتع القرآن فهو الصواب الذي يدل عليه جميع الأحاديث الثابتة ويؤلف به عملها ، ويزول عنها الإشكال والاختلاف .

فصل : في أغلاط العلماء في عمر النبي صلى الله عليه وسلم وحجته

غلط في عمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم خمس طوائف :

أحدها : من قال : إنه اعتمر في رجب ، وهذا غلط ، فإن عمره مضبوطة بحفوفة لم يخرج في رجب إلى شيء منها أبدا ،

الثانية : من قال : إنه اعتمر في شوال وهذا أيضا وهم ، والظاهر والله أعلم أن بعض الرواة غلط في هذا . وأنه اعتكف في شوال فقال : اعتمر في شوال . لكن سياق الحديث وقوله : « اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث عمر : عمرة في شوال ، وعمرتين في ذي القعدة » يدل على أن عائشة أو من دونها إنما قصد العمرة .

الثالثة : من قال : إنه اعتمر من التمتع بعد حجه ، وهذا لم يقله أحد من أهل العلم ، وإنما يظنه العوام ومن لا خبرة له بالسنة .

الرابعة : من قال : إنه لم يعتمر في حجته أصلا ، والسنة الصحيحة المستفيضة التي لا يمكن ردها تبطل هذا القول .

الخامسة : من قال : إنه اعتمر عمرة حل منها ، ثم أحرم بعدها بالحج من مكة ، والأحاديث الصحيحة تبطل هذا القول وترده .

وهم في حجه خمس طوائف :

الطائفة الأولى التي قالت : حج حجا مفردا لم يعتمر معه .

الثانية : من قال حج متمتعا تحببا حل فيه ثم أحرم بعده بالحج ، كما قاله القاضي أبو يعلى وغيره .  
الثالثة : من قال حج متمتعا تحببا لم يحل فيه لأجل سوق الهدى ، ولم يكن قارنا كما قاله أبو محمد صاحب المعنى وغيره .

الرابعة : من قال حج قارنا قرانا طاف له طوافين وسعى له سبعين .

الخامسة : من قال حج حجا مفردا ، اعتمر بعده من التمتع .

وغلط في إحرامه خمس طوائف :

أحدها : من قال لبى بالعمره وحدها واستمر عليها .

الثانية : من قال لبى بالحج وحده واستمر عليه .

الثالثة : من قال : لبى بالحج مفردا ثم أدخل عليه العمره وزعم أن ذلك خاص به .

الرابعة : من قال لبى بالعمره وحدها ثم أدخل عليها الحج في ثاني الحال .

الخامسة : من قال : أحرم إحراما مطلقا لم يعين فيه نسكا ثم عينه بعد إحرامه . والصواب أنه أحرم بالحج والعمره معا من حين أنشأ الإحرام ولم يخل حتى حل منها جميعا . فطاف لهما طوافا واحدا ، وسعيا واحدا ، وساق الهدى كما دلت عليه النصوص المستفيضة التي تواترت توأما يعلمه أهل الحديث . والله أعلم .

فصل : في أئذار القائلين بهذه الأقوال وبين من مثل الوهم والغلط

أما علر من قال : اعتمر في رجب . فحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في رجب » متفق عليه ، وقد غلطته عائشة وغيرها . كما في الصحيحين عن مجاهد قال : « دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالسا إلى حجرة عائشة ، وإذا ناس يصلون في المسجد صلاة الضحى ، قال : فسألناه عن صلاتهم . فقال : بدعة ثم قلنا له : كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : أربعة إحداهن في رجب . فكرهنا أن نرد عليه . قال : وسعنا استئان عائشة أم المؤمنين في الحجرة . فقال عروة : يا أمه ، أو يا أم المؤمنين : ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن ؟ قالت : ما يقول ؟ قال : يقول : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربع عمر إحداهن في رجب . قالت : يرحم الله أبا عبد الرحمن ما اعتمر عمره قط إلا وهو شاهد ، وما اعتمر في رجب قط » وكذلك قال أنس ، وابن عباس : إن عمره كلها كانت في ذي القعدة وهذا هو الصواب .

وأما من قال اعتمر في شوال فعنروه مارواه مالك في الموطأ عن هشام بن عروة عن أبيه : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يعتمر إلا ثلاثا إحداهن في شوال واثنين في ذي القعدة » ولكن هذا الحديث مرسل وهو غلط أيضا لما من هشام ، وإنما من عروة أصابه فيه ما أصاب ابن عمر . وقد رواه أبو داود مرفوعا عن عائشة وهو غلط أيضا لا يصح رقبه . قال ابن عبد البر : وليس روايته مستندا لما يذكر عن مالك في صحة النقل .

قلت : ويذهب على بطلانه عن عائشة أن عائشة وابن عباس وأنس بن مالك قالوا : « لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا في ذي القعدة » وهذا هو الصواب . فإن عمره الجلبية والقضية كانتا في ذي القعدة ، وعمره القرآن إنما كانت في ذي القعدة ، وعمره الجعزاة أيضا كانت في أول ذي القعدة ، وإنما وقع

الاشتباه أنه يخرج من مكة في شوال لقاء العدو ، وقرع من غلوه ، وقسم غنائمهم ، ودخل مكة ليلا معتمرا من المعرفة ، وخرج منها ليلا ، فضحيت عمرته هذه على كثير من الناس ، وكذلك قال عمرش الكبجي ، والله أعلم .

وأما من ظن أنه اعتمر من التمتع بعد الحج فلا أعلم له عدرا ، فإن هذا خلاف المعلوم المستفيض من حجته ولم ينقله أحد قط . ولا قاله إمام ، ولعل ظان هذا سمع أنه أفرد الحج ، ورأى أن كل من أفرد الحج من أهل الأفاق لابد له أن يخرج بعده إلى التمتع ، نزل حجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك . وهذا عين الغلط .

وأما من قال إنه لم يعتمر في حجته أصلا فعلمه أنه لما سمع أنه أفرد الحج ، وعلم يقينا أنه لم يعتمر بعد حجته ، قال : إنه لم يعتمر في تلك الحجة اكتماء منه بالعمرة المتقدمة ، والأحاديث المستفيضة الصحيحة ترد قوله كما تقدم ، من أكثر من عشرين وجها ، وقد قال : « هذه عمرة استمتعنا بها » وقالت له حفصة : « ماشان الناس حلوا ولم تحل أنت من عمرتك » وقال سراقه بن مالك « تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » وكذلك قال ابن عمر ، وعائشة ، وعمران بن حصين ، وابن عباس ، وصرح أنس ، وابن عباس ، وعائشة : « أنه اعتمر في حجته » وهي إحدى عمره الأربع .

وأما من قال إنه اعتمر عمرة حل منها كما قاله القاضي أبو يعلى ومن وافقه ، فعذرهم أنه ما صح عن ابن عمر وعائشة وعمران بن حصين وغيرهم أنه تمتع . وهذا يحتمل أنه تمتع حل منه ، ويحتمل أنه لم يحل ، فلما أخبر معاوية أنه قصر عن رأسه بمشقص على المروة ، وحديثه في الصحيحين دل على أنه حل من إحرامه ، ولا يمكن أن يكون هذا في غير حجة الوداع . لأن معاوية إنما أسلم بعد الفتح ، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يمكن زمن الفتح محرما ، ولا يمكن أن يكون في عمرة المعرفة لوجهين :

أحدهما : أن في بعض ألفاظ الحديث الصحيح ذلك في حجته .

الثاني : أن في رواية النسائي بإسناد صحيح ، وذلك في أيام العشر وهذا إنما كان في حجته .

وحمل هؤلاء رواية من روى أن المتعة كانت له خاصة ، على أن طائفة منهم خصوا بالتحليل من الإحرام مع سوق الهدى دون من ساق الهدى من الصحابة ، وأنكر ذلك عليهم آخرون منهم شيخنا أبو العباس . وقالوا : من تأمل الأحاديث المستفيضة الصحيحة تبين له أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل ، لا هو ولا أحد من ساق الهدى .

### فصل : في أعمار الذين هموا في صفة حجته

أما من قال : إنه حج حجا مفردا لم يعتمر فيه ، فعلمه ما في الصحيحين عن عائشة أنها قالت : « وخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع ، فتنا من أهل بعمرة ، ومنا من أهل بجمع وعمرة ، ومنا من أهل بجمع ، وأهل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحج » وقالوا : هذا التقسيم والتنويع صريح في إلهاله بالحج وحده . ولمسلم عنها : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج مفردا » وفي صحيح البخاري عن ابن عمر : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلب بالحج وحده ، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج » وفي سنن ابن ماجه عن جابر : « أن رسول الله



صلى الله عليه وآله وسلم أفرد الحج ، وفي صحيح مسلم عنه « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينوي إلا الحج لسنا نعرف العمرة » وفي صحيح البخاري عن عروة بن الزبير قال : « حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرتني عائشة : أنه أول شيء بدأ به حين قدم مكة أنه توضأ ، ثم طاف بالبيت ، ثم حج أبو بكر رضي الله عنه فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ، ثم لم تكن عمرة ، ثم عمر مثل ذلك ، ثم حج عثمان فرأيت أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ، ثم معاوية ، ثم عبد الله بن عمر ، ثم حجبت مع ابن الزبير بن العوام ، فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ، ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة ، ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم يتقصها بعمرة ، ولا أحد ممن مضى ، ما كانوا يلبسون بشيء حين يضعون أقدامهم أول من الطواف بالبيت ، ثم لا يخلون . وقد رأيت أمي وخالتي حين تلبسان لاتبلمان بشيء أول من البيت تطوفان به ، ثم لا تحلان ، وقد أخبرتني أمي أنها أقبلت هي وأختها والزبير ، وفلان ، وفلان ، بعمرة فقط ، فلما مسحوا الركن حلوا . »

وفي سنن أبي داود حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا حماد بن سلمة ووهب بن خالد كلاهما عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موافين للال ذى الحجة ، فلما كان بذي الحليفة قال : من شاء أن يهلّ بالحج فليفعل ، ومن أراد أن يهلّ بعمرة فليفعل » ثم أفرد حماد في حديثه بأن قال عنه صلى الله عليه وآله وسلم « فإني لولا أني أهديت لأهلكت بعمرة » وقال الآخر : « وأما أنا فأهل بالحج » فصح مجموع الروايتين أنه أهل بالحج مفردا ، فأرياب هذا القول عندهم ظاهر كما ترى . ولكن ما عندهم في حكمه وخبره الذي حكم به على نفسه وأخبر عنها بقوله « سقت الهدى وقرنت » وخبر من هو تحت بطن ناقته ، وأقرب إليه حينئذ من غيره ، فهو من أصدق الناس بسمعه يقول : « ليك بحجة وعمرة » وخبر من هو من أعلم الناس عنه صلى الله عليه وآله وسلم على بن أبي طالب كرم الله وجهه حين يخبر أنه « أهل بهما جميعا ولي بهما جميعا » وخبر زوجته حفصة في تقريره لها على أنه معتمر بعمرة لم يخل منها ، فلم ينكر ذلك عليها بل صدقها ، وأجابها بأنه مع ذلك حاج وهو صلى الله عليه وسلم لا يقر على باطل بسمعه أصلا بل ينكره ، وما عنده عن خبره عن نفسه بالوحي الذي جاءه من ربه بأمره فيه أن يهلّ بحجة في عمرة ، وما عنده عن خبر من أخبر عنه من الصحابة أنه قرن لأنه علم أنه لا يحج بعلمها ، وخبر من أخبر عنه أنه اعتمر مع حجته ، وليس مع من قال إنه أفرد الحج شيء من ذلك آتية ، فلم يقل أحد منهم عنه إني أفردت ، ولا أتاني آت من ربي يأمرني بالافراد ، ولا قال أحد ما بال الناس حلوا ولم تحل من حجبتك كما حلوا هم بعمرة ، ولا قال أحد إنه سمعه يقول ليك بعمرة مفردة آتية ، ولا يحج مفرد ، ولا قال أحد أنه اعتمر أربع عمر الرابعة بعد حجته ، وقد شهد عليه أربعة من الصحابة أنهم سمعوه يخبر عن نفسه بأن قارن ، ولا سبيل إلى دفع ذلك إلا بأن يقال لم يسمعه ، ومعلوم قطعا أن تطرق الوهم والغلط إلى من أخبر عما فهمه هو من فعله يظنه كذلك أولى من تطرق التكذيب إلى من قال سمعته يقول : كنا وكذا وإنه لم يسمعه ، فإن هذا لا يطرق إلى إلا التكذيب ، بخلاف خبر من أخبر عما ظنه من فعله ، وكان واهما فإنه لا ينسب إلى الكذب ، ولقد نزه الله عليا ، وأنسا ، والبراء ، وحفصة عن أن يقولوا : سمعناه يقول كنا ولم يسمعه ، ونزّهه ربه تبارك وتعالى أن يرسل إليه أن افعل كذا وكذا ، ولم يفعله ، هذا من أجل المحال ، وأبطل الباطل ، فكيف والذين ذكروا الأفراد عنه لم يخالفوا هؤلاء في مقصودهم ، ولا ناقضوهم ، وإنما أرادوا أفراد الأعمال ، واقتصاره على عمل الفرد ، فإنه ليس في عمله زيادة

على عمل المقرء ، ومن روى عنهم ما يوم خلاف هذا ، فإنه عبر بحسب ما فهمه ، كما سمع بكر بن عبد الله ابن عمر يقول « أفرد الحج » فقال : لبي بالحج وحده ، فحمله على المعنى . وقال سالم ابنه عنه ونافع مولاه . إنه تمتع قبلأ فأهل بالعمرة ، ثم أهل بالحج ، فهذا سالم يخبر بخلاف ما أخبر به بكر ، ولا يصح تأويل هذا عنه بأنه أمر به ، فإنه فسره بقوله وبدأ فأهل بالعمرة ، ثم أهل بالحج .

وكذا الذين رووا الأفراد عن عائشة رضى الله عنها فهما عروة والقاسم . وروى القران عنها عروة ومجاهد . وأبو الأسود يروى عن عروة الأفراد . والزهري يروى عنه القران ، فإن قلنا تساقط الروايتين سلمت رواية مجاهد . وإن حلت رواية الأفراد على أنه أفرد أعمال الحج تصادقت الروايات وصدق بعضها بعضا ، ولا ريب أن قول عائشة وابن عمر أفرد الحج محتمل لثلاثة معان :

أحدها الإهلال به مفردا .

الثاني : إفرد أعماله .

الثالث : أنه حج حجة واحدة لم يحج معها غيرها ، بخلاف العمرة فإنها كانت أربع مرات . وأما قولها « تمتع بالعمرة إلى الحج وبدأ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج » فحكيا فعله ، فهذا صريح لا يحتمل غير معنى واحد فلا يجوز رده بالمجهول ، وليس في رواية الأسود وعمرة عن عائشة « أنه أهل بالحج » ما يناقض رواية مجاهد وعروة عنها أنه قرن ، فإن القارن حاج مهل بالحج قطعا ، وعمرته جزء من حجته ، فن أخبر عنها أنه مهل بالحج فهو غير صادق ، فإذا ضمت رواية مجاهد إلى رواية عمرة والأوسد ، ثم ضمتا إلى رواية عروة تبين من مجموع الروايات ، أنه كان قارنا ، وصدق بعضها بعضا ، حتى لو لم يحتمل قول عائشة وابن عمر إلا معنى الإهلال به مفردا ، حيث يوجب قطعنا أن يكون سبيلا سبيل قول ابن عمر اعتمر في رجب ، وقول عائشة أو عروة « إنه صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في شوال » إلا أن تلك الأحاديث الصحيحة الصحيحة لا سبيل أصلا إلى تكذيب روايتها ، ولا تأويلها ، وحملها على غير ما دللت عليه ، ولا سبيل إلى تقديم هذه الرواية المجهلة التي قد اضطربت على روايتها ، واختلف عنهم ، وعارضهم من هو أوثق منهم أو مثلهم عليها .

وأما قول جابر « إنه أفرد الحج » فالصريح من حديثه ليس فيه شيء من هذا ، وإنما فيه إخباره عنهم أنفسهم أنهم لا ينون إلا الحج فأين في هذا ما يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لبي بالحج مفردا ؟ وأما حديثه الآخر الذي رواه ابن ماجه : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفرد الحج » فله ثلاث طرق أجودها طريق الدراوردي عن جعفر بن محمد عن أبيه ، وهذا يقينا مختصر من حديث الطويل في حجة الوداع ومروى بالمعنى ، والناس خالفوا الدراوردي في ذلك وقالوا : أهل بالحج وأهل بالتوحيد . والطريق الثاني فيها مطرف بن مصعب عن عبد العزيز بن أبي حازم عن جعفر ، ومطرف قال ابن حزم : هو مجهول . قلت : ليس بمجهول ولكنه ابن أخت مالك روى عنه البخاري ، وبشر بن موسى ، وجماعة . قال أبو حاتم : صدوق مضطرب الحديث هو أحب إلى من إسماعيل بن أبي أيوب . وقال ابن عسلى : يأتي بمناكير . وكان أبو محمد رأى في النسخة مطرف بن مصعب فجعله . وإنما هو مطرف أبو مصعب ، وهو مطرف بن عبد الله ابن مطرف بن سليمان بن يسار ، ومن غلط في هذا أيضا محمد بن عثمان الذهبي في كتابه [ الضعفاء ] فقال :

مطرف بن مصعب المدني عن ابن أبي ذئب بنكر الحديث . قلت : والراوى عن ابن أبي ذئب واليزيدى ومالك هو مطرف أبو مصعب المدني وليس بنكر الحديث . وإنما غره قول ابن عدى يأتى بمناكير ، ثم ساق له منها ابن عدى جملة ، لكن هي من رواية أحمد بن داود بن صالح عنه كذب الدارقطنى ، والبلاء فيها منه .

والطريق الثالث : لحديث جابر فيها محمد بن عبد الواهب ينظر فيه من هو وما حاله عن محمد بن مسلم ، إن كان الطائفى فهو ثقة عند ابن معين ، ضعيف عند الإمام أحمد . وقال ابن حزم : ساقط ألبتة . ولم أر هذه العبارة فيه لغيره ، وقد استشهد به مسلم ، قال ابن حزم : وإن كان غيره فلا أدري من هو . قلت : ليس بغيره بل هو الطائفى يقينا وبكل حال ، فلو صح هذا عن جابر لكان حكمه حكم المروى عن عائشة وابن عمر . وسائر الرواة الثقات إنما قالوا : أهل بالحج فلعل هؤلاء حلوه على المعنى . وقالوا : أفرد الحج ، ومعلوم أن العمرة إذا دخلت في الحج ، فن قال : أهل بالحج لا يتناقض من قال أهل بهما ، بل هذا فصل وذلك أجل . ومن قال أفرد الحج يحتمل ما ذكرنا من الوجوه الثلاثة . ولكن هل قال أحد قط عنه إنه سمعه يقول ليبيك بحجة مفردة ؟ هذا مالا سبيل إليه ، حتى لو وجد ذلك لم يقدم على تلك الأساطين التى ذكرناها التى لا سبيل إلى دفعها ألبتة . وكان تغليب هذا أو حمله على أول الإحرام ، وأنه صار قارنا فى أثناءه متعينا ، فكيف ولم يثبت ذلك ، وقد قلدنا عن سفيان الثورى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضى الله عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن فى حجة الوداع » رواه زكريا الساجى عن عبد الله بن أبي زياد القطوفى عن زيد بن الحباب عن سفيان ، ولا يتناقض بين هذا وبين قوله أهل بالحج وأفرد بالحج ولي بالحج كما تقدم .

فحصل الترجيح لرواية من روى القرآن لوجوه عشرة :

أحدها : أنهم أكثر كما تقدم .

الثانى : أن طرق الإخبار بذلك تنوعت كما بيناه .

الثالث : أن فيهم من أخبر عن سماعه ولفظه صريحا ، وفيهم من أخبر عن إخباره عن نفسه بأنه فعل ذلك ، ومنهم من أخبر عن أمر ربه له بذلك ، ولم يحمىء شىء من ذلك فى الأفراد .

الرابع : تصديق روايات من روى أنه اعتمر أربع عمر لها .

الخامس : أنها صريحة لا تحتمل التأويل بخلاف روايات الأفراد .

السادس : أنها متضمنة لزيادة سكت عنها أهل الأفراد أو نفوها ، والذاكر الزائد مقدم على الساكت . والمثبت مقدم على الناقى .

السابع : أن رواية الأفراد أربعة : عائشة ، وابن عمر ، وجابر ، وابن عباس ، والأربعة رووا القرآن . فإن صرنا إلى تساقط رواياتهم سلمت رواية من عداهم للقران عن معارض ، وإن صرنا إلى الترجيح وجب الأخذ برواية من لم تضطرب الرواية عنه ، ولا اختلفت كالبراء وأنس ، وعمر بن الخطاب . وعمران بن حصين ، وحفصة ، ومن معهم ممن تقدم .

الثامن : أنه التمسك الذى أمر به من ربه فلم يكن ليعدل عنه .

التاسع : أنه التمسك الذى أمر به كل من ساق الهدى فلم يكن ليأمرهم به إذا سافروا الهدى ثم يسوق هو الهدى ويخالفه .

العاشر : أنه النسيك الذى أمر به آلؤه وأهل بيته ، واختاره لم ، ولم يكن ليختار لم إلا ما اختار لنفسه .  
وثمة ترجيح حادى عشر : وهو قوله : « دخلت العمرة فى الحج إلى يوم القيامة » وهذا يقتضى أنها قد  
صارت جزءا منه أو كالجاء الداخلى فيه بحيث لا يفصل بينها وبينه وإنما يكون مع الحج كما يكون الداخلى  
فى الشيء معه .

وترجيح ثانى عشر : وهو قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه للصديق بن معبد وقد أهل بحج وعمرة فأذكر  
عليه زيد بن صوحان أوسلمان بن ربيعة ، فقال له عمر : « هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وآله وسلم »  
وهذا يوافق رواية عمر « أن الوحي جاءه من الله بالإلهال بهما جميعا » فدل على أن القرآن سنته التى فعلها وامتل  
أمر الله له بها .

وترجيح ثالث عشر : أن القارن تقع أعماله عن كل من التسيكين ، فيقع إحرامه وطوافه وسعيه عنهما  
معا ، وذلك أكل من وقوعه عن أحدهما ، وعمل كل فعل على حدة .

وترجيح رابع عشر : وهو أن التسيك الذى اشتمل على سوق الهدى أفضل بلا ريب من نسيك خلا عن  
الهدى ، فإذا قرن كان هديه عن كل واحد من التسيكين ، فلم يخلُ نسيك منهما عن هدى ، ولهذا والله أعلم  
أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ساق الهدى أن يهل بالحج والعمرة معا ، وأشار إلى ذلك فى المتفق  
عليه من حديث البراء ، بقوله : « إني سقت الهدى وقرنت » .

وترجيح خامس عشر : وهو أنه قد ثبت أن التمتع أفضل من الإفراد لوجوه كثيرة .

منها : أنه صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم بفسخ الحج إليه ، ومحال أن يتقلهم من القاضل إلى المفضول  
الذى هو دونه .

ومنها : أنه تأسف على كونه لم يفعله بقوله : « لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعلتها  
متعة » .

ومنها : أنه أمر به كل من لم يسق الهدى .

ومنها : أن الحج الذى استقر عليه فعله وقيل أصحابه القرآن لمن ساق الهدى ، والتمتع لمن لم يسق الهدى ،  
ولوجوه كثيرة غير هذه ، والتمتع إذا ساق الهدى فهو أفضل من تمتع اشتراء من مكة ، بل فى أحد القولين  
لا هدى إلا ما جمع فيه بين الحل والحرم ، وإذا ثبت هذا فالقارن السائق أفضل من تمتع لم يسق ، ومن تمتع  
ساق الهدى ، لأنه قد ساق من حين أحرم ، والتمتع إنما يسوق الهدى من أدنى الحل ، فكيف يجعل مفرد  
لم يسق هديا أفضل من تمتع ساقه من أدنى الحل ؟ فكيف إذا جعل أفضل من قارن ساقه من الميقات ؟ وهذا  
بمحمد الله واضح .

فصل : فى تمتعه صلى الله عليه وسلم وإحرامه

وأما قول من قال إنه حج متمتعا تمتعا حل فيه من إحرامه ثم أحرم يوم التروية بالحج مع سوق الهدى ،  
فعلنه ماتقدم من حديث معاوية : « أنه قص عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمشقص فى العشر »  
وفى لفظ « وذلك فى حجته » وهذا مما أنكره الناس على معاوية ، وغلطوه فيه ، وأصابه فيه ما أصاب ابن عمر  
فى قوله إنه اعتمر فى رجب ، فإن سائر الأحاديث الصحيحة المستفيضة من الوجوه المتعددة كلها تدل على أنه

فصل في الله عليه وآله وسلم لم يحل من إحرامه إلى يوم النحر، ولذلك أخبر عن نفسه بقوله: «لولا أن معنى الهدى لأجلت» وقوله: «إني سقت الهدى وقرت فلا أحل حتى أنحر» وهذا خبره عن نفسه فلا يدخله الوهم ولا الغلط. بخلاف خبر غيره عنه، لا سيما خبر يخالف ما أخبر به عن نفسه، وأخبر عنه به الجهم الغفير أنه لم يأخذ من شعره شيئا لا بتقصير ولا حلق، وأنه بقي على إحرامه حتى حلق يوم النحر، ولعل معاوية قصر عن رأسه في عمرة الجمرات، فإنه كان حينئذ قد أسلم ثم نسي فظن أن ذلك كان في العشر، كما نسي ابن عمر أن عمرته كانت في ذي القعدة، وقال: كانت في رجب، وقد كان معه فيها. والوهم جازع على من سوى الرسول صلى الله عليه وسلم، فإذا قام الدليل عليه صار واجبا. وقد قيل: إن معاوية لعله قصر عن رأسه بقية شعر لم يكن استوفاه الحلاق يوم النحر، فأخذ معاوية على المروة، ذكره أبو محمد بن حزم، وهذا أيضا من وهمه، فإنه الحلاق لا يبق غلطا شعرا يقصر منه ثم يبقى منه بعد التقصير بقية يوم النحر، وقد قسم شعر رأسه بين الصباحية، فأصاب أبا طلحة أحد الثقلين، وبقية الصباحية اقتسموا الشق الآخر، الشعرة والشعرتين والشعرات، وأيضا فإنه لم يسع بين الصفا والمروة إلا سعي واحد، وهو سعي الأول، لم يسع عقب طواف الإفاضة ولا اعتبر بعد الحج قطعاً، فهذا وهم محض. وقيل: هذا الإسناد إلى معاوية وقع فيه غلط وخطأ، أخطأ فيه الحسن بن علي فجعله عن معمر بن طاوس، وإنما هو عن هشام بن حجير عن ابن طاوس. وهشام ضعيف.

قلت: والحديث الذي في البخاري عن معاوية: «قصرت عن رأس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمشقص» ولم يزد على هذا. والذي عند مسلم: «قصرت عن رأس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمشقص على المروة» وليس في الصحيحين غير ذلك. وأما رواية من روى في أيام العشر «فلبست في الصحيح، وهي معلولة أو وهم عن معاوية. قال قيس بن سعد: روايتها عن عطاء عن ابن عباس عنه. والناس ينكرون هذا على معاوية، وصدق قيس. فنحن نخلف بالله إن هذا ما كان في العشر قط، وشبه هذا وهم معاوية في الحديث الذي رواه أبو بلود عن قتادة عن أبي شبيب الهنائي: «أن معاوية قال لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم: هل تعلمون أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن كنا وعن ركوب جلود الغور؟ قالوا: نعم. قال: فتعلمون أنه نهى أن يقرن بين الحج والعمرة؟ قالوا: أما هذه فلا. فقال: أما إنها معها ولكنكم نسيتم». ونحن نشهد بالله أن هذا وهم معاوية أو كذب عليه، فلم ينه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك قط. وأبو شبيب شيخ لا يحتاج به فضلا عن أن يقدم على الثقات الحفاظ الأعلام وإن روى عنه قتادة ويحيى بن أبي كثير، واسمه خيوان بن خالد بالخاء المعجمة وهو مجهول.

#### فصل: في تمتعه صلى الله عليه وسلم وسوقه الهدى

وأما من قال حج متمتعا لم يحل منه لأجل سوق الهدى كما قاله صاحب المغني وطائفة، فعنهم قول عائشة وابن عمر: تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقول حفصة: «ما شأن الناس حلوا ولم يحل من عمرتك» وقول سعد في التمتع: «قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصنعناها معه» وقول ابن عمر لمن سأله عن تمتع الحج: «هي حلال. فقال له السائل: إن أباك قد نهى عنها. فقال: أرأيت إن كان أبي نهى عنها وصنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أم أمر أبي تتبع، أم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ فقال: الرجل بل أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. فقال: لقد صنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم»

وسلم : قال هؤلاء : ولولا الهدي لخل كما يخل المتمتع الذي لا هدي معه ، ولهذا قال : « ولولا أن معي الهدي لأحلت » فأخبر أن المانع له من الخل سوق الهدي ، والقارن إنما يمنعه من الخل القران لا الهدي ، وأرباب هذا القول قد يسمون هذا المتمتع قارنا لكونه أحرم بالحج قبل التحلل من العمرة ، ولكن القران المعروف أن يحرم بهما جميعا ، أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الطواف . والفرق بين القارن والمتمتع السابق من وجهين : أحدهما : من الإحرام ، فإن القارن هو الذي يحرم بالحج قبل الطواف إما في ابتداء الإحرام أو في أثناءه . والثاني : أن القارن ليس عليه إلا سعي واحد ، فإن أتى به أولا وإلا سعى عقيب طواف الإفاضة ، والمتمتع عليه سعي ثان عند الجمهور . وعن أحمد رواية أخرى : أنه يكفي سعي واحد كالقارن ، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يسع سعيًا ثانيًا عقيب طواف الإفاضة وكيف يكون متمتعًا على هذا القول ؟ .

فإن قيل : فعلى الرواية الأخرى يكون متمتعًا ، ولا يتوجه الإلزام ، ولها وجه قوي من الحديث الصحيح وهو ما رواه مسلم في صحيحه عن جابر قال : « لم يطف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافًا واحدًا طوافه الأول هذا مع أن أكثرهم كانوا متمتعين » وقد روى سفيان الثوري عن سلمة ابن كهيل قال : « حلف طائوس ما طاف أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحجه وعمرته إلا طوافًا واحدًا » قيل : الذين نظروا أنه كان متمتعًا تمتعا خاصًا لا يقولون بهذا القول ؛ بل يوجبون عليه سعيين ، والمعلوم من سنته صلى الله عليه وآله وسلم أنه لم يسع إلا سعيًا واحدًا كما ثبت في الصحيح عن ابن عمر : « أنه قرن وقدم مكة فطاف بالبيت وبالصفا والمروة ولم يزد على ذلك ولم يخلق ولا قصر ولا حل من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فحرق رأسه » . ورأى أنه قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول . وقال : هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومراده بطوافه الأول الذي قضى به حجه وعمرته الطواف بين الصفا والمروة بلارب . وذكر الدارقطني عن عطاء ونافع عن ابن عمر وجابر « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما طاف لحجه وعمرته طوافًا واحدًا وسعيًا واحدًا ، ثم قدم مكة فلم يسع بينهما بعد الصدر » فهذا يدل على أحد أمرين ، ولا بد إما أن يكون قارنا وهو الذي لا يمكن من أوجب على المتمتع سعيين أن يقول غيره ، وإما أن المتمتع يكفي سعي واحد . ولكن الأحاديث التي تقدمت في بيان أنه كان قارنا صريحة في ذلك فلا يعدل عنها .

فإن قيل : فقد روى شعبة عن حميد بن هلال عن مطرف عن عمران بن حصين : « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم طاف طوافين ، وسعى سعيين » رواه الدارقطني عن ابن صاعد : حدثنا محمد بن يحيى الأزدي ، حدثنا عبد الله بن داود عن شعبة . قيل : هذا خبر معلول وهو غلط . قال الدارقطني : يقال إن محمد بن يحيى حدث بهذا من حفظه وهم في متنه .

والصواب بهذا الإسناد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرن بين الحج والعمرة والله أعلم ، وسيأتي إن شاء الله تعالى ما يدل على أن هذا الحديث غلط . وأظن أن الشيخ أبا محمد قدس روحه إنما ذهب إلى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان متمتعًا . لأنه رأى الإمام أحمد قد نص على أن التمتع أفضل من القران ، ورأى أن الله سبحانه لم يكن ليختار لرسوله إلا الأفضل . ورأى الأحاديث قد جاءت بأنه تمتع ، ورأى أنها صريحة في أنه لم يخل . فأخذ من هذه المقدمات الأربع أنه تمتع تمتعا خاصًا لم يخل منه ، ولكن أحمد لم يرجع التمتع لكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم حج متمتعًا . كيف وهو القائل : « لا أشك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان

فأولنا « وإنما اختار التمتع لكونه آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو الذي أمر به الصحابة أن يفسخوا حجهم إليه ، وتأسف على فوته ، ولكن نقل عنه المروزي أنه إذا ساق الهدى فالقران أفضل ، فمن أصحابه من جعل هذا رواية ثانية ، ومنهم من جعل المسألة رواية واحدة ، وأنه إن ساق الهدى فالقران أفضل ، وإن لم يسق فالتمتع أفضل ، وهذه هي طريقة شيخنا ، وهي التي تليق بأصول أحمد ، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يتمن أنه كان جعلها عمرة مع سوقه الهدى ، بل ود أنه كان جعلها عمرة ولم يسق الهدى .

يبقى أن يقال : فأى الأمرين أفضل : أن يسوق ويقرن ، أو يترك السوق ويتمتع كما ود النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه فعله ؟ قيل : قد تعارض في هذه المسألة أمران :

أحدهما : أنه صلى الله عليه وآله وسلم قرن . وساق الهدى . ولم يكن الله سبحانه ليختار له إلا أفضل الأمور ، ولا سيما وقد جاءه الوحي به من ربه تعالى . وخير الهدى هديه .

والثاني : قوله « لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى وجعلتها عمرة » فهذا يقتضي أنه لو كان هذا الوقت الذي تكلم فيه ، هو وقت إحرامه لكان أحرم بعمره ولم يسق الهدى ، لأن الذي استدبره هو الذي فعله ومضى ، فصار خلفه . والذي استقبله هو الذي لم يفعله بعد ، بل هو أمامه ، فبين أنه لو كان مستقبلا لما استدبره ، وهو الإحرام بالعمره دون هدى ، ومعلوم أنه لا يختار أن ينتقل عن الأفضل إلى المفضول ، بل إنما يختار الأفضل ، وهذا يدل على أن آخر الأمرين منه ترجيح التمتع . ولن رجح القران مع السوق أن يقول : هو صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل هذا لأجل أن الذي فعله مفضول مرجوح ، بل لأن الصحابة شق عليهم أن يحلوا من إحرامهم مع بقائه هو محرما ، وكان يختار موافقهم ليفعلوا ما أمروا به مع انشراح وقبول وعجة ، وقد ينتقل عن الأفضل إلى المفضول لما فيه من الموافقة ، واتلاف القلوب ، كما قال لعائشة : « لولا أن قولك حديثو عهد بجاهلية لنقضت الكعبة وجعلت لها بابين » فهذا ترك ما هو الأولى لأجل الموافقة والتأليف ، فصار هذا هو الأولى في هذه الحال ، فكل ذلك اختياره للمتعة بلا هدى ، وفي هذا جمع بين مافعله وبين ماوده وتمناه ، ويكون الله سبحانه قد جمع له بين الأمرين : أحدهما بفعله له . والثاني بتمنيه . ووداده له ، فأعطاه أجر مافعله . وأجر ما نواه من الموافقة وتمناه . وكيف يكون نسك يتخلله التحلل ولم يسق فيه الهدى ، أفضل من نسك لم يتخلله تحلل وقد ساق فيه مائة بدنة ؟ وكيف يكون نسك أفضل في حقه من نسك اختاره الله له وآتاه الوحي من ربه ؟ .

فإن قيل : والتمتع وإن تخلله تحلل لكن قد تكرر فيه الإحرام وإنشأؤه عبادة محبوبة للرب ، والقران لا يتكرر فيه الإحرام . قيل : في تعظيم شعائر الله يسوق الهدى والتقرب إليه بذلك من الفضل ما ليس في مجرد تكرر الإحرام ، ثم إن استدامته قائمة مقام تكرره ، وسوق الهدى لا مقابل له يقوم مقامه .

فإن قيل : فأيهما أفضل : أفراد يأتي عقبيه بالعمره وتمتع يحل منه ثم يحرم بالحج عقبيه ؟ قيل : معاذ الله أن نظن أن نسكا قط أفضل من للنسك الذي اختاره الله لأفضل الخلق وسادات الأمة ، وأن نقول في نسك لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا أحد من الصحابة الذين حجوا معه بل ولا غيرهم من أصحابه أنه أفضل مما فعلوه معه بأمره ، فكيف يكون حج على وجه الأرض أفضل من الحج الذي حجج صلوات الله عليه ، وأمر به أفضل للخلق ، واختاره لهم ، وأمرهم بفسخ ماعداه من الإنساك إليه ، وود أنه كان فعله ، ولا حج قط .

أكل من هذا . وهذا وإن صح عنه الأمر لمن ساق الهدى بالقران ، ولمن لم يسق بالفتح . في جواز خلافه نظر .  
ولا يوحشك قلت القائلين بوجوب ذلك فإن فيهم البحر الذي لايزف : عبد الله بن عباس وجماعة من أهل  
الظاهر ، والسنة هي الحكم بين الناس . والله المستعان .

### فصل : في طوافه وسعيه صلى الله عليه وسلم

وأما من قال : إنه حج قارنا قرنا طاف له طوافين وسعى له سعيين كما قاله كثير من فقهاء الكوفة ،  
فعبه ما رواه الدارقطني من حديث مجاهد عن ابن عمر « أنه حج بين حج وعمرة معا . وقال : سبيهما واحد »  
قال : « وطاف لهما طوافين وسعى لهما سعيين . وقال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما  
صنعت » وعن علي بن أبي طالب « أنه حج بينهما ، وطاف لهما طوافين ، وسعى لهما سعيين . وقال : هكذا  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت » وعن علي رضي الله عنه أيضا : « أن النبي صلى الله  
عليه وسلم كان قارنا فطاف طوافين وسعى سعيين » وعن علقمة عن عبد الله قال : « طاف رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لحجته وعمرته طوافين وسعى سعيين ، وأبو بكر وعمر وعلي وابن مسعود » وعن عمران بن  
حصين : « أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف طوافين وسعى سعيين » وما أحسن هذا العذر لو كانت هذه  
الأحاديث صحيحة بل لا يصح منها حرف واحد . أما حديث ابن عمر : ففيه الحسن بن عمار . وقال الدارقطني :  
لم يرو عنه الحكم غير الحسن بن عمار وهو متروك الحديث . وأما حديث علي رضي الله عنه الأول فيرويه  
حفظ بن أبي داود . وقال أحمد ومسلم : حفص متروك الحديث . وقال ابن خراش : هو كذاب يضع  
الحديث . وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ضعيف ، وأما حديثه الثاني فيرويه عيسى بن عبد الله بن محمد  
ابن عمرو بن علي : حدثني أبي عن أبيه عن جده . قال الدارقطني : عيسى بن عبد الله يقال له مبارك وهو  
متروك الحديث . وأما حديث علقمة عن عبد الله فيرويه أبو بردة عمرو بن زيد عن حماد عن إبراهيم عن  
علقمة قال الدارقطني : وأبو بردة ضعيف ومن دونه في الإسناد ضعفاء انتهى . وفيه عبد العزيز أبان قال  
يحيى : هو كذاب بحيث . وقال الرازي والنسائي : متروك الحديث . وأما حديث عمران بن حصين فهو ما  
غلط فيه محمد بن يحيى الأزدي . وحدث به من حفظه فهم فيه ، وقد حدث به علي الصواب مراوا . ويقال  
لله رجع عن ذكر الطواف والسعي .

وقد روى الإمام أحمد والترمذي وابن حبان في صحيحه من حديث الدراوردي عن عبيد الله بن عمر عن  
نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرن بين حجه وعمرته أجزأه لهما طواف واحد »  
ولفظ الترمذي : « من أحرم بالحج والعمرة أجزأه طواف وسعى واحد منهما حتى يحل منهما جميعا » وفي الصحيحين  
عن عائشة رضي الله عنها قالت : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فأهلنا بعمرة  
ثم قال : من كان معه هدى فليل بالحج والعمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا . فطاف الذين أهلوا بالعمرة ثم  
حلوا ، ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى . وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فأتوا طوافا  
واحدا » وصح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة : « إن طوافك بالبيت وبالصفاء والمروة يكفيك  
الحج وعمرك » وروى عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس : « أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم طاف طوافا واحدا لحجه وعمرته » وعبد الملك أحد الثقات المشهورين احتج به مسلم وأصحاب السنن .  
وكان يقال له الميزان ولا يتكلم فيه بضعف ولا جرح ، وإنما أنكر عليه حديث الشفعة ، وتلك شكاة ظاهر



عنه جازها . وقد روى الثوري عن جابر رضي الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن بين الحج والعمرة وطاف لهما طوافا واحدا » . وهذا وإن كان فيه الججاج بن أوطاة قد روى عنه سفيان وشعبة وابن نمير وعبد الرزاق والخلق عنه . قال الثوري : وما بقي أحد أعرف بما يخرج من رأسه منه ، وعيب عليه التلخيص . وقل بمن سلم منه . وقال أحمد : كان من الحفاظ . وقال ابن معين : ليس بالقوي . وهو صدوق يدل . وقال أبو حاتم : إذا قال : حدثنا فهو صادق لا ترتاب في صدقه وحفظه .

وقد روى الدارقطني من حديث ليث بن أبي سليم قال : حدثني عطاء وطاوس ومجاهد عن جابر وعن ابن عمرو وعن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يطف هو وأصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافا واحدا لعمرتهم وحجهم » . وليث بن أبي سليم احتج به أهل السنن الأربعة ، واستشهد به مسلم . وقال ابن معين لا بأس به . وقال الدارقطني : كان صاحب سنة ، وإنما أنكروا عليه الجمع بين عطاء وطاوس ومجاهد حسب . وقال عبد الوارث : كان من أوعية العلم . وقال أحمد : مضطرب الحديث ، ولكن حدث عنه الناس . وضعفه النسائي ويحيى في رواية عنه . ومثل هذا حديثه حسن وإن لم يبلغ رتبة الصحة .

وفي الصحيحين عن جابر قال : « دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة ثم وجدها تكيئ فقالت : قد حضت وقد حلت الناس ولم أحل ولم أطف بالبيت » . فقال : اغتسلي ثم أهلي بالحج ففعلت . ثم وقفت المواقف حتى إذا طهرت طافت بالكعبة وبالصفا والمروة ثم قال : قد حلت من حجك وعمرتك جميعا » . وهذا يدل على ثلاثة أمور :

أحدها : أنها كانت قارة .

والثاني : أن القارن يكفيها طواف واحد وسعى واحد .

والثالث : أنه لا يجب عليها قضاء تلك العمرة التي حاضت فيها ثم أدخلت عليها الحج ، وأنها لم ترفض إحرام العمرة بحضها ، وإنما رفضت أعمالها والاقصرار عليها ، وعائشة لم تطف أولا طواف القدوم ، بل لم تطف إلا بعد التعريف وسعت مع ذلك ، فإذا كان طواف الإفاضة والسعي بعد يكتفي القارن فلأن يكفيها طواف القدوم مع طواف الإفاضة وسعى واحد مع أحدهما بطريق الأولى ، لكن عائشة تعلل عليها الطواف الأول فصارت قصتها حجة ، فإن المرأة التي يتعلل عليها الطواف الأول تفعل كما فعلت عائشة ، تدخيل الحج على العمرة وتصير قارة ، ويكفيها لهما طواف الإفاضة والسعي عقبيه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وما بين أنه صلى الله عليه وسلم لم يطف طوافين ولا سعى سعين قول عائشة رضي الله عنها : « وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فإنما طافوا طوافا واحدا متفق عليه ، وقول جابر » لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافا واحدا طوافه الأول » . رواه مسلم ، وقوله لعائشة : « يجرى عنك طوافك بالصفا والمروة عن حجك وعمرتك » . رواه مسلم . وقوله لها في رواية أبي داود : « طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة يكفيك لحجك وعمرتك جميعا » . وقوله لها في الحديث المتفق عليه لما طافت بالكعبة وبين الصفا والمروة : « قد حلت من حجك وعمرتك جميعا » .

قال : والصحابة الذين تقبلوا حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم نقلوا أنهم لما طافوا بالبيت وبين الصفا والمروة أمرهم بالتحليل إلا من ساق الهدى فإنه لا يحل إلا يوم النحر ، ولم ينقل أحد منهم أن أحدا منهم

طاف وسعى ، ثم طاف وسعى ، ومن المعلوم أن مثل هذا مما يتوافر المم والدواعى على ثقله ، فلما لم ينقله أحد من الصحابة علم أنه لم يكن . وعمدة من قال بالطوافين والسعين أثر يرويه الكوفيون عن علي رضي الله عنه . وآخر عن ابن مسعود رضي الله عنه . وقد روى جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه : « وأن القارن يكتبه طواف واحد وسعى واحد » خلاف ما روى أهل الكوفة ، وما رواه العراقيون منه ما هو منقطع ، ومنه ما رجاله مجهولون أو مجروحون . ولهذا طعن علماء النقل في ذلك حتى قال ابن حزم : كل ما روى في ذلك عن الصحابة لا يصح منه ولا كلمة واحدة ، وقد نقل في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما هو موضوع بلا ريب . وقد حلف طاوس « ما طاف أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحجته وعمرته إلا طوافا واحدا » وقد ثبت مثل ذلك عن ابن عمر ، وابن عباس ، وجابر وغيرهم رضي الله عنهم . وهم أعلم الناس بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يخالفوها ، بل هذه الآثار صريحة في أنهم لم يطوفوا بالصفاء والمروة إلا مرة واحدة ، وقد تنازع الناس في القارن والمتمتع ، هل عليهما سعيان أو سعى واحد ؟ على ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره .

أحدها : ليس على واحد منهما إلا سعى واحد كما نص عليه أحمد في رواية ابنه عبدالله . قال عبد الله : « قلت لأبي : المتمتع كم يسعى بين الصفاء والمروة ؟ قال : إن طاف طوافين فهو أجود ، وإن طاف طوافا واحدا فلا بأس » قال شيخنا : وهذا منقول عن غير واحد من السلف .

الثاني : المتمتع عليه سعيان ، والقارن عليه سعى واحد ، وهذا هو القول الثاني في مذهبه وقول من يقوله من أصحاب مالك رحمه الله والشافعي رحمه الله .

والثالث : أن على كل واحد منهما سعيين كذهب أبي حنيفة رحمه الله ، ويذكر قولاً في مذهب أحمد رحمه الله والله أعلم . والذي تقدم هو بسط قول شيخنا وشرحه ، والله أعلم .

#### فصل : في عذر من قال إنه لبي بالحج واستمر عليه

وأما الذين قالوا إنه حج حجا مفردا اعتمر عقبيه من التمتع فلا يعلم لهم عذر ألبيته إلا ما تقدم من أنهم سمعوا أنه أفرد الحج ، وأن عادة المفردين أن يعتمروا من التمتع : فتوهوا أنه فعل كذلك .

وأما الذين غلطوا في إلهاله فن قال : إنه لبي بالعمرة وحدها واستمر عليها فعذره أنه سمع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع . والمتمتع عنده من أهل بعمره مفردة بشرطها . وقد قالت له حفصة رضي الله عنها : « ما شأن الناس حلوا ولم يحل من عمرتك » وكل هذا لا يدل على أنه قال : « لبيك بعمره مفردة » ولم ينقل هذا أحد عنه ألبيته فهو وهم محض ، والأحاديث الصحيحة المستفيضة في لفظة في إلهاله تبطل هذا .

وأما من قال إنه لبي بالحج وحده واستمر عليه فعذره ما ذكرنا عن قال : أفرد الحج ولبي بالحج ، وقد تقدم الكلام على ذلك . وأنه لم يقل أحد قط أنه قال « لبيك بحجة مفردة » وإن الذين نقلوا لفظه صرحوا بخلاف ذلك .

وأما من قال إنه لم يلب بالحج وحده ثم أدخل عليه العمرة وظن أنه بذلك تجتمع الأحاديث فعلمه أنه رأى لأحاديث إفراده بالحج صحيحة ، فجعلها على ابتداء إحرامه ، ثم إنه أتاه آت من ربه تعالى فقال : « قل عمرة في حجة » فأدخل العمرة حيثئذ على الحج فصار قارنا ، ولهذا قال للبراء بن عازب : « إني سقت الهدى وقرنت » فكان مفردا في ابتداء إحرامه قارنا في أثائه ، وأيضا فإن أحدا لم يقل إنه أهل بالعمرة ، ولا لم يلب بالعمرة ، ولا أفرد العمرة ، ولا قال : خرجنا لانتوى إلا العمرة . وقالوا : أهل بالحج ، ولبي بالحج ، وأفرد الحج ، وخرجنا لانتوى إلا الحج ، ولهذا يدل على أن الإحرام وقع أولا بالحج ، ثم جاءه الوحي من ربه تعالى بالقران فليهما فسمعه أنس يلبى بهما وصلتي ، وسمعت عائشة وابن عمر وجابر يلبى بالحج وحده أولا وصدقوا ، قالوا : وبهذا تتفق الأحاديث ويزول عنها الاضطراب .

وأرباب هذه المقالة لا يميزون إدخال العمرة على الحج ، ويرونه لغوا ، ويقولون إن ذلك يخص بالنبي صلى الله عليه وسلم دون غيره .

قالوا : وما يدل على ذلك أن ابن عمر لم يلب بالحج وحده وأنس قال : « أهل بهما جميعا » وكلاهما صادقان . فلا يمكن أن يكون إهلاله بالقران سابقا على إهلاله بالحج وحده ، لأنه إذا أحرم قارنا لم يكن بأن يحرم بعد ذلك بحج مفرد ، وينقل الإحرام إلى الأفراد ، فتعين أنه أحرم بالحج مفردا ، فسمعه ابن عمر وعائشة وجابر فنقلوا ما سمعوه ، ثم أدخل عليه العمرة فأهل بهما جميعا لما جاءه الوحي من ربه فسمعه أنس يلبى بهما فنقل ما سمعه ، ثم أخبر عن نفسه بأنه قرن ، وأخبر عنه من تقدم ذكره من الصحابة بالقران ، فاتفقت أحاديثهم وزال عنها الاضطراب والتناقض . قالوا : ويدل عليه قول عائشة : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : من أراد منكم أن يلب بحج وعمرة فليفعل ، ومن أراد أن يلب بحج فليلب ، ومن أراد أن يلب بعمرة فليلب » قالت عائشة : فأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحج ، وأهل به ناس معه ، فهذا يدل على أنه كان مفردا في ابتداء إحرامه ، فعلم أن قرانه كان بعد ذلك .

ولا ريب أن في هذا القول من مخالفة الأحاديث المتقدمة ودعوى التخصيص للنبي صلى الله عليه وسلم بإحرام لا يصح في حق الأمة ما يردده ويبتطله . وما يردده أن أنسا قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالبيداء ثم ركب وصعد جبل البيداء . وأهل بالحج والعمرة حين صلى الظهر » وفي حديث عمر : « أن الذي جاءه من ربه قال له : صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة فكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم » فالذي روى عمر أنه أمر به ، وروى أنس « أنه فعله سواء ، فصلى الظهر بوادي الحليفة ثم قال ليلك حجا وعمرة » .

واختلف الناس في جواز إدخال العمرة على الحج على قولين ، وهما روايتان عن أحمد رضي الله عنه أشهرهما أنه لا يصح . والذين قالوا بالصحة كآبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله بنوه على أصولهم ، وأن القارن يطوف طوافين ويسعى سعيين ، فإذا أدخل العمرة على الحج فقد ألزم زيادة عمل على الإحرام بالحج وحده ، ومن قال يكفي طواف واحد وسعى واحد قال لم يستند بهذا الإدخال إلا سقوط أحد السفريين ، ولم يلزم به زيادة عمل بل تعبهاته فلا يميز وهذا مذهب الجمهور .

فصل : في عذر القائلين إنه صلى الله عليه وسلم أحرم بعمرة ثم أدخل عليها الحج

وأما القائلون إنه أحرم بعمرة ثم أدخل عليها الحج ، فلهزم قول ابن عمر : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج ، وأهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة ، وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ، ثم أهل بالحج » متفق عليه . وهذا ظاهر في أنه أحرم أولا بالعمرة ، ثم أدخل عليها الحج ، وبين ذلك أيضا : أن « ابن عمر لما حج زمن ابن الزبير أهل بعمرة » ، ثم قال : « أشهدكم أني قد أوجبت حجا مع عمرتي ، وأهدى هدنيا اشتراه بقديد ، ثم انطلق يهل بهما جميعا حتى قدم مكة ، فطاف بالبيت وبالصفا والمروة ولم يزد على ذلك ، ولم ينحر ، ولم يحلق ولم يقصر ، ولم يهل من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر ، فتحر وحلق ، ورأى أن ذلك قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول ، وقال : هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعند هؤلاء أنه كان متمتعا في ابتداء إحرامه ، قارنا في أثنائه ، وهؤلاء أعلن من الدين قبلهم .

وإدخال الحج على العمرة جائز بلا نزاع يعرف ، وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها بإدخال الحج على العمرة ، فصارت قارئة ، ولكن سياق الأحاديث الصحيحة ترد على أبواب هذه المقالة . فإن أنسا أخبر أنه « حين صلى الظهر أهل بهما جميعا » وفي الصحيح عن عائشة قالت : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافين للال ذى الحجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أراد منكم أن يهل بعمرة فليهل ، فلولا أني أهديت لأهملت بعمرة . قالت : وكان من القوم من أهل بعمرة . ومنهم من أهل بالحج ، فقالت : فكنت أنا من أهل بعمرة » وذكر الحديث رواه مسلم . فهذا صريح في أنه لم يهل إذ ذاك بعمرة ، فإذا جمعت بين قول عائشة هنا وبين قولها في الصحيح : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع » وبين قولها : « وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج » والكل في الصحيح علمت أنها إنما نفت عمرة مفردة ، وأنها لم تنف عمرة القرآن ، وكانوا يسمونها تمتعا كما تقدم ، وأن ذلك لا يناقض إهلاكه بالحج ، فإن عمرة القرآن في ضمنه وجزء منه . ولا ينافي قولها أفرد الحج ، فإن أعمال العمرة لما دخلت في أعمال الحج ، وأفردت أعماله كان ذلك إفرادا بالفعل . وأما التلبية بالحج مفردة فهو إفراد بالقول ، وقد قيل إن حديث ابن عمر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ، ثم أهل بالحج » مروى بالمعنى من حديثه الآخر . وأن ابن عمر هو الذي فعل ذلك عام حجة في فتنة ابن الزبير ، وأنه بدأ وأهل بالعمرة ثم قال : ما شأنيما إلا واحد ، أشهدكم أني قد أوجبت حجا مع عمرتي فأهل بهما جميعا ، ثم قال في آخر الحديث « هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم » وإنما أراد اقتصاره على طواف واحد وسعى واحد فحمل على المعنى وروى به ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ فأهل بالعمرة ، ثم أهل بالحج ، وإنما الذي فعل ذلك ابن عمر ، وهذا ليس يبيح بل متعين . فإن عائشة قالت عنه « لولا أن أهدى الهدى لأهملت بعمرة » وأنس قال عنه : « إنه حين صلى الظهر أوجب حجا وعمرة » وعمر رضي الله عنه أخبر عنه : « أن الوحي جاءه من ربه بأمره بذلك » فإن قيل : فما تصنعون بقول الزهري : إن عروة أخبره عن عائشة بمثل حديث سلم عن ابن عمر ؟ قيل : الذي أخبرت به عائشة من ذلك هو : « أنه صلى الله عليه وسلم طاف طوافا واحدا عن حجه وعمرته ، وهذا هو الموافق لرواية عروة عنها في الصحيحين » وطاف النبي أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ، ثم جئوا ، ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من

عن الحججهم ، وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافاً واحداً ، فهذا مثل الذي رواه سلم عن أبيه سواء . وكيفية القول عائشة : « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج » وقد قالت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لولا أن معي الهدى لأهلت بعمرة » وقالت : « وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج » فلم أنه صلى الله عليه وسلم لم يهل في ابتداء إحرامه بعمرة مفردة . والله أعلم .

وأما الذين قالوا إنه أحرم إحراماً مطلقاً لم يمين فيه نسكاً ثم عينه بعد ذلك لما جاءه القضاء وهو بين الصفا والمروة ، وهو أحد أقوال الشافعي رحمه الله : نص عليه في كتاب اختلاف الحديث : قال : « ثبت أنه خرج ينتظر للقضاء فزل عليه القضاء ، وهو ما بين الصفا والمروة ، فأمر أصحابه أن من كان منهم أهل ولم يكن معه هدى أن يجعلها عمرة » ثم قال : « ومن وصف انتظار النبي صلى الله عليه وسلم القضاء إذ لم يخرج من المدينة بعد نزول الفرض طلباً للاختيار فيما وسع الله من الحج والعمرة فيشبه أن يكون أحفظ لأنه قد أتى بذلك اثنين فانظر القضاء ، كذلك حفظ عنه في الحج ينتظر القضاء : وعذر أرباب هذا القول ما ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها : « قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذكر حجا ولا عمرة » وفي لفظ « بلني لا يذكر حجاً ولا عمرة » وفي رواية عنها : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرى إلا الحج » حتى إذا دونا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت وبين الصفا والمروة أن يهل . وقال طائوس : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة لا يسي حجا ولا عمرة ينتظر القضاء ، فزل القضاء وهو بين الصفا والمروة ، فأمر أصحابه من كان منهم أهل بالحج ولم يكن معه هدى أن يجعلها عمرة » الحديث . وقال جابر في حديثه الطويل في سياق حجة النبي صلى الله عليه وسلم : « فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ، ثم ركب القمصاء حتى إذا استوت به ناقته على البيداء نظرت إلى مديصري من بين يديه من راحب وماش وعن يمينه مثل ذلك ، وعن يساره مثل ذلك ، ومن خلفه مثل ذلك ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا ، وعليه ينزل القرآن ، وهو يعلم تأويله فما عمل به من شيء علمناه به » فأهل بالتوحيد : ليك اللهم لبيك . ليك لاشريك لك ليك . إن الحمد والنعمة لك والملك ، لاشريك لك » وأهل الناس بهذا الذي يهلون به ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبسته فأخبر جابر : « أنه لم يزد على هذه التلبية ولم يذكر أنه أضاف إليها حجا ولا عمرة ولا قرانا » .

وليس في شيء من هذه الأعمار ما يناقض أحاديث تعيينه النسك الذي أحرم به في الابتداء ، وأنه القران ، فأما حديث طائوس فهو مرسل لا يعارض به الأساطين المسندات ، ولا يعرف اتصاله بوجه صحيح ولا حسن ، ولو صح فانتظاره للقضاء كان فيما بينه وبين الميقات ، فجاءه القضاء وهو بذلك الوادي « وأنه أت من ربه تعالى فقال : صلى في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة » فهذا القضاء الذي ينتظره جماعة قبل الإحرام فبين له القران . وقول طائوس : « نزل عليه القضاء وهو بين الصفا والمروة » هو قضاء آخر غير القضاء الذي نزل عليه بإحرامه ، فإن ذلك كان بوادي الحقيق ، وإنما القضاء الذي نزل عليه بين الصفا والمروة قضاء الفسخ الذي أمر به الصحابة إلى العمرة ، فحينئذ أمر كل من لم يكن معه هدى منهم أن يفسخ إلى عمرة ، وقالت : « لو استقبلت من أمرى ما استبدرت لما سقطت الهدى ويجعلها عمرة » وكان هذا أمر حم بالوحي ، فانهم لما توقفوا فيه قال : « انظروا الذي أمركم به فافعلوه » .

فأما قول عائشة : خرجنا لاندكر حجاً ولا عمرة ، فهذا إن كان محظوظاً عنها وجب حله على ما قيل الإحرام ولا ناقض سائر الروايات الصحيحة عنها « إن منهم من أهل عند الميقات يهيج ، ومنهم من أهل بعمرة ، وإنما من أهل بعمرة » وأما قولها « نبي لاندكر حجاً ولا عمرة » فهذا في ابتداء الإحرام . ولم يقل إنهم استمروا على ذلك إلى مكة هذا باطل قطعاً . فإن الذين سمعوا إحرام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أهل به ، شهدوا على ذلك ، وأخبروا به ، ولا سبيل إلى رد رواياتهم . ولو صح عن عائشة ذلك لكان غاية أنها لم تحفظ لإحلاله عند الميقات فغفرت ، وحفظه غيرها من الصحابة فأثبتته ، والرجال بذلك أعلم من النساء .

وأما قول جابر رضي الله عنه : « وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوحيد » فليس فيه إلا إيجابه عن صفة تليته ، وليس فيه نفي لتعيينه النسك الذي أحرم به بوجه من الوجوه وبكل حال ، ولو كانت هذه الأحاديث صريحة في نفي التعيين ، لكانت أحاديث أهل الإثبات أولى بالأخذ منها لكثرتها وخصتها وانصافها ، وأنها مثبتة مبنية متضمنة لزيادة خفيت على من نفي . وهذا بحمد الله واضح ، وبالله التوفيق .

ولنرجع إلى سياق حجته صلى الله عليه وسلم « ولید رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بالفضل ، وهو بالغين المعجمة على وزن كحل ، وهو ما يفضل به الرأس من خطمي ونحوه ، يلبد به الشعر حتى لا ينتشر ، وأهل في مصلاه ، ثم ركب على ناقته ، وأهل أيضاً ، ثم أهل لما استقلت به على البداء . قال ابن عباس : وإيم الله لقد أوجب في مصلاه ، وأهل حين استقلت به ناقته وأهل حين علا على شرف البداء » وكان يهل بالحلج والعمرة تارة ، وبالحلج تارة ، لأن العمرة جزء منه ، فمن ثمة قيل : قرن . وقيل : تمتع . وقيل : أفرد .

قال ابن حزم : كان ذلك قبل الظهر ببسیر وهذا وهم منه . والمحفوظ أنه إنما أهل بعد صلاة الظهر ولم يقل أحد قط إن إحرامه كان قبل الظهر ، ولا أدري من أين له هذا ؟ وقد قال ابن عمر : « ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من عند الشجرة حين أقام به بعبه » وقد قال أنس : « إنه صلى الظهر ثم ركب » والخديثان في الصحيح . فإذا جمعت أحدهما إلى الآخر تبين أنه إنما أهل بعد صلاة الظهر ثم لبى ، فقال « لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » ورفع صوته بهذه التلبية حتى سمعها أصحابه . وأمرهم بأمر الله له أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية .

وكان حجه على رحل ، لا في محمل ولا هودج ، ولا عمارية وزاملة تحتة . وقد اختلف في جواز ركوب المحرم في المحمل والهودج والعمارية ونحوها على قولين . هما روايتان عن أحد رحمه الله : أحدهما الجواز ، وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة رحمهما الله . والثاني المنع ، وهو مذهب مالك .

#### فصل : في إحرامه صلى الله عليه وسلم

ثم إنه صلى الله عليه وسلم خبرهم عند الإحرام بين الأنساك الثلاثة ، ثم تدبهم عند دنوهم من مكة إلى فسخ الحج والقران إلى العمرة لمن لم يكن معه هدى ، ثم حرم ذلك عليهم عند المروة « وولدت أسماء بنت عميس زوجة أبي بكر رضي الله عنها بلى الخليفة محمد بن أبي بكر ، فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تغتسل وتستتر وتستر بثوب وتحرم وتهل » .

وكان في قصتها ثلاث سنن . إحداها : غسل المحرم . والثانية : أن الحائض تغتسل لإحرامها . والثالثة : أن الإحرام يصح من الحائض .

ثم سار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يلبي بتلثيته المذكورة ، والناس معه يزبدون فيها وينقصون ، وهو يقرهم ولا يتكبر عليهم ، ولزم تلثيته ، فلما كانوا بالروحاء رأى حار وحش عقيرا ، قال : دعوه فإنه يوشك أن يأتي صاحبه فجاء صاحبه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله شأنكم بهذا الحمار ؟ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضى الله عنه قسمه بين الرفاق ، وفي هذا دليل على جواز أكل الحرم من صيد الحلال إذ لم يصد لأجله ، وأما كون صاحبه لم يحرم ، فلعله لم يمر بأي الحليفة فهو كأي قتادة في قصته .

وتدل هذه القصة على أن الهبة لا تنقصر إلى لفظ وهبت لك ، بل تصح بلفظ يدل عليها ، وتدل على قسمته اللحم مع عظامه بالتحري ، وتدل على أن الصيد يملك بالإثبات ، وإزالة امتناعه ، وأنه لمن أثبتته لا لمن أخذه ، وعلى حل أكل لحم الحمار الوحشى ، وعلى التوكيل فى القسمة ، وعلى كون القاسم واحدا .

ثم مضى حتى إذا كان بالإثابة بين الروينة والعرج إذا ظلي حاقف فى ظل فيه سهم ، فأمر رجلا أن يقف عنده لا يريه أحد من الناس حتى يجاوزوا .

والفرق بين قصة الظبي وقصة الحمار : أن الذى صاد الحمار كان حلالا فلم يمنع من أكله ، وهذا لم يعلم أنه حلال ، وهم محرمون فلم يأذن لهم فى أكله ، ووكل من يقف عنده لئلا يأخذه أحد حتى يجاوزوا ، وفيه دليل على أن قتل الحرم للصيد يجعله بمنزلة الميتة فى عدم الحل إذ لو كان حلالا لم تضع ماليته .

ثم سار حتى إذا نزل بالعرج ، وكانت زاملته وزاملة أبى بكر واحدة . وكانت مع غلام لأبى بكر فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر إلى جانبه وعائشة إلى جانبه الآخر . وأسماه زوجته إلى جانبه ، وأبو بكر ينتظر الغلام والزاملة ، إذ طلع الغلام ليس معه البعير ، فقال أين بعيرك ؟ فقال : أضلته البارحة . فقال أبو بكر بعير واحد يضل . قال : فطلق يضربه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم ويقول انظروا إلى هذا الحرم ما يصنع ؟ وما يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يقول ذلك ويتبسم . ومن تراجم أبى داود على هذه القصة باب الحرم يؤدب غلامه .

ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالأبواء أهدى له الصعب بن جثامة عجز حمار وحشى فردده عليه ؟ فقال : إنا لم نرده عليك إلا أنا حرم . وفى الصحيحين « أنه أهدى له حمارا وحشيا » وفى لفظ لمسلم « لحم حمار وحشى » وقال الحميدى : كان سفيان يقول فى الحديث « أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حمار وحشى » وربما قال سفيان « يقطر دما » وربما لم يقل ذلك ، وكان فيها خلافا لما قال « حمار وحش » ثم صار إلى لحم حتى مات . وفى رواية « شق حمار وحشى » وفى رواية « رجل حمار وحشى » .

وروى يحيى بن سعيد عن جعفر بن عمرو بن أمية الضميرى عن أبيه عن الصعب « أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجز حمار وحشى وهو بالجحفة فأكل منه وأكل القوم » قال البيهقى : وهذا إسناد صحيح ، فإن كان محفوظا فكأنه رد الحى وقبل اللحم ، وقال الشافعى رحمه الله : فإن كان الصعب بن جثامة أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم الحمار حيا فليس للحرم ذبح حمار وحشى ، وإن كان أهدى له لحم الحمار فقد يحتمل أنه يكونه علم أنه صيد له فردده عليه ، وإيضاحه فى حديث جابر . قال : وحديث مالك « أنه أهدى له حمارا » أثبت من حديث من حدث « أنه أهدى له من لحم حمار » .

قلت : أما حديث يحيى بن سعيد عن جعفر فغلط بلا شك ، فإن الواقعة واحدة ، وقد اتفق الرواة أنه لم يأكل منه إلا هذه الرواية الشاذة المنكرة . وأما الاختلاف في كون الذي أهداه حيا أو لحما ، فرواية من روى لحنا أولى لثلاثة أوجه :

أحدها : أن راويها قد حفظها ، وضبط الواقعة حتى ضبطها أنه يقطر دما ، وهذا يدل على حفظه للقصة حتى لهذا الأمر الذي لا يؤت له .

الثاني : أن هذا صريح في كونه بعض الحمار ، وأنه لحم منه فلا يناقض قوله أهدى له حمارا ، بل يمكن حمله على رواية من روى لحنا تسمية للحم باسم الحيوان ، وهذا مما لا تأباه اللغة .

الثالث : أن سائر الروايات متفقة على أنه بعض من أبعاضه . وإنما اختلفوا في ذلك البعض : هل هو عجزه أو شقه أو رجله أو لحم منه ؟ ولا تناقض بين هذه الروايات ، إذ يمكن أن يكون الشق الذي فيه العجز وفيه الرجل فضح التعبير عنه بهذا وهذا . وقد رجع ابن عينة عن قوله « حمارا » وثبت على قوله « لحم حمار » حتى مات ، وهذا يدل على أنه تين له أنه أهدى له لحما لا حيوانا ، ولا تعارض بين هذين أكله لمأصاه أبو قتادة . فإن قصة أبي قتادة كانت عام الحديبية سنة ست ، وقصة الصعب قد ذكر غير واحد أنها كانت في حجة الوداع ، فمنهم المحب الطبري في كتاب حجة الوداع له وغيره ، وهذا مما ينظر فيه . وفي قصة الظبي وحمار يزيد بن كعب السلمي البزري : هل كانت في حجة الوداع أو في بعض عمره ؟ والله أعلم . فإن جل حديث أبي قتادة على أنه لم يصده لأجله وحديث الصعب على أنه صيد لأجله زال الإشكال ، وشهد لذلك حديث جابر المنوق : « صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم » وإن كان الحديث قد أعل بأن المطلب بن حنطب راويه عن جابر لا يعرف له سماع منه قاله النسائي . قال الطبري في حجة الوداع له : فلما كان في بعض الطريق اصطاد أبو قتادة حمارا وحشيا ، ولم يكن محرما فأحله النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه بعد أن سلم هل أمره أحد منكم بشيء أو أشار إليه ؟ وهذا وهم من عمره الله ، فإن قصة أبي قتادة إنما كانت عام الحديبية . هكذا روى في الصحيحين من حديث عبد الله ابنه عنه قال : « انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم ، فذكر قصة الحمار الوحشي » .

فصل : في مروره صلى الله عليه وسلم بوادي عسفان

« فلما مر بوادي عسفان قال : يا أبا بكر أي واد هذا ؟ قال : وادي عسفان . قال : لقد مر به هود واد وصالح على يكرين حميرين خطمهم الليف ، وأزروهم المياه ، وأردتهم النار يلبون يحجون البيت العتيق » ذكره الإمام أحمد في المستدر .

حج أم المؤمنين عائشة وعمرتها

« فلما كان بسرف حاضت عائشة رضي الله عنها وقد كانت أهلت بعمرة فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تنكي فقال : ما بيك لعلك نكست ؟ قالت : نعم . فقلت : هذا شيء قد كتبه الله على بنات آدم . فعلى ما يفعل الحاج غير أن لا تطوف بالبيت » .  
« وقد تنازع العلماء في قصة عائشة : هل كانت متممة أو مفردة ؟ فإذا كانت متممة فهل رخصت عمرتها أو انتقلت إلى الإفراد وأدخلت عليها الحج ؟ وصارت قارة . وهل العمرة التي أتت بها من التمتع كانت واجبة أم لا ؟



ولما لم تكن واجبة فهل هي بخيرة عن عمرة الإسلام أم لا ؟ واختلفوا أيضا في موضع حقيتها وموضع طهرها ، ونحن نذكر البيان الشافي في ذلك بحول الله وتوفيقه .

واختلف الفقهاء في مسألة مبينة على قصة عائشة ، وهي أن المرأة إذا أحرمت بالعمرة فصاحت ولم يمكنها الطواف قبل التعريف . فهل ترفض الإحرام بالعمرة وتهل بالحج مفردة أو تدخل الحج على العمرة وتصور قارته ؟ فقال بالقول الأول : فقهاء الكوفة ، منهم أبو حنيفة وأصحابه ورحمهم الله ، وبالثاني : فقهاء الحجاز منهم الشافعي ومالك ورحمهما الله ، وهو مذهب أهل الحديث كالإمام أحمد رحمه الله وأتباعه .

قال الكوفيون : ثبت في الصحيحين عن عروة عن عائشة أنها قالت : « أهملت بعمرة فقلت مكة وأنا حائض ، لم أطف بالبيت ، ولا بين الصفا والمروة ، فشكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : اقضي رأسك ، وامتشطي ، وأهلي بالحج ، ودعي العمرة . قالت : فعلت ، فلما قضيت الحج أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التنعيم فاعتمرت معه ، فقال : هذه مكان عمرتك » قالوا : فهذا يدل على أنها كانت متمتة ، وعلى أنها رفضت بعمرتها ، وأحرمت بالحج لقوله صلى الله عليه وسلم : « دعي عمرتك » ولقوله « اقضي رأسك وامتشطي » ولو كانت باقية على إحرامها لما جاز لها أن تمتشط ، ولأنه قال للعمرة التي أنت بها من التنعيم « هذه مكان عمرتك » ولو كانت عمرتها الأولى باقية لم تكن هذه مكانها ، بل كانت عمرة مستقلة . قال الجمهور : ولو تأملت قصة عائشة حق التأمل وجمع بين طرفيها وأطرافها لتبين لكم أنها قرنت ، ولم ترفض العمرة . ففي صحيح مسلم عن جابر رضى الله عنه قال : « أهملت عائشة بعمرة حتى إذا كانت بسرف عركت ، ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة فوجدتها تبيكي فقال : ما شأنك ؟ قالت : شأني أني قد حضت وقد أحل الناس ولم أحل ، ولم أطف بالبيت ، ولتناس يذهبون إلى الحج الآن ، فقال إن هذا أمر قد كرهه الله على بنات آدم . فاغتسلي ثم أهلي بالحج . ففعلت ، ووقفت المواقف كلها ، حتى إذا طهرت طافت بالكعبة وبالصفا والمروة . ثم قال : قد خللت من حجك وعمرتك . قالت : يا رسول الله إني أجد في نفسي أني لم أطف بالبيت حتى حججت قال : فاذهب بها يا عبد الرحمن فاعمرها من التنعيم » وفي صحيح مسلم من حديث طاوس عنها : « أهملت بعمرة وقبعت ولم أطف حتى حضت ، ففسكت الناسك كلها ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم يوم النفر : يسلك طوافك لحجك وعمرتك » فهذه نصوص صريحة أنها كانت في حج مفردة ، وصريحة في أن القارن يكفي طواف واحد ، وسعى واحد ، وصريحة في أنها لم ترفض إحرام العمرة ، بل بقيت في إحرامها كما هي لم تحل منه ، وفي بعض ألفاظ الحديث « كوني في عمرتك فبسي الله أن يركبها » ولا يناقض هذا قوله « دعي عمرتك » فلو كان المراد به رفضها وتركها لما قال لها : « يسلك طوافك لحجك وعمرتك » فلم أن المراد دعي أعمالها ليس المراد به رفض إحرامها ، وأما قوله « اقضي رأسك وامتشطي » فهذا مما أعضل على الناس ولم فيه أربعة مسالك :

أحدها : أنه دليل على رفض العمرة كما قالت الحنفية .

المسلك الثاني : أنه دليل على أنه يجوز للمحرم أن يمشط رأسه ولا دليل من كتاب ولا سنة ولا إجماع على تنبه من ذلك ولا تحريره . وهذا قول ابن حزم وغيره .

المسلك الثالث : تعليل هذه اللفظة وردها بأن عروة اتفرد بها وخالف بها سائر الرواة ، وقد روى حديثها طاوس والقاسم والأسود وغيرهم . فلم يذكر أحد منهم هذه اللفظة .

قالوا : وقد روى حماد عن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة حديث حيضها في الحج فقال فيه : حدثني غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها : « دعي عمرتك وانقضي رأسك وامتشطي » وذكروا تمام الحديث .

قالوا : فهذا يدل على أن عروة لم يسمع هذه الزيادة عن عائشة .  
المسلك الرابع : أن قوله : دعي العمرة : أى دعيها بحالها لا تخرجي منها ، وليس المراد تركها .  
قالوا : ويدل عليه وجهان :

أحدهما : قوله : « يسعك طوافك لحجك وعمرتك » .

الثاني : قوله : « كوني في عمرتك » .

قالوا : وهذا أولى من حمله على رفضها لسلامته من التناقض . قالوا : وأما قوله « هذه مكان عمرتك » فعائشة أحببت أن تأتي بعمرة مفردة فأخبرها النبي صلى الله عليه وسلم أن طوافها وقع عن حجتها وعمرتها ، وأن عمرتها قد دخلت في حجها ، فصارت قارة ، فأبى إلا عمرة مفردة كما قصدت أولا ، فلما حصل لها ذلك قال : « هذه مكان عمرتك »

وفي سنن الأثرم عن الأسود قال : قلت لعائشة : اعتمر بعد الحج ؟ قالت : والله ما كانت عمرة وما كانت إلا زيارة زوت البيت .

قال الإمام أحمد : « إنما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة حين ألححت عليه فقالت : يرجع الناس بنسكين وأرجع بنسك » فقال : ياعبد الرحمن أعرها ، فنظر إلى أدنى الحل فأعرها منه .

فصل : في إحرام أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وعمرتها

واختلف الناس فيها أحرمت به عائشة أولا على قولين :

أحدهما : أنه عمرة مفردة وهذا هو الصواب ، لما ذكرنا من الأحاديث ، وفي الصحيح عنها قالت : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافين للال ذى الحجة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أراد منكم أن يهل بعمرة فليهل . فلو لا أني أهديت لأهلك بعمرة . قالت : وكان من القوم من أهل بعمرة ، ومنهم من أهل بالحج » ، قالت : فكنت أنا بمن أهل بعمرة » وذكرت الحديث .  
وقوله في الحديث : « دعي العمرة وأهل بالحج » قاله لها بسرف قريبا من مكة ، وهو صريح في أن إحرامها كان بعمرة .

القول الثاني : أنها أحرمت أولا بالحج وكانت مفردة ، قال ابن عبد البر : روى القاسم بن محمد والأسود ابن يزيد وعمرة كلهم عن عائشة ما يدل على أنها كانت محرمة بحج لابعمرة ، منها حديث عمرة عنها : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرى إلا أنه الحج » وحديث الأسود بن يزيد مثله . وحديث القاسم : « ليينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج » قال : وغلطوا عروة في قوله عنها : « كنت فيمن أهل بعمرة » قال إسماعيل بن إسحاق : قد اجتمع هؤلاء ، يعنى الأسود والقاسم وعمرة على الروايات التي ذكرنا ، فعللنا بذلك أن الروايات التي رويت عن عروة غلط . قال : ويشبه أن يكون الغلط إنما وقع فيه أن يكون لم يمكنها .

الطواف بالبيت وأن تجل بعمرة ، كما فعل من لم يسق الهدي . فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تترك الطواف وتغشى على الحج فتوهوا بهذا المعنى أنها كانت معتمرة وأنها تركت عمرتها وابتدأت بالحج .

قال أبو عمر : وقد روى جابر بن عبد الله أنها كانت مهلة بعمرة ، كما روى عنها عروة . قالوا : والغلط الذى دخل على عروة إنما كان في قوله : « انقضى رأسك وامتشطى ودعى العمرة وأهل بالحج » وروى حماد ابن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه حدثني غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها : « دعى عمرتك وانقضى رأسك وامتشطى وافعل مايفعل الحاج » فبين حماد أن عروة لم يسمع هذا الكلام عن عائشة .

قلت : من العجب رد هذه النصوص الصحيحة الصريحة التي لا مدفع لها ولا مطعن فيها ، ولا تحتمل تأويلا ألبتة بلغظ نجمل ليس ظاهرا في أنها كانت مفردة ، فإن غاية مااحتج به من زعم أنها كانت مفردة قولها : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لآثرى إلا أنه الحج » فبإلقاء العجب ! أبطن بالتمتع أنه خرج لغير الحج بل خرج للحج متمتعا كما أن المغفل للجناية إذا بدأ فتراضا لا يمتنع أن يقول خرجت لفصل الجناية . وصدقت أم المؤمنين رضى الله عنها إذا كانت لا ترى إلا أنه الحج حتى أحرمت بعمرة بأمره صلى الله عليه وسلم . وكلامها يصدق بفضه بفضا ، وأما قولها : « لبينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج » فقد قال جابر عنها في الصحيحين « إنها أهلت بعمرة » وكذلك قال طاوس عنها في صحيح مسلم . وكذلك قال مجاهد عنها ، فلو تعارضت الروايات عنها فرواية الصحابة عنها أولى أن يؤخذ بها من رواية التابعين . كيف ولا تعارض في ذلك ألبتة ؟ فإن القائل : فعلنا كذا يصدق ذلك منه بفعله ويفعل أصحابه .

ومن العجب أنهم يقولون في قول ابن عمر : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج » معناه تمتع أصحابه ، فأضاف الفعل إليه لأمره به فهلا قلتم في قول عائشة : لبينا بالحج ، أن المراد به جنس الصحابة الذين لبوا بالحج ؟ وقولها فعلنا ، كما قالت : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسافرنا معه ونحوه . ويتعين قطعاً إن لم تكن هذه الرواية غلطاً أن تحمل على ذلك للأحاديث الصحيحة الصريحة أنها كانت أحرمت بعمرة ، وكيف ينسب عروة في ذلك إلى الغلط وهو أعلم الناس بحديثها وكان يسمع منها مشافهة بلا وساطة .

وأما قوله في رواية حماد : حدثني غير واحد : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها : « دعى عمرتك » فهذا إنما يحتاج إلى تعليله ورده إذا خالف الروايات الثابتة عنها ، فأما إذا وافقها وصدقها وشهد لها أنها أحرمت بعمرة فهذا يدل على أنه محفوظ ، وأن الذى حدثه ضبطه وحفظه . هنا مع أن حماد بن زيد انفرد بهذه الرواية المعللة ، وهي قوله : « فحدثني غير واحد » وخالفه جماعة ، فرووه متصلاً عن عروة عن عائشة ، فلو قدر التعارض فالأكثر أولى بالصواب . فبإلقاء العجب ! كيف يكون تغليب أعلم الناس بحديثها وهو عروة في قوله عنها « وكنت فيمن أهل بعمرة » سابقاً بلغظ نجمل محتمل ، ويقضى به على النص الصحيح الصريح الذى شهد له سياق القصة من وجوه متعددة قد تقدم ذكر بعضها . فهو لا أربعة زروا عنها أنها أهلت بعمرة : جابر وعروة ، وطاوس ، ومجاهد . فلو كانت رواية القامم وعمرة والأسود معارضة لرواية هؤلاء لكانت روايتهم أولى بالتقديم لكثرتهم ، ولأن فيهم جابراً ، ولفضل عروة وعلمه بحديث خالته رضى الله عنها .

ومن العجب قوله : إن النبي صلى الله عليه وسلم لما أمرها أن تترك الطواف وتغشى على الحج توهوا لهذا ، إنما كانت معتمرة ، والنبي صلى الله عليه وسلم إنما أمرها أن تدع العمرة وتنشئ إلهالا بالحج ، فقال لها : « وأهل بالحج » ولم يقل استمرى عليه ولا امضى فيه وكيف يغلط راوى الأمر بالامتشاط بمجرد مخالفة للمنع

لرؤاد ، فأين في كتاب الله وسنة رسوله أو إجماع الأمة ما يحرم على المحرم تسريح شعره ، ولا يسنخ تغليظ الثقات لنصرة الآراء والتقليد ، والمحرم إن أمن من تقطيع الشعر لم يمنع من تسريح رأسه ، وإن لم يأمن من سقوط شيء من الشعر بالتسريح فهذا المنع منه محل نزاع وجهاد ، والدليل يفصل بين المتنازعين فإن لم يدل كتاب ولا سنة ولا إجماع على منعه فهو جائز .

فصل : آراء في عمرة أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها

ولناس في هذه العمرة التي أتت بها عائشة من التمتع أربعة مسالك :  
أحدها : أنها كانت زيادة تطييباً لقلبها وجبراً لها ، والأطرافها وسحبها وقع عن حجها وعمرتها ، وكانت متمتعة ، ثم أدخلت الحج على العمرة ، فصارت قارئة . وهذا أصح الأقوال . والأحاديث لا تدل على غيره . وهذا مسلك الشافعي وأحمد وغيرهما .

المسلك الثاني : أنها لما حاضت أمرها أن ترفض عمرتها ، وتنقل عنها إلى حجة مفردة ، فلما حلت من الحج أمرها أن تعتمر قضاء لعمرتها التي أحرمت بها أولاً . وهذا مسلك أبي حنيفة ومن تبعه وعلى هذا القول فهذه العمرة كانت في حقها واجبة ، ولا بد منها . وعلى القول الأول : كانت جائزة وكل متمتعة حاضت ولم يمكنها الطواف قبل التعريف فهي على هذين القولين : إما أن تلخل الحج على العمرة وتصير قارئة ، وإما أن تنقل عن العمرة إلى الحج وتصير مفردة وتقضي العمرة .

المسلك الثالث : أنها لما قربت لم يكن بد من أن تأتي بعمرة مفردة لأن عمرة القارن لا تجزئ عن عمرة الإسلام وهذا أحد الروايتين عن أحمد .

المسلك الرابع : أنها كانت مفردة وإنما امتنعت من طواف القدوم لأجل الحيض واستمرت على الأفراد حتى طهرت وقضت الحج ، وهذه العمرة هي عمرة الإسلام ، وهذا مسلك القاضي إسماعيل بن إسماعيل بن إسحاق وغيره من المالكية ، ولا يخفى ما في هذا المسلك من الضعف بل هو أضعف المسالك في الحديث .  
وحديث عائشة هذا يؤخذ منه أصول عظيمة من أصول المناسك :

أحدها : اكفاء القارن بطواف واحد وسعى واحد .

الثاني : سقوط طواف القدوم عن الحائض ، كما أن حديث صقية أصل في سقوط طواف الوداع عنها .

الثالث : أن إدخال الحج على العمرة للحائض جائز كما يجوز للطاهر وأولى ، لأنها معذورة محتاجة إلى ذلك .

الرابع : أن الحائض تفعل أفعال الحج كلها إلا أنها لا تطوف بالبيت .

الخامس : أن التمتع من الحل .

السادس : جواز عمريتين في سنة واحدة بل في شهر واحد .

السابع : أن المشروع في حق المتمتع إذا لم يأمن القوات أن يدخل الحج على العمرة ، وحديث عائشة أصل فيه .

الثامن : أنه أصل في العمرة المكية وليس مع من يستحبها غيره ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعتمر هو ولا أحد ممن حج معه من مكة خارجاً منها إلا عائشة وحدها ، فجعل أصحاب العمرة المكية قصة عائشة أصلاً لقولهم ، ولا دلالة لهم فيها ، فإن عمرتها إما أن تكون قضاء للعمرة المرفوضة عند من يقول إنها وفقتها فهي

واجبة قضاء لها ، أو تكون زيادة محضة وتطيبا لقلبها عند من يقول : إنها كانت قارة ، وأن طولها وسجيا أجزاها من حجتها وعمرتها ، والله أعلم .

وأما كون عمرتها تلك بخيرة عن عمرة الإسلام ، فيه قولان للفقهاء : وهما روايتان عن أحمد . والذين قالوا : لا تجزئ قالوا : العمرة المشروعة التي شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وضلها نوحان لا ثالث لهما : عمرة النحر وهي التي أخذ فيها عند المقات ، وتنب إليها في أثناء الطريق وأوجبها على من لم يسق الهدى عند الصفا والمروة . الثانية العمرة المفردة التي ينشأ لها سفر كعمرة المتقدمة ، ولم يشرع عمرة مفردة غير هاتين ، وفي كليهما المعتذر داخل إلى مكة ، وأما عمرة الخواج إلى أدنى الحل فلم يشرع ، وأما عمرة عائشة فكانت زيادة محضة ، وإلا فعمرة قرأتها قد أجزأت عنها بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا دليل على أن عمرة القارن تجزئ عن عمرة الإسلام وهذا هو الصواب المقطوع به . فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة : « يسرك طوافك للحج وعمرتك » وفي لفظ « يحزرك » وفي لفظ « يكفئك » وقال : « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » وأمر كل من ساق الهدى أن يقرن بين الحج والعمرة . ولم يأمر أحدا ممن قرن معه وساق الهدى بعمرة أخرى غير عمرة القرآن ، فصح إجزاء عمرة القارن عن عمرة الإسلام قطعا . وبالله التوفيق .

وأما موضع حيضها فهو بسرف بلا ريب ، وموضع طهرها قد اختلف فيه . فقيل : بعرفة . هكذا روى مجاهد عنها وروى عروة عنها أنها أظلمها يوم عرفة وهي حائض ، ولا تنافي بينهما والخديتان صحيحان . وقد حملهما ابن حزم على معنيين ، فطهر عرفة هو الاغتسال للوقوف عنده . قال : لأنها قالت « تطهرت بعرفة » والتطهر غير الطهر . قال : وقد ذكر القاسم يوم طهرها أنه يوم النحر ، وحديثه في صحيح مسلم . قال : وقد اتفق القاسم وعروة على أنها كانت يوم عرفة حائضا ، وهما أقرب الناس منها .

وقد روى أبو داود : حدثنا محمد بن إسماعيل ، حدثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عنها : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقين لزال ذى الحجة » فذكرت الحديث وفيه « فلما كانت ليلة البطحاء طهرت عائشة » وهذا إسناد صحيح ، لكن قال ابن حزم : إنه حديث منكر مخالف لما روى هؤلاء كلهم عنها . وهو قوله : « إنها طهرت ليلة البطحاء » وليلة البطحاء كانت بعد يوم النحر بأربع ليال وهذا محال ، إلا أننا لما تدبرنا وجدنا هذه اللفظة ليست من كلام عائشة فسقط التعلق بها ، لأنها هي عمادون عائشة . ونهى أعلم بنفسها . قال : وقد روى حديث حماد بن سلمة هذا وهيب بن خالد وحماد بن زيد فلم يذكر أحدهم اللفظة . قلت : يتعين تقديم حديث حماد بن زيد ومن معه على حديث حماد بن سلمة لوجوه :

أحدها : أنه أخف وأثبت من حماد بن سلمة .

الثاني : أن حديثهم فيه إخبارها عن نفسها وحديثه فيه الإخبار عنها .

الثالث : أن الزهري روى عن عروة عنها الحديث وفيه « فلم أزل حائضا حتى كان يوم عرفة » وهذه الغاية هي التي بينها مجاهد والقاسم عنها لكن قال عنها : « قطهرت بعرفة » والقاسم قال : « يوم النحر » .

فصل : في سياق حجته صلى الله عليه وسلم

فلما كان بسرف قال لأصحابه : « من لم يكن معه هدى فأحب أن يجعلها عمرة فليفعل . ومن كان معه هدى فلا » وهذه رتبة أخرى فوق رتبة التخيير عند المقات ، فلما كان بمكة أمر أمرا حيا من لاهدى معه أن يجعلها عمرة ويحل من إحرامه ، ومن معه هدى أن يقيم على إحرامه ولم ينسخ ذلك شيء . أئني ، بل سلكه خرافة

ابن مالك عن هذه العمرة التي أمرهم بالفسخ إليها : « هل هي لعامهم ذلك أم للأبد ؟ قال : بل للأبد ، وأن العمرة قد دخلت في الحج إلى يوم القيامة » وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم الأمر بفسخ الحج إلى العمرة أربعة عشر من أصحابه ، وأحاديثهم كلها صحاح ، وهم : عائشة ، وحفصة أم المؤمنين ، وعلى بن أبي طالب ، وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسما بنت أبي بكر الصديق ، وجابر بن عبد الله ، وأبو سعيد الخدري ، والبراء بن عازب ، وعبد الله بن عمر ، وأنس بن مالك ، وأبو موسى الأشعري ، وعبد الله بن عباس ، وسبرة ابن معبد الجهني ، وسراقة بن مالك المدلجي رضي الله عنهم .

### فصل في إبطال من لم يكن ساق الملهي

والآن نشر إلى هذه الأحاديث . ففي الصحيحين عن ابن عباس : « قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه صلباً رابطة ، مهلين بالحج فأمرهم أن يجعلوها عمرة فتعاطم ذلك عندهم فقالوا : يا رسول الله : أي الحل ؟ فقال : الحل كله » وفي لفظ لمسلم : « قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأربع خلون من العشر إلى مكة وهم يلبون بالحج ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعلوها عمرة » وفي لفظ : « وأمر أصحابه أن يجعلوا إحرامهم بعمرة إلا من كان معه الهدى » وفي الصحيحين عن جابر بن عبد الله : « أهل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحج ، وليس مع أحد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة ، وقدم على رضي الله عنه من اليمن ومعه هدى . فقال : أهلت بما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم . فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ، ويقصروا ، ويجعلوا إلا من كان معه الهدى . قالوا : نطلق إلى منى وذكر أحدنا يقطر . فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما أعدت . ولولا أن معي الهدى لأحللت » وفي لفظ : « فقام فينا فقال : لقد علمت أني أتقاكم لله وأصدقكم وأبركم ، ولولا أن معي الهدى لحلت كما تحلون ، ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ، لم أسق الهدى فحلوا ، فحلنا ، وسمعنا وأطعنا » وفي لفظ : « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أحلنا أن نحرم إذا توجهنا إلى منى ، قال : فأهلنا من الأبطح . فقال سراقة ابن مالك بن جعشم : يا رسول الله لعامنا هذا أم للأبد ؟ قال : للأبد » وهذه الألفاظ كلها في الصحيح . وهذا اللفظ الأخير صريح في إبطال قول من قال : إن ذلك كان خاصاً بهم ، فإنه حينئذ يكون لعامهم ذلك وحده لا للأبد ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إنه للأبد » .

وفي المسند عن ابن عمر : « قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وأصحابه مهلين بالحج . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من شاء أن يجعلها عمرة إلا من كان معه الهدى . قالوا : يا رسول الله : أيروح أحدنا إلى منى ؟ وذكره يقطر منيا ، قال : نعم وسطعت النجوم » .

وفي السنن عن الربيع بن سبرة عن أبيه : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بعسفان قال سراقة بن مالك المدلجي : يا رسول الله اقض لنا قضاء قوم كأنما ولدوا اليوم » فقال : إن الله عز وجل قد أدخل عليكم في حجة عمرة فإذا قلتم من تطوفه بالبيت ، وسعى بين الصفا والمروة ، فقد حل إلا من كان معه هدى » .

وفي الصحيحين عن عائشة : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاندكر إلا الحج » فذكرت الحديث فيه : « فلما قدمت مكة قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه : اجعلوها عمرة فأحل الناس إلا من كان معه الهدى » وذكرته بأثر الحديث

وفي لفظ البخاري : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى إلا الحج : فلما قلنا مطوفنا بالبيت ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم من لم يكن ساق الهدى أن يحل فصل من لم يكن ساق الهدى وسأله لم يسق فأطلق » وفي لفظ مسلم : « دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غضبان . قلت : من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار . قال : أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يترددون ؟ ولو استقبلت من أمري ما استقبلت ، ما استبذرت ، ما سقت الهدى معي حتى أشتره ثم أحل كما حلوا » .

وقال مالك عن يحيى بن سعيد عن عروة قالت : سمعت عائشة تقول : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذي القعدة ، ولا نرى إلا أنه الحج ، فلما دنونا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت ، وسعى بين الصفا والمروة أن يحل » قال يحيى بن سعيد : فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال : أتتكم والله بالحديث على وجهه .

وفي صحيح مسلم عن ابن عمر قال : « حدثني حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أزواجه أن يحلن عام حجة الوداع . قلت : ما منكم أن تحل ؟ قال : إني لبنت رأسي ، وقلدت بدني ، فلا أحل حتى أنفر الهدى » .

وفي صحيح مسلم عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما : خرجنا محرمين . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان معه هدى فليقم على إحرامه ، ومن لم يكن معه فليحل فحللت » وذكر الحديث .

وفي صحيح مسلم أيضا عن أبي سعيد الخدري قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرخ بالحج صرخا ، فلما قلنا مكة أمرنا أن نجعلها عمرة إلا من ساق الهدى ، فلما كان يوم التروية ورحنا إلى منى أهللنا بالحج » .

وفي صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « أهل المهاجرون والأنصار وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأهللنا ، فلما قلنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اجعلوا إهلالكم بالحج عمرة إلا من قلد الهدى » وذكر الحديث .

وفي السنن عن البراء بن عازب : « أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأحرمنا بالحج ، فلما قلنا مكة قال : اجعلوا حجكم عمرة . فقال الناس : يا رسول الله قد أحرمنا بالحج فكيف نجعلها عمرة ؟ فقال : انظروا ما أمركم به فافعلوه ، فرددوا عليه القول فغضب ، ثم انطلق حتى دخل على عائشة وهو غضبان فرأت الغضب في وجهه . فقالت : من أغضبك أغضبه الله . فقال : وما لي لا أغضب وأنا أمر أمرا فلا يتبع » ونحن نشهد الله علينا أننا لو أحرمنا بحج لرأينا فرضا علينا فسخه إلى عمرة فنادينا من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبعوا لأمره فوافقه مانسح هنا في حياته ولا بعده ، ولا صح حرف واحد يعارضه ، ولا خص به أصحابه دون من بعدهم ، بل أجرى الله سبحانه على لسان سراقه أن يسأله : هل ذلك يختص بهم ؟ فأجاب « بأن ذلك كائن لأبد الأبد » فما ندري ما تقدم على هذه الأحاديث . وهذا الأمر المؤكد للذي غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على من خالفه .

ولله در الإمام أحمد رحمه الله إذ يقول لسلمة بن شبيب : وقد قال له يا أبا عبد الله كل أمرك عندي حسن إلا خلة واحدة ، قال : وما هي ؟ قال : تقول بفسخ الحج إلى العمرة . فقال : يا سلمة كنت أرى لك محلا عندي ، في ذلك أحد عشر حديثا صحاحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتركها لقولك ؟ .

عن النبي صلى الله عليه وسلم عن البراء بن عازب : « أن عليا رضي الله عنه لما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن أجرك فاطمة وقد لبست ثيابا صبيغا ، وتوضعت البيت بنضوح ، فقال : ما بالك ؟ قالت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه فحلوا . »

وقال ابن أبي شيبة : حدثنا ابن فضيل عن يزيد عن مجاهد قال : قال عبد الله بن الزبير : « أفردوا الحج ودعوا قول أعماسكم هذا . فقال عبد الله بن عباس : إن الذي أجمع الله عليه لأنت . ألا تسأل أمك عن هذا ؟ فأرسل إليها . قالت : صدق ابن عباس . جئنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حجاجا فجعلناها عمرة ، فحللنا الإحلال كله حتى سطعت الخيام بين الرجال والنساء . »

### فصل في إهلاله صلى الله عليه وسلم بالحج

وفي صحيح البخاري عن ابن شهاب قال : دخلت على عطاء أستفتيه . فقال : « حدثني جابر بن عبد الله أنه حج مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ساق البدن معه ، وقد أهلوا بالحج مفردا ، فقال لهم : أهلوا من إحرامكم بطواف بالبيت وبين الصفا والمروة ، وقصروا ثم أقیموا حللا ، حتى إذا كان يوم التروية ، فأهلوا بالحج . واجعلوا التي قدمتم بها متعة . فقالوا : كيف نجعلها متعة وقد سمينا الحج ؟ قال : افعلوا ما أمركم به . فلو لا أني سمعت الهدي لفعلت مثل الذي أمرتكم به ، ولكن لا يحل مني إحرام حتى يبلغ الهدي محله ففعلوا . » وفي صحيحه أيضا عنه : « أهل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحج » وذكر الحديث . وفيه : « فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا إلا من ساق الهدي . فقالوا أنطلق إلى منى وذكر أخذنا بقطر . فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما أهديت ، ولولا أن معي الهدي لأحللت . »

وفي صحيح مسلم عنه في حجة الوداع : « حتى إذا قدمنا مكة طفنا بالكعبة وبالصفا والمروة ، فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحل منا من لم يكن معه هدي ، قال : قلنا : حل ماذا ؟ قال : الحل كله فواقعنا النساء ، وتطينا بالطيب ، ولبستنا ثيابنا . وليس بيننا وبين عرفة إلا أربع ليال ، ثم أهلنا يوم التروية . » وفي لفظ آخر لمسلم : « فمن كان منكم ليس معه هدي فليحل ، وليجعلها عمرة ، فحل الناس كلهم وقصروا إلا النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن كان معه هدي . فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى ، فأهلوا بالحج . »

وفي مسند البراء بإسناد صحيح عن أنس رضي الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أهل هو وأصحابه بالحج والعمرة ، فلما قدموا مكة طافوا بالبيت والصفا والمروة ، وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يحلوا فحلوا فها هو ذلك . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أهلوا فلو لا أن معي الهدي لأحللت ، فأحلوا حتى حلوا إلى النساء . »

وفي صحيح البخاري عن أنس قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن معه بالمدينة الظهر أربعين والعصر ثلاثين الخليفة ركعتين ، ثم بات بها حتى أصبح ، ثم ركب حتى استوت به راحته على اليلياء حمد الله وسبح ، ثم أهل بحج وعمرة ، وأهل الناس بهما . فلما قدمنا أمر الناس فحلوا ، حتى إذا كان يوم التروية أهلوا بالحج . » وذكر باقي الحديث . وفي صحيحه أيضا عن أبي موسى الأشعري قال : « بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قومي باليمن فنجت وهو بالبطحاء . فقال : بم أهلت ؟ قلت : أهلت بإهلال النبي صلى الله عليه وسلم . »



صلى الله عليه وسلم . فقال : هل معك من هدى ؟ قلت : لا . فأمرني فطفت بالبيت وبالصفا والمروة ، ثم أمرني فأحلت .

وفي صحيح مسلم أن رجلاً قال لابن عباس : « ما هذه الفتيا التي قد شعبت بها الناس أن من طاف بالبيت فقد حل ؟ فقال : سنة نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم وإن زعمتم » . وصدق ابن عباس : كل من طاف بالبيت من لاهدى معه من مفرد أو قارن أو متمتع فقد حل ، إما وجوباً ، وإما حكماً ، هذه هي السنة التي لا راد لها ولا مدفع . وهذا كقوله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا أدبر النهار من ههنا ، وأقبل الليل من ههنا ، فقد أظفر انصام » إما أن يكون المعنى أظفر حكماً أو دخل وقت إظفاره ، وصار الوقت في حقه وقت إظفار ، فهكذا هذا الذي قد طاف بالبيت ، إما أن يكون قد حل حكماً ، وإما أن يكون ذلك الوقت في حقه ليس وقت إحرام ، بل هو وقت حل ليس إلا ، ما لم يكن معه هدى . وهذا صريح السنة .

وصحيح مسلم أيضاً عن عطاء قال : كان ابن عباس يقول : « لا يطوف بالبيت حاج ولا غير حاج إلا حل . وكان يقول بعد المعرف وقبله ، وكان يأخذ ذلك من أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين أمرهم أن يحلوا في حجة الوداع » وفي صحيح مسلم عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : هذه عمرة استمتعنا بها ، فمن لم يكن معه الهدى فليحل الحل كله . فقد دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » .

وقال عبد الرزاق . حدثنا معمر عن قتادة عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال : « من جاء مهلاً بالحج فإن الطواف بالبيت يصيره إلى عمرة شاء أو أبى . قلت : إن الناس ينكرون ذلك عليك . قال : هي سنة نبيهم وإن زعموا » . وقد روى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من سميئا وغيرهم ، وروى ذلك عنهم طوائف من كبار التابعين ، حتى صار منقولاً تقليداً يرفع الشك ويوجب اليقين . ولا يمكن أحداً أن ينكره أو يقول لم يقع ، وهو مذهب أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ومذهب جبر الأمة وبجرها ابن عباس وأصحابه ، ومذهب أبي موسى الأشعري ، ومذهب إمام أهل السنة والحديث أحمد بن حنبل وأتباعه وأهل الحديث معه ، ومذهب عبد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة ، ومذهب أهل الظاهر . والذين خالفوا هذه الأحاديث لم أعقدار :

العذر الأول : أنها منسوخة .

العذر الثاني : أنها مخصوصة بالصحابة لا يجوز لغيرهم مشاركتهم في حكمها .

العذر الثالث : معارضتها بما يدل على خلاف حكمها ، وهذا مجموع ما اعتزلوا به عنها . ونحن نذكر هذه الأعذار عذراً عذراً ، ونبين ما فيها بمعونة الله وتوفيقه .

أما العذر الأول : وهو النسخ فيحتاج إلى أوبعة أمور : لم يأتوا منها بشيء إلى نصوص أخر ، تكون تلك النصوص معارضة لهذه ، ثم تكون مع المعارضة مقاومة لها ، ثم ثبت تأخيرها عنها . قال المدعون للنسخ . قال أبو داود السجستاني : حدثنا الفارابي ، حدثنا أبان بن أبي حازم قال : حدثني أبو بكر بن حفص عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لما ولي : « يا أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحل لنا الممتعة ثم حرّمها علينا » . رواه البزار في مسنده عنه . قال المبيحون للنسخ : عجباً لكم في مقاومة الجبال الرواسي التي لا ترزعها الرياح بكثيب مهيل تسفيه الرياح يمينا وشمالا . فهذا الحديث لا سند ولا متن .

أما سنده فإنه لا يقوم به حجة علينا عند أهل الحديث. وأما منته فإن المراد بالمتعة فيه متعة النساء التي أحلها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم حرّمها لا يجوز فيها غير ذلك ألبتة لوجوه :

١- أحلتها : لإجماع الأمة على أن متعة الحج غير محرمة ، بل إما واجبة أو أفضل الأنساك على الإطلاق أو مستحبة أو جائزة ولا نعلم للأمة قولاً خامساً فيها بالتحريم .

الثاني : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه صرح عنه من غير وجه أنه قال : « لو حُجِجت لمتعت ، ثم لو حُجِجت لمتعت » ذكره الأثرم في سننه وغيره .

وذكر عبد الرزاق في مصنفه عن سالم بن عبد الله أنه سئل عن نهى عمر عن متعة الحج قال : « لا ، أبعد كتاب الله تعالى ؟ » وذكر عن نافع « أن رجلاً قال له : أنهى عمر عن متعة الحج ؟ قال : لا . وذكر أيضاً عن ابن عباس أنه قال : « هذا الذي يزعمون أنه نهى عن المتعة يعني عمر : سمعته يقول : لو اعتمرتم ثم حُجِجت لمتعت » قال أبو محمد بن حزم : صرح عن عمر الرجوع إلى القول بالفتح بعد النهي عنه . وهذا محال أن يرجع إلى القول بما صرح عنده أنه منسوخ .

الثالث : أنه من المحال أن ينهى عنها ، وقد قال لمن سأله : هل هي لعامهم ذلك أم للأبد ؟ فقال بل للأبد ، وهذا قطع لتوهم ورود النسخ عليها ، وهذا أحد الأحكام التي يستحيل ورود النسخ عليها ، وهو الحكم الذي أخبر الصادق المصدوق باستمراره ودوامه فإنه لا خلف بخبره .

العذر الثاني : دعوى اختصاص ذلك بالصحابة واحتجوا بوجوه :

أحدها : ما رواه عبد الله بن الزبير الحميدى : حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد عن المرفع عن أبي ذر أنه قال : « كان فسخ الحج من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنا خاصة » وقال وكيع : حدثنا موسى بن عبيدة : حدثنا يعقوب بن زيد عن أبي ذر قال : « لم يكن لأحد بعدنا أن يجعل حجته في عمرة ، إنما كانت رخصة لنا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم » وقال البزار : حدثنا يوسف بن موسى ، حدثنا سلمة بن الفضل : حدثنا محمد بن إسماعيل عن عبد الرحمن الأسدي عن يزيد بن شريك : « قلنا لأبي ذر كيف تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم معه ؟ فقال : ما أنتم وذاك ، إنما ذاك شيء رخص لنا فيه ، يعني المتعة . وقال البزار : حدثنا يوسف بن موسى ، حدثنا عبيد الله بن موسى ، حدثنا إسرائيل عن إبراهيم بن المهاجر عن أبي بكر التيمي عن أبيه والحرث بن سويد قال : « قال أبو ذر في الحج والتمتع رخصة أعطاناها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » وقال أبو داود : حدثنا هناد بن السرى عن أبي زائدة ، أخبرنا محمد بن إسماعيل بن عبد الرحمن بن الأسود عن سليمان أو سليم بن الأسود : « أن أبا ذر كان يقول من حج ثم فسخاها إلى عمرة لم يكن ذلك إلا للركب القدين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : « كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة » وفي اللفظ « كانت لنا رخصة » يعني المتعة في الحج . وفي لفظ آخر : « لا تصح للمتعتان إلا لنا خاصة » يعني متعة النساء ، ومتعة الحج ، وفي لفظ آخر « إنما كانت لنا خاصة دونكم » يعني متعة الحج . وفي سنن النسائي بإسناد صحيح عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر في متعة الحج : « ليست لكم ولستم منها في شيء » ، إنما كانت رخصة لنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وفي سنن أبي داود والنسائي من حديث بلال بن الحرث قال : « قلت يا رسول الله أرأيت فسخ الحج إلى العمرة لنا خاصة أم للناس عامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : بل لنا خاصة » ورواه الإمام أحمد . وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال : « سئل عثمان عن متعة الحج ، فقال : كانت لنا ليست لكم » .

هذا مجموع ما استدلوأ به على التخصيص بالصحابة . قال المحوِّزون للفسخ والموجبون له : لا حاجة لكم في شيء من ذلك فإن هذه الآثار : بين باطل لا يصح عن نسب إليه البتة . وبين صحيح عن قائل غير معصوم لا يعارض به نصوص المعصوم . أما الأول فإن المرفع ليس ممن يقوم بروايته حجة فضلاً عن أن يقدم على النصوص الصحيحة غير المدفوعة ، وقد قال أحمد بن حنبل وقد عورض بحديثه : ومن المرفع الأسدي ؟ وقد روى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « الأمر بفسخ الحج إلى العمرة » وغاية ما نقل عنه إن صح أن ذلك مختص بالصحابة فهو رأيه . وقد قال ابن عباس وأبو موسى الأشعري « إن ذلك عام للأمة » فرأى أبو ذر معارض لرأيهما ، وسلمت النصوص الصحيحة الصريحة ، ثم من المعلوم أن دعوى الاختصاص باطله بنص النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أن تلك العمرة التي وقع السؤال عنها ، وكانت عمرة فسخ لأبد الأبد لا تختص بقرن دون قرن ، وهذا أصح سنداً من المروي عن أبي ذر ، وأولى أن يؤخذ به منه لو صح عنه .

وأيضاً : فإذا رأينا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد اختلفوا في أمر قد صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه فعله وأمر به ، فقال بعضهم : إنه منسوخ أو خاص . وقال بعضهم : هو باق إلى الأبد . فقول من ادعى نسخه أو اختصاصه مخالف للأصل فلا يقبل إلا ببرهان ، وإن أقل ما في الباب معارضته بقول من ادعى بقاءه وعمومه ، والحجة تفصل بين المتنازعين ، والواجب الرد عند التنازع إلى الله ورسوله . فإذا قال أبو ذر وعثمان : إن الفسخ منسوخ أو خاص . وقال أبو موسى وعبد الله بن عباس : إنه باق وحكمه عام . فعلى من ادعى النسخ والاختصاص الدليل .

وأما حديثه المرفوع حديث بلال بن الحرث : فحديث لا يكتب ولا يعارض بمثله تلك الأساطين الثابتة . قال عبد الله بن أحمد : كان أبي يرى للمهل بالهـج أن يفسخ حجه إن طاف بالبيت وبين الصفا والمروة . وقال في المتعة : هو آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « اجعلوا حجكم عمرة » قال عبد الله : فقلت لأبي فحديث بلال بن الحرث في فسخ الحج يعني قوله « لنا خاصة » قال : لا أقول به ، لا يعرف هذا الرجل . هذا حديث ليس لإسناده بالمعروف ، ليس حديث بلال بن الحرث عندي يثبت هذا لفظه .

قلت : وما يدل على صحة قول الإمام أحمد : وإن هذا الحديث لا يصح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبر عن تلك المتعة التي أمرهم أن يفسخوها حجهم إليها أنها لأبد الأبد ، فكيف يثبت عنه بعد هذا أنها لهم خاصة ؟ هذا من أصل المحال ، وكيف يأمرهم بالفسخ ، ويقول : « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » ثم يثبت عنه أن ذلك مختص بالصحابة دون من بعدهم ، فنحن نشهد بالله أن حديث بلال بن الحرث هذا لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو غلط عليه . وكيف تقدم رواية بلال بن الحرث على روايات الثقات الأئمة حملة العلم الذين رويوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلاف روايته ؟ ثم كيف يكون هذا

ثابتاً عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وابن عباس رضي الله عنه يفتى بخلافه ، وينظر عليه طول عمره بمشهد من الخاص والعام ، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوافرون ، ولا يقول له رجل واحد منهم هذا كان مختصاً بنا ليس لغيرنا ، حتى يظهر بعد موت الصحابة أن أبا ذر كان يرى اختصاص ذلك بهم .

وأما قول عثمان رضي الله عنه في متعة الحج إنها كانت لم يمسسها الفحل ، فحكمه حكم قول أبي ذر سواء . على أن المروي عن أبي ذر وعثمان يحتمل ثلاثة أمور :

أحدها : اختصاص جواز ذلك بالصحابة ، وهو الذي فهمه من حرم الفحل .

الثاني : اختصاص وجوبه بالصحابة وهو الذي كان يراه شيخنا قدس الله روحه ، ويقول إنهم كانوا فرض عليهم الفحل لأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يمسس به ، وحتمه عليهم ، وغضبه عندما توقفوا في المبادرة إلى امتثاله . وأما الجواز والاستحباب فللأمة إلى يوم القيامة ، لكن أبي ذر البصراني ، جعل الوجوب للأمة إلى يوم القيامة ، وإن فرضاً على كل مفرد وقارن لم يسق الهدى أن يحل ، ولا بد بل قد حل ، وإن لم يشأ ، وأنا إلى قوله أميل مني إلى قول شيخنا .

الاحتمال الثالث : أنه ليس لأحد من بعد الصحابة أن يبتدئ حجاً قارناً أو مفرداً بلا هدى ، بل هذا يحتاج معه إلى الفحل ؛ لكن فرض عليه أن يفعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه في آخر الأمر من التمتع لمن لم يسق الهدى ، والقران لمن ساق كما صرح عنه ذلك ، وأما أن يحرم بمحض مفرد ، ثم يفسخه عند الطواف إلى عمرة مفردة ويجعله متعة فليس له ذلك ، بل هذا إنما كان للصحابة فأنهم ابتدءوا الإحرام بالحج المفرد قبل أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالتمتع والفسخ إليه ، فلما استقر أمره بالتمتع والفسخ إليه لم يكن لأحد أن يخالفه ويفرد ثم يفسخه . وإذا تأملت هذين الاحتمالين الآخرين رأيتهما إما راجحين على الاحتمال الأول ، أو مساويين له ، وتسقط معارضة الأحاديث الثابتة الصريحة به جملة ، وبالله التوفيق .

وأما ما رواه مسلم صحيحه عن أبي ذر « أن المتعة في الحج كانت لم خاصة » فهذا إن أريد به أصل المتعة فهذا لا يقول به أحد من المسلمين ، بل المسلمون متفقون على جوازها إلى يوم القيامة ، وإن أريد به متعة الفحل احتمل الوجوه الثلاثة المتقدمة .

وقال الأثرم في سنته : وذكر لنا أحمد بن حنبل أن عبد الرحمن بن مهدي حدثه عن سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبي ذر في متعة الحج « كانت لنا خاصة » فقال أحمد بن حنبل : رحم الله أبا ذر ، هي في كتاب الرحمن : ( فمن تمتع بالعمرة إلى الحج ) قال الماتعون من الفحل : قول أبي ذر وعثمان إن ذلك منسوخ أو خاص بالصحابة لا يقال مثله بالرأي فمع قائله زيادة علم خفيت على من ادعى بقاء وعمومه ، فإنه مستصحب لحال النص بقاء وعمومه ، فهو بمنزلة صاحب اليد في العين المدعاة ، ومدعى فسخه واختصاصه بمنزلة صاحب البيت التي تقدم على صاحب اليد . قال الهويزون للفحل : هذا قول فاسد لا شك فيه ، بل هذا رأى لا شك فيه ، وقد صرح بأنه رأى من هو أعظم من عثمان وأبي ذر عمران بن حصين . ففي الصحيحين واللفظ للبخاري : « تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونزل القرآن ، فقال رجل بآية ما شاء ، ولفظ مسلم « نزلت آية المتعة في كتاب الله عز وجل » يعني متعة الحج « وأمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم لم ينزل آية

تسغ متعة الحج ولم يته عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى مات قال رجل يرويه ما شاء: «وقى لفظ  
«يريد عمر» وقال عبد الله بن عمر لمن سأله عنها وقال له إن أباك نهى عنها: «أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وآله وسلم أحق أن يتبع أو أبي؟ وقال ابن عباس لمن كان يعارضه فيها بأبي بكر وعمر: يوشك أن ينزل  
عليكم حجارة من السماء. أقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وتقولون قال أبو بكر وعمر، فهذا  
جواب العلماء لأجواب من يقول عثمان وأبو ذر أعلم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منكم، وهلاك  
ابن عباس، وعبد الله بن عمر أبو بكر وعمر أعلم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منا ولم يكن أحد من  
الصحاب ولا أحد من التابعين يرضى بهذا الجواب في دفع نص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهم كانوا  
أعلم بالله ورسوله، وأتقى له من أن يقدموا على قول المعصوم رأى غير المعصوم. ثم قد ثبت النص عن المعصوم  
بأنها باقية إلى يوم القيامة، وقد قال ببقائها على بن أبي طالب رضى الله عنه، وسعد بن أبي وقاص، وأبي  
عباس، وأبو موسى، وسعيد بن المسيب، وجهور التابعين.

ويدل على أن ذلك رأى محض لا ينسب إلى أنه مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم: أن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه لما نهى عنها قال له أبو موسى الأشعري: يا أمير المؤمنين ما أحدثت في شأن النسك؟ فقال إن  
نأخذ بكتاب ربنا فإن الله يقول: - وأتموا الحج والعمرة لله - وإن تأخذ بيعة رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل حتى نحر. فهذا اتفاق من أبي موسى وعمر على أن منع  
الفسخ إلى المتعة والإحرام بها ابتداء، إنما هو رأى منه أحدثه في النسك، ليس عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وإن استدلل له بما استدلل، وأبو موسى كان يفتي الناس بالفسخ في خلافة أبي بكر رضى الله عنه.  
كلها وصدرنا من خلافة عمر، حتى فاوض عمر رضى الله عنه في نهيه عن ذلك، واتفقا على أنه رأى أحدثه  
عمر رضى الله عنه في النسك، ثم صح عنه الرجوع عنه.

وأما العنر الثالث: وهو معارضة أحاديث الفسخ بما يدل على خلافها. فذكروا منها ما رواه مسلم في  
صحيحه من حديث الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم في حجة الوداع، فمنا من أهل بعمرة، ومنا من أهل بحج حتى قلعتنا مكة، فقال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم: من أحرم بعمرة ولم يهد فليحل، ومن أحرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى ينحر هديه،  
ومن أهل بحج فليتم حجه» وذكر باقي الحديث. ومنها ما رواه في صحيحه أيضا من حديث مالك عن  
أبي الأسود عن عروة عنها: «خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع، فمنا من أهل  
بعمرة، ومنا من أهل بحج وعمرة، ومنا من أهل بالحج، وأهل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحج،  
فأما من أهل بعمرة فحل، وأما من أهل بحج أو جمع الحج والعمرة فلم يحلوا، حتى كان يوم النحر» ومنها  
ما رواه ابن أبي شيبة: حدثنا محمد بن بشر العبدى عن محمد بن عمرو بن علقمة: حدثني يحيى بن عبد الرحمن  
ابن حاطب عن عائشة قالت: «خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للحج على ثلاثة أنواع، فمنا  
من أهل بعمرة وحجة، ومنا من أهل بحج مفرد، ومنا من أهل بعمرة مفردة، فمن كان أهل بحج وعمرة معا  
لم يحل من شيء مما حرم منه حتى يقضى مناسك الحج، ومن أهل بحج مفرد لم يحل من شيء مما حرم منه حتى  
يقضى مناسك الحج، ومن أهل بعمرة مفردة فظاف بالبيت وبالصفاء والمروة حل مما حرم منه حتى يستقبل

حجاً ، ومنها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن محمد بن نوفل : « أن رجلاً من أهل العراق قال له : سل لي عروة بن الزبير عن رجل أهل بالحج فإذا طاف بالبيت أم لا ؟ فذكر الحديث ، وفيه وقد حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرتني عائشة : أن أول شيء بدأ به حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف بالبيت ، ثم حج أبو بكر ثم كان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ، ثم عمر مثل ذلك ، ثم حج عثمان فرأيت أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ، ثم لم تكن عمرة ، ثم معاوية ، ثم عبد الله بن عمر ، ثم حجبت مع ابن الزبير بن العوام فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ، ثم لم تكن عمرة ، ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلون ذلك ، ثم لم تكن عمرة ، ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها بعمرة . فهذا ابن عمر عندهم أفلا يسألونه ، ولا أحد ممن مضى ما كانوا يبدون بشيء حين يضعون أقدامهم أول من الطواف بالبيت ، ثم لا يحلون ، وقد رأيت أبي وخالتي حين تقدمان لابتدآن بشيء أول من الطواف للبيت ، تطوفان به ، ثم لا تحلان . فهذا مجموع ما عارضوا به أحاديث الفسخ ، ولا معارضة فيها بحمد الله ومنه .

أما الحديث الأول : وهو حديث الزهري عن عروة عن عائشة : فغلط فيه عبد الملك بن شعيب وأبو شعيب أو جدّه الليث أو شيخه عقيل ؛ فإن الحديث رواه مالك ومعمر . والناس عن الزهري عن عروة عنها وبينوا : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من لم يكن معه هدى إذا طاف وسعى أن يحل ، فقال مالك عن يحيى ابن سعيد عن عمرة عنها : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لخمس ليال يقين لذى القعدة ، ولا نرى إلا الحج ، فلما دنونا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة أن يحل » وذكر الحديث . قال يحيى : فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال : أتتلك والله بالحديث على وجهه .

وقال منصور عن إبراهيم عن الأسود عنها : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا نرى إلا الحج ، فلما قلعتا تطوفنا بالبيت ، فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لم يكن ساق الهدى أن يحل ، فحل من لم يكن ساق الهدى ونساؤه لم يسقن فأحلن » وقال مالك ومعمر كلاهما عن ابن شهاب عن عروة عنها : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع ، فأهلنا بعمرة . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من كان معه هدى فليل بالحج مع العمرة ولا يحل حتى يحل منهما جميعا » وقال ابن شهاب عن عروة عنها بمثل الذي أخبره سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولفظه : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج ، فأهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة ، وبدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأهل بالعمرة ، ثم أهل بالحج ، فتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمرة إلى الحج ، فكان من الناس من أهدى فساق معه الهدى ، ومنهم من لم يهد ، فلما قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال للناس : من كان متمم أهدي فإنه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه ، ومن لم يكن أهدي فليطف بالبيت وبين الصفا والمروة فليقصر وليحل ثم ليل بالحج ، فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله » وذكر باقي الحديث .

وقال عبد العزيز الماجشون عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة : « خرجنا مع رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم لا نذكر إلا الحج ، فذكر الحديث . وفيه قالت : « فلما قدمت مكة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه : اجعلوها عمرة ، فأحل الناس إلا من كان معه الهدى » .  
وقال الأعمش عن إبراهيم عن عائشة : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا نذكر إلا الحج ، فلما قلنا أمرنا أن نحل » وذكر الحديث .

وقال عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا نذكر إلا الحج فلما جئنا بسرف طمشت . قالت : فدخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا أبكي . فقال ما يبكيك ؟ قالت : فقلت والله لوددت أني لا أحج العام » فذكر الحديث . وفيه : « فلما قلنا مكة قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : اجعلوها عمرة . قالت : فحل الناس إلا من كان معه الهدى » وكل هذه الألفاظ في الصحيح . وهذا موافق لما رواه جابر ، وابن عمر ، وأنس ، وأبو موسى ، وابن عباس ، وأبو سعيد ، وأسماة والبراء وحفصة وغيرهم ، من أمره صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه كلهم بالإحلال إلا من ساق الهدى ، وأن يجعلوا حجهم عمرة ، وفي اتفاق هؤلاء كلهم على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر أصحابه كلهم أن يحلوا ، وأن يجعلوا الذي قدموا به متعة إلا من ساق الهدى ، دليل على غلط هذه الرواية وهو وقع فيها ، بين ذلك أنها من رواية الليث عن عقيل عن الزهري عن عروة ، والليث بعينه هو الذي روى عن عقيل عن الزهري عن عروة عنها مثل ما رواه عن الزهري عن سالم عن أبيه في تمتع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وأمره لم يكن أهدى أن يحل . ثم تأملنا فإذا أحاديث عائشة يصدق بعضها بعضها ، وإنما بعض الرواة زاد على بعض ، وبعضهم اختصر الحديث ، وبعضهم اقتصر على بعضه ، وبعضهم رواه بالتحني ، والحديث المذكور ليس فيه منع من أهل بالحج من الإحلال ، وإنما فيه أمره أن يتم الحج . فإن كان هذا محفوفا فالمراد به بقاؤه على إحرامه ، فيتعين أن يكون هنا قبل الأمر بالإحلال ، وجعله عمرة ، ويكون هذا أمرا زائدا قد طرأ على الأمر بالإتمام ، كما طرأ على التخيير بين الإفراق والتمتع والقران ، ويتعين هذا ولا بد وإلا كان هذا ناسخا للأمر بالنسخ ، والأمر بالنسخ ناسخا للإذن بالإفراد ، وهذا محال قطعاً ، فإنه بعد أن يأمرهم بالحل لم يأمرهم بنقصه والبقاء على الإحرام الأول ، هذا باطل قطعاً ، فيتعين إن كان محفوفاً أن يكون قبل الأمر لهم بالنسخ ، ولا يجوز غير هذا ألبتة . والله أعلم .

وأما حديث أبي الأسود عن عروة عنها ، وفيه : « وأما من أهل بحدج أو جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى كان يوم النحر » وحديث يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنها : « فمن كان أهل بحدج وعمرة معاً لم يحل من شيء مما حرم منه حتى يقضى مناسك الحج ، ومن أهل بحدج مفرد كذلك » فحديثان قد أنكرهما الحفاظ وهما أهل أن ينكروا .

قال الأثرم : حدثنا أحمد بن حنبل : حدثنا غيد الرحمن بن مهدي عن مالك بن أنس عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقام من أهل بالحج ، ومننا من أهل بالعمرة ومننا من أهل بالحج والعمرة ، وأهل بالحج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فأما من أهل بالعمرة فأحلوا حين طافوا بالبيت وبالصفاء والمروة ، وأما من أهل بالحج والعمرة فلم يحلوا إلى يوم النحر » قال أحمد بن حنبل : إيش في هذا الحديث من العجب هذا خطأ . قال الأثرم : فقلت له الزهري عن عروة عن عائشة بخلافه . فقال نعم وهشام بن عروة . وقال الحفاظ أبو محمد بن حزم : هذان حديثان منكران جذا . قال : ولأبي الأسود

في هذا النحو حديث لإخفاء بنكرته ووهنه وبطلانه . والعجب كيف جاز على من رواه ، ثم ساقى من طريق البخاري عنه أن عبد الله مولى أسماء حدثه أنه كان يسمع أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما تقول : كلما مريت بالحجون : صلى الله على رسوله ، لقد نزلنا معه ههنا ونحن يومئذ خفاف قليل ظهرنا قليلة أزوادنا ، فاعتمرت أنا وأختي عائشة والزبير وفلان وفلان ، فلما مسحنا البيت أطلنا ثم أطلنا من العشي بالحج .

قال : وهذه وهلة لإخفاء بها على أحد ممن له أقل علم بالحديث لوجهين باطلين فيه بلا شك :

أحدهما : قوله « فاعتمرت أنا وأختي عائشة » ولا خلاف بين أحد من أهل النقل في أن عائشة لم تعتمر في أول دخولها مكة ، ولذلك أعمارها من التنعيم بعد تمام الحج ليلة الحصبية ، هكذا رواه جابر بن عبد الله ، ورواه عن عائشة الأثبات كأبي الأسود ، وابن أبي مليكة ، والقاسم بن محمد ، وعروة وطاوس ومجاهد .

الموضع الثاني : قوله فيه « فلما مسحنا البيت أطلنا ثم أطلنا من العشي بالحج » وهذا باطل لاشك فيه ، لأن جابرا ، وأنس بن مالك ، وعائشة : وابن عباس ، كلهم رَوَوْا أن الإحلال كان يوم دخولهم مكة ، وأن إحلالهم بالحج كان يوم التروية ، وبين اليومين المذكورين ثلاثة أيام بلا شك .

قلت : الحديث ليس بمنكر ولا باطل ، وهو صحيح . وإنما أتى أبو محمد فيه من فهمه ، فإن أسماء أخبرت أنها اعتمرت هي وعائشة ، وهكذا وقع بلا شك ، وأما قوله « فلما مسحنا البيت أطلنا » فإخبارنا منها عن نفسها ، وعن لم يصبه عن الحيز الذي أصاب عائشة ، وهي لم تصرح بأن عائشة مسحت البيت يوم دخولهم مكة ، وأنها حلت ذلك اليوم ، ولا ريب أن عائشة قدمت بعمره ، ولم تزل عليها حتى حاضت بسرف ، فأدخلت عليها الحج ، وصارت قارئة ، فإذا قيل : اعتمرت عائشة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو قدمت بعمره لم يكن هذا كذبا ، وأما قولها : ثم أطلنا من العشي بالحج فهي لم تزل لهم أهلا من عشي يوم القدوم ليلزم ما قال أبو محمد . وإنما أرادت عشي يوم التروية ، ومثل هذا يحتاج في ظهوره وبيانه إلى أن يصرح فيه بعشي ذلك اليوم بعينه لعلم الخاص العام به ، وأنه مما لا تنزه الأوهام إلى غيره . فرد أحاديث الثقات بمثل هذا الوجه مما لا يسيل إليه .

قال أبو محمد : وأسلم الوجوه للحديثين المذكورين عن عائشة : يعنى اللذين أنكرهما أن يخرج روايتهما على أن المراد بقولها « إن الذين أهلوا بحج أو حج وعمره لم يخلوا حتى كان يوم النحر حين قضوا مناسك الحج » إنما عتبت بذلك من كان معه الهدى ، وبهذا تنفى التكررة عن هذين الحديثين ، وبهذا تأتلف الأحاديث كلها ، لأن الزهري عن عروة يذكر خلاف ما ذكره أبو الأسود عن عروة ، والزهري بلا شك أحفظ من أبي الأسود . وقد خالف يحيى بن عبد الرحمن عن عائشة في هذا الباب ممن لا يقرن يحيى بن عبد الرحمن إليه لا في حفظ ولا في ثقة ولا في سجالة ولا في بطلان لعائشة ، كالأسود بن زيد ، والقاسم بن محمد بن أبي بكر ، وأبي عمر ، وذكر أن مولى عائشة ، وعمره بنت عبد الرحمن ، وكانت في حجر عائشة ، وهؤلاء هم أهل الخصوصية والبطانة بها فكيف ولو لم يكونوا كذلك لكانت روايتهم أو رواية واحد منهم لو انفرد هي الواجب أن يؤخذ بها ، لأن فيها زيادة على رواية أبي الأسود ويحيى ، وليس من جهل أو غفل حجة على من علم وذكر وأخبر ، فكيف وقد وافق هؤلاء الجلة عن عائشة ؟ فسقط التعلق بحديث أبي الأسود ويحيى اللذين ذكرنا . قال : وأيضا فإن حديث أبي الأسود ويحيى موقوفان غير مستدين ، لأنهما إنما ذكرا عنها فعل من فعل ما ذكرت دون أن



يذكروا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم أن لا يخلوا ، ولا حجة في أحد هون النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فلو صح ما ذكرناه وقد صح أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لاهدى معه بالفسخ ، فتأدى المأمورون بذلك ، ولم يخلوا لكانوا عصاة لله تعالى ، وقد أعادهم الله من ذلك ، وبرأهم منه ، ثبت يقينا أن حديث أبي الأسود ويحيى إنما عني فيه من كان معه هدى ، وهكذا جاءت الأحاديث الصحاح التي أوردناها بأنه صلى الله عليه وآله وسلم أمر من معه الهدى ، بأن يجمع حجام مع العمرة ثم لا يخل حتى يخل منهما جميعا ، ثم ساق من طريق مالك عن ابن شهاب عن عروة عنها ترفعه : « من كان معه هدى فليهل بالحج والعمره ثم لا يخل حتى يخل منهما جميعا » قال : فهذا الحديث كما ترى من طريق عروة عن عائشة يبين ما ذكرنا أنه المراد بلا شك في حديث أبي الأسود عن عروة ، وحديث يحيى عن عائشة ، وارتفع الآن الإشكال جملة ، والحمد لله رب العالمين .

قال : وما يبين أن في حديث أبي الأسود حذف قوله فيه عن عروة « أن أمه وخالته والزبير أقبلوا بعمره فقط ، فلما مسحوا الركن حلوا » ولا خلاف بين أحد أن من أقبل بعمره لا يخل بمسح الركن حتى يسعى بين الصفا والمروة بعد مسح الركن ، فصح أن في الحديث حذفاً بينه سائر الأحاديث الصحاح التي ذكرنا ، وبطل التشغب به جملة . وبالله التوفيق .

#### فصل : في ما جاء في المنعة من الخلاف

وأما ما في حديث أبي الأسود عن عروة من فعل أبي بكر وعمر ، والمهاجرين والأنصار وابن عمر ، فقد أجابه ابن عباس فأحسن جوابه ، فيكتفي بجوابه ، فروى الأعمش عن فضيل بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال عروة : نهى أبو بكر وعمر عن المنعة . فقال ابن عباس : أراكم سهلون . أقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتقول : قال أبو بكر وعمر » وقال عبد الرزاق : حدثنا معمر عن أيوب قال : قال عروة لابن عباس : « ألا تتق الله ترخص في المنعة ؟ فقال ابن عباس : سل أمك يا عروة . فقال عروة : أما أبو بكر وعمر فلم يفعلوا . فقال ابن عباس : والله ما أراكم مثنيين حتى يعذبكم الله ، أحذثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحذثون عن أبي بكر وعمر ، فقال عروة : إنما أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتبع لها منك » وفي صحيح مسلم عن ابن أبي مليكة عن عروة بن الزبير ، قال لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تأمر الناس بالعمره في هؤلاء العشر وليس فيها عمره ؟ قال : أولئسا أمك عن ذلك ؟ قال عروة : فإن أبا بكر وعمر لم يفعل ذلك . قال الرجل : من ههنا هلكتم . ما أرى الله عز وجل إلا سيحذبك ، إني أحذثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخبروني بأبي بكر وعمر . قال عروة إنما والله كانا أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فبكت الرجل » ثم أجاب أبو حميد بن حزم عروة عن قوله هذا بجواب نذكره ، ونذكر جواباً أحسن منه لشيخنا .

قال أبو محمد : ونحن نقول لعروة : ابن عباس أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر وعمر منك وخير منك ، وأولى بهم ثلاثهم منك ، لا يشك في ذلك مسلم ، وعائشة أم المؤمنين أعلم وأصدق منك ، ثم ساق من طريق الثوري عن أبي إسحاق السبيعي عن عبد الله قال : قالت عائشة : « من استعمل على الموسم ؟ قالوا : ابن عباس . قالت : هو أعلم الناس بالحج » قال أبو محمد : مع أنه قد روى عنها خلاف ما قاله عروة ، ومن هو خير من عروة ، وأفضل ، وأعلم ، وأصدق ، وأوثق ، ثم ساق من طريق البزار عن الأشج عن

عبد الله بن إدريس الأودي عن ليث عن عطاء وطاوس عن ابن عباس « تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر وعمر ، وأول من نهى عنه معاوية » ومن طريق عبد الرزاق عن الثوري عن ليث عن طاوس عن ابن عباس : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر حتى مات ، وعمر وعثمان كذلك ، وأول من نهى عنها معاوية » قلت : حديث ابن عباس هذا رواه الإمام أحمد في المسند ، والترمذي ، وقال : حديث حسن . وذكر عبد الرزاق قال : حدثنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال : قال أبي بن كعب وأبو موسى : لعمر بن الخطاب « ألا تقوم فتبين للناس أمر هذه المتعة ؟ فقال عمر : وهل بقي أحد إلا وقد علمها ؟ أما أنا فأفعلها » وذكر علي بن عبد العزيز البغوي : حدثنا حجاج بن المهال قال : حدثنا حماد بن سلمة عن حماد بن أبي سليمان أو حميد عن الحسن : « أن عمر أراد أن يأخذ مال الكعبة ، وقال الكعبة غنية عن ذلك المال ، وأراد أن ينهي أهل اليمن أن يصيبوها بالبول ، وأراد أن ينهي عن متعة الحج . فقال أبي بن كعب : قد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه هذا المال وبه وأصحابه الحاجة إليه فلم يأخذه ، وأنت فلا تأخذه ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يلبسون الثياب البالية فلم ينه عنها وقد علم أنها تصيب بالبول ، وقد تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينه عنها . ولم ينزل الله تعالى فيها نهيًا » وقد تقدم قول عمر « لو اعتمدت في وسط السنة ثم حججت لمتعت ، ولو حججت خمسين حجة لمتعت » ورواه حماد بن سلمة عن قيس عن طاوس عن ابن عباس عنه : « لو اعتمدت في سنة مرتين ثم حججت لفعلت في حجتي عمرة » والثوري عن سلمة بن كهيل عن طاوس عن ابن عباس عنه : « لو اعتمدت ثم اعتمدت ثم حججت لمتعت » وابن عيينة عن هشام بن محمد وليث عن عطاء عن طاوس عن ابن عباس قال : هذا الذي يزعمون أنه نهى عن المتعة ؛ يعني عمر ، سمعته يقول : لو اعتمدت ثم حججت لمتعت . قال ابن عباس كذا وكذا مرة « ماتمت حجة رجل قط إلا بتمعة » .

وأما الجواب الذي ذكره شيخنا فهو : أن عمر رضي الله عنه لم ينه عن المتعة ألبتة ، وإنما قال : « إن أتم حجكم وعمرتكم أن تفصلوا بينهما » فاختار عمر لم أفضل الأمور ، وهو لإفراد كل واحد منهما بسفر ينشئه له من بلده ، وهذا أفضل من القران والتمتع الخاص بدون سفرة أخرى ، وقد نص على ذلك أحمد وأبو حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله تعالى وغيرهم ، وهذا هو الإفراد الذي فعله أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، وكان عمر يختاره للناس ، وكذلك علي رضي الله عنهما ، وقال عمر وعلي رضي الله عنهما في قوله تعالى : ( وأنموا الحج والعمرة لله ) قالوا : إتمامهما أن تحرم بهما من دويرة أهلك . وقد قال صلى الله عليه وسلم لعائشة في عمرتها : « أجرك على قدر نصبك » فإذا رجع الحاج إلى دويرة أهله ، فأنشأ العمرة منها واعتمر قبل أشهر الحج وأقام حتى يحج ، أو اعتمر في أشهره ورجع إلى أهله ثم حج ، فهنا قد أتى بكل واحد من النسكين من دويرة أهله ، وهذا إتيان بهما على الكمال فهو أفضل من غيره . قلت : فهذا الذي اختاره عمر للناس ، فظن من غلط منهم أنه نهى عن المتعة . ثم منهم من حمل نهيهم على متعة الفسخ . ومنهم من حمله على ترك الأولى ترجيحاً للإفراد عليه . ومنهم من عارض روايات النهي عنه بروايات الاستحباب ، وقد ذكرناها . ومنهم من جعل في ذلك روايتين عن عمر كما عنه روايتان في غيرهما من المسائل . ومنهم من جعل النهي قولاً قديماً ورجع عنه أخيراً كما سلك أبو محمد بن حزم . ومنهم من يعدّ النهي رأياً رآه من عنده لكرهاته أن يظل الحاج معرسين بنسائهم في ظل الأراك . قال أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم النخعي عن الأسود بن يزيد قال : « بينا أنا واقف مع عمر بن الخطاب بركة عشية عرفة فإذا هو برجل من رجل شره يفوح منه ريح الطيب . فقال له عمر : أعكرم أنت ؟ قال :

نعم . فقال عمر ما هيئتك بهتة محرم ، إنما الحرم الأشعث الأغبر الأذفر . قال : إني قدمت متمتعا وكان معي أهل وإنا أحرمنا اليوم . فقال عمر عند ذلك : لا تمتنعوا في هذه الأيام ، فإني لو رخصت في التمتع لم لمعروا بين في الأراك ، ثم راحوا بين حجاجا ، وهذا بين أن هذا من عمر رأى رآه ، قال ابن حزم : وكان ماذا وحيدا ذلك . وقد طاف النبي صلى الله عليه وسلم على نسائه ثم أصبح محوما ، ولا خلاف أن الوطء مباح قبل الإحرام بطرفة عين ، والله أعلم .

### فصل : في فساد قول من قال يمنع فسخ الحج

وقد سلك المانعون من الفسخ طريقتين آخرين نذكرهما ، ونبين فسادهما :

الطريقة الأولى : قالوا : إذا اختلف الصحابة ومن بعدهم في جواز الفسخ فالاحتياط يقتضي المنع منه صيانة للعبادة عما لا يجوز فيها عند كثير من أهل العلم ، بل أكثرهم .

والطريقة الثانية : أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالفسخ ليين لم جواز العمرة في أشهر الحج ، لأن الجاهلية كانوا يكرهون العمرة في أشهر الحج . وكانوا يقولون : إذا أدير الدبر ، وعنى الأثر ، وانسلخ صفر ، فقد حلت العمرة لمن اعتمر . فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالفسخ ليين لم جواز العمرة في أشهر الحج . وهاتان الطريقتان باطلتان .

أما الأولى فلأن الاحتياط إنما يشرع إذا لم تبين السنة ، فإذا تبينت فالاحتياط هو اتباعها وترك ما خلفها ، فإن كان تركها لأجل الاختلاف احتياطا فترك ما خلفها واتباعها أحوط وأحوط ، فالاحتياط نوعان : احتياط للخروج من خلاف العلماء ، واحتياط للخروج من خلاف السنة ، ولا ينبغي رجحان أحدهما على الآخر . وأيضا فإن الاحتياط ممتنع هنا . فإن للناس في الفسخ ثلاثة أقوال : أحدها : أنه محرم . الثاني : أنه واجب وهو قول جماعة من السلف والخلف . الثالث : أنه مستحب ، فليس الاحتياط بالخروج من خلاف من حرمه أولى بالاحتياط بالخروج من خلاف من أوجبه ، وإذا تعذر الاحتياط بالخروج من الخلاف تعين الاحتياط بالخروج من خلاف السنة .

وأما الطريقة الثانية : فأظهر بطلانها من وجوه عديدة :

أحدها : أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل ذلك عمره الثلاث في أشهر الحج في ذي القعدة كما تقدم ذلك . وهو أوسط أشهر الحج ، فكيف يظن أن الصحابة لم يعلموا جواز الاعتراف في أشهر الحج إلا بعد أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة ، وقد تقدم فعله لذلك ثلاث مرات ؟ .

الثاني : أنه قد ثبت في الصحيحين أنه قال لم عند الميقات : « من شاء أن يهل بعمرة فليفعل ، ومن شاء أن يهل بحجة فليفعل ، ومن شاء أن يهل بحجة وعمرة فليفعل » فبين لم جواز الاعتراف في أشهر الحج عند الميقات وعمامة المسلمين معه ، فكيف لم يعلموا جوازها إلا بالفسخ ، ولعمرة الله إن لم يكونوا يعلمون جوازها بذلك فهم أجدر أن لا يعلموا جوازها بالفسخ .

الثالث : أنه أمر من لم يستطع الهدى أن يتحلل ، وأمر من ساق الهدى أن يتم على إحرامه حتى يبلغ الهدى محله ، ففرق بين محرم ومحرم ، وهذا يدل على أن سوق الهدى هو المانع من التحلل لا بمجرد الإحرام الأول ، والعلة التي ذكروها لا تخص بمحرم دون محرم ، فالنبي صلى الله عليه وسلم جعل التأثير في الحل وعلمه للهدى وجودا وعلمه للغيره .

الرابع : أن يقال إذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قصد مخالفة المشركين كان هذا دليلا على أن الفسخ أفضل لهذه العلة ، لأنه إذا كان أمرهم بذلك لمخالفة المشركين كان هذا دليلا على أن الفسخ يكون مشروعا إلى يوم القيامة إما وجوبا وإما استحبابا ، فإن ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وشرعه لأمة في المناسك مخالفة لهدى المشركين هو مشروع إلى يوم القيامة إما وجوبا أو استحبابا ، فإن المشركين كانوا يفيضون من عرفة قبل غروب الشمس ، وكانوا لا يفيضون من مزدلفة حتى تطلع الشمس ، وكانوا يقولون : أشرك ثبيركيا نغير ، فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : « خالف هدينا هدى المشركين فلم نقض من عرفة حتى غربت الشمس » وهذه المخالفة إما ركن كقول مالك ، وإما واجب يجبره دم كقول أحمد وأبي حنيفة والشافعي ورحمهم الله في أحد القولين ، وإما سنة كالقول الآخر له ، والإضافة من مزدلفة قبل طلوع الشمس سنة باتفاق المسلمين ، وكذلك قريش كانت لا تقف بعرفة بل تقضي من جمع ، فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم ووقف بعرفات وأفاض منها ، وفي ذلك نزل قوله تعالى : ( ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ) وهذه المخالفة من أركان الحج باتفاق المسلمين ، فالأمر الذي خالف فيه المشركين هو الواجب أو المستحب ليس فيها مكروه ، فكيف يكون فيها محرّم ؟ وكيف يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه بنسك يخالف نسك المشركين مع كون الذي نهاهم عنه أفضل من الذي أمرهم به ؟ أو يقال : من حج كما حج المشركون فلم يتمتع فحجه أفضل من حج السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الخامس : أنه قد ثبت في الصحيحين عنه أنه قال : « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة . وقيل له : عمرتنا هذه لعامنا هذا أم للأبد ؟ فقال : لا ، بل لأبدا أبدا ، دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » وكان سؤالهم عن عمرة الفسخ كما جاء صريحا في حديث جابر الطويل قال : « حتى إذا كان آخر طواف على المروة قال : لو استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدي ولجعلها عمرة ، فن كان منكم ليس معه هدى فليحل وليجعلها عمرة ، فقام سراقه بن مالك فقال : يا رسول الله ألعامنا هذا أم للأبد ؟ فشبك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه واحدة في الأخرى . وقال : دخلت العمرة في الحج مرتين ، لا بل لأبدا أبدا » وفي لفظ : « قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم صبح رابعة مضت من ذى الحجة فأمرنا أن نحل . فقلنا : لما لم يكن بيننا وبين عرفة إلا خمس أمرنا أن نقضي إلى نساتنا فنأتى عرفة تقطر مذاكيرنا المني » فذكر الحديث وفيه : « فقال سراقه ابن مالك لعامنا هذا أم للأبد ؟ فقال للأبد » وفي صحيح البخاري عنه : « أن سراقه قال للنبي صلى الله عليه وسلم : ألكم خاصة هذه يا رسول الله ؟ قال : بل للأمة » فبين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تلك العمرة التي فسخ من فسخ منهم حجة إليها للأبد ، وأن العمرة دخلت في الحج إلى يوم القيامة ، وهذا يبين أن عمرة التمتع بعض الحج .

وقد اعترض بعض الناس على الاستدلال بقوله : « بل لأبدا أبدا » باعتراضين :

أحدهما : أن المراد أن سقوط القرض بها لا يختص بذلك العام بل يسقطه إلى الأبد .

وهذا الاعتراض باطل . فإنه لو أراد ذلك لم يقل للأبد ، فإن الأبد لا يكون في حق طائفة معينة ، بل إنما يكون لجميع المسلمين ، ولأنه قال : « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » ولأنهم لو أرادوا بذلك السؤال عن تكرار الوجوب لما اقتصروا على العمرة ، بل كان السؤال عن الحج ، ولأنهم قالوا له : « عمرتنا هذه لعامنا

هذا أم للأبد ، ولو أرادوا تكرار وجوبها كل عام لقالوا له كما قالوا له في الحج أكل عام يارسول الله ؟  
ولأجابه بما أجابه به في الحج بقوله : « ذروني ماتركتكم ، لو قلت نعم لوجب ، ولأنهم قالوا له « عليه لكم  
خاصة ؟ فقال بل لأبد الأبد ، هذا السؤال والجواب صريحان في عدم الاختصاص .

الثاني : قوله أن ذلك إنما يريد به جواز الاعتراف في أشهر الحج .

وهذا الاعتراض أبطل من الذي قبله ، فإن السائل إنما سأل النبي صلى الله عليه وسلم فيه عن التبعة التي هي  
فسخ الحج لاعت جواز العمرة في أشهر الحج ، لأنه إنما سأله عقب أمره من لا هدى معه يفسخ الحج ، فقال  
له حينئذ « هذا لعامنا أم للأبد » فأجابه صلى الله عليه وسلم عن نفس مأسأله عنه لا عالم يسأله عنه ، وفي قوله  
« دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » عقب أمره من لا هدى معه بالإحلال بيان جلي أن ذلك مستمر إلى  
يوم القيامة ، فبطل دعوى الخصوصية ، وبالله التوفيق .

السادس : أن هذه العلة التي ذكرتموها ليست في الحديث ولا فيه إشارة إليها ، فإن كانت باطلة بطل  
اعتراضكم بها ، وإن كانت صحيحة فلنما لا تلزم الاختصاص بالصحابة بوجه من الوجوه ، بل إن صحت اقتضت  
دوام معلومها واستمراره . كما أن الرمل شرع ليرى المشركين قوته وقوة أصحابه ، واستمرت مشروعيته إلى يوم  
القيامة ، فبطل الاحتجاج بتلك العلة على الاختصاص بهم على كل تقدير .

السابع : أن الصحابة رضي الله عنهم إذا لم يكتفوا بالعلم بجواز العمرة في أشهر الحج على فعلهم لما معه  
ثلاثة أعوام ولا بإذنه لهم عند الميقات حتى يأمر بفسخ الحج إلى العمرة ، فمن يعلم أخرى أن لا يكتفي بذلك  
حتى يفسخ الحج إلى العمرة اتباعاً لأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، واقتداء بالصحابة ، إلا أن يقول قائل : إنما  
نحن نكتفي من ذلك بدون ما اكتفى به الصحابة ، ولا يحتاج في الجواز إلى ما احتاجوا هم إليه . وهذا جهل نعوذ  
بالله منه .

الثامن : أنه لا يظن برسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر أصحابه بالفسخ الذي هو حرام ليعلمهم بذلك  
مباحاً يمكن تعليمه بغير ارتكاب هذا المخطوئ . وبأسهل منه بيانا ، وأوضح دلالة ، وأقل كلفة . فإن قيل :  
لم يكن الفسخ حين أمرهم به حراماً . قيل : فهو إذا إما واجب أو مستحب ، وقد قال بكل واحد منهما طائفة ،  
فن الذي حرّمه بعد إيجابه أو استحبابه ؟ وأي نص أو إجماع رفع هذا الوجوب أو الاستحباب ؟ فهذه مطالبة  
لا يحصى عنها .

التاسع : أنه صلى الله عليه وسلم قال : « لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي ولحلتها  
عمرة » أفترى تجد له صلى الله عليه وسلم عند ذلك العلم بجواز العمرة في أشهر الحج حتى تأسف على فواتها ؟  
هذا من أعظم المحال .

العاشر : أنه أمر بالفسخ إلى العمرة من كان أفرد ومن قرن ولم يسق الهدي ، ومعلوم أن القارن قد اعتمر  
في أشهر الحج مع حجته . فكيف يأمره بفسخ قرانه إلى عمرة ليدين له جواز العمرة في أشهر الحج وقد أتى بها  
وضم إليها الحج ؟

الحادي عشر : أن فسخ الحج إلى العمرة موافق لقياس الأصول لا مخالف لها ، ولو لم يرد به النص لكان  
القياس يقتضي جوازه ، فجاء النص به على وفق القياس ، قاله شيخ الإسلام . ويقرره بأن المحرم إذا التزم

أكثر مما كان لزمه جاز باتفاق الأئمة ، فلو أحرم بالعمرة ثم أدخل عليها الحج جاز بلا نزاع ، وإذا أحرم بالحج ثم أدخل عليه العمرة لم يميز عند الجمهور ، وهو مذهب مالك وأحمد والشافعي رحمهم الله في ظاهر مذهبه ، وأبو حنيفة يجوز ذلك بناء على أصله في أن القارن يطوف طوافين ويسعى سعين .

قال : وهذا قياس الرواية المحكية عن أحمد في القارن أنه يطوف طوافين ويسعى سعين ، وإذا كان كذلك فالحرم بالحج لم يلزم إلا الحج ، فإذا صار متمتعا صار ملتزما للعمرة وحج ، فكان ما ألزمه بالفسخ أكثر مما كان عليه ، فجاز ذلك . ولما كان أفضل كان مستحباً ، وإنما أشكل هذا على من ظن أنه فسح حجا إلى عمرة ، وليس كذلك ، فإنه لو أراد أن يفسخ الحج إلى عمرة مفردة لم يميز بلا نزاع ، وإنما الفسخ جائز لمن كان من نيته أن يحج بعد العمرة ، والمتمتع من حين يحرم بالعمرة فهو داخل في الحج ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » ولهذا يجوز له أن يصوم الأيام الثلاثة من حين يحرم بالعمرة ، فدل على أنه في تلك الحال في الحج ، وأما إحرامه بالحج بعد ذلك فكما يبدأ الجنب بالوضوء ثم يقتل بعده ، وكذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل إذا اغتسل من الجنابة . وقال للنسوة في غسل ابنته « ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها » ففصل مواضع الوضوء بعض الفصل . فإن قيل : هذا باطل لثلاثة أوجه :

أحدها : أنه إذا فسح استفاد بالفسخ حلا كان ممنوعا منه بإحرامه الأول فهو دون ما ألزمه .  
الثاني أن النسك الذي كان قد ألزمه أولاً أكمل من النسك الذي فسح إليه ، ولهذا لا يحتاج الأول إلى جبران ، والذي يفسح إليه يحتاج إلى هدى جبرانا له ، ونسك لا جبران فيه أفضل من نسك مجبور .  
الثالث : أنه إذا لم يميز لإدخال العمرة على الحج فلأن لا يجوز إبداها بها وفسخه إليها بطريق الأولى والأخرى .

فالجواب عن هذه الوجوه من طريقين بمجمل ومفصل :

أما المجمل : فهو أن هذه الوجوه اعتراضات على مجرد السنة ، والجواب عنها بالتزام تقديم الوحي على الآراء ، وأن كل رأى يخالف السنة فهو باطل قطعاً ، وبيان بطلانه لمخالفة السنة الصحيحة الصريحة له ، والآراء تبع للسنة وليست السنة تبعاً للآراء .

وأما المفصل : وهو الذي نحن بصدده . فإنما ألزمنا أن الفسخ على وفق القياس ، فلا بد من الوفاء بهذا الالتزام ، وعلى هذا فالوجه الأول جوابه بأن التمتع وإن تخلله الإحلال فهو أفضل من الإفراد الذي لا حل فيه ، لأمر النبي صلى الله عليه وسلم من لا هدى معه بالإحرام به ، ولأمره أصحابه بفسخ الحج إليه ، ولتخيه أنه كان أحرم به . ولأنه النسك المنصوص عليه في كتاب الله . ولأن الأئمة أجمعين على جوازه ، بل على استحبابه ، واختلفوا في غيره على قولين ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم غضب حين أمرهم بالفسخ إليه بعد الإحرام بالحج فتوقفوا ، ولأنه من المحال قطعاً أن يكون حج قط أفضل من حجة خير القرون ، وأفضل العالمين مع نبيهم صلى الله عليه وسلم ، وقد أمرهم كلهم بأن يجعلوها متعة إلا من ساق الهدى ، فمن المحال أن يكون غير هذا الحج أفضل منه إلا حج من قرن وساق الهدى كما اختاره الله سبحانه لنبيه ، فهذا هو الذي اختاره الله لنبيه ، واختار لأصحابه التمتع ، فأى حج أفضل من هذين ؟ ولأنه من المحال أن يتقدم من النسك الفاضل إلى المقضول المرجوح . ولوجوه أخر كثيرة ليس هنا موضعها ، فرجحنا هذا النسك أفضل من البقاء على الإحرام الذي يفوته بالفسخ وقد تبين لهذا بطلان الوجه الثاني .

## أفضل الأعمال رضح الصوت بالتلبية وإراقة دم الهدى

وأما قولكم إنه نسك عبور بالهدى فكلام باطل من وجوه :

أحدها : أن الهدى في التمتع عبادة مقصودة ، وهو من تمام النسك ، وهو دم شكران لادم جبران ، وهو بمنزلة الأضحية للمقيم ، وهو من تمام عبادة هذا اليوم ، فالنسك المشتمل على الدم بمنزلة العيد المشتمل على الأضحية ، فإنه ما تقرب إلى الله في ذلك اليوم بمثل إراقة دم سائل ، وقد روى الترمذى وغيره من حديث أبى بكر الصديق : « أن النبي صلى الله عليه وسلم مثل أى الأعمال أفضل ؟ فقال : العج والتج ، والعج رضح الصوت بالتلبية ، والتج إراقة دم الهدى . فإن قيل : يمكن المقر أن يحصل هذه الفضيلة . قيل مشروعيها إنما جاءت في حق القارن والمتمتع . وعلى تقدير استحبابها في حقه فأين ثوابها من ثواب هدى المتمتع والقارن ؟

الوجه الثانى أنه لو كان دم جبران لما جاز الأكل منه ، وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أكل من هديه ، فإنه أمر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر فأكل من لحمها وشرب من مرقها ، وإن كان الواجب عليه سبع بدنة فإنه أكل من كل بدنة من المائة ، والواجب فيها مشاع لم يتعين بقسمة . وأيضاً فإنه قد ثبت في الصحيحين أنه أطعم نساء من الهدى الذى ذبحه عنهن ، وكفى متمتعاً . احتج به الإمام أحمد ، فثبت في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أنه أهدى عن نسائه ثم أرسل إليهن من الهدى الذى ذبحه عنهن ، وأيضاً فإن الله سبحانه وتعالى قال فيما يذبح غنى من الهدى : ( فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ) وهذا يتناول هدى التمتع والقران قطعاً إن لم يخص به ، فإن المشروع هناك ذبح هدى التمتع والقران ، ومن ههنا والله أعلم أمر النبي صلى الله عليه وسلم من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر امتثالاً لأمر ربه بالأكل ليعم به جميع هديه .

الوجه الثالث : أن سبب الجبران محذور في الأصل فلا يجوز الإقدام عليه إلا لعذر ، فإنه إما ترك واجب أو فعل محذور . والتمتع مأمور به إما أمر لإيجاب عند طائفة كابن عباس وغيره ، أو أمر استحباب عند الأكثرين فلو كان دم جبران لم يميز الإقدام على سببه بغير عذر ، فبطل قولهم إنه دم جبران وعلم أنه دم نسك ، وهذا وسع الله به على عباده ، وأباح لهم بسببه التحلل في أثناء الإحرام ، لما في استمرار الإحرام عليهم من المشقة ، فهو بمنزلة القصر ، والفطر في السفر ، وبمنزلة المسح على الخفين ، وكان من هدى النبي صلى الله عليه وسلم وهدى أصحابه فعل هذا وهذا ، والله تعالى يحب أن يؤخذ برخصه ، كما يكره أن تؤتى معصيته ، فحجته لأخذ العيد بما يسره عليه وسهله لمثل كراهته منه لا ارتكاب ما حرمه عليه ومنعه منه ، والهدى وإن كان بدلاً عن ترفهه بسقوط أحد السفرين ، فهو أفضل لمن قدم في أشهر الحج من أن يأتي بجمع مفرد ويعتمر عقبيه ، والبذل قد يكون واجباً كالجحمة عند من جعلها بدلاً ، وكالتيمم لعاجز عن استعمال الماء فإنه واجب عليه وهو بدل ، فإذا كان البدل قد يكون واجباً فكونه مستحباً أولى بالجواز ، وتحلل الإحلال لا يمنع أن يكون الجميع عبادة واحدة كطواف الإفاضة ، فإنه ركن بالاتفاق ، ولا يفعل إلا بعد التحلل الأول ، وكذلك رضى الجمار أيام منى وهو يفعل بعد الحل التام ، وصوم رمضان يتخلله الفطر في لياليه ، ولا يمنع ذلك أن يكون عبادة واحدة ، ولهذا قال مالك وغيره إنه يميز بنية واحدة للشهر كله لأنه عبادة واحدة ، والله أعلم .

وأما قولكم : إذا لم يجز إدخال العمرة على الحج فلأن لا يجوز فسحه إليها أولى وأحرى ، فنسح جمعجة ولا نرى طحنا . وما وجه التلازم بين الأمرين ، وما الدليل على هذه الدعوى التى ليس بأيديكم برهان عليها ؟

ثم القائل بهذا إن كان من أصحاب أبي حنيفة رحمه الله فهو غير معترف بقساد هذا القياس ، وإن كان من غيرهم طوالب بصحة قياسه فلا يجد إليه سبيلا . ثم يقال مدخل العمرة قد تنقص مما كان التزمه ، فإنه كان يطوف طوافا للحج ، ثم طوافا آخر للعمرة ، فإذا قرن كفاه طواف واحد وسعى واحد بالسنة الصحيحة ، وهو قول الجمهور . وقد تنقص عما كان يلتزمه . وأما القاسخ فإنه لم ينقص مما التزمه بل تقل نسكه إلى ما هو أكل منه وأفضل ، وأكثر واجبات ، فبطل القياس على كل تقدير ، وقه الحمد .

### فصل : في سياق حجته صلى الله عليه وسلم

ثم نهض صلى الله عليه وسلم إلى أن نزل بنى طوى ، وهى المعروفة الآن بآبار الزاهر ، فبات بها ليلة الأحد لأربع خلون من ذى الحجة ، وصلى بها الصبح ، ثم اغتسل من يومه ، ونهض إلى مكة فدخلها نهرا من أعلاها من الثنية العليا التى تشرف على الحجون ، وكان فى العمرة يدخل من أسفلها ، وفى الحج دخل من أعلاها وخرج من أسفلها ، ثم سار حتى دخل المسجد وذلك ضحى . وذكر الطبراني : أنه دخله من باب بنى عبد مناف الذى يسميه الناس اليوم باب بنى شبة ، وذكر الإمام أحمد : أنه كان إذا دخل مكانا من دار يعلى استقبل البيت فدعا ، وذكر الطبراني : أنه كان إذا نظر إلى البيت قال هـ اللهم زد بيتك هذا تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة . وروى عنه : هـ أنه كان عند رؤيته يرفع يديه ويكبر ، ويقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام حينما ربنا بالسلام ، اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة ، وزد من حجه أو اعتمره تكريما وتشريفا وتعظيما وبراه وهو مرسل . ولكن سمع هذا سعيد بن المسيب من عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ، فلما دخل المسجد عمد إلى البيت ، ولم يركع تحية المسجد ، فإن تحية المسجد الحرام الطواف ، فلما حاذى الحجر الأسود استلمه . ولم يزاحم عليه ، ولم يتقدم عنه إلى جهة الركن اليماني ، ولم يرفع يديه . ولم يقل نويت بطوافى هذا الاسبوع كذا وكذا ، ولا افتتحه بالتكبير كما يكبر للصلاة كما يفعله من لا علم عنده . بل هو من البدع المنكرات ، ولا حاذى الحجر الأسود بجميع يديه . ثم انقل عنه . وجعله على شقه . بل استقبله واستلمه . ثم أخذ عن يمينه . وجعل البيت عن يساره . ولم يدع يده الباب بدعاء ، ولا تحت الميزاب ، ولا عند ظهر الكعبة وأركانها ، ولا وقت الطواف ذكرنا معينا لا يفعله ولا بتعليمه ، بل حفظ عنه بين الركنين : ( ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ) ورمى فى طوافه هذا ثلاثة الأشواط الأول . وكان يسرع مشيه ويقارب بين خطاه . واضطجع بردائه فجعله على أحد كتفيه ، وأبدى كتفه الآخر ومنكبه . وكلما حاذى الحجر الأسود أشار إليه واستلمه بمحجنه ، وقبل المحجن ، والمحجن عصا تحية الرأس . وثبت عنه أنه استلم الركن اليماني ، ولم يثبت عنه أنه قبله ولا قبل يده عند استلامه . وقد روى الدارقطني عن ابن عباس : هـ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الركن اليماني ويضع خده عليه هـ وفيه عبد الله بن مسلم بن هرمز . قال الإمام أحمد : صالح الحديث . وضعفه غيره . ولكن المراد بالركن اليماني ههنا الحجر الأسود ، فإنه يسمى الركن اليماني مع الركن الآخر يقال لهما اليمانين . ويقال له مع الركن الذى يلى الحجر من ناحية الباب العراقيان ، ويقال للركنين اللذين يليان الحجر الشاميان . ويقال للركن اليماني والذى يلى الحجر من ظهر الكعبة الغربيان ، ولكن ثبت عنه أنه قبل الحجر الأسود . وثبت عنه أنه استلمه بيده فوضع يده عليه ثم قبلها ، وثبت عنه أنه استلمه بمحجن ، فهذه ثلاث صفات . وروى عنه أيضا أنه وضع شفتيه عليه طويلا يبيكى . وذكر الطبراني عنه بإسناد جيد هـ أنه كان إذا استلم الركن اليماني قال : بسم الله والله أكبر ، وكان كلما أتى على الحجر الأسود قال



الله أكبر . وذكر أبو داود والطيالسي وأبو عاصم النبيل عن جعفر بن عبد الله بن عثمان قال : « رأيت محمد ابن عباد بن جعفر قتل الحجر ومجد عليه ، ثم قال : رأيت ابن عباس يقبله ويسجد عليه . وقال ابن عباس : رأيت عمر بن الخطاب قبله ومجد عليه . ثم قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هكذا فقلت » وروى البيهقي عن ابن عباس : أنه قبل الركن اليماني ثم سجد عليه ثم قبله ثم سجد عليه ثلاث مرات . وذكر أيضا عنه : « قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم سجد على الحجر » ولم يستلم صلى الله عليه وسلم ولم يمس من الأركان إلا اثنيان فقط . قال الشافعي رحمه الله : ولم يدع أحد استلامهما هجرة لبيت الله ، ولكن استلم ما استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمسك عما أمسك عنه .

### فصل : في طوافه وصلاته بالحرم

فلما فرغ من طوافه جاء إلى خلف المقام ، قرأ (واغتسلوا من مقام إبراهيم مصلى) فصلى ركعتين وللمقام بينه وبين البيت ، قرأ فيهما بعد الفاتحة بسورتي الإخلاص ، وقرأته الآية المذكورة بيان منه لتفسير القرآن ، ومراد الله منه لفعله صلى الله عليه وسلم ، فلما فرغ من صلاته أقبل إلى الحجر الأسود فاستلمه ، ثم خرج إلى الصفا من الباب الذي يقابله ، فلما قرب منه قرأ : (إن الصفا والمروة من شعائر الله) أبداً بعباد الله به . وفي رواية أنسائي « اهدموا على الأمر » ثم رقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة ، فوحد الله وكبره وقال : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . لا إله إلا الله وحده ، أنجز وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » ثم دعا بين ذلك وقال مثل هذا ثلاث مرات : وقام ابن مسعود على الصنوع وهو الشق الذي في الصفا فقبل له : ههنا يا أبا عبد الرحمن . قال : هذا والذي لا إله غيره مقام الذي أنزلت عليه سورة (البقرة) ذكره البيهقي .

« ثم نزل إلى المروة يمشى ، فلما انصبت قنماه في بطن الوادي سعى ، حتى إذا جاوز الوادي وأبعد مشى » هذا الذي صح عنه ، وذلك اليوم قبل الميئين الأخضرين في أول السعي وآخره ، والظاهر أن الوادي لم يتغير عن وضعه . هكذا قال جابر عنه في صحيح مسلم .

وظاهر هذا أنه كان ماشياً ، وقد روى مسلم في صحيحه عن ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : « طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته بالبيت وبين الصفا والمروة ليراه الناس ، وليشرف ، ولم يطف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً » قال ابن حزم : لا تعارض بينهما لأن الراكب إذا انصب به بعيره فقد انصب كله ، وانصبت قنماه أيضاً مع سائر جسده .

وغنطى في الجمع بينهما وجه آخر أحسن من هذا : وهو أنه سعى ماشياً أولاً ثم أتم سعيه راكباً ، وقد جاء ذلك مصرحاً به . ففي صحيح مسلم عن أبي الطفيل قال : « قلت لابن عباس أخبرني عن الطواف بين الصفا والمروة راكباً أسنة هو فإن قومك يزعمون أنه سنة ؟ قال : صدقوا وكتبوا . قال : قلت : ما قولك صدقوا وكتبوا ؟ قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد حتى خرج عليه العواتق من النيبوت ، قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب الناس بين يديه . قال : فلما كثر عليه ركب والمشى أفضل » .

### فصل : في طوافه بالبيت عند قدومه

وأما طوافه بالبيت عند قدومه فاختلف فيه : هل كان على قدميه أو كان راكباً ؟ ففي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : « طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع حول الكعبة على بعيره ، يستلم الركن كراهة أن يضرب عنه الناس » وفي سنن أبي داود عن ابن عباس قال : « قدم النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشتكى ، فطاف على راحلته حتى أتى الركن استلمه بمحجن ، فلما فرغ من طوافه أتاه فصلى ركعتين » قال أبو الطفيل : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف حول البيت على بعيره يستلم الحجر بمحجنه ثم يقبله » رواه مسلم دون ذكر البعير . وهو عند البيهقي بإسناد مسلم لم يذكر البعير .

وهذا والله أعلم في طواف الإفاضة لافي طواف القدوم . فلان جابراً حكى عنه الرمل في الثلاثة الأول ، وذلك لا يكون إلا مع المشي . قال الشافعي رحمه الله : أما سعيه الذي طافه لمقدمه فعل قدميه ، لأن جابراً حكى عنه فيه أنه رمل ثلاثة أشواط ومشى أربعة ، فلا يجوز أن يكون جابراً يحكي عنه الطواف ماشياً وراكباً في سعي واحد ، وقد حفظ أن سعيه الذي ركب فيه في طوافه يوم النحر ، ثم ذكر الشافعي عن ابن عينة عن ابن طاوس عن أبيه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يهجروا بالإفاضة ، وأفاض في نسائه ليلاً على راحلته يستلم الركن بمحجنه ، أحسبه قال : فيقبل طرف المحجن » .

قلت : هذا مع أنه مرسل فهو خلاف ما رواه جابر عنه في الصحيح « أنه طاف طواف الإفاضة يوم النحر نهاراً » وكذلك رواية عائشة ، وابن عمر كما سيأتي ، وقول ابن عباس : « إن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو يشتكى فطاف على راحلته كلما أتى الركن استلمه » هذا إن كان محضاً فهو في إحدى عمره ، وإلا فقد صح عنه الرمل في الثلاثة الأول من طواف القدوم إلا أن يقول كما قال ابن حزم في السعي : إنه رمل على بعيره ، فإن من رمل على بعيره فقد رمل ، لكن ليس في شيء من الأحاديث أنه كان راكباً في طواف القدوم ، والله أعلم .

### فصل : في طوافه صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة

وقال ابن حزم : وطاف صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة أيضاً سبعا راكباً على بعيره يجب ثلاثاً ويمشي أربعاً ، وهذا من أوامره وغلظه رحمه الله ، فإن أحداً لم يقل هذا قط غيره ولا رواه أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم البتة ، وهذا إما هو في الطواف بالبيت ، فغلط أبو محمد ونقله إلى الطواف بين الصفا والمروة . وأعجب من ذلك استدلاله بما رواه من طريق البخاري عن ابن عمر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف حين قدم مكة . واستلم الركن أول شيء » ، ثم خب ثلاثة أطواف ، ومشى أربعاً ، فركع حين قضى طوافه بالبيت ، وصلى عند المقام ركعتين ، ثم سلم فانصرف ، فأتى الصفا فطاف بالصفا والمروة سبعة أشواط » وذكر باقي الحديث . قال : ولم نجد عند الرمل بين الصفا والمروة متصوفاً ولكنه متفق عليه . هذا لفظه .

قلت : المتفق عليه السعي في بطن الوادي في الأشواط كلها ، وأما الرمل في الثلاثة الأول خاصة فلم يقله ولا نقله فيما نعلم غيره . وسألت شيخنا عنه فقال : هذا من أغلاطه ، وهو لم ينجح رحمه الله تعالى . ويشبه هذا الغلط غلط من قال : إنه سعى أربع عشرة مرة . وكان يختبئ بذهابه ورجوعه مرة واحدة ، وهذا غلط عليه صلى الله عليه وسلم لم ينقله عنه أحد . ولا قاله أحد من الأئمة الذين اشتهرت أقوالهم وإن ذهب إليه بعض المتأخرين من المنتسبين إلى الأئمة .

وعلم بين بطلان هذا القول أنه صلى الله عليه وسلم لا خلاف عنه أنه ختم سعيه بالمروة ، ولو كان الذهاب والرجوع مرة واحدة لكان ختمه إنما يقع على الصفا ، وكان صلى الله عليه وسلم إذا وصل إلى المروة رقى عليها واستقبل البيت ، وكبر الله ووحده ، وفعل كما فعل على الصفا ، فلما أكمل سعيه عند المروة أمر كل من لا هدى معه أن يحل حيا ولا يد ؛ قارنا كان أوفردا ، وأمرهم أن يحلوا الحل كله من وطء النساء والطيب ولبس الخيط ، وأن يقولوا كذلك إلى يوم التروية ، ولم يحل هو من أجل هديه ، وهناك قال : « لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى ولحللتها عمرة » وقد روى أنه أحل هو أيضا ، وهو غلط قطعا قد بيناه فيما تقدم ، وهناك دعا للمحلقين بالمغفرة ثلاثا ، وللمقصرين مرة ، وهناك سأله سراقه بن مالك بن جعشم عقيب أمره لم بالقسخ والإحلال : هل ذلك لعامهم خاصة أم للأبد ؟ فقال بل للأبد . ولم يحل أبو بكر ، ولا عمر ، ولا علي ولا طلحة ، ولا الزبير من أجل الهدى . وأما نسائه صلى الله عليه وسلم فأحلن وكن قارنات إلا عائشة ، فلأنها لم تحل من أجل تعذر الحل عليها بحجها ، وفاطمة حلت لأنها لم يكن معها هدى ؛ وعلى رضي الله عنه لم يحل من أجل هديه ، وأمر من أهل تباهلال كإهلاله صلى الله عليه وسلم أن يقيم على إحرامه إن كان معه هدى . وأن يحل إن لم يكن معه هدى .

وكان يصلى مدة مقامه بمكة إلى يوم التروية بمنزله الذي هو تازل فيه بالمسلمين بظاهر مكة ، فأقام بظاهر مكة أربعة أيام يقصر الصلاة يوم الأحد والاثنين والثلاثاء والأربعاء . فلما كان يوم الخميس ضحى توجه بمن معه من المسلمين إلى منى ، فأحرم بالحج من كان أحل منهم من رجالهم ، ولم يدخلوا إلى المسجد ، فأحرموا منه بل أحرموا ومكة خلف ظهورهم ، فلما وصل إلى منى فزل بها وصلى بها الظهر والعصر ، وبات بها ، وكان ليلة الجمعة ، فلما طلعت الشمس سار منها إلى عرفة وأخذ على طريق ضب على يمين طريق الناس اليوم ، وكان من أصحابه الملبى ومنهم المكبر وهو يسمع ذلك ولا ينكر على هؤلاء ولا على هؤلاء ، فوجد القبة قد ضربت له بنمرة بأمره ، وهى قرية شرق عرفات وهى خراب اليوم ، فزل بها حتى إذا زالت الشمس أمر بناتقه القصوى فرحلت ، ثم سار حتى أتى بطن الوادى من أرض عرفة ، فخطب الناس وهو على راحلته خطبة عظيمة قرر فيها قواعد الإسلام ، وهدم فيها قواعد الشرك والجاهلية ، وقرر فيها تحريم المحرمات التى اتفقت الملل على تحريمها ، وهى النماء والأموال والأعراض ، ووضع فيها أمور الجاهلية تحت قدميه ، ووضع فيها ربا الجاهلية كله وأبطله ، وأوصاهم بالنساء خيرا ، وذكر الحق الذى لمن وعليهن ، وأن الواجب لمن الرزق والكسوة المعروف ، ولم يقدّر ذلك بتقدير ، وأباح للأزواج ضربين إذا أدخلن إلى بيوتهن من يكوه أزواجهن ، وأوصى الأمة فيها بالاعتصام بكتاب الله ، وأخبر أنهم لن يضلوا ماداموا متصمين به ، ثم أخرجهم أنهم مسئولون عنه ، واستطبقهم بماذا يقولون ، وبماذا يشهدون ، فقالوا : نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت . فرفع أصبعه إلى السماء واستشهد الله عليهم ثلاث مرات ، وأمرهم أن يبلغ شاهدهم خائهم .

### فصل : فى قصر الصلاة فى سفر الحج

قال ابن حزم : وأرسلت إليه أم الفضل بنت الحارث الحلالية ، وهى أم عبد الله بن عباس ، بقلج لين فشر به أمام الناس وهو على بعيره ، فلما أتت الخطبة أمر بلالا فأقام الصلاة ، وهنا من وهمه رحمه الله . فإن قصة شربه اللبن إنما كانت بعد هذا حين سار إلى عرفة ووقف بها ، وهكذا جاء فى الصحيحين مصرحا به عن

ميمونة : « أن الناس شكوا في صيام النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ، فأرسلت إليه بجلاب وهو واقف في الموقف ، فشرب منه والناس ينظرون » وفي لفظ « وهو واقف بعرفة » وموضع خطبته لم يكن من الموقف ، فإنه خطب بعرفة وليس من الموقف ، وهو صلى الله عليه وسلم نزل بنمرة وخطب بعرفة ، ووقف بعرفة ، وخطب خطبة واحدة ، ولم تكن خطبتين جلس بينهما ، فلما أتمها أمر بلالا فأذن ثم أقام الصلاة ، فصلى الظهر ركعتين أسر فيها بالقراءة ، وكان يوم الجمعة ، فدل على أن المسافر لا يصلي الجمعة ، ثم أقام فصلى العصر ركعتين أيضا ، ومعه أهل مكة وصلوا بصلاته قصرا وجعا بلا ريب ، ولم يأمرهم بالإتمام ولا بترك الجمع ، ومن قال : إنه قال لهم : أتحموا صلاتكم فإننا قوم سفر ، فقد غلط فيه غلطا بينا . وهم وهما قبيحا ، وإنما قال لهم ذلك في غزاة الفتح يحجوف مكة ، حيث كانوا في ديارهم مقيمين ، ولهذا كان أصحاب أحوال العلماء أن أهل مكة يقصرون ويحجمون بعرفة كما فعلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم . وفي هذا أوضح دليل على أن سفر القصر لا يتحدد بمسافة معلومة ، ولا بأيام معلومة ، ولا بتأثير للنسك في قصر الصلاة الأتية ، وإنما التأثير لما جعله الله سببا وهو السفر . هذا مقتضى السنة ولا وجه لما ذهب إليه الملاحدون ، فلما فرغ من صلاته ركب حتى أتى الموقف ، فوقف في ذيل الجبل عند الصخرات ، واستقبل القبلة . وجعل جبل المشاة بين يديه . وكان على بعيره فأخذ في الدعاء والتضرع والابتهال إلى غروب الشمس ، وأمر الناس أن يرفعوا عن بطن عرفة ، وأخير أن عرفة لا تختص بموقفه ذلك ، بل قال : « وقفت ههنا . وعرفة كلها موقف » وأرسل إلى الناس أن يكونوا على مشاعرهم ، ويقفوا بها فإنها من إرث أبيهم إبراهيم . وكذلك هناك أقبل ناس من أهل نجد فسألوه عن الحج . فقال « الحج يوم عرفة ، من أدرك قبل صلاة الصبح فقد أدرك الحج ، أيام منى ثلاثة أيام التشريق فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه » .

وكان في دعائه رافعا يديه إلى صدره كاستطعام المسكين ، وأخيرهم أن خير الدعاء دعاء يوم عرفة ، وذكر من دعائه صلى الله عليه وسلم في الموقف : « اللهم لك الحمد كالذي تقول ، وخيرا مما تقول ، اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي ، وإليك مآتي ، ولك ربى ترأى ، اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر وشتات الأمر ، اللهم إني أعوذ بك من شر ما تجيء به الريح » ذكره الترمذى .

وما ذكر من دعائه هناك : « اللهم إنك تسمع كلامي ، وترى مكاني ، وتعلم سرى وعلايتي ، لا تخفى عليك شيء من أمري ، أنا البائس الفقير : المستغيث المستجير ، والوجل المشفق : المقر العترف بذنوبي : أسألك مسألة المسكين ، وأبتهل إليك ابتهال المذنب الذليل ، وأدعوك دعاء الخائف الضريب من خضعت لك رقبتك ، وفاضت لك عيناه ، وذلل جسده ، ورغم أنفه لك . اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا ، وكن في رعوفا رحيا ، ياخير المسئولين وياخير المعطين » ذكره الطبراني . وذكر الإمام أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير » وذكر البيهقي من حديث علي رضي الله عنه : « أنه صلى الله عليه وسلم قال : أكثر دعائي ودعاء الأنبياء من قبلي بعرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في قلبي نورا ، وفي صدرى نورا ، وفي سمعى نورا ، وفي بصري نورا . اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري ، وأعوذ بك من وسواس الصدر ، وشتات الأمر ، وفتنة القبر . اللهم إني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل ، وشر ما يلج في النهار . وشر ما تهب به الرياح ، وشر بوائق الدهر » وأسأله هذه الأدعية فيها لين .

وهناك أنزلت عليه : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) .  
وهناك سقط رجل من المسلمين عن زاحلته وهو محرم فأت ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن  
يكن في ثوبيه ، ولا يمس بطيب ، وأن يغسل بماء وسنذر ، ولا ينطى رأسه ولا وجهه ، وأنخبر أن الله تعالى  
يبعث يوم القيامة يلى .

وفى هذه القصة اثنا عشر حكماً :

الأول : وجوب غسل الميت لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم به .

الحكم الثانى : أنه لا يتجس بالموت ، لأنه لو تجس بالموت لم يزد غسله إلا نجاسة ، لأن نجاسة الموت  
للحيوان عينية ، فإن ساعد المتجسون على أنه يطهر بالغسل بطل أن يكون نجساً بالموت ، وإن قالوا : لا يطهر  
لم يزد الغسل أكتفائه وثيابه وغاسله إلا نجاسة .

الحكم الثالث : أن المشروع فى حق الميت أن يغسل بماء وسنذر لا يقتصر به على الماء وحده ، وقد أمر  
النبي صلى الله عليه وسلم بالسدر فى ثلاثة مواضع . هذا أحدها . والثانى : فى غسل ابنته بالماء والسدر .  
والثالث : فى غسل الخائض . وفى وجوب السدر فى حق الخائض قولان فى مذهب أحمد .

الحكم الرابع : أن تغير الماء بالطهارات لا يسلبه طهوريته كما هو مذهب الجمهور ، وهو أنهن  
الروائين عن أحمد وإن كان المتأخرون من أصحابه على خلافها . ولم يأمر بغسله بعد ذلك بماء قراح بل أمر  
فى غسل ابنته أن يجعل فى الغسلة الأخيرة شيئاً من الكافور ، ولو سلبه الطهورية لنهاى عنه ، وليس المقصد  
مجرد اكتساب الماء من رائحته حتى يكون ! تغير مجاورة ، بل هو تطيب البدن وتصلبيه وتقويته ، وهذا إنما  
يحصل بكافور مخالط لا مجاور .

الحكم الخامس : إباحة الغسل للمحرم ، وقد تناظر فى هذا عبد الله بن عباس ، والمسور بن مخرمة ،  
ففضل بينهما أبو أيوب الأنصارى بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل وهو محرم . واتفقوا على أنه  
يثبتل من الجنابة ، ولكن كره مالك رحمه الله أن يغيب رأسه فى الماء لأنه نوع ستر له ، والصحيح أنه لا بأس  
به فقد فعله عمر بن الخطاب وابن عباس .

الحكم السادس : أن المحرم غير ممنوع من الماء والسدر . وقد اختلف فى ذلك وأباحه الشافعى رحمه الله ،  
وأحمد رحمه الله ، فى أظهر الروائين عنه ، ومنع منه مالك وأبو حنيفة وأحمد رحمهم الله فى رواية ابنه صالح عنه  
قال : فإن فعل أهدى . وقال صاحباً أبى حنيفة رحمهم الله : إن فعل فعليه صدقة .

وللمائعين ثلاث علل :

أحدها : أنه يقتل الموام من رأسه وهو ممنوع من التلى .

الثانية : أنه ترفه وإزالة شعث ينافى الإحرام .

الثالثة : أنه يستلذ رائحته فأشبهه الطيب ، ولا سيما الخطمى ، والعلل الثلاث واهية جداً ، والصواب جوازه  
للنص ، ولم يحرم الله ورسوله على المحرم إزالة الشعث بالاغتسال ، ولا قتل القمل ، وليس السدر من الطيب  
فى شيء .

الحكم السابع : أن الكفن مقدم على الميراث وعلى الدين ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يكفن في ثوبيه . ولم يسأل عن وراثته ولا عن دين عليه ، ولو اختلف الحال لسأل ، وكما أن كسوته في الحياة مقدمة على قضاء دينه فكذلك بعد الممات ، هذا كلام الجمهور . وفيه خلاف شاذ لا يعول عليه .

الحكم الثامن : جواز الاختصار في الكفن على ثوبين ، وهما إزار ورداء ، وهذا قول الجمهور ، وقال القاضي أبو يعلى : لا يجوز أقل من ثلاثة أثواب عند القدرة ، لأنه لو جاز الاختصار على ثوبين لم يميز التكفين بالثلاثة ، لمن له أيتام : والصحيح خلاف قوله وما ذكره ينقص بالخشن مع الرفيع .

الحكم التاسع : أن المحرم ممنوع من الطيب ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن أن يقرب طيباً مع شهادته له أنه يبعث ملياً ، وهذا هو الأصل في منع المحرم من الطيب ، وفي الصحيحين من حديث ابن عمر : « لا تلبسوا من الثياب شيئا مسه ورس أو زعفران ، وأمر الذي أحرم في جبة بعدما تضمخ بالخلوق أن ينزع عنه الجبة ويفسل عنه أثر الخلوق » فعلى هذه الأحاديث الثلاثة مدار منع المحرم من الطيب . وأصرحها هذه القصة ، فإن النهي في الحديثين الأخيرين إنما هو عن نوع خاص من الطيب لا سبب الخلوق ، فإن النهي عنه عام في الإحرام وغيره ، وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى أن يقرب طيباً أو يمسه به تناول ذلك الرأس والبدن والثياب ، وأما شمه من غير مس فإمّا حرمه من حرمه بالقياس . وإلا فلفظ النهي لا يتناول به بصريحه ، ولا إجماع معلوم فيه يجب المصير إليه ، ولكن تحرجه من باب تحريم الوسائل ، فإن شمه يدعو إلى ملامسته في البدن والثياب . كما يحرم النظر إلى الأجنبية لأنه وسيلة إلى غيره ، وما حرم تحريم الوسائل فإنه يباح للحاجة أو المصلحة الراجحة ، كما يباح النظر إلى الأمة المستامة والمخطوبة ، ومن شهد عليها ويعاملها ويطيها ، وعلى هذا فإمّا يمنع المحرم من قصد شم الطيب للترفة واللذة ، فأما إذا وصلت الراحة إلى أنفه من غير قصد منه ، أو شمه قصدا لاستعلامه عند شرائه ، لم يمنع منه ، ولم يجب عليه سد أنفه . فالأول : بمنزلة نظر الفجأة . والثاني : بمنزلة نظر المستام والخاطب ، وهما يوضح هذا أن الذين أباحوا للمحرم استدامة الطيب قبل الإحرام ، منهم من صرح بإباحة تعمد شمه بعد الإحرام ، صرح بذلك أصحاب أبي حنيفة رحمه الله . فقالوا في جوامع الفقه لأبي يوسف رحمه الله : لا بأس بأن يشم طيباً تطيب به قبل إحرامه ، قال صاحب المفيد : إن الطيب يتصل به فيصير تبعاً له ، ليدفع به أذى التعب بعد إحرامه ، فيصير كالسحور في حق الصائم يدفع به أذى الجوع والعطش في الصوم : بخلاف الثوب فإنه مباين عنه . وقد اختلف الفقهاء : هل هو ممنوع من استدامته كما هو ممنوع من ابتدائه أو يجوز له استدامته ؟ على قولين :

فذهب الجمهور وجواز استدامته اتباعاً لما ثبت بالنسبة الصحيحة : عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه كان يطيب قبل إحرامه ، ثم يرى ويبص الطيب في مفارقه بعد إحرامه » وفي لفظ « وهو يلي » وفي لفظ « بعد ثلاث » وكل هذا يدفع التأويل الباطل الذي تأوله من قال إن ذلك كان قبل الإحرام ، فلما اغتسل ذهب أثره ، وفي لفظ : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يحرم تطيب بأطيب ما يجد ثم يرى ويبص الطيب في رأسه ولحيته بعد ذلك » والله ما يصنع التقليد ونصرة الآراء بأصحابه .

وقال آخرون منهم إن ذلك كان مختصاً به ويردّ هذا أمران . أحدهما : أن دعوى الاختصاص لا تسمع إلا بدليل . الثاني : ما رواه أبو داود عن عائشة : « كنا نخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة

فَنَضُدُ جِبَاهَنَا بِالسَّكِّ الْمَطِيبِ عِنْدَ الْإِحْرَامِ ، فَلِذَا عَرَقَتْ إِحْدَانَا سَالَ عَلَى وَجْهِهَا فَيَرَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَنْهَاهَا .

الحكم العاشر : أن المحرم ممنوع من تغطية رأسه ، والمراتب فيه ثلاث : ممنوع منه بالاتفاق ، وجائز بالاتفاق ، ومختلف فيه ، فالأول كل متصل ملامس يرد لستر الرأس كالعمامة والقبع والطاية والخوذة وغيرها . والثاني : كالخيمة والبيت والشجرة ونحوها . وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه ضرب له فيه بمنزلة » وهو محرم ، إلا أن مالكاً منع المحرم أن يضع ثوبه على شجرة ليستظل به ، وخالفه الأكرهون ، ومنع أصحابه المحرم أن يمشي في ظل الحمل . والثالث : كالحمل والمخارة والمودج فيه ثلاثة أقوال : الجواز ، وهو قول الشافعي وأبي حنيفة رحمهما الله . والثاني المنع . فإن فعل افتدى وهو مذهب مالك رضي الله عنه . والثالث المنع ، فإن فعل فلا فدية عليه ، والثلاث روايات عن أحمد .

الحكم الحادي عشر : منع المحرم من تغطية وجهه ، وقد اختلف في هذه المسألة . فذهب الشافعي رضي الله عنه وأحمد رحمهما الله في رواية لإباحته ، ومذهب ما للشرحه الله وأبي حنيفة وأحمد رحمهم الله في رواية المنع منه ، وبإباحته قال ستة من الصحابة : عثمان ، وعبد الرحمن بن عوف ، وزيد بن ثابت ، والثوري ، وسعيد بن أبي وقاص ، وجابر رضي الله عنهم . وفيه قول ثالث شاذ لأن كان حياً فله تغطية وجهه ، وإن كان ميتاً لم يجز تغطية وجهه ، قاله ابن حزم ، وهو اللائق بظاهريته .

واحتج المبيحون بأقوال هؤلاء الصحابة وبأصل الإباحة وبمفهوم قوله « ولا تخمروا رأسه » وأجابوا عن قوله « ولا تخمروا وجهه » بأن هذه اللفظة غير محفوظة فيه . قال شعبة حدثني أبو بشر ثم سأله عنه بعد عشر سنين فجاء بالحديث كما كان إلا أنه قال « لا تخمروا رأسه ولا وجهه » . قالوا : وهذا يدل على ضعفها . قالوا : وقد روي في هذا الحديث « خمروا وجهه ولا تخمروا رأسه » .

الحكم الثاني عشر بقاء الإحرام بعد الموت ، فإنه لا ينقطع به ، وهذا مذهب عثمان ، وعلي ، وابن عباس وغيرهم رضي الله عنهم ، وبه قال أحمد رحمه الله والشافعي رضي الله عنه ، وإسحاق رحمه الله ، وقال أبو حنيفة رحمه الله ومالك رحمه الله والأوزاعي رحمه الله : ينقطع الإحرام بالموت ، ويصنع به كما يصنع بالحلال لقوله صلى الله عليه وسلم « إذا مات أحدكم انقطع عمله إلا من ثلاث » قالوا : ولا دليل في حديث الذي وقصته راحلته لأنه خاص به ، كما قالوا في صلاته على التجاشي إنها مختصة به .

قال الجمهور : دعوى التخصيص على خلاف الأصل ، فلا تقبل . وقوله في الحديث « فإنه يبعث ملياً » إشارة إلى العلة ، فلو كان مختصاً به لم يشر إلى العلة ، ولا سيما إن قيل لا يصح التعليل بالعلة القاهرة . وقد قيل : نظير هذا في شهادة أحد . فقال : « زملوهم في ثيابهم بكموهم فأنهم يبعثون يوم القيامة اللون لون الدم والريح ريح المسك » وهذا غير مختص بهم ، وهو نظير قوله « كفنوه في ثوبيه فإنه يبعث يوم القيامة ملياً » ولم تقولوا إن هذا خاص بشهداء أحد فقط بل عديتم الحكم إلى سائر الشهداء مع إمكان ما ذكرتم من التخصيص فيه ، وما الفرق وشهادة النبي صلى الله عليه وسلم في الموضين واحدة . وأيضاً فإن هذا الحديث موافق لأصول الشرع ، والحكمة التي رتب عليها المعاد فإن العبد يبعث على مامات عليه ، ومن مات على حالة بعث عليها ، فلو لم يرد هذا الحديث لكان أصول الشرع شاهدة به ، والله أعلم .

### فصل : في سيرة وصلاته في طريق الحج

فلما غربت الشمس واستحكم غروبها بحيث ذهب الصفرة أفاض من عرفة ، وأردف أسامة بن زيد خلفه وأفاض بالسكينة وضم إليه زمام ناقته ، حتى إن رأسها ليصيب طرف رحله ، وهو يقول : « أيها الناس عليكم السكينة فإن البر ليس بالإيضاع » أي ليس بالإسراع ، وأفاض من طريق المأزمين ، ودخل عرفة من طريق ضب ، وهكذا كانت عادته صلوات الله عليه وسلامه في الأعياد أن يخالف الطريق ، وقد تقدم حكمة ذلك عند الكلام على هديه في العيد ثم جعل يسير العنق : وهو ضرب من السير ليس بالسريع ولا البطيء ، فإذا وبخد فجوة وهو المتسع نص سيره أي رفعه فوق ذلك ، وكلما أتى ربوة من تلك الربى أرخى للناقة زمامها قليلا حتى تصعد ، وكان يلبي في مسيره ذلك لا يقطع التلبية : فلما كان في أثناء الطريق نزل صلوات الله وسلامه عليه . فبال وتوضأ وضوءا خفيفا : فقال له أسامة الصلاة يارسول الله . فقال : المصلي أمامك . ثم سار حتى أتى المزدلفة ، فتوضأ وضوء الصلاة ثم أمر المؤذن بالأذان فأذن المؤذن ثم أقام فصلى المغرب قبل حط الرحال ويترك الجمال ، فلما حطوا رحلهم أمر فأقيمت الصلاة ثم صلى عشاء الآخرة بإقامة بلا أذان . ولم يصل بينهما شيئا وقد روى أنه صلاهما بأذنين وإقامتين ، وروى بإقامتين بلا أذان ، والصحيح أنه صلاهما بأذان وإقامتين كما فعل بعرفة ، ثم نام حتى أصبح ، ولم يحج تلك الليلة ، ولا صبح عنه في إحياء ليلتي العيدين شيء ، وأذن في تلك الليلة لضعفة أهله أن يتقدموا إلى منى قبل طلوع الفجر ، وكان ذلك عند غيبوبة القمر ، وأمرهم أن لا يرموا بالحجارة حتى تطلع الشمس . حديث صحيح صححه الترمذى وغيره .

وأما حديث عائشة رضي الله عنها : « أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر سلمة ليلة النحر فرمت الجفرة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت وكان ذلك اليوم الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني عندها » رواه أبو داود فحديث منكر . أنكره الإمام أحمد وغيره ، وما يدل على إنكاره فيه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافي صلاة الصبح يوم النحر بمكة ، وفي رواية توافيه بمكة وكان يومها ، فأحب أن توافيه ، وهذا من المحال قطعا . قال الأثرم : قال لي أبو عبد الله : حدثنا أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافيه يوم النحر بمكة » لم يسنده غيره . وهو خطأ وقال وكيع عن أبيه مرسله « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافيه صلاة الصبح يوم النحر بمكة » أو نحو هذا ، وهذا أعجب أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وقت الصبح ما يصنع بمكة ينكر ذلك ، قال : فبحثت إلى يحيى بن سعيد فسألته فقال عن هشام عن أبيه « أمرها أن توافي » ليس توافيه . قال : وبين ذين فرق . قال : وقال لي يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن عنه : سأله فقال : هكذا عن هشام عن أبيه . قال الخلال : سها الأثرم في حكايته عن وكيع توافيه . وإنما قال وكيع : توافى منى ، وأصاب في قوله توافى كما قال أصحابه وأخطأ في قوله منى . قال الخلال : أنبأنا علي بن حرب : حدثنا هارون بن عمران عن سليمان بن أبي داود عن هشام بن عروة عن أبيه قال : أخبرتنى أم سلمة قالت : « قلنني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن قدم من أهله ليلة المزدلفة قالت : فرميت بليل ثم مضيت إلى مكة فصليت بها الصبح ثم رجعت إلى منى » .

قلت : سليمان بن أبي داود هذا هو الدمشقي الخولاني ، ويقال ابن داود . قال أبو زرعة عن أحد رجل من أهل البزيرية ليس بشيء . وقال عثمان بن سعيد ضعيف .



قلت : وما يدل على بطلانه ما ثبت في الصحيحين عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت : « استأذنت سودة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة أن تدفع قبله وقبل حطمة الناس وكانت امرأة ثبطة . قالت : فأذن لها فخرجت قبل دفعه ، وحُبسنا حتى أصبحنا فدفعنا بدفعه ، ولأن أكون استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنته سودة أحب إلى من مفروح به » فهذا الحديث الصحيح يبين أن نساء غير سودة إنما دفعن معه . فإن قيل : فما تصنعون بحديث عائشة الذي رواه الدارقطني وغيره عنها : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر نساءه أن يخرجن من جمع ليلة جمع ويرمين الجمرة ثم نصبح في منازلنا ، وكانت تصنع ذلك حتى ماتت » قيل : يرده محمد بن حميد أحد رواة كذبه غير واحد . ويرده أيضا حديثها الذي في الصحيحين ، وقولها : « وددت أني كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنته سودة » وإن قيل : فهب أنكم يمكنكم رد هذا الحديث فما تصنعون بالحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن أم حبيبة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بها من جمع بليل » قيل : قد ثبت في الصحيحين « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم تلك الليلة ضعفة أهله ، وكان ابن عباس فيمن قدم » وثبت أنه قدم سودة ، وثبت أنه حبس نساءه عنده حتى دفعن بدفعه ، وحديث أم حبيبة انفراد به مسلم ، فإن كان محفوظا فهي إذاً من الضعفة التي قدمها .

فإن قيل : فما تصنعون بما رواه الإمام أحمد عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث به مع أهله إلى منى يوم النحر فرموا الجمرة مع الفجر » قيل : تقدم عليه حديثه الآخر الذي رواه أيضا الإمام أحمد والترمذي وصححه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم ضعفة أهله ، وقال لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس » ولفظ أحمد فيه : « قد منا رسول الله صلى الله عليه وسلم أغيلمة بنى عبد المطلب على حرمان لنا من جمع فجعل يلطخ أفضاذا ، ويقول : أي بتي لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس » لأنه أصبح منه . وفيه « نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن رمي الجمرة قبل طلوع الشمس » وهو محفوظ بذكر القصة فيه . والحديث الآخر إنما فيه أنهم رموها مع الفجر .

ثم تأملنا فإذا أنه لا تعارض بين هذه الأحاديث ، فإنه أمر الصبيان أن لا يرموا الجمرة حتى تطلع الشمس ، فإنه لا عذر لهم في تقديم الرمي ، أما من قدمه من النساء فرمين قبل طلوع الشمس للعذر والخوف عليهن من مزاحمة الناس وحطمتهم ، وهذا الذي دلت عليه الستة جواز الرمي قبل طلوع الشمس للعذر بمرض أو كبر يشق عليه مزاحمة الناس لأجله ، وأما القادر الصحيح فلا يجوز له ذلك .

وفي المسألة ثلاثة مذاهب :

أحدها : الجواز بعد نصف الليل مطلقا للقادر والعاجز ، كقول الشافعي وأحمد رحمهما الله .

والثاني : لا يجوز إلا بعد طلوع الفجر ، كقول أبي حنيفة رحمه الله .

والثالث : لا يجوز لأهل القدرة إلا بعد طلوع الشمس ، كقول جماعة من أهل العلم . والذي دلت عليه الستة إنما هو التصجيل بعد غيوبة القمر لا نصف الليل ، وليس مع من حله بالنصف دليل ، والله أعلم .

فصل : في صلاته صلى الله عليه وسلم الفجر يوم العيد

فلما طلع الفجر صلاها في أول الوقت لا قبله قطعا بأذان وإقامة يوم النحر ، وهو يوم العيد ، وهو يوم الحج الأكبر ، وهو يوم الأذان ببرادة الله ورسوله من كل مشرك ، ثم ركب حتى أتى موقفه عند المشعر الحرام ، فاستقبل القبلة ، وأخذ في الدعاء والتضرع والتكبير والتلهيل والذكر حتى أسفر جدا ، وذلك قبل

طلوع الشمس ، وهناك سأله عروة بن مضر الطائي فقال : « يا رسول الله إني جئت من جبل طى ، أكلت راحتي ، وأتعبت نفسي ، والله ما تركت من جبل إلا وقتت عليه ، فهل لى من حج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من شهد صلاتنا هذه فوق معنا حتى ندفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهراً ، فقد تم حجه وقضى نفقه » قال الترمذى حديث حسن صحيح .

وهذا احتج من ذهب إلى أن الوقوف بمزدلفة والمبيت بها ركن كعرفة ، وهو مذهب اثنين من الصحابة ابن عباس ، وابن الزبير رضى الله عنهما ، وإليه ذهب إبراهيم النخعي ، والشعي وعلقمة ، والحسن البصرى . وهو مذهب الأوزاعي ، وحامد بن أبى سليمان وداود الظاهري ، وأبى عبيد القاسم بن سلام ، واختاره المحمّدان ابن جرير ، وابن خزيمة ، وهو أحد الوجوه للشافعية . ولم ثلاث حجج هذه إحداهما ، والثانية : قوله تعالى : ( فاذكروا الله عند المشعر الحرام ) والثالثة : فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى خرج من حجج البيان لهذا الذكر المأمور به .

واحتج من لم يره ركناً بأمرين :

أحدهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم مد وقت الوقوف بعرفة إلى طلوع الفجر ، وهذا يقتضى أن من وقف بعرفة قبل طلوع الفجر بأيسر زمان صح حجه ، ولو كان الوقوف بمزدلفة ركناً لم يصح حجه .  
الثاني أنه لو كان ركناً لاشتراك فيه الرجال والنساء ، فلما قدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء بالليل علم أنه ليس بركن .

وفى الدليلين نظر . فإن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قلدمن بعد المبيت بمزدلفة ، وذكر الله تعالى بها لصلاة عشاء الآخرة ، والواجب هو ذلك . وأما توقيت الوقوف بعرفة إلى الفجر فلا ينافى أن يكون المبيت بمزدلفة ركناً ، وتكون تلك الليلة وقتاً لهما ، كوقت المجموعتين من الصلوات ، وتضييق الوقت لأحدهما لا يخرج به عن أن يكون وقتاً لهما حال القدرة .

#### فصل : فى هديه فى رعى الجمار

وقف صلى الله عليه وسلم فى موقفه ، وأعلم الناس أن مزدلفة كلها موقف ، ثم سار من مزدلفة مردفاً للفضل بن عباس ، وهو يلحى فى مسيره ، وانطلق أسامة بن زيد على رجليه فى سباق قريب ، وفى طريقه ذلك أمر ابن عباس أن يلتقط له حصى الجمار سبع حصيات ، ولم يكسرهما من الجبل تلك الليلة كما يفعل من لا علم عنده ، ولا التقطها بالليل ، فالتقط له سبع حصيات من حصى الخلف ، فجعل ينفذهن فى كفه ، ويقول : « أمثال هؤلاء فارموا ، وإياكم والغلو فى الدين ، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو فى الدين » وفى طريقه تلك عرضت له امرأة من خثعم جميلة فسألته عن الحج عن أبيها ، وكان شيخاً كبيراً لا يمسك على الرحلة فأمرها أن تخرج عنه ، وجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه فوضع يده على وجهه وصرفه إلى الشق الآخر ، وكان الفضل وسياً ، فقيل : صرف وجهه عن نظرها إليه ، وقيل صرفه عن نظرها إليها ، والصواب أنه فعله للأمرين ، فإنه فى القصة جعل ينظر إليها وتنظر إليه . وسأله آخر هنالك عن أمه فقال : إنها عجوز كبيرة ، وإن حملتها لم تستمسك ، وإن ربطتها خشيت أن أقتلها ، فقال : « أرايت لو كان على أمك دين أكننت قاضيه ؟ قال : نعم . قال : فحج عن أمك » .

فلما أتى بطن محسر حرك ناقته ، وأسرع السير ، وهذه كانت عادته فى المواضع التى نزل فيها بأس الله بأعدائه ، فإن هنالك أصاب أصحاب القبيل ما قص الله علينا ، ولذلك سمي ذلك الوادى وادى محسر ، لأن القبيل

حسر فيه ، أى أعجب وانقطع عن الذهاب ، وكذلك فعل فى سلوكه الحجر ، وديار نمود ، فإنه تقنع بثوبه ، وأسرع السير ، وحسر : برزخ بين منى وبين مزدلفة لآمن هذه ولامن هذه ، وعرة : برزخ بين عرفة والمشعر الحرام ، فبين كل مشعرين برزخ ليس منهما ، ففى من الحرم وهى مشعر ، وحسر من الحرم وليس بمشعر ، ومزدلفة حرم ومشعر ، وعرة ليست مشعرا وهى من الحل ، وعرفة حل ومشعر .

وسلك صلى الله عليه وسلم الطريق الوسطى بين الطريقين وهى التى تخرج على الجمرة الكبرى حتى أتى منى ، فأتى جمرة العقبة فوقف فى أسفل الوادى ، وجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ، واستقبل الجمرة ، وهو على راحلته فرماها راكبا بعد طلوع الشمس واحدة بعد واحدة ، يكبر مع كل حصاة وحينئذ قطع التلبية ، وكان فى مسيره ذلك يلبي حتى شرع فى الرى ، ورمى وبلال وأسامة معه أحدهما أخذ بنظام ناقته ، والآخر يظله بثوب من الحر .

وفى هذا دليل على جواز استئطلال الحرم بالمحمل ونحوه ، إن كانت قصة هذا الإطلال يوم النحر ثابتة ، وإن كانت بعده فى أيام منى فلا حجة فيها . وليس فى الحديث بيان فى أى زمن كانت والله أعلم .

#### فصل : فى إرشاد المسلمين فى حجة الوداع

ثم رجع إلى منى ، فخطب الناس خطبة بليغة ، أعلمهم فيها بحجزة يوم النحر وتحريمه وفضله عند الله ، وحرمة مكة على جميع البلاد ، وأمر بالسمع والطاعة لمن قادم بكتاب الله ، وأمر الناس بأخذ مناسكهم عنه ، وقال : « لعل لا أحج بعد عاى هذا » وعلمهم مناسكهم ، وأنزل المهاجرين والأنصار منازلهم ، وأمر الناس أن لا يرجعوا بعده كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض ، وأمر بالتبليغ عنه ، وأخبر أنه : رب مبلغ أوعى من سامع ، وقال فى خطبته « لا يحنى جان إلا عن نفسه » وأنزل المهاجرين عن يمين القبلة والأنصار عن يسارها ، والناس حولهم ، وفتح الله له أسباع الناس ، حتى سمعها أهل منى فى منازلهم ، وقال فى خطبته تلك : « اعبدوا ربكم ، وصلوا خمسكم ، وصوموا شهركم ، وأطيعوا إذا أمركم تدخلوا جنة ربكم » وودع حينئذ الناس ، فقالوا : حجة الوداع .

وهناك سئل عن حلق قبل أن يرمى ، وعن ذبح قبل أن يرمى ؟ فقال : لا حرج . قال عبد الله بن عمر : « ما رأيته سئل صلى الله عليه وسلم يومئذ عن شئ إلا قال : افعلوا ولا حرج » قال ابن عباس : « إنه قيل له صلى الله عليه وسلم فى الذبح والحلق والرمى والتقديم والتأخير . قال لا حرج » وقال أسامة بن شريك : « خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم حاجا ، وكان الناس يأتونه ، فن قاتل : يا رسول الله سمعت قبل أن أطوف أو أخرت شيئا وقدمت فكان يقول لا حرج لا حرج ، إلا على رجل اعترض عرض رجل مسلم وهو ظالم ، فذلك الذى حرج وهلك » وقوله سمعت قبل أن أطوف فى هذا الحديث ليس بمحفوظ ، والمحفوظ تقديم الرى والنحر والحلق بعضها على بعض .

#### فصل : فى نحر البدن

ثم انصرف إلى المنحر بمعى ، فنحر ثلاثا وستين بدنة بيده ، وكان ينحرها قائمة معقولة يدها اليسرى ، وكان عدد هذا الذى نحره عدد ستين عمره ثم أسلك ، وأمر عليا أن ينحر ما بقى من المائة ، ثم أمر عليا رضى الله عنه أن يتصدق بجلالها ولحومها وجلودها فى المساكين ، وأمره أن لا يعطى الجزار فى جزارتها شيئا منها . وقال : « نحن نعطيه من عندنا » وقال : « من شاء اقتطع » .

فإن قيل: فكيف تصنعون بالحديث الذى فى الصحيحين عن أنس رضى الله عنه قال: « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعاً ، والعصر بذي الحليفة ركعتين ، فبات بها ، فلما أصبح ركب راحلته ، ففعل يهمل ويسبح ، فلما علا على البداة لبي بهما جميعاً ، فلما دخل مكة أمرهم أن يخلوا ، ونحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده سبع بدن بدن قياماً ، وضحى بالمدينة كبشين أملحين . فالجواب أنه لا تعارض بين الحديثين . قال أبو محمد بن حزم : مخرج حديث أنس على أحد وجوه ثلاثة :

أحدها : أنه صلى الله عليه وسلم لم ينحر بيده أكثر من سبع بدن ، كما قال أنس ، وأنه أمر من ينحر ما بعد ذلك إلى تمام ثلاث وستين ، ثم زال عن ذلك المكان ، وأمر عليها رضى الله عنه فنحر ما بقى .

الثانى : أن يكون أنس لم يشاهد إلا نحره صلى الله عليه وسلم سبعة فقط بيده ، وشاهد جابر تمام نحره صلى الله عليه وسلم للباقي ، فأخبر كل واحد منهما بما رأى وشاهد .

الثالث : أنه صلى الله عليه وسلم نحر بيده منفرداً سبع بدن ، كما قال أنس ، ثم أخذ هو وعلى الحرية معا فنحرا كذلك تمام ثلاث وستين ، كما قال عروة بن الحرث الكندى « إنه شاهد النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ قد أخذ بأعلى الحرية ، وأمر علياً فأخذ بأسفلها ونحرا بها البدن » ثم انفرد على بنحر الباقي من المائة كما قال جابر . والله أعلم .

فإن قيل: فكيف تصنعون بالحديث الذى رواه الإمام أحمد وأبو داود عن علي قال: « لما نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنه فنحر ثلاثين بيده فأمرنى فنحرت ساثرها » .

قلنا : هذا غلط انقلب على الراوى : فإن الذى نحر ثلاثين هو على ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم نحر سبعة بيده لم يشاهده على ولا جابر ، ثم نحر ثلاثاً وستين أخرى فبقي من المائة ثلاثون ، فنحرها على فانقلب على الراوى عدد ما نحره على بما نحره النبي صلى الله عليه وسلم .

فإن قيل : فما تصنعون بحديث عبد الله بن قرط عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن أعظم الأيام عند الله يوم النحر ، ثم يوم القر ، وهو اليوم الثانى . قال : وقرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بدنات خمس ، فطفقن يزدفنن إليه بأعين يدياً ، فلما وجبت جنوبها فتكلم بكلمة خفية لم أفهمها . فقلت : ما قال ؟ قال : من شاء اقتطع ؛ قيل تقبله ونصده . فإن المائة لم تقرب إليه جملة ، وإنما كانت تقرب إليه أرسلًا فقرب منهن إليه خمس بدنات رسلاً ، وكان ذلك الرسل يبادرن ويتقربن إليه ليبدأ بكل واحدة منهن .

فإن قيل : فما تصنعون بالحديث الذى فى الصحيحين من حديث أبي بكره فى خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بمنى وقال فى آخره : « ثم انكأ إلى كبشين أملحين فذبحهما ، وإلى جذعية من الغنم فقسمها بيننا » لفظه لمسلم . ففى هذا أن ذبح الكبشين كان بمكة ، وفى حديث أنس أنه كان بالمدينة .

قيل فى هذا طريقان للناس : أحدهما : أن القول قول أنس وأنه ضحى بالمدينة بكبشين أملحين أقرنين ، وأنه صلى العيد ، ثم انكأ إلى كبشين ، ففصل أنس وميز بين نحره بمكة للبدن وبين نحره بالمدينة للكبشين ، وبين أنهما قصتان ؛ ويدل على هذا أن جميع من ذكر نحر النبي صلى الله عليه وسلم بمنى إنما ذكروا أنه نحر الإبل وهو الهدى الذى ساقه ، وهو أفضل من نحر الغنم هناك بلا سوق ، وجابر قد قال فى صفة حجة الوداع إنه رجع من الرى فنحر البدن ، وإنما اشتبه على بعض الرواة أن قصة الكبشين كانت يوم عيد ، فظن أنه كان بمنى فوهم .

الطريقة الثانية : طريقة ابن حزم ومن سلك مسلكه أنهما عملاقان متغايران وحديثان صحيحان ، فذكر أبو بكره تضحيتة بمكة ، وأنس تضحيتة بالمدينة ، قال : وذبح يوم النحر الغنم ، ونحر البقر والإبل . كما قالت عائشة : « ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ عن أزواجه بالبقر » وهو في الصحيحين ، وفي صحيح مسلم : « ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة بقرة يوم النحر » وفي السنن : « أنه نحر عن آل محمد في حجة الوداع بقرة واحدة » ومذهبه أن الحاج شرع له التضحية مع الهدى . والصحيح إن شاء الله الطريقة الأولى ، وهدى الحاج له بمنزلة الأضحية للمقيم .

### فصل : في تضحيتة صلى الله عليه وسلم بالبقر

ولم ينقل أحد أن النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه جمعوا بين الهدى والأضحية ، بل كان هديهم هو أضاحيهم ، فهو هدى بمنى ، وأضحية بغيرها . وأما قول عائشة « ضحى عن نسائه بالبقر » فهو هدى أطلق عليه اسم الأضحية ، وأنهن كن متمتعات وعليهن الهدى . فالبقر الذى نحره عنهن هو الهدى الذى يلزمهن ، ولكن في قصة نحر البقرة عنهن ومن تسع إشكال ، وهو إجزاء البقرة عن أكثر من سبعة .

وأجاب أبو محمد بن حزم عنه بجواب على أصله : وهو أن عائشة لم تكن معهن في ذلك ، فإنها كانت قارئة ومن متمتعات . وعنده لاهدى على القارن . وأيد قوله بالحديث الذى رواه مسلم من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موافين للال ذى الحجة ، فكننت فيمن أهل بعمرة ، فخرجنا حتى قدمنا مكة فأدركني يوم عرفة وأنا حائض لم أحل من عركي ، فشكوت ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : دعى عمرتك . وانقضى رأسك . وامتنطى ، وأهلى بالحج . قالت : ففعلت ، فلما كانت ليلة الحصة ، وقد قضى الله حجنا أرسل معى عبد الرحمن بن أبي بكر فأردفني وخرج إلى التمتع فأهلت بعمرة ، فقضى الله حجتنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم ، وهذا مسلك فاسد انفرد به عن الناس . والذى عليه الصحابة والتابعون ومن بعدهم أن القارن يلزمه الهدى كما يلزم المتمتع ، بل هو متمتع حقيقة في لسان الصحابة كما تقدم . وأما هذا الحديث فالصحيح أن هذا الكلام الأخير من قول هشام ابن عروة جاء ذلك في صحيح مسلم مصححا به فقال : حدثنا أبو كريب : حدثنا وكيع : حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها فذكرت الحديث وفي آخره في ذلك أنه قضى الله حجها وعمرتها . قال هشام : ولم يكن في ذلك هدى ولا صيام ولا صدقة . قال أبو محمد : إن كان وكيع جعل هذا الكلام لهشام فابن نعيم وعبد الله أدخلاه في كلام عائشة وكل منهما ثقة . فوكيع نسب إلى هشام لأنه سمع هشاما يقوله ، وليس قول هشام إياه بدفع أن تكون عائشة قالته ، فقد يروى المرء حديثا بسنده ، ثم يقبى به دون أن يسنده ، فليس شئ من هذا مبتداع ، وإنما يتعلل بمثل هذا من لا ينصف ومن اتبع هواه . والصحيح من ذلك أن كل ثقة فصلق فيما نقل ، فإذا أضاف عبدة وابن نعيم القول إلى عائشة صدقا لعدالتهما ، وإذا أضافه وكيع إلى هشام صدق أيضا لعدالته ، وكل ذلك صحيح ، وتكون عائشة قالته ، وهشام قاله .

قلت : هذه الطريقة هى اللاتفة بظاهريته وظاهرية أمثاله ممن لافقه له في علل الأحاديث كنفه الأئمة النقاد أطباء علله ، وأهل العناية بها ، وهؤلاء لا يلتفتون إلى قول من خالفهم ممن ليس له ذوقهم ومعرفتهم ، بل يقطعون بخطه ، بمنزلة الصيارف النقاد الذين يميزون بين الجيد والرديء ، ولا يلتفتون إلى خطأ من لم يعرف

ذلك ، ومن المعلوم أن عبدة وابن نمير لم يقولوا في هذا الكلام قالت عائشة ، وإنما أدرجناه في الحديث لإدراجا يحتمل أن يكون من كلامهما ، أو من كلام عروة ، أو من هشام ، فجاء وكيع ففصل وميز ، ومن فصل وميز فقد حفظ وأنقذ ما أطلقه غيره ، نعم لو قال ابن نمير وعبدة قالت عائشة ، وقال وكيع قال هشام لساغ ما قال أبو محمد وكان موضع نظر وترجيح .

وأما كونهن تسعا وهي بقرة واحدة فهذا قد جاء بثلاثة ألفاظ : أحدها : أنها بقرة واحدة بينهن . والثاني : أنه ضحى عنهن يومئذ بالبقرة . والثالث : دخل علينا يوم النحر بلحم بقر ، فقلت ما هذا ؟ فقيل ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه .

وقد اختلف الناس في عدد من تجزى عنهم البدنة والبقرة فقيل سبعة وهو قول الشافعي رحمه الله وأحمد في المشهور عنه ، وقيل عشرة ، وهو قول إصحاق . وقد ثبت « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم بينهم المغانم فعدل الجزور بعشر شياه » وثبت هذا الحديث « أنه صلى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه وهن تسع ببقرة » وقد روى سفيان عن أبي الزبير عن جابر أنهم نحرُوا البدنة في حجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرة ، وهو على شرط مسلم ، ولم يخرجوه ، وإنما أخرج قوله : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج معنا النساء والولدان ، فلما قدمنا مكة طفنا بالبيت وبالصفا والمروة ، وأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الإبل والبقرة ، كل سبعة منا في بدنة » وفي المسند من حديث ابن عباس : « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فحضر الأضحى فاشتركتنا في البقرة سبعة ، وفي الجزور عشرة » رواه النسائي والترمذي وقال : حسن غريب . وفي الصحيحين عنه : « نحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة » وقال حذيفة : « شرك رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجته بين المسلمين في البقرة عن سبعة » ذكره الإمام أحمد رحمه الله .

وهذه الأحاديث تخرج على أحد وجوه ثلاثة : إما أن يقال أحاديث السبعة أكثر وأصح ، وإما أن يقال عدل البعير بعشرة من الغنم تقويم في الغنائم لأجل تعديل القسمة ، وأما كونه عن سبعة في الهدايا فهو تقدير شرعي ، وإما أن يقال إن ذلك يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والإبل ، ففي بعضها كان البعير يعدل بعشر شياه ، فجعله عن عشرة ، وفي بعضها يعدل سبعة فجعله عن سبعة ، والله أعلم .

وقد قال أبو محمد : إنه ذبح عن نسائه بقرة للهدى ، وضحى عنهن ببقرة ، وضحى عن نفسه بكبشين ، ونحر عن نفسه ثلاثا وستين هديا ، وقد عرفت ما في ذلك من الوهم ولم تكن بقرة الضحية غير بقرة الهدى ، بل هي هي ، وهدى الحاج بمنزلة ضحية الأفاقي .

### فصل : في نحره بمئى

ونحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنحره بمئى ، وأعلمهم أن مئى كلها منحرا ، وأن فجاج مكة طريق ومنحرا . وفي هذا دليل على أن النحر لا يختص بمئى ، بل حيث نحر من فجاج مكة أجزأه ، كما أنه لما وقف بعرفة قال : « وقفت ههنا وعرفة كلها موقف » ووقف بمزدلفة . قال « وقفت ههنا ومزدلفة كلها موقف » وسئل صلى الله عليه وسلم أن يبني له بمئى بناء يظله من الحر ، فقال « لا ، مئى مئى لمن سبق إليه » وفي هذا دليل على اشتراك المسلمين فيها ، وأن من سبق إلى مكان منها فهو أحق به حتى يرتحل عنه ، ولا يملكه ذلك .

### فصل : في حلقه صلى الله عليه وسلم

فلما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحره استدعى بالخلق فحلق رأسه ، فقال للحلاق وهو معمر ابن عبد الله وهو قائم على رأسه بالموسى ، ونظر في وجهه وقال : « يا معمر أمكنتك رسول الله صلى الله عليه وسلم من شحمة أذنه وفي يدك الموسى ، فقال معمر : أما والله يا رسول الله إن ذلك لمن نعمة الله عليّ ومنه قال : أجل » ذكر ذلك الإمام أحمد رحمه الله .

وقال البخارى في صحيحه وزعموا : « أن الذى حلق للنبي صلى الله عليه وسلم معمر بن عبد الله بن حنظلة ابن عوف » انتهى . فقال للحلاق : « خذ ، وأشار إلى جانبه الأيمن ، فلما فرغ منه قسم شعره بين من يليه ، ثم أشار إلى الخلاق فحلق جانبه الأيسر ثم قال : ههنا أبو طلحة ؟ فدفعه إليه . هكذا وقع في صحيح مسلم . وفي صحيح البخارى عن ابن سيرين عن أنس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره » وهذا لا يناقض رواية مسلم لجواز أن يصيب أبا طلحة من الشق الأيمن مثل ما أصاب غيره ، ويختص بالشق الأيسر . لكن قد روى مسلم في صحيحه أيضا من حديث أنس قال : « لما رى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمرة ونحر نسكه وحلق ، ناول الخلاق شقه الأيمن فحلقه . ثم دعا أبا طلحة الأنصارى فأعطاه إياه ، ثم ناوله الشق الأيسر فقال : احلق . فحلقه فأعطاه أبا طلحة . فقال أقسمه بين الناس » وفي هذه الرواية كما ترى أن نصيب أبي طلحة كان الشق الأيمن ، وفي الأولى أنه كان الأيسر . قال الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسى : رواه مسلم من رواية حفص بن غياث وعبد الأعلى بن عبد الأعلى عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع إلى أبي طلحة شعر شقه الأيسر » ورواه من رواية سفيان بن عيينة عن هشام بن حسان « أنه دفع إلى أبي طلحة شعر شقه الأيمن » قال : ورواية ابن عون عن ابن سيرين أراها أقوى رواية سفيان ، والله أعلم .

قلت : يريد برواية ابن عون ما ذكرناه عن ابن سيرين من طريق البخارى ، وجعل الذى سبق إليه أبو طلحة هو الشق الذى اختص به والله أعلم . والذى يقوى أن نصيب أبي طلحة الذى اختص به كان الشق الأيسر ، وأنه صلى الله عليه وسلم عم ثم خصص ، وهذه كانت سنته في عطائه ، وعلى هذا أكثر الروايات فإن في بعضها أنه قال للحلاق : « خذ وأشار إلى جانبه الأيمن قسم شعره بين من يليه ، ثم أشار إلى الخلاق إلى الجانب الأيسر فحلقه فأعطاه أم سليم » ولا يعارض هذا دفعه إلى أبي طلحة ، فإنها امرأته . وفي لفظ آخر « فبدأ بالشق الأيمن فوزعه الشعرة والشعرتين بين الناس : ثم قال بالأيسر فصنع به مثل ذلك . ثم قال : ههنا أبو طلحة فدفعه إليه » وفي لفظ ثالث « دفع إلى أبي طلحة شعر شق رأسه الأيسر ، ثم قلم أظفاره وقسمها بين الناس » ذكره الإمام أحمد رحمه الله من حديث محمد بن زيد أن أباه حدثه : « أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم عند المنحر ، ورجل من قريش وهو يقسم أنصاحي ، فلم يصبه شيء ولا صاحبه ، فحلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه في ثوبه فأعطاه قسم منه على رجال ، وقلم أظفاره فأعطاه صاحبه . قال : فإنه عندنا مخضوب بالحناء والكتم » يعنى شعره « ودعا للمحلقين بالمخضرة ثلاثا ، وللمقصرين مرة ، وحلق كثير من الصحابة بل أكثرهم وقصر بعضهم ، وهذا مع قوله تعالى : ( لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين ) ومع قول عائشة رضي الله عنها : « طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لإحرامه قبل أن يحرم وإلحاله قبل أن يحل » دليل على أن الحلق نكس وليس بإطلاق من محظور .

### فصل : في طوافه صلى الله عليه وسلم طواف الإفاضة

ثم أقاض صلى الله عليه وسلم إلى مكة قبل الظهر راكباً ، فطاف طواف الإفاضة ، وهو طواف الزيارة ، وهو طواف الصدر ، ولم يطف غيره ، ولم يسع معه ، هذا هو الصواب . وقد خالف في ذلك ثلاث طوائف : طائفة زعمت أنه طاف طوافين ، طوافاً للقدوم سوى طواف الإفاضة ، ثم طاف للإفاضة . وطائفة زعمت أنه سعى مع هذا الطواف لكونه قارناً ، وطائفة زعمت أنه لم يطف في ذلك اليوم ، وإنما أخر طواف الزيارة إلى الليل . فنذكر الصواب في ذلك وبين منشأ الخلط وبالله التوفيق .

قال الأثرم : قلت لأبي عبد الله : فإذا رجع « أعني المتمتع » كم يطوف ويسعى ؟ قال : يطوف ويسعى لحجه ، ويطوف طوافاً آخر للزيارة ، عاودناه في هذا غير مرة ثبت عليه . قال الشيخ في المغني : وبذلك الحكم في القارن والمفرد إذا لم يكونا أتياً مكة قبل يوم النحر ولا طافاً للقدوم ، فإنهما يبدآن بطواف القدوم قبل طواف الزيارة ، نص عليه أحمد رحمه الله ، واحتج بما روت عائشة رضي الله عنها قالت : « فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة . ثم حلوا ، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم ، وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فلما طافوا طوافاً واحداً » فحمل أحمد رحمه الله قول عائشة على أن طوافهم لحجهم ، وهو طواف القدوم . قال : ولأنه قد ثبت أن طواف القدوم مشروع ، فلم يكن طواف الزيارة مسقطاً له كتحية المسجد عند دخوله قبل التلبس بالصلاة المفروضة .

وقال الخرقى في مختصره : وإن كان متمتعاً فيطوف بالبيت سبعاً كما فعل للعمرة . ثم يعود فيطوف بالبيت طوافاً ينوي به الزيارة . وهو قوله تعالى : ( وليطوفوا بالبيت العتيق ) فن قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان متمتعاً كالقاضي وأصحابه عندهم هكذا فعل والشيخ أبو محمد عنده أنه كان متمتعاً بالتمتع الخاص ولكن لم يفعل هذا . قال : ولا أعلم أحداً وافق أبا عبد الله على هذا الطواف الذي ذكره الخرقى ، بل المشروع طواف واحد للزيارة : كمن دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فإنه يكتفي بها عن تحية المسجد ، ولأنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه الذين تمتعوا معه في حجة الوداع ، ولا أمر النبي صلى الله عليه وسلم به أحداً ، قال : وحديث عائشة دليل على هذا فإنها قالت طافوا طوافاً واحداً بعد أن رجعوا من منى لحجهم ، وهذا هو طواف الزيارة . ولم تذكر طوافاً آخر ، ولو كان هذا الذي ذكرته طواف القدوم لكانت قد أخلت بذكر طواف الزيارة الذي هو ركن الحج الذي لا يتم إلا به وذكر ما يستغنى عنه ؛ وعلى كل حال فما ذكرت إلا طوافاً واحداً فمن أين يستدل به على طوافين ؟ وأيضا فإنها لما حاضت وقرنت الحج إلى العمرة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم تكن طوافاً للقدوم لم تطف للقدوم ، ولا أمرها به النبي صلى الله عليه وسلم ، ولأن طواف القدوم لو لم يسقط بالطواف الواجب شرع في حق المعتمر طواف القدوم مع طواف العمرة ، لأنه أول قدمه إلى البيت فهو به أولى من المتمتع الذي يعود إلى البيت بعد رؤيته وطوافه به ، انتهى كلامه .

### فصل : في الطواف بين الصفا والمروة

قلت : لم يرفع كلام أبي محمد الإشكال ، وإن كان الذي أنكره هو الحق كما أنكره ، والصواب في إنكاره ، فإن أحداً لم يقل أن الصحابة لما رجعوا من عرفة طافوا للقدوم ، وسعوا ثم طافوا للإفاضة بعده ، ولا النبي صلى الله عليه وسلم ، هذا لم يقع قطعاً ولكن كان منشأ الإشكال أن أم المؤمنين فرقت بين المتمتع والقارن فأخبرت أن القارين طافوا بعد أن رجعوا من منى طوافاً واحداً ، وأن الذين أهلوا بالعمرة طافوا طوافاً آخر



بعد أن رجعوا من منى لحجهم ، وهذا غير طواف الزيارة قطعا ، فإنه يشترك فيه القارن والمتمتع فلا فرق بينهما فيه ، ولكن الشيخ أبو محمد لما رأى قولها في المتمتعين أنهم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى قال ليس في هذا ما يدل على أنهم طافوا طوافين ، والذي قاله الحق ولكن لم يرفع الإشكال . فقالت طائفة هذه الزيادة من كلام عروة أو ابنه هشام أدرجت في الحديث ، وهذا لا يتبين ، ولو كان فغايته أنه مرسل ، ولم يرفع الإشكال عنه بالإرسال . فالصواب أن الطواف الذي أخبرت به عائشة وفقرته به بين المتمتع والقارن هو الطواف بين الصفا والمروة لا الطواف بالبيت ، وزال الإشكال جملة ، فأخبرت عن القارنين أنهم اكتفوا بطواف واحد بينهما لم يضيفوا إليه طوافا آخر يوم النحر ، وهذا هو الحق ، وأخبرت عن المتمتعين أنهم طافوا بينهما طوافا آخر بعد الرجوع من منى للحج ، وذلك الأول كان للعمرة ، وهذا قول الجمهور . وتزيل الحديث على هذا موافق لحديثها الآخر ، وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم « يسعك طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة لحجك وعمرتك » وكانت قارئة ، ويوافق قول الجمهور ، ولكن يشكل عليه حديث جابر الذي رواه مسلم في صحيحه « لم يطف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافا واحدا طوافه الأول » هذا يوافق قول من يقول : يكفي المتمتع سعي واحد كما هو لإحدى الروایتين عن أحمد رحمه الله ، نص عليها في رواية ابنه عبد الله وغيره . وعلى هذا فيقال عائشة أثبتت ، وجابر نفي ، والمثبت مقدم على النافي ، أو يقال مراد جابر من قرن مع النبي صلى الله عليه وسلم وساق الهدى كأبي بكر ، وعمر ، وطلحة ، وعلي رضي الله عنهم ، وذوى اليسار ، فإنهم إنما سعوا سعيًا واحدا ، وليس المراد به عموم الصحابة ، أو يعلى حديث عائشة بأن تلك الزيادة فيه مدرجة من قول هشام ، وهذه ثلاث طرق للناس في حديثها والله أعلم .

فصل : فيما جاء من الخلاف في طوافه

وأما من قال : المتمتع يطوف ويسعى للقدوم بعد إحرامه بالحج قبل خروجه إلى منى ، وهو قول أصحاب الشافعي رضي الله عنه ، ولا أدرى منصوص عنه أم لا . قال أبو محمد : فهذا لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا أحد من الصحابة ألبتة ، ولا أمرهم به ، ولا نقله أحد . قال ابن عباس : لا أرى لأهل مكة أن يطوفوا ولا أن يسعوا بين الصفا والمروة بعد إحرامهم بالحج ، حتى يرجعوا من منى . وعلى قول ابن عباس قول الجمهور ، ومالك ، وأحمد ، وأبي حنيفة ، وإسحاق رحمهم الله ، وغيرهم . والذين استحبوه قالوا : لما أحرم بالحج صار كالقادم فيطوف ويسعى للقدوم ، قالوا : ولأن الطواف الأول وقع عن العمرة فيبقى طواف القدوم ، ولم يأت به فاستحب له فعله عقيب الإحرام بالحج ، وهاتان الحجتان واهيتان ، فإنه إنما كان قارنا لما طاف للعمرة ، فكان طوافه للعمرة مغنيا عن طواف القدوم ، كمن دخل المسجد ، فرأى الصلاة قائمة فدخل فيها فقامت مقام تحية المسجد ، وأغنته عنها . وأيضا : فإن الصحابة لما أحرموا بالحج مع النبي صلى الله عليه وسلم لم يطوفوا عقبه ، وكان أكثرهم متمتعًا . وروى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله : أنه إن أحرم يوم التروية قبل الزوال طاف وسعى للقدوم ، وإن أحرم بعد الزوال لم يطف ، وفرق بين الوقتين بأنه بعد الزوال يخرج من فوره إلى منى ، فلا يشغل عن الخروج بغيره ، وقبل الزوال لا يخرج ، فيطوف ، وقول ابن عباس والجمهور هو الصحيح الموافق لعمل الصحابة ، وبالله التوفيق .

والطائفة الثانية : قالت : إنه صلى الله عليه وسلم سعى مع هذا الطواف ، وقالوا : هذا حجة في أن القارن يحتاج إلى سعين كما يحتاج إلى طوافين ، وهذا غلط عليه كما تقدم ، والصواب أنه لم يسع إلا سعيه الأول كما قالته عائشة وجابر ، ولم يصح عنه في السعين حرف واحد بل كلها باطلة كما تقدم فليكن بمراجعتي .

والطائفة الثالثة الذين قالوا : أخر طواف الزيارة إلى الليل وهم طاوس ، وعجاء ، وعروة ، ففى سنن  
أبى داود والنسائى وابن ماجه من حديث أبى الزبير المكى عن عائشة وجابر : « أن النبى صلى الله عليه وسلم  
أخر طوافه يوم النحر إلى الليل » وفى لفظ « طواف الزيارة » قال الترمذى : حديث حسن . وهذا الحديث غلط  
بين خلاف المعلوم من فعله صلى الله عليه وسلم الذى لا يشك فيه أهل العلم بحجته صلى الله عليه وسلم ، فنحن  
نذكر كلام الناس فيه . قال الترمذى فى كتاب العلل له : سألت محمد بن إسماعيل البخارى عن هذا الحديث .  
وقلت له أجمع أبوالزبير من عائشة ، وابن عباس ؟ قال : أما من ابن عباس فنعى ، وفى سماعه من عائشة نظير .  
وقال أبو الحسن القطان : عنى أن هذا الحديث ليس بصحيح ، وإنما طاف النبى صلى الله عليه وسلم يومئذ  
نهارا . وإنما اختلفوا هل هو صلى الله عليه وسلم فى الظهر بمكة أو رجع إلى منى فصلى الظهر بها بعد أن فرغ من طوافه ؟ فابن  
عمر يقول : إنه رجع إلى منى فصلى الظهر بها ، وجابر يقول : إنه صلى الله عليه وسلم فى الظهر بمكة وهو ظاهر حديث عائشة  
من غير رواية أبى الزبير هذه التى فيها أنه أخر الطواف إلى الليل ، وهذا شىء لم يرو إلا من هذا الطريق  
وأبو الزبير مدلس لم يذكر ههنا سماعا من عائشة ، وقد عهد أنه يروى عنها بواسطة ، ولا عن ابن عباس أيضا  
فقد عهد كذلك يروى عنه بواسطة ، وإن كان قد سمع منه فيجب التوقف فيما يرويه أبو الزبير عن عائشة وابن  
عباس مما لا يذكر فيه سماعه منهما ، لما عرف به من التدليس ، ولم يعرف سماعه منهما لغير هذا ، فأما ولم يصح  
لنا أنه سمع من عائشة فالأمر بين فى وجوب التوقف فيه ، وإنما يختلف العلماء فى قبول حديث المدلس إذا  
كان عنى قد علم لقاؤه له وسماعه منه . ههنا يقول قوم يقبل ، ويقول آخرون يرد ما ينعته عنهم حتى يتبين  
الاتصال فى حديث حديث ، وأما ما ينعته المدلس عنى لم يعلم لقاؤه له ولا سماعه منه فلا أعلم الخلاف فيه  
بأنه يقبل ، ولو كنا نقول بقول مسلم بأن معنع المتعاصرين محمول على الاتصال ولو لم يعلم التقاؤهما فلأنما  
ذلك فى غير المدلسين . وأيضا فلما قلنا من صحة طواف النبى صلى الله عليه وسلم يومئذ نهارا والخلاف  
فى رد الحديث المدلس حتى يعلم اتصاله أو قبوله حتى يعلم انقطاعه ، وإنما هو إذا لم يعارضه مالا شك فى صحته  
وهذا قد عارضه مالا شك فى صحته انتهى كلامه .

ويدل على غلط أبى الزبير على عائشة أن أبا سلمة بن عبد الرحمن روى عن عائشة أنها قالت :  
« حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفوضنا يوم النحر » وروى محمد بن إسحاق عن عبد الرحمن بن  
القاسم عن أبيه عنها : « أن النبى صلى الله عليه وسلم أذن لأصحابه فزاروا البيت يوم النحر ظهيرة ، وزار  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسائه ليلا » وهذا غلط أيضا . قال البيهقى : وأصح هذه الروايات حديث  
نافع عن ابن عمر وحديث جابر وحديث أبى سلمة عن عائشة يعنى أنه طاف نهارا .

قلت : وإنما نشأ الغلط من تسمية الطواف ، فإن النبى صلى الله عليه وسلم أخر طواف الوداع إلى الليل ،  
كما ثبت فى الصحيحين من حديث عائشة قالت : « خرجنا مع النبى صلى الله عليه وسلم فذكرت الحديث إلى أن  
قالت : « فزلفنا المحصب فدعا عبد الرحمن بن أبى بكر فقال : اخرج بأختك من الحرم ثم افرغا من طوافكما ، ثم  
اتيانى ههنا بالمحصب . قالت : فقضى الله العمرة وفرغنا من طوافنا فى جوف الليل ، فأتيناه بالمحصب فقال : فرغنا ؟  
فقلنا : نعم ، فأذن فى الناس بالرحيل ، فر بالبيت فطاف به ثم ارتحل متوجها إلى المدينة » فهذا هو الطواف  
الذى أخره إلى الليل بلا ريب ، فغلط فيه أبو الزبير ، أو من حدثه به ، وقال طواف الزيارة والله الموفق .  
ولم يرمل صلى الله عليه وسلم فى هذا الطواف ولا فى طواف الوداع وإنما رمل فى طواف القدوم .

**فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الشرب من زمزم**

ثم أتى زمزم بعد أن قضى طوافه وهم يسقون . فقال : « لولا أن يغلبكم الناس لنزلت فسقيت معكم » ثم تناولوه الدلو فشرب وهو قائم . فقيل : هذا نسخ لنيه عن الشرب قائما ، وقيل : بل بيان منه . لأن النبي على وجه الاختيار ، وترك الأولى ، وقيل : بل للحاجة وهذا أظهر . وهل كان في طوافه هذا راكبا أو ماشيا ؟ فروى مسلم في صحيحه عن جابر قال : « طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع على راحلته يستلم الركن بمحجنه لأن يراه الناس وليشرف وليسألوه ، فإن الناس غشوه » وفي الصحيحين عن ابن عباس قال : « طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن » وهذا الطواف ليس بطواف الوداع ، فإنه كان ليلا ، وليس بطواف القدوم لوجهين : أحدهما : أنه قد صبح عنه الرمل في طواف القدوم ، ولم يقل أحد قط رملت به راحلته ، وإنما قالوا : رمل نفسه .

والثاني : قول عمرو بن الشريد : « أفضت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فما مست قدماء الأرض حتى أتى جمعا » وهذا ظاهره أنه من حين أفاض معه ما مست قدماء الأرض إلى أن رجع ، ولا ينتقض هذا بركعتي الطواف فإن شأنهما معلوم .

قلت : والظاهر أن عمرو بن الشريد إنما أراد الإفاضة معه من عرفة ، ولهذا قال « حتى أتى جمعا » وهي مزدلفة ، ولم يرد الإفاضة إلى البيت يوم النحر ، ولا ينتقض هذا بنزوله عند الشعب حين بال ثم ركب ، لأنه ليس بنزول مستقر ، وإنما مست قدماء الأرض مسا عارضا ، والله أعلم .

**فصل : في إفاضته يوم النحر وصلاته الظهر بمكة**

واختلف أين صلى الظهر يومئذ . في الصحيحين عن ابن عمر : « أنه صلى الله عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمكة » وفي صحيح مسلم عن جابر : « أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة » وكذلك قالت عائشة . واختلف في ترجيح أحد هذين القولين على الآخر . فقال أبو محمد بن حزم : قول عائشة وجابر أولى ، وتبعه على هذا جماعة ورجحوا هذا القول بوجوه : أحدها : أنه رواية اثنين ، وهما أولى من الواحد .

الثاني : أن عائشة أخص الناس به صلى الله عليه وسلم ، ولها من القرب والاختصاص والمزية ما ليس لغيرها .

الثالث : أن سياق جابر حجة النبي صلى الله عليه وسلم من أولها إلى آخرها أتم سياق ، وقد حفظ القصة وضبطها ، حتى ضبط جزئياتها حتى ضبط منها أمرا لا يتعلق بالمناسك ، وهو نزول النبي صلى الله عليه وسلم ليلة جمع في الطريق ، فقضى حاجته عند الشعب ، ثم توضأ وضوءا خفيفا ، فمن ضبط هذا القدر فهو بضبط مكان صلاته يوم النحر أولى .

الرابع : أن حجة الوداع كانت في آذار ، وهو تساوى الليل والنهار ، وقد دفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس إلى منى وخطب بها الناس ، ونحر بدنا عظيمة ، وقسمها وطبخ له من لحمها ، وأكل منه ، وروى

الجمرة ، وحلق رأسه ، وتطيب ، ثم أفاض قطاف ، وشرب من ماء زمزم ومن نبيذ السقاية ، ووقف عليهم وهم يسقون ، وهذه أعمال تبدو في الأظهر أنها لا تنقضي في مقدار يمكن معه الرجوع إلى منى بحيث يدرك وقت الظهر في فصل أذار .

الخامس : أن هذين الحديثين جاريان مجرى الناقل والمبقي ، فإن عادته صلى الله عليه وسلم كانت في حجته الصلاة في منزله الذي هو نازل فيه بالمسلمين ، فجرى ابن عمر على العادة ، وضبط جابر وعائشة رضي الله عنهما الأمر الذي هو خارج عن عادته فهو أولى بأن يكون هو المحفوظ .  
ورجحت طائفة أخرى قول ابن عمر لوجه :

أحدها : أنه لو صلى الظهر بمكة لم تصل الصحابة بنى وحدانا وزرافات ، بل لم يكن لهم بد من الصلاة خلف إمام يكون نائباً عنه ، ولم ينقل هذا أحد قط ، ولا يقول أحد إنه استتاب من يصلي بهم ، ولو لا علمه أنه يرجع إليهم فيصلي بهم لقال إن حضرت الصلاة ولست عندكم فليصل بكم فلان ، وحيث لم يقع هذا ولا هذا ، ولا صلى الصحابة هناك وحدانا قطعاً ، ولا كان من عادتهم إذا اجتمعوا أن يصالوا عزين ، علم أنهم صلوا معه على عادتهم .

الثاني : أنه لو صلى بمكة لكان خلفه بعض أهل البلد وهم مقيمون . وكان يأمرهم أن يتموا صلاتهم ، ولم ينقل أنهم قاموا فأنتموا بعد سلامه صلاتهم ، وحيث لم ينقل هذا ولا هذا ، بل هو معلوم الانقضاء قطعاً علم أنه لم يصل حينئذ بمكة ، وما ينقله بعض من لا علم عنده أنه قال « يا أهل مكة أنتموا صلاتكم فإننا قوم سفر » فإنما قاله عام الفتح لا في حجته .

الثالث : أنه من المعلوم أنه لما طاف وركع ركعتي الطواف ، ومعلوم أن كثيراً من المسلمين كانوا خلفه يقتدون به في أفعاله ومناسكه ، فاعلم لما ركع ركعتي الطواف والناس خلفه يقتدون به ظن الظان أنها صلاة الظهر . ولا سيما إذا كان ذلك في وقت الظهر ، وهذا الوهم لا يمكن رفع احتماله ، بخلاف صلاته بنى فإنها لا تحتل غير الفرض .

الرابع : أنه لا يحفظ عنه في حجه أنه صلى الفرض بمحوف مكة ، بل إنما كان يصلي بمنزله بالمسلمين مدة مقامه ، كان يصلي بهم أين نزلوا ، لا يصلي في مكان آخر غير المنزل العام .

الخامس : أن حديث ابن عمر متفق عليه ، وحديث جابر من أفراد مسلم . فحديث ابن عمر أصح منه ، وكذلك هو في إسناده . فإن رواه أحفظ وأشهر وأتقن ، فأين يقع حاتم بن إسماعيل من عبيد الله ، وأين يقع حفظ جعفر من حفظ نافع ؟ .

السادس : أن حديث عائشة قد اضطرب في وقت طوافه ، فروى عنها على ثلاثة أوجه . أحدها : أنه طاف نهاراً . الثاني : أنه أخر الطواف إلى الليل . الثالث : أنه أفاض من آخر يومه فلم يضبط فيه وقت الإفاضة ولا مكان الصلاة ، بخلاف حديث ابن عمر .

السابع : أن حديث ابن عمر أصبح منه بلا نزاع ، فإن حديث عائشة من رواية محمد بن إسحاق عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عنها ، وابن إسحاق يختلف فيه في الاحتجاج به ، ولم يصرح بالسابع بل نعتنه ، فكيف يقدم على قول عبيد الله : حدثني نافع عن ابن عمر ؟ .

الثامن : أن حديث عائشة ليس بالين أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة ، فإن لفظه هكذا « أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر ، ثم دفع إلى منى فكث بها ليالى أيام التشريق حتى يروى بالحمة إذا زالت الشمس كل جمرة بسبع حصيات » فأين دلالة هذا الحديث الصريحة على أنه صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة ، وأين هذا في صريح الدلالة إلى قول ابن عمر « أفاض يوم النحر ثم صلى الظهر بمنى » يخفى راجعا ؟ وأين حديث اتفق أصحاب الصحيح على إخرجه إلى حديث اختلف في الاحتجاج به والله أعلم .

قال ابن حزم : وطافت أم سلمة في ذلك اليوم على بعيرها من وراء الناس وهي شاكية ، استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم ، فأذن لها ، واحتج عليه بما رواه مسلم في صحيحه من حديث زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة قالت : « شكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم أني أشتكي . فقال : طوفي من وراء الناس وأنت راكبة . قالت : فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلى إلى جانب البيت وهو يقرأ ( والطور . وكتاب مسطور ) » ولا يثبت أن هذا الطواف طواف الإفاضة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأ في ركعتي ذلك الطواف بالطور ، ولا جهر بالقراءة بالنهار بحيث سمعته أم سلمة من وراء الناس ، وقد بين أبو محمد غلط من قال : إنه أخره إلى الليل فأصاب في ذلك ، وقد صح من حديث عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة ليلة النحر فمرت بالحمة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت » فكيف يلتزم هذا مع طوافها يوم النحر وراء الناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جانب البيت يصلى ويقرأ في صلاته والطور وكتاب مسطور ؟ هذا من المحال ، فإن هذه الصلاة والقراءة كانت في صلاة الفجر أو المغرب أو العشاء ، وأما أنها كانت يوم النحر ولم يكن ذلك الوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قطعا ، فهذا من وهم رحمه الله ، فطافت عائشة في ذلك اليوم طوافا واحدا ، وسعت سميا واحدا ، أجزأها عن حجها وعمرتها ، وطافت صافية ذلك اليوم ثم حاضت فأجزأها طوافها ذلك عن طواف الوداع ولم تودع ، فاستقرت سنته صلى الله عليه وسلم في المرأة الطاهرة إذا حاضت قبل الطواف أن تقرأ وتكتفي بطواف واحد وسمى واحد . وإن حاضت بعد طواف الإفاضة اجتزأت به عن طواف الوداع .

#### فصل : في ميته بمنى ورميه بالحمار

ثم رجع صلى الله عليه وسلم إلى منى من يومه ذلك فبات بها ، فلما أصبح انظر زوال الشمس ، فلما زالت مشى من رحله إلى الحمار ولم يركب ، فبدأ بالحمة الأولى التي تلى مسجد الخيف فرماها بسبع حصيات واحدة بعد واحدة يقول مع كل حصاة « الله أكبر » ثم يقدم على الحمة أمامها حتى أسهل فقام مستقبل القبلة ثم رفع يديه ودعا دعاء طويلا بقدر سورة البقرة ، ثم أتى إلى الحمة الوسطى فرماها كذلك ، ثم انحدر ذات اليسار إلى الوادي فوقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو قريبا من وقوفه الأول ، ثم أتى الحمة الثالثة وهي جمرة العقبة فاستبطن الوادي واستعرض الحمة فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه فرماها بسبع حصيات كذلك ، ولم يرمها من أعلاها كما يفعل الجهال ، ولا جعلها عن يمينه ، واستقبل البيت وقت الرمي كما ذكره غير واحد من الفقهاء ، فلما أكمل الرمي رجع من فوره ولم يقف عندها ، فقيل : لضيق المكان بالجبل . وقيل : وهو أصح أن دعاءه كان في نفس العبادة قبل الفراغ منها ، فلما رمى جمرة العقبة فرغ الرمي والدعاء في صلب العبادة قبل الفراغ منها أفضل منه بعد الفراغ منها ، وهذه لما كانت سنته في دعائه في الصلاة كان يدعو في صلبها ، فأما بعد الفراغ منها فلم يثبت عنه أنه كان يعتاد الدعاء ، ومن روى عنه ذلك فقد غلط عليه ،

وإن روى في غير الصحيح أنه كان أحيانا يدعو بدعاء عارض بعد السلام ، وفي صحته نظر . وبالحملة فلا ريب أن عامة أديعته التي كان يدعو بها وعلمها الصديق ، إنما هي في صلب الصلاة ، وأما حديث معاذ ابن جبل : « لاتنس أن تقول دبر كل صلاة : اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » فدبر الصلاة يريد به آخرها قبل السلام منها كدبر الحيوان ، ويراد به ما بعد السلام كقوله « تسبحوا الله دبر كل صلاة » الحديث ، والله أعلم .

ولم يزل في نفسي هل كان يرى قبل صلاة الظهر أو بعدها ؟ والذي يغلب على الظن أنه كان يرى قبل الصلاة ثم يرجع فيصل ، لأن جابرا وغيره قالوا : كان يرى إذا زالت الشمس ، فقبوا زوال الشمس برمي ، وأيضا فإن وقت الزوال للرؤية أيام منى كطلوع الشمس لرى يوم النحر والنبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر ، لما دخل وقت الرمي لم يقدم عليه شيئا من عبادات ذلك اليوم ، وأيضا فإن الترمذى وابن ماجه روياف في سنهما عن ابن عباس رضى الله عنهما « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى الجمار إذا زالت الشمس » زاد ابن ماجه « قدر ما إذا فرغ من رميه صلى الظهر » وقال الترمذى : حديث حسن ولكن في إسناده حديث الترمذى الحجاج ابن أرقطة . وفي إسناده حديث ابن ماجه إبراهيم بن عثمان بن شيبة ولا يحتج به ، ولكن ليس في الباب غير هذا وذكر الإمام أحمد أنه كان يرى يوم النحر راكبا ، وأيام منى ماشيا في ذهابه ورجوعه .

#### فصل : في وقفاته للدعاء

وقد تضمنت حجته صلى الله عليه وسلم ست وقفات للدعاء . الموقف الأول : على الصفا . والثاني : على المروة . والثالث : بعرفة . والرابع : بمزدلفة . والخامس : عند الجمرة الأولى . والسادس : عند الجمرة الثانية .

#### فصل : في خطبته صلى الله عليه وسلم

وخطب صلى الله عليه وسلم الناس بمضى خطبتين : خطبة يوم النحر وقد تقدمت ، والخطبة الثانية في أوسط أيام التشريق ، فقيل هو ثاني يوم النحر وهو أوسطها أى خيارها . واحتج من قال ذلك بحديث سراه بنت نبهان قالت : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أتدرون أى يوم هذا ؟ قالت وهو اليوم الذى تدعون يوم الرعوس قالوا : الله ورسوله أعلم . قال هذا وسط أيام التشريق هل تدرون أى بلد هذا ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال هذا المشعر الحرام . ثم قال : إني لا أدري لعلى لألقاكم بعد هذا . ألا وإن دماكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا حتى تلقوا ربكم فيسألكم عن أعمالكم ، ألا فليبلغ أذانكم أقصاكم . ألا هل بلغت » فلما قلعتا المدينة لم يلبث إلا قليلا حتى مات صلى الله عليه وسلم . رواه أبو داود ، ويوم الرعوس هو ثاني يوم النحر بالاتفاق . وذكر البيهقي من حديث موسى بن عبيدة الربلى عن صدقة بن يسار عن ابن عمر قال : « أنزلت هذه السورة : ( إذا جاء نصر الله والفتح ) على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فأمر براحته القصوى فرحلت واجتمع الناس فقال : يا أيها الناس » ثم ذكر الحديث في خطبته .

واستأذنه العباس بن عبد المطلب أن يبيت بمكة ليالى منى من أجل سقايته فأذن له واستأذنه رعاء الإبل في البيوتة خارج منى عند الإبل فأرخص لهم أن يرموا يوم النحر ثم يجمعوا رى يومين بعد يوم التحريمونه في أحدهما . قال مالك : ظننت أنه قال في أول يوم منهما ثم يرمون يوم النحر . وقال ابن عينة : في هذا الحديث : رخص

للرءاء أن يرموا يوما ويدعوا يوما ، فيجوز للطائفتين بالسة ترك المبيت بمنى . وأما الرى فأنهم لا يتركونه بلنى لهم أن يؤخروه إلى الليل فيرمون فيه ، ولم أن يجمعوا رى يومين فى يوم ، وإذا كان الذى صلى الله عليه وسلم قد رخص لأهل السقاية وللرءاء فى البيتوة فمن له مال يخاف ضياعه أو مريض يخاف من تخلفه عنه أو كان مريضا لآتمكنه البيتوة سقطت عنه بتنبيه النص على هؤلاء ، والله أعلم .

ولم يتعجل صلى الله عليه وسلم فى يومين ، بل تأخر حتى آكل رى أيام التشريق الثلاثة ، وأفاض يوم الثلاثاء بعد الظهر إلى المحصب وهو الأبطح ، وهو خيف بنى كنانة ، فوجد أبا رافع قد ضرب فيه قبته هنالك ، وكان على ثقله توفيقا من الله عز وجل دون أن يأمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصلى الظهر ، والمصر ، والمغرب ، والعشاء ، وردد رقدة ثم نهض إلى مكة فطاف للوداع ليلا سيرا ولم يرم فى هذا الطواف ، وأخبرته صفية أنها حائض . فقال : أحاسنتنا هى ؟ فقالوا له : إنها قد أفاضت . قال : فلتنفر إذا .

### فصل : فى نزوله بالمحصب

ورغبت إليه عائشة تلك الليلة أن يعمرها عمرة مفردة فأخبرها أن طوافها بالبيت وبالصفاء والمروة قد أجزأ عن حجها وعمرتها فأبى إلا أن تعتمر عمرة مفردة فأمر أختها أن يعمرها من التنعيم ، فقرغت من عمرتها ليلا ثم وافت المحصب مع أختها فأتيا فى جوف الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغنا ؟ قالت : نعم . فنادى بالرحيل فى أصحابه فارتحل الناس ، ثم طاف بالبيت قبل صلاة الصبح هذا لفظ البخارى .

فإن قيل : كيف تجمعون بين هذا وبين حديث الأسود عنها الذى فى الصحيح أيضا قالت : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم نر إلا الحج » فذكرت الحديث ، وفيه : « فلما كانت ليلة الحصة قلت : يارسول الله يرجع الناس بحجة وعمرة وأرجع أنا بحجة ، قال : أو ما كنت طفت لىالى قدسنا مكة . قالت : قلت : لا . قال : فاذهبى مع أخيك إلى التنعيم فأهلى بعمرة ثم موعلك مكان كذا وكذا . قالت عائشة : فلقينى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة وأنا منهبطه عليها أو أنا مصعدة وهو منهبط منها » فى هذا الحديث : أنهما تلاقيا فى الطريق ، وفى الأول : أنه انتظرها . فى منزله ، فلما جاءت نادى بالرحيل فى أصحابه . ثم فيه إشكال آخر وهو قولها « لقينى وهو مصعد من مكة وأنا منهبطه عليها أو بالعكس » فإن كان الأول فيكون قد لقيها مصعدا منها راجعا إلى المدينة وهى منهبطه عليها للعمرة وهذا يناق انتظاره لها بالمحصب . قال أبو محمد : ابن حزم : الصواب الذى لا شك فيه أنها كانت مصعدة من مكة وهو منهبط ، لأنها تقدمت إلى العمرة ، وانتظرها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءت ، ثم نهض إلى طواف الوداع فلقيا متصرفا إلى المحصب عن مكة ، وهذا لا يصح فلذا قالت : وهو منهبط منها وهذا يقتضى أن يكون بعد المحصب والخروج من مكة ، فكيف يقول أبو محمد إنه نهض إلى طواف الوداع وهو منهبط من مكة ؟ هذا محال وأبو محمد لم يحج . وحديث القاسم عنها صريح كما تقدم فى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرها فى منزله بعد النفر حتى جاءت فارتحل وأذن للناس بالرحيل » فإذا كان حديث الأسود هذا محفوفا فصوابه « لقينى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مصعدة من مكة وهو منهبط إليها » فلذا طافت وقضت عمرتها ، ثم أصعدت ليعاده ، فوافته وهو قد أخذ فى الهبوط إلى مكة للوداع فارتحل ، وأذن فى الناس بالرحيل ، ولا وجه لحديث الأسود غير هذا .

وقد جمع بينهما بجمعين آخرين وهما وهم .

أحدهما : أنه طاف للوداع مرتين : مرة بعد أن بعثها وقبل فراغها ، ومرة بعد فراغها للوداع ، وهذا مع أنه وهم بين فإنه لا يرض الإشكال بل يزيده فتأمله .

الثاني : أنه انتقل من المحصب إلى ظهر العقبة خوف المشقة على المسلمين في التحصيص فلقيته وهي منهطة إلى مكة وهو مصعد إلى العقبة ، وهذا أقبح من الأول ، لأنه صلى الله عليه وسلم لم يخرج من العقبة أصلا ، وإنما خرج من أسفل مكة من الثنية السفلى بالاتفاق ، وأيضا فعلى تقدير ذلك لا يحصل الجمع بين الحديثين . وذكر أبو محمد بن حزم « أنه رجع بعد خروجه من أسفل مكة إلى المحصب وأمر بالرحيل » وهذا وهم أيضا لم يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وداعه إلى المحصب ، وإنما مر من فوره إلى المدينة ، وذكر في بعض تأليفه أنه فعل ذلك ليكون كالمحتمى مكة بدائرة في دخوله وخروجه ، فإنه بات بنى طوى ، ثم دخل من أعلى مكة ، ثم خرج من أسفلها ، ثم رجع إلى المحصب ، ويكون هذا الرجوع من يماني مكة ، حتى تحصل الدائرة لأنه صلى الله عليه وسلم لما جاء نزل بنى طوى ثم أتى على مكة من كذا ثم نزل به لما فرغ من الطواف ، ثم لما فرغ من جميع النسك نزل به حتى خرج من أسفل مكة وأخذ من يمينها حتى أتى المحصب . ويحمل أمره بالرحيل ثانيا على أنه لقي في رجوعه ذلك إلى المحصب قوما لم يرحلوا فأمرهم بالرحيل ، وتوجه من فوره ذلك إلى المدينة . ولقد شان نفسه وكتابه بهذا الهديان البارد السميع الذى يضحك منه ، ولولا التنبيه على أغلاط من غلط عليه صلى الله عليه وسلم لرغبنا عن ذكر مثل هذا الكلام . والذى كأنك تراه من فعله أنه نزل بالمحصب ، وصلى به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ورقدة . ثم نهض إلى مكة وطاف بها طواف الوداع ليلا ، ثم خرج من أسفلها إلى المدينة ولم يرجع إلى المحصب ولا دار دائرة . ففي صحيح البخارى عن أنس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ورقدة بالمحصب ثم ركب إلى البيت وطاف به » وفى الصحيحين عن عائشة : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم » وذكرت الحديث قالت : حين قضى الله الحج ونفرا من منى فزلنا بالمحصب فدعا عبد الرحمن بن أبى بكر فقال له اخرج بأختك من الحرم ، ثم افرغا من طوافكما : ثم اثبتاى ههنا بالمحصب . قالت : فقضى الله العمرة ، وفرغنا من طوافنا في جوف الليل فأتيناه بالمحصب . فقال : فرغنا ؟ قلنا : نعم . فأذن في الناس بالرحيل ، فر بالبيت فطاف به ثم ارتحل متوجها إلى المدينة فهذا من أصبح حديث على وجه الأرض وأدله على فساد ما ذكره ابن حزم وغيره من تلك التفسيرات التى لم يقع شيء منها ، ودليل على أن حديث الأسود غير محفوظ ، وإن كان محفوظا فلا وجه له غير ما ذكرنا وبالله التوفيق .

وقد اختلف السلف في التحصيص : هل هو سنة أو منزل بالاتفاق ؟ على قولين . فقالت طائفة : هو من سنن الحج ، فإن في الصحيحين عن أبى هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين أراد أن ينفر من منى ، نحن نازلون غدا إن شاء الله بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر » يعنى بذلك المحصب . وذلك أن قريشا وبني كنانة تقاسموا على بنى هاشم وبني المطلب أن لا يناكحهم ، ولا يكون بينهم شيء حتى يسلموا إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقصد النبي صلى الله عليه وسلم إظهار شعائر الإسلام في المكان الذى أظهروا فيه شعائر الكفر والعداوة لله ورسوله ، وهذه كانت عادته صلاة الله وسلامه عليه أن يقيم شعار التوحيد في مواضع شعائر الكفر والشرك ، كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يبنى مسجد الطائف ووضع



اللائث والعزى ، قالوا : في صحيح مسلم عن ابن عمرو : « أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر لما كانوا ينزلونه ، وفي رواية لمسلم عنه : أنه كان يرى التحصيب سنة . وقال البخارى عنه : « كان يصلى به الظهر والمغرب والعشاء ، ويهجع ، ويذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك » . وذهب آخرون منهم ابن عباس ، وعائشة ، إلى أنه ليس بسنة ، وإنما هو منزل اتفاق . في الصحيحين عن ابن عباس « ليس المحصب بشيء ، وإنما هو منزل نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون أسمع لخروجه » وفي صحيح مسلم عن أبي رافع : « لم يأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنزل بمن معي بالأبطح ، ولكن أنا ضربت قبته ، ثم جاء فنزل فأنزل الله فيه بتوفيقه تصديقا لقول رسوله : نحن نازلون غدا نجيف بني كنانة » وتنفيذا لما عزم عليه وموافقة منه لرسوله صلاة الله وسلامه عليه .

### فصل : في وقوفه صلى الله عليه وسلم في الملتزم

وهنا ثلاث مسائل : هل دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت في حجة أم لا ؟ وهل وقف في الملتزم بعد الوداع أم لا ؟ وهل صلى الصبح ليلة الوداع بمكة أو خارجا منها ؟

فأما المسألة الأولى : فرغم كثير من الفقهاء وغيرهم أنه دخل البيت في حجته ، ويرى كثير من الناس أن دخول البيت من سنن الحج اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم . والذي تدل عليه سنته أنه لم يدخل البيت في حجته ولا في عمرته ، وإنما دخله عام الفتح . في الصحيحين عن ابن عمر قال : « دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقه لأسامة حتى أتاه فناء الكعبة ، فدعا عثمان بن طلحة بالفتح فجاءه به ففتح فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وأسامة وبلال وعثمان بن طلحة ، فأجافوا عليهم الباب مليا ، ثم فتحوه . قال عبد الله : فبادرت الناس فوجدت بلالا على الباب ، فقلت : أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : بين العمودين المقدمين . قال : ونسيت أن أسأله كم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ في صحيح البخارى عن ابن عباس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى أن يدخل البيت ، وفيه الآفة ، فأمر بها فأخرجت . قال : فأخرجوا صورة إبراهيم وإسماعيل في أيديهما الأكرام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قاتلهم الله ، أما والله لقد علموا أنهم لم يستعصما بها قط . قال : فدخل البيت فكبر في نواحيه ، ولم يصل فيه ، فقيل كان ذلك دخولين صلى في أحدهما ولم يصل في الآخر . وهذه طريقة ضعفاء النقد كلما رأوا اختلاف لفظ جعلوه قصة أخرى ، كما جعلوا الإسراء مرارا لاختلاف ألفاظه ، وجعلوا اشتراعه من جابر بعيره مرارا لاختلاف ألفاظه ، وجعلوا طواف الوداع مرتين لاختلاف سياقه ، ونظائر ذلك . وأما الجهابذة النقاد فيرغبون عن هذه الطريقة ولا ينجبن عن تغليب من ليس معصوما من الغلط ونسبته إلى الوهم . قال البخارى وغيره من الأئمة : والقول قول بلال لأنه مثبت شاهد صلاته بخلاف ابن عباس ، والمقصود أن دخوله إنما كان في غزاة الفتح لا في حجة ولا عمرة . وفي صحيح البخارى عن إسماعيل بن أبي خالد قال قلت لعبد الله بن أبي أوفى : « أدخل النبي صلى الله عليه وسلم في عمرته البيت ؟ قال لا . وقالت عائشة : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندي وهو قرير العين ، طيب النفس ، ثم رجع إلى وهو حزين القلب . فقلت : يا رسول الله خرجت من عندي وأنت كذا وكذا ؟ فقال : إني دخلت الكعبة ، وودت أني لم أكن فعلت ، إني أخاف أن أكون قد أتعبت أمي من بعدي » فهذا ليس فيه أنه كان في حجته ، بل إذا تأملت حتى التأمل أطلعتك التأمل على أنه كان في غزاة الفتح والله أعلم . وسأله عائشة أن تدخل البيت فأمرها أن تصلى في الحجر ركعتين .

وأما المسئلة الثانية : وهى وقوفه فى الملتزم ، فالذى روى عنه أنه فعله يوم الفتح ، فى سنن أبى داود عن عبد الرحمن بن أبى صفوان قال : « لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة انطلقت فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج من الكعبة هو وأصحابه ، وقد استلموا الركن من الباب إلى الحطيم ، ووضعوا خلودهم على البيت ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطهم » وروى أبو داود أيضا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « طفت مع عبد الله ، فلما حاذى دبر الكعبة قلت ألا تتعوذ ؟ قال : نموذ بالله من النار ثم مضى حتى استلم الحجر ، فقام بين الركن والباب فوضع صدره وجبهته وذراعيه وكفيه هكذا وبسطها بسطا ، وقال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله فهذا يحتمل أن يكون فى وقت الوداع » وأن يكون فى غيره . ولكن قال مجاهد والشافعى رحمه الله بعده وغيرهما : إنه يستحب أن يقف فى الملتزم بعد طواف الوداع ويدعو ، وكان ابن عباس رضى الله عنهما يلتزم ما بين الركن والباب ، وكان يقول : لا يلتزم ما بينهما أحد يسأل الله تعالى شيئا إلا أعطاه إياه ، والله أعلم .

وأما المسئلة الثالثة : وهى موضع صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح صبيحة ليلة الوداع . فى الصحيحين عن أم سلمة قالت : « شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى أشتكى ، فقال : طوفى من وراء الناس وأنت رابكة . قالت : فطقت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلى إلى جنب البيت ، وهو يقرأ : ( بالطور وكتاب مسطور ) » فهذا يحتمل أن يكون فى الصبح وفى غيرها ، وأن يكون فى طواف الوداع وغيره ، فنظرنا فى ذلك فإذا البخارى قد روى فى صحيحه فى هذه القصة : « أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج ولم تكن أم سلمة طافت بالبيت ، وأرادت الخروج ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفى على بعيرك والناس يصلون ، ففعلته ولم تصل حتى خرجت » وهذا محال قطعا أن يكون يوم النحر ، فهو طواف الوداع بل لرب ، فظهر أنه صلى الصبح يومئذ عند البيت ، وسمعت أم سلمة يقرأ فيها بالطور .

#### فصل : فى رجوعه صلى الله عليه وسلم إلى المدينة

ثم ارتحل صلى الله عليه وسلم راجعا إلى المدينة ، فلما كان بالروحاء لى ركبا فسلم عليهم ، وقال : من القوم ؟ فقالوا : المسلمون فى القوم ؟ فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : ففرضت امرأة صبيها لها من حقة فقالت : يا رسول الله أفذا حج ؟ قال : نعم ولك أجر . فلما أتى ذا الحليفة بات بها ، فلما رأى المدينة كبر ثلاث مرات وقال : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شئ قدير ، آيئون ثابتون عابدون ساجدون لربنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » ثم دخلها نهرا من طريق المعرس ، وخرج من طريق الشجرة ، والله أعلم .

#### فصل : فى أوهام العلماء فى حجة

فنها : وهم لأبى محمد بن حزم فى حجة الوداع حيث قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم أعلم الناس وقت خروجه . أن عمرة فى رمضان تعدل حجة . وهذا وهم ظاهر . فإنه إنما قال ذلك بعد رجوعه إلى المدينة من حجه ، قال لأم سنان الأنصارية : « ما منعتك أن تكونى حججت معنا ؟ قالت : لم يكن لنا إلا ناضحان ، فحج أبو ولدى وابنى على ناضح ، وترك لنا ناضحا نتضح عليه . قال : فإذا جاء رمضان فاعتمرى ، فإن عمرة

في رمضان تقضى حجة هكنا رواه مسلم في صحيحه . وكذلك أيضا قال هذا لأم معقل بعد رجوعه إلى المدينة . كما رواه أبو داود من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام عن جدته أم معقل قالت : « لما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان لنا جمل فجعله أبو معقل في سبيل الله ، فأصابنا مرض فهلك أبو معقل ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ جثته . فقال : ما منكم أن تخرجوا معنا ؟ قالت : لقد تهيأنا فهلك أبو معقل ، وكان لنا جمل وهو الذي يبيع عليه فأوصى به أبو معقل في سبيل الله . قال : فهلا خرجت عليه ، فإن الحج من سبيل الله ؟ فإذا فانتك هذه الحجة معنا فاعتمرى في رمضان فإنها حجة » .

ومنها وهم آخر له ، وهو أن خروجه كان يوم الخميس لست بقين من ذي القعدة ، وقد تقدم أنه خرج الخميس وأن خروجه كان يوم السبت .

ومنها وهم آخر لبعضهم . ذكر الطبري في حجة الوداع أنه خرج يوم الجمعة بعد الصلاة ، والذي حمله على هذا الوهم القبيح قوله في الحديث « خرج لست بقين » فظن أن هذا لا يمكن إلا أن يكون الخروج يوم الجمعة ، إذ تمام السبت يوم الأربعاء ، وأول ذي الحجة كان يوم الخميس بلا ريب ، وهذا خطأ فاحش ، فإنه من المعلوم الذي لا ريب فيه أنه صلى الظهر يوم خروجه بالمدينة أربعاً والعصر بذى الحليفة ركعتين ، ثبت ذلك في الصحيحين . وحكى الطبري في حجته قولاً ثالثاً أن خروجه كان يوم السبت وهو اختيار الواقدي ، وهو القول الذي رجحناه أولاً .

لكن الواقدي وهم في ذلك ثلاثة أوهام : أحدها : أنه زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم أصلى يوم خروجه الظهر بذى الحليفة ركعتين . الوهم الثاني : أنه أحرم ذلك اليوم عقيب صلاة الظهر ، وإنما أحرم من الغد بعد أن بات بذى الحليفة . الوهم الثالث : أن الوقفة كانت يوم السبت وهذا لم يقله غيره ، وهو وهم بين .

ومنها وهم القاضي عياض رحمه الله وغيره ، أنه صلى الله عليه وسلم تطيب هناك قبل غسله ، ثم غسل الطيب عنه لما اغتسل ، ومنشأ هذا الوهم من سياق ما وقع في صحيح مسلم في حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت : « طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طاف على نسائه بعد ذلك ثم اغتسل ثم أصبح محرماً » والذي يرد هذا الوهم قولها « طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لإحرامه » وقولها « كأي أنظر إلى ويص الطيب أي بريقه في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم » وفي لفظ « وهو يلي بعد ثلاث من إحرامه » وفي لفظ « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يحرم تطيب بأطيب ما يجد ثم أرى ويص الطيب في رأسه ولحيته بعد ذلك » وكل هذه الألفاظ ألفاظ الصحيح . وأما الحديث الذي احتج به فإنه حديث إبراهيم بن محمد ابن المنذر عن أبيه عنها : « كنت أطيّب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يطوف على نسائه ثم يصبح محرماً » وهذا ليس فيه ما يمنع الطيب الثاني عند إحرامه .

ومنها وهم آخر لأبي محمد بن محمد أنه صلى الله عليه وسلم أحرم قبل الظهر ، وهو وهم ظاهر لم ينقل في شيء من الأحاديث ، وإنما أهل عقيب صلاة الظهر في موضع مصلاه ، ثم ركب ناقته واستوت به على البليداء وهو يبل وهذا يقين كان بعد صلاة الظهر ، والله أعلم .

ومنها وهم آخر له وهو قوله « وساق الهدى مع نفسه وكان هدى تطوع » وهذا بناء منه على أصله الذي انفرد به عن الأئمة أن القارن لا يلزم هدى ، وإنما يلزم المتمتع . وقد تقدم بطلان هذا القول .

ومنها وهم آخر لمن قال : إنه لم يعين في إحرامه نسكا بل أطلقه ، وهم من قال إنه عين عمرة مفردة كان متمتعاً بها كما قاله القاضي أبو يعلى وصاحب المغنى وغيرهما ، وهم من قال : إنه عين أفراداً مجرداً لم يعتصر معه ، وهم من قال : إنه عين عمرة ثم أدخل عليها الحج . وهم من قال : إنه عين حجاً مفرداً ثم أدخل عليه العمرة بعد ذلك وكان من خصائصه ، وقد تقدم بيان مستند ذلك ووجه الصواب فيه ، والله أعلم .

ومنها وهم لأحمد بن عبد الله الطبري في حجة الوداع له : أنهم لما كانوا ببعض الطريق صاد أبو قتادة حماراً وحشياً ولم يكن محرماً فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا إنما كان في عمرة الحديبية كما رواه البخاري .

ومنها وهم آخر لبعضهم حكاه الطبري عنه صلى الله عليه وسلم : من أنه دخل مكة يوم الثلاثاء ، وهو غلط ، فلما دخلها يوم الأحد صبح رابعة من ذى الحجة .

ومنها وهم من قال : إنه صلى الله عليه وسلم حل بعد طوافه وسعيه ، كما قال القاضي وأصحابه ، وقد بينا أن مستند هذا الوهم وهم معاوية ، أو من روى عنه أنه قصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص على المروة في حجته .

ومنها وهم من زعم أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبل الركن اليماني في طوافه ، وإنما ذلك الحجر الأسود ، وسماه اليماني لأنه يطلق عليه وعلى الآخر اليمانيين ، فعبر بعض الرواة عنه باليماني منفرداً .

ومنها وهم فاحش لأبي محمد بن حزم أنه رمل في السعي ثلاثة أشواط ومشى أربعة ، وأعجب من هذا الوهم وهم في حكاية الاتفاق على هذا القول الذي لم يقله أحد سواه .

ومنها وهم من زعم أنه طاف بين الصفا والمروة أربعة عشر شوطاً ، وكان ذهابه وسعيه مرة واحدة ، وقد تقدم بيان بطلانه .

ومنها وهم من زعم أنه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح يوم النحر قبل الوقت ، ومستند هذا الوهم حديث ابن مسعود : « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الفجر يوم النحر قبل «يقاتها» وهذا إنما أراد به قبل ميقاتها الذي كانت عاده أن يصلحها فيه فجعلها عليه يومئذ ، ولا بد من هذا التأويل . وحديث ابن مسعود إنما يدل على هذا ، فإنه في صحيح البخاري عنه أنه قال : « لهنما صلاتان تحولان عن وقتها : صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة ، والفجر حين يبرز الفجر » وقال في حديث جابر في حجة الوداع « فصلى الصبح حين تبين له الصبح بأذان وإقامة » .

ومنها وهم أنه صلى الظهر والعصر يوم عرفة والمغرب والعشاء تلك الليلة بأذنين وإقامتين ، وهم من قال صلاهما بإقامتين بلا أذان أصلاً ، وهم من قال جمع بينهما بإقامة واحدة ، والصحيح أنه صلاهما بأذان واحد وإقامة لكل صلاة .

ومنها وهم من زعم أنه خطب بعرفة خطبتين جلس بينهما ، ثم أذن المؤذن ، فلما فرغ أخذ في الخطبة الثانية ، فلما فرغ منها أقام الصلاة ، وهذا لم يحمى في شيء من الأحاديث الأئمة ، وحديث جابر صريح في أنه لما أكل خطبته أذن بلال ، وأقام الصلاة فصلى الظهر بعد الخطبة .

ومنها وهم لأبي ثور أنه لما صعد أذن المؤذن فلما فرغ قام فخطب ، وهذا وهم ظاهر فإن الأذان إنما كان بعد الخطبة .

ومنها وهم من روى أنه قدّم أم سلمة ليلة النحر ، وأمرها أن تواقه صلاة الصبح بمكة وقد تقدم بيانه .  
ومنها وهم من زعم أنه أخر طواف الزيارة يوم النحر إلى الليل ، وقد تقدم بيان ذلك وأن الذي أخره إلى الليل إنما هو طواف الوداع ، ومستند هذا الوهم والله أعلم أن عائشة قالت : « أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه » كذلك قال عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عنها ، فحمل عنها على المعنى ، وقيل أخر طواف الزيارة إلى الليل .

ومنها وهم من وهم وقال إنه أفاض مرتين مرة بالنهار ومرة مع نسائه بالليل ، ومستند هذا الوهم ما رواه عمرو ابن قيس عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة : أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لأصحابه فزاروا البيت يوم النحر ظهيرة وزار رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسائه ليلا ، وهذا غلط . والصحيح عن عائشة خلاف هذا أنه أفاض نهارا إفاضة واحدة ، وهذه طريقة وخيمة جدا سلكتها ضعاف أهل العلم المتسكون بأذياله ، والله أعلم .

ومنها وهم من زعم أنه طاف للقلوم يوم النحر ، ثم طاف بعده للزيارة ، وقد تقدم مستند ذلك وبطلانه .  
ومنها وهم من زعم أنه سعى يومئذ مع هذا الطواف ، واحتج بذلك على أن القارن يحتاج إلى سعيين ، وقد تقدم بطلان ذلك عنه ، وأنه لم يسع إلا سعيًا واحدًا ، كما قالت عائشة وجابر رضى الله عنهما .  
ومنها على القول الراجح وهم من قال إنه صلى الظهر يوم النحر بمكة ، والصحيح أنه صلاها بمكة كما تقدم .

ومنها وهم من زعم أنه لم يسرع في وادى محسر حين أفاض من جمع إلى منى . وأن ذلك إنما هو فعل الأعراب ، ومستند هذا الوهم قول ابن عباس : « إنما كان بنو الإيضاع من أهل البادية كانوا يقفون حافتي الناس حتى قد علقوا القصاب والعصى ، فإذا أفاضوا تفجعوا فنفرت الناس . ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن ذفرى ناقته ليس حاركها وهو يقول : يا أيها الناس عليكم السكينة . وفي رواية : إن البر ليس يلجأف الخيل والإبل فليكن بالسكينة فأرايتها رافعة يديها حتى أتى منى » رواه أبو داود ولذلك أنكره طائوس والشعبي . قال الشعبي : حدثني أسامة بن زيد : « أنه أفاض مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة ، فلم ترفع راحلته رجلها عادية ، حتى بلغ جمعا » قال : وحدثني الفضل بن عباس « أنه كان رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمع ، فلم ترفع راحلته رجلها عادية حتى رمى الجمرة » وقال عطاء : « إنما أحدث هؤلاء الإسراع يريدون أن يفوتوا الغبار ، ومنشأ هذا الوهم اشتباه الإيضاع وقت الدفع من عرفة الذي يفعله الأعراب وجفأة الناس بالإيضاع في وادى محسر ، فإن الإيضاع هناك بدعة لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نهى عنه ، والإيضاع في وادى محسر سنة نقلها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جابر ، وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما ، والعباس بن عبد المطلب رضى الله عنه ، وفضله عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وكان ابن الزبير يوضع أشد الإيضاع ، وفعلته عائشة وغيرهم من الصحابة ، والقول في هذا قول من أثبت لا قول من نفي . والله أعلم .

. ومنها وهم طاوس وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة من ليالي منى إلى البيت ، وقال البخارى فى صحيحه : ويذكر عن أبي حسان عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت أيام منى » ورواه ابن عررة : دفع إلينا معاذ بن هشام كتابا قال : سمعته من أبي ولم يقرأه . قال : وكان فيه عن أبي حسان عن ابن عباس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة مادام بنى » قال وما رأيت أحدا واطأه عليه انتهى . ورواه الثورى فى جامعه عن ابن طاوس عن أبيه مرسل وهو وهم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرجع إلى مكة بعد أن طاف للإفاضة ، ورجع إلى منى إلى حين الوداع ، والله أعلم ، ومنها وهم أنه ودع مرتين ، وهم من قال إنه جعل مكة دائرة فى دخوله وخروجه ، فبات بنى طوى ثم دخل من أعلاها ، ثم خرج من أسفلها ، ثم رجع إلى المحصب عن يمين مكة ، فكلت الدائرة . ومنها وهم من زعم أنه انتقل من المحصب إلى ظهر العقبة ، فهذه كلها من الأوهام نبهنا عليها مفصلا ومجملًا . وبالله التوفيق .

### فصل : فى هديه صلى الله عليه وسلم فى الهدايا

هديه صلى الله عليه وسلم فى الهدايا والضحايا والعقيقة ، وهى مختصة بالأزواج الثمانية المذكورة فى سورة الأنعام ، ولم يعرف عنه صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة هدى ولا أضحية ولا عقيقة من غيرها ، وهذا مأخوذ من القرآن من مجموع أربع آيات . أحداها قوله تعالى : ( أحلت لكم بهيمة الأنعام ) . والثانية قوله تعالى : ( ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ) . والثالثة قوله تعالى : ( ومن الأنعام حولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ثمانية أزواج ) ثم ذكرها . والرابعة قوله تعالى : ( هديا بالغ الكعبة ) فدل على أن الذى يبلغ الكعبة من الهدى هو هذه الأزواج الثمانية ، وهذا استنباط على بن أبى طالب رضى الله عنه .

والذبايح التى هى قربى إلى الله وعبادة هى ثلاثة : الهدى والأضحية والعقيقة . فأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنم ، وأهدى الإبل ، وأهدى عن نسائه البقر ، وأهدى فى مقامه وفى عمرته وفى حجته ، وكانت سنته تقليد الغنم دون إشعارها ، وكان إذا بعث بهديه وهو مقم لم يحرم عليه شئ كان منه حلالا ، وكان إذا أهدى الإبل قلدها وأشعرها فيشق سنامها الأيمن يسيرا حتى يسيل الدم .

قال الشافعى رضى الله عنه : والإشعار فى الصفحة اليمنى . كذلك أشعر النبي صلى الله عليه وسلم . وكان إذا بعث بهديه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم رسوله إذا أشرف على عطب شئ منه أن ينحره ، ثم يصبغ نعله فى دمه ، ثم يجعله على صفحته ، ولا يأكل منه هو ولا أحد من أهل رفقته ، ثم يقسم لحمه . ومنعه من هذا الأكل سدا للزريعة ، فإنه لعله ربما قصر فى حفظه ليشارف العطب فينحره ويأكل منه ، فإذا علم أنه لم يأكل منه شيئا اجتهد فى حفظه . وشرك بين أصحابه فى الهدى ، كما تقدم البدنة عن سبعة ، والبقرة كذلك .

وأباح لساقي الهدى ركوبه بالمعروف إذا احتاج إليه حتى يجد ظهرا غيره . وقال على رضى الله عنه : يشرب من لبنها ما فضل عن ولدها . وكان هديه صلى الله عليه وسلم نحر الإبل قياما مقبلة معقولة اليسرى على ثلاث ، وكان يسمى الله عند نحره ويكبر ، وكان يذبح نسكه بيده ، وربما وكل فى بعضه ، كما أمر عليا رضى الله عنه أن يذبح ما بقى من المائة ، وكان إذا نحر الغنم وضع قدمه على صفائحها ، ثم سعى وكبر ونحر ، وقد

تقدم أنه نحر بمنى ، وقال : « إن فجاج مكة كلها منحر » وقال ابن عباس : مناحر البلد بمكة ، ولكنها نزهت عن الدماء ، ومنى من مكة . وكان ابن عباس ينحر بمكة . وأباح صلى الله عليه وسلم لأمنته أن يأكلوا من هداياهم وضحاياهم ، ويتزودوا منها ، ونهاهم مرة أن يدخروا منها بعد ثلاث لداقة دفت عليهم ذلك العام من الناس ، فأحب أن يوسعوا عليهم . وذكر أبو داود من حديث جبير بن نفير عن ثوبان قال : « ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : يا ثوبان أصلح لنا لحم هذه الشاة ، فما زلت أطعمه منها حتى قدم المدينة » وروى مسلم هذه القصة ولفظه فيها : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع أصلح هذا اللحم . قال : فأصلحته فلم يزل يأكل منه حتى بلغ المدينة » وكان ربما قسم لحوم الهدى ، وربما قال : من شاء اقتطع فعل هذا ، وفعل هذا ، واستدل بهذا على جواز التها في العرس ونحوه وفرق بينهما بما لا يتبين .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم ذبح هدى العمرة عند المروة ، وهدى القران بمنى ، وكذلك كان ابن عمر يفعل ، ولم ينحر هديه صلى الله عليه وسلم قط إلا بعد أن حل ، ولم ينحره قبل يوم النحر ، ولا أحد من انصحابه ألبته . ولم ينحره أيضا إلا بعد طلوع الشمس ، وبعد الرمي ، ففي أربعة أمور مرتبة يوم النحر ، أولها الرمي ، ثم النحر ، ثم الحلق ، ثم الطواف ، وهكذا رتبها صلى الله عليه وسلم ولم يرخس في النحر قبل طلوع الشمس ألبته ، ولا ريب أن ذلك مخالف لهدية فحكه حكم الأضحية إذا ذبحت قبل طلوع الشمس .

### فصل : في هديه في الأضاحي

وأما هديه في الأضاحي : فإنه كان صلى الله عليه وسلم لم يكن يدع الأضحية ، وكان يضحي بكبشين ، وكان ينحرهما بعد صلاة العيد ، وأخبر أن من ذبح قبل الصلاة فليس من التمسك في شيء ، وإنما هو لحق قمعه لأهله .

هذا الذي دلت عليه سننه وهدية لا الاعتبار بوقت الصلاة والخطبة ، بل بنفس فعلها ، وهذا هو الذي ندين الله به ، وأمرهم أن يذبحوا الجذع من الضأن ، والتي مما سواه وهي المستة . وروى عنه أنه قال « كل أيام التشريق ذبح » لكن الحديث متقطع لا يثبت وصله .

وأما نهي عن ادخار لحوم الأضاحي فوق ثلاث فلا يدل على أن أيام الذبح ثلاثة فقط ، لأن الحديث دليل على نهى الذابح أن يدخر شيئا فوق ثلاثة أيام من يوم ذبحه ، فلو أخر الذبح إلى اليوم الثالث لحاز له الادخار وقت النهي ما بينه وبين ثلاثة أيام ، والذين حذوه بالثلاث فهموا من نهي عن الادخار فوق ثلاث أن أولها من يوم النحر ، قالوا : وغير جائز أن يكون الذبح مشروعا في وقت يحرم فيه الأكل . قالوا : ثم نسخ تحريم الأكل في وقت الذبح بحاله ، فيقال لهم : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه إلا عن الادخار فوق ثلاث ، لم ينه عن التضحية بعد ثلاث ، فأين أحدهما من الآخر ؟ ولا تلازم بين ما نهى عنه وبين اختصاص الذبح بثلاث لوجهين :

أحدهما : أنه يسوغ للذبح في اليوم الثاني والثالث ، فيجوز له الادخار إلى تمام الثلاث من يوم الذبح ، ولا يتم لكم الاستدلال حتى يثبت النهي عن الذبح بعد يوم النحر ، ولا سبيل لكم إلى هذا .

الثاني : أنه لو ذبح في آخر جزء من يوم النحر لساغ له حينئذ الادخار ثلاثة أيام بعده بمقتضى الحديث ، وقد قال على بن أبي طالب رضي الله عنه : أيام النحر يوم الأضحية وثلاثة أيام بعده ، وهو مذنب لإمام أهل

البصرة الحسن ، وإمام أهل مكة عطاء بن أبي رباح ، وإمام أهل الشام الأوزاعي ، وإمام ققهاء أهل الحديث الشافعي رحمه الله ، واختاره ابن المنذر ، ولأن الثلاثة تختص بكونها أيام منى ، وأيام الرمي ، وأيام التشريق ، ويحرم صيامها ، فهي إخوة في هذه الأحكام ، فكيف تفرق في جواز الذبح بغير نص ولا إجماع .

وروى من وجهين مختلفين يشد أحدهما الآخر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل منى منحرا ، وكل أيام التشريق ذبيح » وروى من حديث جبير بن مطعم وفيه انقطاع ، ومن حديث أسامة بن زيد عن عطاء عن جابر قال يعقوب بن سفيان : أسامة بن زيد عند أهل المدينة ثقة مأمون ، وفي هذه المسألة أربعة أحوال هذا أحدها .

والثاني : أن وقت الذبح يوم النحر ويومان بعده ، وهذا مذهب أحمد ومالك وأبي حنيفة رحمهم الله . قال أحمد : هو قول غير واحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، وذكره الأثرم عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم .

الثالث : أن وقت النحر يوم واحد : وهو قول ابن سيرين لأنه اختص بهذه التسمية ، فدل على اختصاص حكمها به ، ولو جاز في الثلاثة لقليل لها أيام النحر ، كما قيل لها أيام الرمي ، وأيام منى ، وأيام التشريق ، ولأن العبد يضاف إلى النحر وهو يوم واحد كما يقال عيد القطر .

الرابع : قول سعيد بن جبير وجابر بن زيد إنه يوم واحد في الأمصار ، وثلاثة أيام في منى ، لأنها هناك أيام أعمال المناسك من الرمي والطواف والحلق ، فكانت أياما للذبح بخلاف أهل الأمصار .

ومن هديه صلى الله عليه وسلم أن من أراد التضحية ودخل يوم العشر فلا يأخذ من شعره وبشره شيئا ، ثبت عنه التهي عن ذلك في صحيح مسلم ، وأما الدارقطني فقال : الصحيح عندي أنه موقوف على أم سلمة .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم اختيار الأضحية واستحسانها وسلامتها من العيوب ، ونهى أن يضحي بعضباء الأذن والقرن . أي مقطوع الأذن ومكسور القرن النصف فإزاد ، ذكره أبو داود . وأمر أن تستشرف العين والأذن أي ينظر إلى سلامتها ، وأن لا يضحي بعوراء ولا مقابلة ولا مدابة ولا شرقاء ولا خرقاء . والمقابلة التي قطع مقدم أذنها ، والمدابة التي قطع مؤخر أذنها ، والشرقاء التي شقت أذنها ، والخرقاء التي خرقت أذنها ذكره أبو داود . وذكر عنه أيضا : « أربع لا تجزى في الأضاحي : العوراء البين عورها ، والمریضة البين مرضها ، والعرجاء البين عرجها ، والكسرة التي لا تنقي ، والعجفاء التي لا تنقي أي من هزالها لا مخ فيها » وذكر أيضا : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المصفرة والمستأصلة والبخقاء والمشيعة والكسرى » فالمصفرة التي يستأصل أذنها حتى يبدو صماخها ، والمستأصلة التي استؤصل قرنها من أصله ، والبخقاء التي يبخق عينيها ، والمشيعة التي لا تنبع الغنم عجزا وضعفا ، والكسرى الكسرة والله أعلم .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن يضحي بالمصل ، ذكره أبو داود عن جابر : « أنه شهد معه الأضحية بالمصل ، فلما قضى خطبته نزل من منبره ، وأتى بكبش فذبحه بيده وقال : بسم الله والله أكبر ، وهذا عني وعن لم يضع من أمي » وفي الصحيحين : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذبح وينحر بالمصل » وذكر أبو داود عنه : « أنه ذبح يوم النحر كبشين أقرنين أملحين موجوعين ، فلما وجههما قال : ( وجهي وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئا وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين



لأشريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ) اللهم منك ولك ، عن محمد وأمه ، بسم الله والله أكبر ثم ذبح وأمر الناس إذا ذبحوا أن يحسنوا الذبح . وإذا قتلوا أن يحسنوا القتل » وقال : إن الله كتب الإحسان على كل شيء » وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن الشاة تجزى عن الرجل وعن أهل بيته ولو كثر عددهم ، كما قال عطاء بن يسار : « سألت أبا أيوب الأنصاري كيف كانت الضحايا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : إن كان الرجل يضحي بالشاة عنه وعن أهل بيته فيأكلون ويطعمون » قال الترمذي : حديث حسن صحيح :

تم الجزء الأول من كتاب زاد المعاد

وبليه الجزء الثاني ، وأوله :

• هديه صلى الله عليه وسلم في الحقيقة



# فهرس

## الجزء الأول

من كتاب « زاد المعاد في هدى خير العباد »

صحيفة

صحيفة

- |  |  |
|--|--|
| ٤٤ سراريه صلى الله عليه وسلم                       | ٣ كلمة الناشر                                    |
| مواليه صلى الله عليه وسلم                          | ٥ مقدمة لتاريخ حياة المؤلف                       |
| خدامه صلى الله عليه وسلم                           | ١٥ خطبة المؤلف                                   |
| ٤٥ كتابه صلى الله عليه وسلم                        | ١٩ ذكر ما اختار الله من مخلوقاته وما خصهم به     |
| كتبه التي كتبها إلى أهل الإسلام في الشرائع         | ٢٠ فضائل مكة وخواصها                             |
| كتبه ورسله صلى الله عليه وسلم إلى الملوك           | ٢٣ تفصيل بعض الأيام على بعض                      |
| ٤٧ مؤذنه صلى الله عليه وسلم                        | ٢٥ فضل الحج الأكبر                               |
| أمرأوه صلى الله عليه وسلم                          | ٢٦ لا يقبل الله إلا العمل الطيب                  |
| حرمه صلى الله عليه وسلم                            | ٢٨ اضطراب العباد لبعثة الرسل                     |
| ٤٨ من كان يضرب الأعناق بين يديه                    | ٢٩ نسبته صلى الله عليه وسلم                      |
| من كان على نفقائه وخاتمته ونعله وسواكه ومن         | بحث في أن الذبيح إسماعيل لا إسحاق                |
| كان يأذن عليه                                      | ٣١ مولد النبي صلى الله عليه وسلم وتربيته ووفاته  |
| شعراؤه وخطباؤه                                     | والديه وجدّه                                     |
| حدثاته الذين كانوا يحملون بين يديه في السفر        | ٣٢ ختانه صلى الله عليه وسلم                      |
| غزواته وبعوثه وسراياه                              | ٣٣ أمهاته صلى الله عليه وسلم اللاتي أَرْضَعْنَهُ |
| سلاحه وأثاثه                                       | حواضنه صلى الله عليه وسلم                        |
| ٥٠ دوابه صلى الله عليه وسلم                        | مبعثه صلى الله عليه وسلم وأول ما نزل عليه        |
| ملابسه صلى الله عليه وسلم                          | ٣٤ ترتيب الدعوة ومراتبها                         |
| ٥٢ لبسه الصوف والقطن والكتان                       | أسماؤه صلى الله عليه وسلم                        |
| ٥٣ هديه صلى الله عليه وسلم في الطعام               | ٣٥ شرح معاني أسماؤه صلى الله عليه وسلم           |
| ٥٤ هديه في النكاح ومعاشرته صلى الله عليه وسلم      | ٣٨ ذكر الهجرتين الأولى والثانية                  |
| أهله   | ٤٠ أولاده صلى الله عليه وسلم                     |
| ٥٦ هديه وسيرته صلى الله عليه وسلم في نموه وانتباهه | أعمامه وعماته صلى الله عليه وسلم                 |
| ٥٧ هديه صلى الله عليه وسلم في الركوب               | أزواجه صلى الله عليه وسلم                        |

مصحفة

مصحفة

- ٩٨ هل كان يغمض صلى الله عليه وسلم عينيه في الصلاة أم لا ؟
- ٩٩ ما يقوله صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من الصلاة
- ١٠٢ هديه صلى الله عليه وسلم في البنين الرواتب
- ١٠٦ اضطجاعه بعد سنة الفجر
- ١٠٧ هديه في قيام الليل
- ١٠٩ صلاته بالليل ووتره وذكر صلاة أول الليل
- ١١١ قنوته في الوتر
- ١١٢ قراءته صلى الله عليه وسلم في الصلاة
- ١١٤ هديه في صلاة الضحى
- ١٢١ هديه في سجود الشكر
- هديه في سجود القرآن
- ١٢٢ هديه صلى الله عليه وسلم في الجمعة وذكر خصائص يومها
- ١٢٥ مبدأ الجمعة
- ١٢٦ هديه صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة
- ١٣١ استجابة الدعاء في ساعة من يوم الجمعة
- ١٣٤ إثم تارك الجمعة
- التبكير للجمعة
- ١٣٨ فضل الصدقة يوم الجمعة
- فضل التبكير للجمعة
- ١٣٩ فضل يوم الجمعة
- ١٤١ الجمعة خيرة الله من أيام الأسبوع
- ١٤٢ إفراذ صوم يوم الجمعة
- ١٤٥ هديه صلى الله عليه وسلم في خطبه
- ١٥٠ هديه صلى الله عليه وسلم في العيدين
- ١٥٣ هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف
- ١٥٦ هديه صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء
- ١٥٧ هديه صلى الله عليه وسلم في سفره وعبادته فيه
- ١٥٨ صلاته في السفر

- ٥٧ اتخاذه صلى الله عليه وسلم الغنم بيعة صلى الله عليه وسلم وشراؤه
- ٥٨ هديه صلى الله عليه وسلم في بعض أموره الخاصة
- ٥٩ هديه في معاملته
- هديه في مشيه وحده ومع أصحابه
- ٦٠ هديه في جلوسه وأتكائه
- هديه عند قضاء الحاجة
- ٦١ هديه صلى الله عليه وسلم في الفطرة وتوابعها
- ٦٢ هديه في قص الشارب
- ٦٣ هديه في كلامه وسكوته وضحكه وبكائه
- ٦٥ هديه في خطبته
- العبادات
- هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات
- ٦٧ هديه في الوضوء
- ٦٩ هديه في المسح على الخفين
- هديه في التيمم
- هديه في الصلاة
- ٧٢ إطلاته صلى الله عليه وسلم في صلاة الظهر
- ٧٣ إطلاته في الصلاة
- ٧٤ عود إلى هديه صلى الله عليه وسلم في الصلاة
- ٨٠ أيهما أفضل : القيام أو السجود ؟
- ٨٣ تشبهه صلى الله عليه وسلم في الصلاة
- ٨٦ جلوسه في التشهد الأخير
- هيئته صلى الله عليه وسلم في جلوسه للتشهد
- ٨٨ تسليمه في الصلاة
- ٨٩ دعاؤه في الصلاة
- هيئته في الصلاة
- ٩١ قنوته صلى الله عليه وسلم في الصلاة
- ٩٦ هديه في سجود المسهر

مصحف

مصحف

- ١٦٢ صلاة التطوع على الراحلة  
الجمع بين الصلاتين في السفر  
١٦٤ هديه في قراءة القرآن  
١٦٥ التفتي بالقرآن وقراءته بالألحان  
١٦٩ هديه صلى الله عليه وسلم في عيادة المرضى  
١٧٠ هديه صلى الله عليه وسلم في الجنائز  
١٧١ هديه في الإسراع بتجهيز الميت  
١٧٣ صلاته على الميت  
المقصود من صلاة الجنائز  
١٧٤ هديه في التسليم من صلاة الجنائز  
١٧٥ الصلاة على القبر  
الصلاة على الطفل  
١٧٦ لاصلاة على من قتل نفسه ولا على من غل  
في الغنيمة  
١٧٧ كان صلى الله عليه وسلم إذا صلى على ميت  
تبعه إلى المقابر ماشيا أمامه  
لم يكن من هديه وسنته الصلاة على كل ميت  
غائب  
١٧٨ قيامه للجنائز وهديه في دفن الميت  
التي عن تعلية القبور  
١٧٩ التي عن اتخاذ القبور مساجد  
هديه في زيارة القبور  
تزية أهل الميت  
هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف  
١٨١ هديه صلى الله عليه وسلم في الصدقة والزكاة  
١٨٢ أخذ عشور التحل  
١٨٤ دعاؤه صلى الله عليه وسلم للمزكي  
نهي المتصدق عن شراء صدقته  
١٨٥ هديه في زكاة الفطر  
إخراج صدقة الفطر قبل صلاة العيد  
١٨٦ هديه في صدقة التطوع  
أسباب شرح الصدور وحصولها على الكمال له  
صلى الله عليه وسلم  
١٨٨ هديه صلى الله عليه وسلم في الصيام  
١٨٩ هديه في شهر رمضان  
١٩١ ثبوت هلال رمضان  
١٩٢ صوم يوم الشك وما قيل فيه  
١٩٦ هديه صلى الله عليه وسلم في الإفطار  
١٩٧ صيامه وإفطاره في السفر  
١٩٨ هديه في الاغتسال في رمضان  
من أكل أو شرب ناسيا  
١٩٩ مفطرات الصيام  
٢٠٠ هديه صلى الله عليه وسلم في صيام التطوع  
صوم يوم عاشوراء  
٢٠٤ التي عن صيام يوم عرفة بعرفة  
٢٠٥ صيام السبت والأحد  
نهي عن صيام الدهر  
٢٠٨ حكمة مشروعية الاعتكاف  
هديه صلى الله عليه وسلم في الاعتكاف  
٢٠٩ هديه صلى الله عليه وسلم في حجه وعمره  
٢١١ هل تعدد العمرة في عام واحد  
٢١٣ سياق هديه صلى الله عليه وسلم في حجته  
حجه بعد هجرته إلى المدينة  
٢١٦ جمعه صلى الله عليه وسلم بين الحج والعمرة  
٢٢٠ بحث : في أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا  
لا مفردا  
٢٢٢ أغلاط العلماء في عمر النبي وحجته  
٢٢٣ أعدار القائلين بهذه الأقوال ويان منهل الوهم  
والغلط  
٢٢٤ أعدار الذين وهووا في صفة حجته

صحيحة	صحيحة
٢٧٢ سيره وصلاته صلى الله عليه وسلم في طريق الحج	٢٢٨ تمتعه صلى الله عليه وسلم وإحرامه
٢٧٣ صلته صلى الله عليه وسلم الفجر يوم العيد	٢٢٩ تمتعه صلى الله عليه وسلم وسوقه الهدى
٢٧٥ إرشاد المسلمين في حجة الوداع	٢٣٤ عذر من قال إنه لبي بالحج واستمر عليه
نحره صلى الله عليه وسلم البدن	٢٣٦ عذر القائلين إنه أحرم بعمره ثم أدخل عليها الحج
٢٧٧ تضحته صلى الله عليه وسلم بالبقرة	٢٣٨ إحرامه صلى الله عليه وسلم
٢٧٨ نحره بمنى	٢٤٠ مروءة يراى عسفا
٢٧٩ حلقة صلى الله عليه وسلم	حج أم المؤمنين عائشة وعمرتها
٢٨٠ طوافه صلى الله عليه وسلم طواف الإفاضة	٢٤٢ إحرام أم المؤمنين عائشة وعمرتها
الطواف بين الصفا والمروة	٢٤٤ آراء في عمرة عائشة رضي الله عنها
٢٨١ ماجاء من الخلاف في طوافه	٢٤٥ سياق حجته صلى الله عليه وسلم
٢٨٣ هديه صلى الله عليه وسلم في الشرب من زمزم	٢٤٦ إحلال من لم يكن ساق الهدى
إفاضته يوم النحر وصلاته الظهر بمكة	٢٤٨ إهلاله صلى الله عليه وسلم بالحج
٢٨٥ ميته بمنى ورميه الجمار	٢٥٧ ماجاء في المتعة من الخلاف
٢٨٦ وقفاته للدعاء	٢٥٩ فساد قول من قال بمنع فسخ الحج
خطبته صلى الله عليه وسلم	٢٦٣ أفضل الأعمال رفع الصوت بالتلبية وإراقة دم الهدى
٢٨٧ نزوله بالمحصب	٢٦٤ العود إلى سياق حجته صلى الله عليه وسلم
٢٨٩ وقوفه صلى الله عليه وسلم بالمتزم	٢٦٥ طوافه وصلاته بالحرم
٢٩٠ رجوعه صلى الله عليه وسلم إلى المدينة	٢٦٦ طوافه بين الصفا والمروة
أوهام العلماء في حجه	٢٦٧ قصر الصلاة في سفر الحج
٢٩٤ هديه صلى الله عليه وسلم في الهدايا	
٢٩٥ هديه في الأصاحي	



مكتبة وطبعة تخطيط الباني الحامي داره بصر  
محمد محمود الحامي وشركاه - خلفاء

محمد بن محمود الحاي وشركاء - خلفاء



# زاد المعاد في هدى خير العباد

لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر  
المعروف بابن قيم الجوزية  
١٢٩٢-١٣٥٠هـ / ١٦٩١-١٧٥١م

راجعه وقّم له  
طه عبد الرؤوف طه

الجزء الثاني

١٣٩٠ هـ = ١٩٧٠ م

شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر  
محمد محمود الحلبي وشركاه - القاهرة



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الحقيقة

في الموطأ : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الحقيقة فقال : لا أحب العقوق » كأنه كره الاسم ، ذكره عن زيد بن أسلم عن رجل من بني ضمرة عن أبيه . قال ابن عبد البر : وأحسن أسانيد ما ذكره عبد الرزاق : أنبأنا داود بن قيس قال : سمعت عمرو بن شعيب يحدث عن أبيه عن جده قال : « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحقيقة ؟ فقال : لا أحب العقوق » وكأنه كره الاسم . قالوا : يا رسول الله ينسك أحدنا عن ولده ، فقال : من أحب منكم أن ينسك عن ولده فليفل ، عن الغلام شاتان ، وعن الجارية شاة » وصح عنه من حديث عائشة رضي الله عنها : « عن الغلام شاتان ، وعن الجارية شاة » وقال : « كل غلام رهينة بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ، ويحلق رأسه ويسمى » قال الإمام أحمد : معناه أنه محبوس عن الشفاعة في أبيه . والرهن في اللغة الحبس قال تعالى : ( كل نفس بما كسبت رهينة ) وظاهر الحديث أنه رهينة في نفسه ، ممنوع محبوس عن خير يراد به ، ولا يلزم من ذلك أن يعاقب على ذلك في الآخرة وإن حبس بترك أبيه الحقيقة عما يناله من عق عنه أبواه ، وقد يفوت الولد خير بسبب تفریط الأبوين ، وإن لم يكن من كسبه ، كما أن عند الجماع إذا سمى أبوه لم يضر الشيطان ولده ، وإذا ترك التسمية لم يحصل للولد هذا الحفظ ، وأيضاً فإن هذا إنما يدل على أنها لازمة لا بد منه ، فبشه لزومها وعدم انفكاك المولد عنها بالرهن ، وقد يستدل بهذا من يرى وجوبها ، كالليث والحسن وأهل الظاهر ، والله أعلم .

فإن قيل : فكيف يصنعون في رواية همام عن قتادة في هذا الحديث « ويدي » قال همام : سئل قتادة عن قوله « ويدي » كيف يصنع بالدم ؟ فقال : إذا ذبحت الحقيقة أخذت منها صوفة واستقبلت بها أوداجها ، ثم توضع على يافوخ الصبي ، حتى تسيل على رأسه مثل الخيط ، ثم يغسل رأسه بعد ويحلق .

قيل : اختلف الناس في ذلك . فمن قائل هذا من رواية الحسن عن سمرة ولا يصح سماعه عنه ، ومن قائل سماع الحسن عن سمرة حديث الحقيقة هذا صحيح ، صححه الترمذي وغيره ، وقد ذكره البخاري في صحيحه عن حبيب بن الشهيد قال : قال لي محمد بن سيرين : اذهب فسل الحسن ممن سمع حديث الحقيقة ؟ فسأله فقال : سمعته من سمرة . ثم اختلف في التسمية بعد هل هي صحيحة أو غلط ؟ على قولين . فقال أبو داود في سننه : هي وهم من همام بن يحيى . وقوله « ويدي » إنما هو ويسى . وقال غيره : كان في لسان همام لغة فقال « ويدي » وإنما أراد أن يسمى ، وهذا لا يصح فإن هماماً وإن كان وهم في اللفظ ولم يقمه لسانه فقد حكى عن قتادة صفة التسمية ، وأنه سئل عنها فأجاب بذلك ، وهذا لا تحتمله اللغة بوجه ، فإن كان لفظ التسمية هنا وهماً فهو من

قنادة أو من الحسن . والذين أثبتوا لفظ التلمية قالوا : إنه من سنة العقيقة ، وهذا مروى عن الحسن وقنادة . والذين منعوا التلمية كمالك رحمه الله ، والشافعي رحمه الله ، وأحمد رحمه الله ، وإسحاق رحمه الله ، قالوا : ويدي غلط ، وإنما هو يسمي . قالوا : وهذا كان من عمل الجاهلية فأبطله الإسلام ، بدليل ما رواه أبو داود عن بريدة بن الحصيب قال : « كنا في الجاهلية إذا ولد لأحدنا غلام ذبح شاة ولطح رأسه بدمها ، فلما جاء الله بالإسلام ، كنا نذبح شاة ونحلق رأسه ونلطحه بزعران » قالوا : وهذا وإن كان في إسناده الحسين بن واقد ولا ينجح به ، فإذا انضاف إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أميطوا عنه الأذى » والدم أذى ، فكيف يأمرهم أن يلطخوه بالأذى ؟ قالوا : ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم عاق عن الحسن والحسين بكبش كبش ولم يدمهما ، ولا كان ذلك من هديه وهدي أصحابه ، قالوا : وكيف يكون من سنته تنجيس رأس المولود ؟ وأين لهذا شاهد ونظير في سنته ، وإنما يليق هذا بأهل الجاهلية .

فإن قيل : عقوقه عن الحسن والحسين بكبش كبش ، يدل على أن هديه أن على الرأس رأسا . وقد صحح عبد الحق من حديث ابن عباس وأنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم عاق عن الحسن بكبش وعن الحسين بكبش » وكان مولد الحسن عام أحد . والحسين في العام القابل منه . وروى الترمذي من حديث علي رضي الله عنه قال : « عاق رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن شاة . وقال : يا فاطمة احلقي رأسه وتصدق بزنة شعره فضة ، فوزنناه ، وكان وزنه درهما أو بعض درهم » وهذا وإن لم يكن إسناده متصلا ، فحديث أنس وابن عباس بكفيان . قالوا : ولأنه نسل فكان على الرأس مثله كالأضحية ودم التمتع .

فالجواب أن أحاديث الشاتين عن الذكر ، والشاة عن الأنثى أولى أن يؤخذ بها لوجوه :

أحدها : كثرتها ، فإن رواها عائشة ، وعبد الله بن عمرو ، وأم كرز الكعبية ، وأسما . وروى أبو داود عن أم كرز قالت : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : عن الغلام شاتان مكافيتان ، وعن الجارية شاة » قال أبو داود : وسمعت أحمد يقول : « مكافيتان مستويتان أو مقاربتان » قلت : هو مكافيتان بفتح الفاء ، ومكافيتان بكسرهما ، والمحدثون يختارون الفتح . قال الزمخشري : لافرق بين الروايتين لأن كل من كافأته فقد كافأه . وروى أيضا عنها ترفعه : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أقرؤا الطير على مكاناتها . وسمعت يقول : عن الغلام شاتان مكافيتان ، وعن الجارية شاة ، ولا يضركم أذكرنا كن أم إنا » وعنها أيضا ترفعه : « عن الغلام شاتان مثلتان ، وعن الجارية شاة » وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وقد تقدم حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في ذلك ، وعن عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم عن الغلام شاتان مكافيتان ، وعن الجارية شاة » قال الترمذي : حديث حسن صحيح . وروى إسماعيل بن عباس عن ثابت بن عجلان عن مجاهد عن أسماء : عن النبي صلى الله عليه وسلم : « يعق عن الغلام شاتان مكافيتان ، وعن الجارية شاة » قال مهنا : قلت لأحمد : من أسماء ؟ فقال : ينبغي أن تكون أسماء بنت أبي بكر . وفي كتاب اللحال قال مهنا : قلت لأحمد : حدثنا خالد بن خديش قال : حدثنا عبد الله بن وهب قال : حدثنا عمرو بن الحارث أن أيوب بن موسى حدثه أن يزيد بن عبد الله المزني حدثه عن أبيه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم » وقال : في الإبل القرع وفي الغنم القرع » فقال أحمد : ما أظرفه ولا أعرف عبد الله بن يزيد المزني . ولا هذا الحديث . فقلت له : أنتكره ؟ فقال : لا أعرفه . وقصة الحسن والحسين رضي الله عنهما حديث واحد .

الثاني : أنها من فضل النبي صلى الله عليه وسلم ، وأحاديث الشاتين من قوله ، وقوله عام ، وفعله يحتمل الاختصاص .

الثالث : أنها متضمنة لزيادة فكان الأخذ بها أولى .

الرابع : أن الفعل يدل على الجواز والقول على الاستحباب ، والأخذ بهما ممكن ، فلا وجه لتعطيل أحدهما .  
الخامس : أن قصة الذبيح عن الحسن والحسين كانت عام أحد ، والعام الذي بعده ، وأم كرز سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم مرويته عام الحديبية سنة ست بعد الذبيح عن الحسن والحسين ، قاله النسائي في كتابه الكبير .  
السادس : أن قصة الحسن والحسين يحتمل أن يراد بها بيان جنس المذبوح ، وأنه من الكباش لا تخصيصه بالواحد كما قالت عائشة : « ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه بقرة وكن تسعا » ومرادها الجنس لا التخصيص بالواحدة .

السابع : أن الله سبحانه فضل الذكر على الأنثى ، كما قال : (وليس الذكر كالأنثى ) ومقتضى هذا التفاضل ترجيحه عليها في الأحكام ، وقد جاءت الشريعة بهذا التفضيل في جعل الذكر كالأنثيين في الشهادة والميراث والدية ، فكذاك ألحقت العقوبة بهذه الأحكام .

الثامن : أن العقوبة تشبه العتق عن المولود ، فإنه رهين بعقيقته فالعقيقة تفكه وتعتقه ، وكان الأولى أن يعق عن الذكر بشاتين وعن الأنثى بشاة ، كما أن عتق الأنثيين يقوم مقام عتق الذكر ، كما في جامع الترمذي وغيره عن أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما امرئ مسلم أعتق امرأ مسلما كان فكاكه من النار ، يجزى كل عضو منه عضوا منه ، وأيما امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من النار . يجزى كل عضو منهما عضوا منه ، وأيما امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة كانت فكاكها من النار ، يجزى كل عضو منها عضوا منها » وهذا حديث صحيح .

ذكر أبو داود في المراسيل عن جعفر بن محمد عن أبيه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في العقيقة التي عبقها فاطمة عن الحسن والحسين رضى الله عنهما : أن ابشوا إلى بيت القابلة برجل ، وكلوا وأطعموا ولا تكسروا منها عظما » .

وذكر ابن أبين من حديث أنس رضى الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم عق عن نفسه بعد أن جاءته النبوة » وهذا الحديث قال أبو داود في مسأله : سمعت أحمد حدثهم بحديث الهيثم بن جميل ، عن عبد الله بن المثني عن ثمامة عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم عق عن نفسه » فقال أحمد : عبد الله بن محرز عن قتادة عن أنس : « إن النبي صلى الله عليه وسلم عق عن نفسه » قال مهنا : قال أحمد : هذا منكر وضعف عبد الله بن المحرز .  
ذكر أبو داود عن أبي رافع قال : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته أمه فاطمة رضى الله عنها بالصلاة » .

فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في تسمية المولود وختانه

قد تقدم قوله في حديث قتادة عن الحسن عن سمرة في العقيقة « تذبح يوم سابعه ويسمى » قال الميموني : تذاكرنا لكم يسمى الصبي ؟ قال لنا أبو عبد الله : يروى عن أنس : « أنه يسمى لثلاثة » وأما سمرة فقال : « يسمى اليوم السابع » فأما الختان فقال ابن عباس : كانوا لا يمتحنون الغلام حتى يدرلك . قال الميموني : سمعت

أحمد يقول : كان الحسن يكره أن يمتحن الصبي يوم سابعه . وقال حنبل : إن أبا عبد الله قال : وإن ختن يوم السابع فلا بأس ، وإنما كره الحسن لثلاث يشبهه باليهود ، وليس في هذا شيء . قال مكحول : ختن إبراهيم ابنه إسحاق لسبعة أيام ، وختن إسماعيل لثلاث عشرة سنة ذكره الخلال . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : فصار ختان إسحاق سنة في ولده وختان إسماعيل سنة في ولده ، وقد تقدم الخلاف في ختان النبي صلى الله عليه وسلم متى كان ذلك .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الأسماء والكنى

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « أختع اسم عند الله رجل يسمى ملك الأملاك لأملاك إلا الله » وثبت عنه أنه قال : « أحب الأسماء إلى الله : عبد الله ، وعبد الرحمن ، وأصدقها : حارث ، وهام ، وأقبحها : حرب . ومرة » وثبت عنه أنه قال « لاتسمين غلامك يسارا ولا رباحا ولا نجيحا ولا أفلاح ، فلنك تقول : أئمة هو ؟ فلا يكون فيقال : لا » وثبت عنه : أنه غير اسم عاصية . وقال : أنت جميلة ، وكان اسم جويرية برة فغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم باسم جويرية وقالت زينب بنت أم سلمة : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسمى بهذا الاسم . فقال : لاتركوا أنفسكم ، الله أعلم بأهل البر منكم » وغير اسم أصرم بزرعة . وغير اسم أبي الحكم بأبي شريح ، وغير اسم حزن جد سعيد وجعله سهلا فأبى وقال : السهل يوطأ ويمتن . قال أبو داود : « وغير النبي صلى الله عليه وسلم اسم العاصي ، وعزيز ، وعيلة ، وشيطان ، والحكم ، وغراب وخباب ، وشهاب ، فسماه هشاما ، وسمى حربا سلما ، وسمى المصططع المنبت ، وأرضا عفرة سماها خضرة ، وشعب الضلالة سياه شعب الهدى ، وبنو الزينة سياهم بنو الرشدة ، وسمى بني معاوية بنى الرشيدة .

### فصل : في فقه هذا الباب

لما كانت الأسماء قوالب للمعاني ودالة عليها ، اقتضت الحكمة أن يكون بينها وبينها ارتباطا وتناسبا . وأن لا يكون معها بمنزلة الأجنبية المحض الذي لاتعلق له بها ، فإن حكمة الحكم تأتي ذلك ، والواقع يشهد بخلافه ، بل للأسماء تأثير في المسميات ، وللمسميات تأثير عن أسمائها في الحسن والقبح والخفة والثقل والطفافة والكثافة ، كما قيل :

وقل إن أبصرت عينك ذا لقب إلا ومعناه إن فكرت في لقبه

وكان صلى الله عليه وسلم يستحب الاسم الحسن ، وأمر إذا أبردوا إليه بريد أن يكون حسن الاسم حسن الوجه ، وكان يأخذ المعاني من أسمائها في المنام واليقظة ، كما رأى أنه وأصحابه في دار عقبة بن رافع فأتوا برطب من رطب ابن طاب ، فأوله بأن لهم العاقبة في الدنيا والرفعة في الآخرة ، وأن الدين الذي قد اختاره الله لهم قد أرطب وطاب ، وتناول سهولة أمرهم يوم الحديبية من محبىء سهيل بن عمرو إليه ، وندب جماعة إلى حلب شاة ، فقام رجل يحملها فقال : ما اسمك ؟ قال : مرة . فقال : اجلس . فقام آخر ، فقال : ما اسمك ؟ قال : أظنه حربا فقال : اجلس . فقام آخر . فقال : ما اسمك ؟ قال : يعيش . فقال : احلبها .

وكان يكره الأمكنة المنكرة الأسماء ، ويكره العبور فيها كما مر في بعض غزواته بين جبلين فسأل عن اسمهما ، فقالوا : فاضح ، وغز . فعدل عنهما ولم يمز بينهما . ولما كان بين الأسماء والمسميات من الارتباط والتناسب والقربة ما بين قوالب الأشياء وحقائقها ، وما بين الأرواح والأجسام ، عبر العقل من كل منهما إلى الآخر ، كما كان لإياس بن معاوية وغيره يرى الشخص فيقول : ينبغي أن يكون اسمه كيت وكيت فلا يكاد

يخطئ ، وضد هذا العبور من الاسم إلى مسماه ، كما سأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجلا عن اسمه فقال جرة . فقال : واسم أبيك ؟ قال شباب . قال : فنذلك ؟ قال : بحرة النار . قال : فأين مسكنك ؟ قال : بذات لظى . قال : اذهب فقد احترق مسكنك ، فذهب فوجد الأمر كذلك ، فعبر عمر من الألفاظ إلى أرواحها ومعانيها ، كما عبر النبي صلى الله عليه وسلم من اسم سبيل إلى سهولة أمرهم يوم الحديبية ، فكان الأمر كذلك ، وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أمته بتحسين أسمائهم ، وأخبر أنهم يدعون يوم القيامة بها ، وفي هذا والله أعلم تنبيه على تحسين الأفعال المناسبة لتحسين الأسماء لتكون الدعوة على رموس الأَشهاد بالاسم الحسن ، والوصف المناسب له . وتأمل كيف اشتق للنبي صلى الله عليه وسلم من وصفه اسمان مطابقان لمعناه وهما : أحمد وعحمد ؟ فهو لكثرة ما فيه من الصفات المحمودة محمد ، ولشرفها وفضلها على صفات غيره أحمد ، فارتبط الاسم بالمسمى ارتباط الروح بالجسد ، وكذلك تكتيته صلى الله عليه وسلم لأبي الحكم بن هشام بأبي جهل كنية مطابقة لوصفه ومعناه ، وهو أحق الخلق بهذه الكنية ، وكذلك تكتية الله عز وجل لعبد العزى بأبي طب لما كان مصيره إلى نار ذات لب ، كانت هذه الكنية أليق به وأوفق ، وهو بها أحق وأخلق .

ولما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واسمها يثرب لاتعرف بغير هذا الاسم غيره بطيبة ، لما زال عنها ما في لفظ يثرب من التشريب بما في معنى طيبة من الطيب استحدثت هذا الاسم ، وازدادت به طيبا آخر ، فأثر طيبها في استحقاق الاسم ، وزادها طيبا إلى طيبها .

ولمّا كان الاسم الحسن يقتضى مسماه ويستدعيه من قرب . قال النبي صلى الله عليه وسلم لبعض قبائل العرب وهودعهم إلى الله وتوحيده : « يا بني عبد الله : إن الله قد حسن اسمكم واسم أبيكم » فانظر كيف دعاهم إلى عبودية الله بحسن اسم أبيهم ، وبما فيه من المعنى المقتضى للدعوة . وتأمل أسماء السته المبارزين يوم بدر كيف اقتضى القدر مطابقة أسمائهم لأحوالهم يومئذ ، فكان الكفار شبيبة وعتية والوليد ثلاثة أسماء من الضعف ؛ فالوليد له بداية الضعف ، وشبيبة له نهاية الضعف . كما قال تعالى : ( الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة ) وعتية من العتب ، فدلّت أسماؤهم على عتب يحل بهم ، وضعف ينالهم ، وكان أقرانهم من المسلمين : على وعبيدة والحارث رضى الله عنهم ، ثلاثة أسماء تناسب أوصافهم وهى العلو والعبودية والسعى الذى هو الحارث ، فعلموا عليهم بعبوديتهم ، وسعيهم فى حوث الآخرة .

ولما كان الاسم مقتضيا لمسماه ، ومؤثرا فيه ، كان أحب الأسماء إلى الله ما اقتضى أحب الأوصاف إليه كعبد الله وعبد الرحمن ، وكان إضافة العبودية إلى اسم الله واسم الرحمن ، أحب إليه من إضافتها إلى غيرها ، كالقاهر ، والقادر . فعبد الرحمن أحب إليه من عبد القادر ، وعبد الله أحب إليه من عبد ربه ، وهذا لأن التعلق الذى بين العبد وبين الله إنما هو العبودية المحضة ، والتعلق الذى بين الله وبين العبد بالرحمة المحضة ؛ فبرحمته كان وجوده ، وكمال وجوده ، والغاية التى أوجده لأجلها أن يتأله له وحده محبة وخوفا ورجاء وإجلالا وتعظيما ؛ فيكون عبد الله ، وقد عبده لما في اسم الله من معنى الإلهية التى تستحيل أن تكون لغيره ، ولما غلبت رحمته غضبه ، وكانت الرحمة أحب إليه من الغضب ، كان عبد الرحمن أحب إليه من عبد القاهر .

ولما كان كل عبد متحركا بالإرادة والمم مبدأ الإرادة ، ويترب على إرادته حركته وكسبه كان أصدق الأسماء اسم همام واسم حارث ، إذ لا ينفك مسماهما عن حقيقة معنهما ، ولما كان الملك الحق لله وحده ، ولا ملك على الحقيقة سواه ، كان أنصح اسم وأوضعه عند الله وأغضبه له : شاهان شاه ؛ أى ملك الملوك ، وساطان ؛

السلطين ، فإن ذلك ليس لأحد غير الله ، فتسمية غيره بهذا من أبطل الباطل ، والله لا يحب الباطل . وقد ألحق بعض أهل العلم بهذا قاضى القضاة . وقال : ليس قاضى القضاة إلا من يقضى الحق وهو خير القاضين الذى إذا قضى أمرا إنما يقول له كن فيكون ، ويل هذا الاسم فى الكراهة والقبح والكنب : سيد الناس ، وسيد الكل ، وليس ذلك إلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ، كما قال : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » فلا يجوز لأحد قط أن يقول عن غيره إنه سيد الناس . وسيد الكل ، كما لا يجوز أن يقول إنه سيد ولد آدم .

ولما كان مسمى الحرب والمرة أكره شئ للنفوس وأقبحها عندها ، كان أقبح الأسماء حربا ومرة ، وعلى قياس هذا حظلة وحزن وما أشبههما ، وما أجدر هذه الأسماء بتأثيرها فى مسمياتها ، كما أثر اسم حزن الحزونة فى سعيد وأهل بيته .

ولما كان الأنبياء سادات بنى آدم . وأخلاقهم أشرف الأخلاق ، وأعمالهم أشرف الأعمال كانت أسماؤهم أشرف الأسماء ، فندب النبي صلى الله عليه وسلم أمته إلى التسمية بأسمائهم ، كما فى سنن أبى داود والنسائى عنه « سموا بأسماء الأنبياء » ولولم يكن فى ذلك من المصالح إلا أن الاسم يذكر بمسماه ، ويقتضى التعلق بمعناه ، لكنى به مصلحة مع ما فى ذلك من حفظ أسماء الأنبياء وذكرها ، وأن لا تنسى ، وأن يذكر أسماؤهم بأوصافهم وأحوالهم .

وأما النهى عن تسمية الغلام بيسار وأفلح ونجيب ورباح فهذا المعنى آخر . قد أشار إليه فى الحديث ، وهو قوله « فإنك تقول أئمة هو ؟ فيقال : لا » والله أعلم هل هذه الزيادة من تمام الحديث المرفوع أو مدرجة من قول الصحابى ، وبكل حال فإن هذه الأسماء لما كانت قد توجب تطيرا تكبره النفوس ، ويصدها عما هى بصده ، كما إذا قلت لرجل أعندك يسار أو رباح أو أفلح ؟ قال : لا . تطيرت أنت وهو من ذلك . وقد تقع الطيرة لا سببا على المتطيرين ، فقل من تطير إلا ووقعت به طيرته وأصابه طائرته كما قيل :

تسلم أنه لا طير إلا على متطير وهو الثبور

واقترضت حكمة الشارع الرموز بأمتة ، الرحيم بهم ، أن يمنعهم من أسباب توجب لهم سماع المكروه أو وقوعه ، وأن يعدل عنها إلى أسماء تحصل المقصود من غير مفسدة ، هذا أولى مع ما يضاف إلى ذلك من تعليق ضد الاسم عليه ، بأن يسمى يسارا من هو من أعسر الناس ، ونجيبا من لا نجاح عنده ، ورباحا من هو من الخاسرين ، فيكون قد وقع فى الكذب عليه وعلى الله ، وأمر آخر أيضا : وهو أن يطالب المسمى بمقتضى اسمه فلا يوجد عنده ، فيجعل ذلك سببا للذمة وسبه ، كما قيل :

سموك من جهلهم سديدا والله ما فيك من سداد

أنت الذى كونه قصادا فى علم الكون والقصاد

فوصل الشاعر بهذا الاسم إلى ذم المسمى به . ولى من أبيات شعر :

وسميته صالحا فاغتدى بضد اسمه فى الورى سائرا

وظن بأن اسمه سائر لأوصافه فقدا شاعرا

وهذا كما أن من المدح ما يكون ذما وموجبا لسقوط مرتبة المدوح عند الناس ، فإنه يمدح بما ليس فيه ، فتطالبه النفوس بما مدح به وتظنه عنده فلا تجده كذلك ، فتقلب ذما ، ولو ترك بغير مدح لم تحصل له هذه



المفسدة ، وشبه حاله حال من ولى ولاية سيئة ثم عزل عنها ، فإنه ينتقص مرتبته عما كان عليه قبل الولاية ، وينتقص في نفوس الناس عما كان عليه قبلها ، وفي هذا قال القائل :

إذا ما وضعت أمرا لامرئ فلا تغل في وصفه وتقصده  
فذلك إن تغل تغل الظنون فيه إلى الأمد الأبعد  
فيتقص من حيث عظمته لفضل الغيب عن المشهد

وأمر آخر : وهو ظن المسمى واعتقاده في نفسه أنه كذلك ، فيقع في تركية نفسه وتعظيمها وترفعها على غيره ، وهذا هو المعنى الذى نهى النبي صلى الله عليه وسلم لأجله أن يسمى برة ، وقال : « لا تركوا أنفسكم ، الله أعلم بأهل البر منكم » وعلى هذا فكره التسمية بالتقى والمتقى ، والطيع والطائع ، والراضى ، والمحسن ، والمخلص ، والمنيب ، والرشد ، والسديد ، وأما تسمية الكفار بذلك فلا يجوز التمكن منه ، ولا دعاؤهم بشيء من هذه الأسماء ، ولا الإخبار عنهم بها والله عز وجل يغضب من تسميتهم بذلك .

وأما الكنية فهي نوع تكريم وتنويه به كما قال الشاعر :

أكنيه حين أناديه لأكرمه ولا ألقبه بالسوءة القلب

وكنى النبي صلى الله عليه وسلم صهيبا بأبي يحيى ، وكنى عليا رضى الله عنه بأبي تراب إلى كنيته بأبي الحسن وكانت أحب كنيته إليه ، وكنى أخا أنس بن مالك وكان صغيرا دون البلوغ بأبي عمير . وكان هديه صلى الله عليه وسلم تكنية من له ولد ، ومن لا ولده ، ولم يثبت عنه أنه نهى عن كنية إلا الكنية بأبي القاسم ، فصنع عنه أنه قال : « سموا باسمي ولا تكونوا بكنيتي » فاختلف الناس في ذلك على أربعة أقوال :

أحدها : أنه لا يجوز التكنية بكنيته مطلقا ، سواء أفردا عن اسمه أو قرنها به ، وسواء عياه وبعد مماته ، وعملتهم عموم هذا الحديث الصحيح وإطلاقه . حكى البيهقي ذلك عن الشافعى . قالوا : ولأن النهى إنما كان لأن معنى هذه الكنية والتسمية مختصة به صلى الله عليه وسلم ، وقد أشار إلى ذلك بقوله : « والله لا أعطى أحدا ولا أمنع أحدا ، وإنما أنا قاسم أضع حيث أمرت » قالوا : ومعلوم أن هذه الصفة ليست على الكمال لغيره . واختلف هؤلاء في جواز تسمية المولود بقاسم ، فأجازته طائفة ومنعه آخرون . والمجيزون نظروا إلى أن العلة عدم مشاركة النبي صلى الله عليه وسلم فيما اختص به من الكنية ، وهذا غير موجود في الاسم . والممانعون نظروا إلى أن المعنى الذى نهى عنه في الكنية موجود مثله هنا في الاسم سواء وهو أولى بالمنع . قالوا : وفي قوله : « وإنما أنا قاسم » إشعار بهذا الاختصاص .

القول الثانى : أن النهى عن الجمع بين اسمه وكنيته ، فإذا أفرد أحدهما عن الآخر فلا بأس : قال أبو داود : باب من رأى أن لا يجمع بينهما ، ثم ذكر حديث أبي الزبير عن جابر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من سمى باسمي فلا يتكنى بكنيتي ، ومن اكنى بكنيتي فلا يسم باسمي » ورواه الترمذى وقال : حديث حسن غريب . وقد رواه الترمذى أيضا من حديث محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة وقال : حسن صحيح ، ولفظه « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمع أحد بين اسمه وكنيته ، ويسمى محمد أبا القاسم . قال أصحاب هذا القول : فهنا مفيد مفسر لما في الصحيحين من نهى عن التكنية بكنيته . قالوا : ولأن في الجمع بينهما مشاركة في الاختصاص بالاسم والكنية ، فإذا أفرد أحدهما عن الآخر زال الاختصاص .

القول الثالث : جواز الجمع بينهما ، وهو المنقول عن مالك ، واحتج أصحاب هذا القول بما رواه أبو داود والترمذى من حديث محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه قال : « قلت : يا رسول الله إن ولدي ولد من بعدك أسميه باسمك وأكنيه بكنيتك ؟ قال : نعم » قال الترمذى : حديث حسن صحيح . وفي سنن أبي داود عن عائشة قالت : « جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله إنى ولدت غلاما فسميته محمدا وكنيته أبا القاسم فذكر لى أنك تكره ذلك . فقال : ما الذى أحل اسمى وحرمت كنىتى ؟ أو ما الذى حرم كنىتى وأحل اسمى » قال هؤلاء : وأحاديث المنع منسوخة بهذين الحديثين .

القول الرابع : أن التكنى بأبى القاسم كان ممنوعا منه فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو جائز بعد وفاته ، قالوا : وسبب النهى إنما كان مختصا بحياته ، فإنه قد ثبت فى الصحيح من حديث أنس قال « نادى رجل بالبقيع يا أبا القاسم فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : يا رسول الله إنى لم أعنك إنما دعوت فلانا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تسولوا باسمى ولا تكونوا بكنيتى » قالوا : وحديث على فيه إشارة إلى ذلك بقوله : « إن ولدى من بعدك ولد » ولم يسأله عن يولده فى حياته ، ولكن قال على « رضى الله عنه فى هذا الحديث : وكانت رخصة لى . وقد شذ من لا يؤبه لقوله فنع التسمية باسمه صلى الله عليه وسلم قياسا على النهى عن التكنى بكنيته .

والصواب : أن التسمى باسمه جائز ، والتكنى بكنيته ممنوع منه ، والمنع فى حياته أشد ، والجمع بينهما ممنوع منه ، وحديث عائشة غريب لا يعارض بمثله الحديث الصحيح ، وحديث على رضى الله عنه فى صحته نظر ، ولترمذى فيه نوع تساهل فى التصحيح ، وقد قال على : « إنما رخصة له ، وهذا يدل على بقاء المنع لمن سواه والله أعلم .

وقد كره قوم من السلف والخلف الكنية بأبى عيسى ، وأجازها آخرون . آفروى أبو داود عن زيد بن أسلم : « أن عمر بن الخطاب ضرب ابنا له يكنى أبا عيسى ، وأن المغيرة بن شعبة تكنى بأبى عيسى ، فقال له عمر : أما يكفيك أن تكنى بأبى عبد الله ؟ فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانى . فقال : إن رسول الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . ولما لى جلجلتنا فلم يزل يكنى بأبى عبد الله حتى هلك ، وقد كنى عائشة بأبى عبد الله ، وكان لناسه أيضا كنى كأم حبيبة وأم سلمة .

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تسمية العنب كرمًا وقال : « الكرم قلب المؤمن وهذا لأن هذه اللفظة تدل على كثرة الخير والمنافع فى المسمى بها ، وقلب المؤمن هو المستحق لذلك دون شجرة العنب ، ولكن هل المراد النهى عن تخصيص شجر العنب بهذا الاسم ، وأن قلب المؤمن أولى به منه فلا يمنع من تسميته بالكرم ، كما قال فى المسكين ، والرقوب ، والفلس ، أو المراد أن تسميته بهذا مع اتخاذ الخمر المحرم منه وصف بالكرم والخير والمنافع لأصل هذا الشراب الخبيث المحرم ، وذلك ذريعة إلى مدح ما حرم الله ، وتبيح النفوس عليه ، هنا محتمل . والله أعلم بمراد رسوله صلى الله عليه وسلم ، والأولى أن لا يسمى شجر العنب كرمًا .

وقال صلى الله عليه وسلم : لا يقلبكنم الأعراب على اسم صلاتكن ، ألا وإنها المشاء وإنهم يسمونها العتمة » وصح عنه أنه قال : « لو يعلمون ما فى العتمة والصبح لأتوهما ولو حبا » فقيل : ههنا ناسخ للمنع ، وقيل بالعكس .

والصواب خلاف القولين ، فإن العلم بالتاريخ متعذر . ولا تعارض بين الحديثين ، فإنه لم ينه عن إطلاق اسم العتمة بالكلية ، وإنما نهى أن يهجر اسم العشاء وهو الاسم الذى ساء الله به في كتابه ، ويقلب عليها اسم العتمة ، فإذا سميت العشاء وأطلق عليها أحيانا العتمة فلا بأس . والله أعلم .

وهذا محافظة منه صلى الله عليه وسلم على الأسماء التى سمى الله بها العبادات فلا يهجر ، ويؤثر عليها غيرها ، كما فعله المتأخرون في هجران ألفاظ النصوص ، وإثثار المصطلحات الحادثة عليها ، ونشأ بسبب هذا من الفساد ما الله به عليم ، وهذا كما كان يحافظ على تقديم ما قدمه الله ، وتأخير ما أخره ، كما بدأ بالصفا . وقال : « ابدعوا بما بدأ الله به » وبدأ في العيد بالصلاة ثم جعل النحر بعدها فأخبر « أن من ذبح قبلها فلا نسك له » تقديم لما بدأ الله في قوله : ( فصل لربك وانحر ) وبدأ في أعضاء الوضوء بالوجه ، ثم اليدين ، ثم الرأس ، ثم الرجلين ، تقديم لما قدمه الله ، وتأخير لما أخره ، وتوسيطا لما وسطه ، وقدم زكاة الفطر على صلاة العيد تقديم لما قدمه الله في قوله : ( قد أفلح من تركي ذكر اسم ربه فصل ) ونظائره كثيرة .

#### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في حفظ المنطق واختيار الألفاظ

كان يتخير في خطابه ، ويختار لأمنه أحسن الألفاظ وأجملها وألطفها ، وأبعدها من ألفاظ أهل الجفاء والغلظة والفحش ؛ فلم يكن فاحشا ، ولا متفحشا ، ولا محابا ولا فظا ، وكان يكره أن يستعمل اللفظ الشريف المصون في حق من ليس كذلك ، وأن يستعمل اللفظ المهين المكروه في حق من ليس من أهله . فمن الأول منعه أن يقول للمنافق ياسيدنا ، وقال : « فإن لم يكن سيدا فقد أمحطكم ربكم عز وجل » ومنه أن يسمى شجرة العنب كرما ، ومنعه تسمية أبى جهل بأبى الحكم ، وكذلك تغييره لامم أبى الحكم من الصحابة بأبى شريح وقال : « إن الله هو الحكم وإليه الحكم » ومن ذلك نهيه للمملوك أن يقول لسيده أو لسيده : ربى وربى ، وللسيد أن يقول لمملوكه عبيدى ، ولكن يقول المالك : فتاى وفتاى ، ويقول المملوك : سيدى وسيدتى . وقال لمن ادعى أنه طبيب : أنت رفيق ، وطيبها الذى خلقها ، والجاهلون يسمون الكافر الذى له علم بشيء من الطبيعة حكما ، وهو من أسفه الخلق ، ومن هذا قوله للخطيب الذى قال « من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصمها فقد غوى : بئس الخطيب أنت » ومن ذلك قوله : « لا تقواوا ما شاء الله وشاء فلان ، ولكن قولوا ما شاء الله ثم ما شاء فلان » وقال له رجل : « ما شاء الله وشئت . فقال : أ جعلتني لله ندا ؟ قل : ما شاء الله وحده » وفي معنى هذا الشرك النهى عنه قول من لا يتوق الشرك : أنا بالله وبك ، وأنا في حسب الله وحسبك ، وما لى إلا الله وأنت ، وأنا متوكل على الله وعليك ، وهذا من القوم منك ، والله لى في السماء وأنت لى في الأرض ، والله وحياتك ، وأمثال هذا من الألفاظ التى تجعل قائلها المخلوق ندا للخالق ، وهى أشد منعا وقبحا من قوله : « ما شاء الله وشئت » فأما إذا قال : أنا بالله ثم بك ، وما شاء ثم شئت فلا بأس بذلك ، كما في حديث الثلاثة « لا يبلغ لى اليوم إلا بالله ثم بك » وكما في الحديث المتقدم الإذن أن يقال ما شاء الله ثم شاء فلان .

( فصل ) وأما القسم الثانى : وهو أن يطلق ألفاظ النعم على من ليس من أهلها ، فقل نبيه صلى الله عليه وسلم عن سب الدهر ، وقال : « إن الله هو الدهر » وفي حديث آخر « يقول الله عز وجل : يؤذنى ابن آدم فيسب الدهر ، وأنا الدهر ، يبلى الأمر ، أغلب الليل والنهار » وفي حديث آخر « لا يقولن أحدكم يا نخية الدهر » وفي هذا ثلاث مفاسد عظيمة :

أحدهما : سبه من ليس بأهل أن يسب ، فإن الدهر خلق مسخر من خلق الله ، متقاد لأمره ، مثل لتسخيره ، فسأبه أولى بالذم والسب منه .

الثانية : أن سبه متضمن للشرك ، فإنه إنعاسبه لظنه أنه يضر وينفع ، وأنه مع ذلك ظالم قد ضرر من لا يستحق الضرر ، وأعطى من لا يستحق المطاء ، ورفغ من لا يستحق الرضة ، وحرّم من لا يستحق الحرمان ، وهو عند شاتميه من أظلم الظلمة ، وأشاعر هؤلاء الظلمة الخونة في سبه كثيرة جدا ، وكثير من الجهال يصرح بإعنه وتبجيحه .

الثالثة : أن السب منهم إنما يقع على من فعل هذه الأفعال التي لو اتبع الحق فيها أهواءهم لفسد السموات والأرض ، وإذا وقعت أهواؤهم حدوا الدهر وأثنوا عليه في حقيقة الأمر . فرب الدهر تعالى هو المعطى المانع الخافض الرافع المعز المذل ، والدهر ليس له من الأمر شيء ، فسبهم للدهر مسبه لله عز وجل ، ولهذا كانت مؤذية للرب تعالى ، كما في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « قال الله تعالى : يؤذيني ابن آدم يسب الدهر ، وأنا الدهر » فسأب الدهر دائر بين أمرين لا بد له من أحدهما : إما سبه لله ، أو الشرك به ، فإنه إذا اعتقد أن الدهر فاعل مع الله فهو شرك ، وإن اعتقد أن الله وحده هو الذي فعل ذلك وهو يسب من فعله فقد سب الله ، ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يقول أحدكم تنس الشيطان ، فإنه يتعاطم حتى يكون مثل اليتيم فيقول : بقوتي صرعت ، ولكن ليقل : بسم الله فإنه يتصاغر حتى يكون مثل الذئب » وفي حديث آخر « إن العبد إذا لعن الشيطان يقول إنك لتلعن مانعا » ومثل هذا قول القائل : أخزى الله الشيطان ، وقبح الله الشيطان ، فإن ذلك كله يفرحه ، ويقول : علم ابن آدم أني قد نلت بقوتي ، وذلك مما يعينه على لغوائه ، ولا يفيد شيئا ، فأرشد النبي صلى الله عليه وسلم من مسه شيء من الشيطان أن يذكر الله تعالى ، ويذكر اسمه ، ويستعيذ بالله منه ، فإن ذلك أنفع له ، وأغيث للشيطان .

#### القول في القضاء والقدر

من ذلك نهيه صلى الله عليه وسلم أن يقول الرجل : خبثت نفسي ، ولكن ليقل : لقست نفسي ومعناها واحد ، أي غثت نفسي وساء خلقها ، ففكره لم لفظ الحبث لما فيه من التبعج والشناعة ، وأرشدهم إلى استعمال الحسن ، وهجران القبيح ، وإبدال اللفظ المكروه بأحسن منه ، ومن ذلك نهيه صلى الله عليه وسلم عن قول القائل بعد فوات الأمر : « لو أني فعلت كذا وكذا ، وقال : إنها تفتح عمل الشيطان » وأرشده إلى ما هو أنفع له من هذه الكلمة ، وهو أن يقول : « قدر الله وما شاء فعل » وذلك لأن قوله لو كنت فعلت كذا وكذا لم يفتني ما فاتني أو لم أفع فيما وقعت فيه ، كلام لا يجدي عليه فائدة ألّبت ، فإنه غير مستقبل لما استدبر من أمره ، وغير مستقبل عثرته بلو ، وفي ضمن لو ادعاء أن الأمر لو كان كما قدره في نفسه لكان غير ما قضاه الله وقدره وشاء ، فإن ما وقع مما يتمنى خلافه إنما وقع بقضاء الله وقدره ومشيئته ، فإذا قال لو أني فعلت كذا لكان خلاف ما وقع فهو محال ، إذ خلاف المقدر المقضي محال ، فقد تضمن كلامه كذبا وجهلا ومحالا ، وإن سلم من التكذيب بالقدر لم يسلم من معارضته بقوله : لو أني فعلت كذا لدغمت ما قدر علي . فإن قيل : ليس في هذا رد للقدر ولا جحد له ، إذ تلك الأسباب التي تمنّاها أيضا من القدر فهو يقول : لو وقعت لهذا القدر لاندفع به عني ذلك القدر ، فإن القدر يدفع بعضه ببعض ، كما يدفع قدر المرض بالدواء ، وقدر الذنوب بالتوبة ، وقدر العدو بالجهاد فكلامها من القدر . قيل : هنا حق ، ولكن هنا يقع قبل وقوع القدر المكروه ،

وأما إذا وقع فلا سبيل إلى دفعه ، وإن كان له سبيل إلى دفعه أو تخفيفه بقدر آخر فهو أولى به من قوله لو كنت فعلته ، بل وظيفته في هذه الحالة أن يستقبل فعله الذي يدفع به أو يخفف ، ولا يتنى ما لا مطمع في وقوعه ، فإنه عجز محض . والله يلوم على العجز ، ويجب الكيس ، ويأمر به ، والكيس هو مباشرة الأسباب التي ربط الله بها مسبباتها للنافعة للعبد في معاشه ومعاده ، فهذه تفتح عمل الخير والأمر . وأما العجز فإنه يفتح عمل الشيطان ، فإنه إذا عجز عما ينفعه ، وصار إلى الأمانى الباطلة بقوله : لو كان كذا وكذا ، ولو فعلت كذا يفتح عليه عمل الشيطان فإن بابه العجز والكسل ، ولهذا استعاض النبي صلى الله عليه وسلم منهما ، وهما مفتاح كل شر ، ويصدر عنهما ألم والحزن والبخل ، وضلع الدين ، وغلبة الرجال ، فصدرها كلها عن العجز والكسل وعنوانها ( لو ) فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « فإن لو تفتح على الشيطان ، فالتفتي من أعجز الناس وأفلسهم ، فإن التفتي رأس أموال المغاليس ، والعجز مفتاح كل شر ، وأصل المعاصي كلها العجز ، فإن العبد يعجز عن أسباب أعمال الطاعات ، وعن الأسباب التي تعرضه عن المعاصي ، وتحول بينها وبينه ، فيقع في المعاصي .

فجمع هذا الحديث الشريف في استعاذته صلى الله عليه وسلم أصول الشر ، وفروعه ، ومبادئه ، وغاياته وموارده ، ومصادره ، وهو مشتمل على ثمان خصال ، كل خصلة من ثمان قرينتان فقال : « أعوذ بك من ألم والحزن » وهما قرينتان ، فإن المكروه الوارد على القلب يتقسم باعتبار سببه إلى قسمين : فإنه إما أن يكون سببه أمراً ماضياً فهو يحدث الحزن ، وإما أن يكون توقع أمر مستقبل فهو يحدث ألم ، وكلاهما من العجز . فإن ما مضى لا يدفع بالحزن بل بالرضا ، والحمد ، والصبر ، والإيمان بالقدر ، وقول العبد قدر الله وما شاء فعل ، وما يستقبل لا يدفع أيضاً بالألم ، بل إما أن يكون له حيلة في دفعه فلا يعجز عنه ، وإما أن لا تكون له حيلة في دفعه فلا يجزع منه ، ويلبس له لباسه ، يأخذ له عدته ، ويتأهب له أبته اللاتقة به ، ويستجن بجنته حصينة من التوحيد ، والتوكل ، والانطراح بين يدي الرب تعالى ، والاستسلام له ، والرضا به ربا في كل شيء . ولا يرضى به ربا فيما يحب دون ما يكره ، فإذا كان هكذا لم يرض به ربا على الإطلاق ، فلا يرضاه الرب له عبداً على الإطلاق ، فآلم والحزن لا يتفان العبد ألبته بل مضرتهما أكثر من منفعتهما ، فإنهما يضعفان العزم ، ويوهنان القلب ، ويحولان بين العبد وبين الاجتهاد فيما ينفعه ، ويقطعان عليه طريق السير ، أو ينكسانه إلى وراء ، أو يعوقانه ويوقفانه ، أو يحجبانه عن العلم الذي كلما رآه شغل إليه ، وجد في سيرة ، فهما حمل ثقيل على ظهر السائر ، بل إن عاقبة ألم والحزن عن شهواته ، وإرادته التي تضربه في معاشه ومعاده ، انتزع به من هذا الوجه ، وهذا من حكمة العزيز الحكيم أن سلط هذين الجندين على القلوب المعرضة عنه ، الفارغة من محبته . وخوفه ، ورجائه ، والإنابة إليه ، والتوكل عليه ، والأسى به ، والقرار إليه ، والاقطاع إليه ، ليردها بما يتلها به من المموم ، والغفوم ، والأحزان ، والآلام القلبية عن كثير من معاصيها وشهواتها المردية ، وهذه القلوب في حين من اللحيم في هذه النار ، وإن أريد بها الخير كان حظها من ميعن اللحيم في معادها ، ولا تزال في هذا السجن حتى تتخلص إلى فضاء التوحيد ، والإقبال على الله ، والأسى به ، وجعل محبته في محل ديب خواطر القلب ووساوسه ، بحيث يكون ذكره تعالى ، وحبه ، وخوفه ، ورجاؤه ، والفرح به ، والابتهاج بذكره ، هو المستوى على القلب الغالب عليه ، الذي متى فعله فقد قوته الذي لا قوام له إلا به ، ولا بقاء له بدون ، ولا سبيل إلى خلاص القلب من هذه الآلام التي هي أعظم أمراضه ، وأفسدها له إلا بذلك ، ولا بلاغ إلا بالله وحده .

فإنه لا يوصل إليه إلا هو ، ولا يأتي بالحسنات إلا هو ، ولا يصرف السيئات إلا هو ، ولا يدل عليه إلا هو ، وإذا أراد عبده الأمر هياً له ، فنه الإيجاد ، ومنه الإعداد ، ومنه الإمداد . وإذا أقامه في مقام أى مقام كان فبحمده أقامه فيه ، وحكته إقامته فيه ، ولا يليق به غيره ، ولا يصلح له سواه ، ولا مانع لما أعطى الله ، ولا معطى لما منع ، ولا منع عبده حقاً هو للعبد ، فيكون بمنه ظالماً ، بل منعه ليتوسل إليه بمحابه ، ليعطيه ، وليتضرع إليه ، ويتذلل بين يديه ، ويتملقه ، ويعطى فقره إليه حقه بحيث يشهد في كل ذرة من خزائنه الباطنة والظاهرة فاقّة تامة إليه على تماقب الأنفاس ، وهذا هو الواقع في نفس الأمر ، وإن لم يشهده فلم يمنع عبده ما العبد يحتاج إليه : بخلا منه ، ولا نقصان من خزائنه ، ولا استئثارا عليه بما هو حق للعبد ، بل منعه ليرده إليه وليعزّه بالتذلل له ، وليغنيه بالافتقار إليه ، وليجبره بالانكسار بين يديه ، وليذيبه بمرارة المنع حلاوة الخضوع له ، ولذّة الفقر ، وليلبسه خلمة العبودية ، ويؤليه بعزله أشرف الولايات ، وليشده بحكته في قدرته ، ورحمته في عزته ، وبره ولطفه في فقره ، وأن منعه عطاء ، وعزله تولية ، وعقوبته تأديب ، وامتحانه محبة وعطية ، وتسليط أعدائه عليه سائق يسوقه إليه . وبالجملة فلا يليق بالعبد غير ما أقيم فيه ، وحكته وحده أقامه في مقامه الذى لا يليق به سواه ، ولا يحسن أن يتخطاه ، والله أعلم حيث يجعل مواقع عطائه وفضله ، والله أعلم حيث يجعل رسالاته : ( وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ) فهو سبحانه أعلم بمواقع الفضل ، ومحال التخصيص ، ومحال الحرمان ، فبحمده وحكته أعطى ، وبمحبه وحكته حرم . فمن رده المنع إلى الافتقار إليه ، والتذلل له ، وتملقه ، انقلب في حقه عطاء ، ومن شغله عطاؤه ، وقطعه عنه انقلب في حقه منعا ؛ فكل ما شغل العبد عن الله فهو مستول عليه ، وكل ما رده إليه فهو رحمة به ، والرب تعالى يريد من عبده أن يفعل ، ولا يقع الفعل حتى يريد سبحانه من نفسه أن يعينه ، كما قال تعالى : ( وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين ) فهو سبحانه أراد منا الاستقامة دائماً ، واتخاذ السبيل إليه . وأخبرنا أن هذا المراد لا يقع حتى يريد من نفسه إعانتنا عليها ، وهشيتها لنا ، فهما إرادتان : إرادة من عبده أن يفعل ، وإرادته من نفسه أن يعينه ، ولا سبيل له إلى الفعل إلا بهذه الإرادة ، ولا يملك منها شيئاً ؛ فإن كان مع العبد روح أخرى نسبتها إلى روحه كنسبة روحه إلى بدنه ، تستدعى بها إرادة الله من نفسه أن يفعل به ما يكون به العبد فاعلاً ، وإلا فحلّه غير قابل للعطاء ، وليس معه إناء يوضع فيه العطاء ، فمن جاء بغير إناء رجع بالحرمان ، ولا يلوم من إلا نفسه .

والمقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم استماد من المم والحزن ، وهما قرينان ، ومن العجز والكسل ، وهما قرينان ، فإن تخلف كمال العبد وصلاحه عنه ، إما أن يكون لعدم قدرته عليه فهو عجز ، أو يكون قادراً عليه لكن لا يريد فهو كسل ، وينشأ عن هاتين الصفتين قوات كل خير ، وحصول كل شر ، ومن ذاك الشر تعطيله عن النفع ببدنه ، وهو الجبن ، وعن النفع بماله وهو البخل ، ثم ينشأ له بذلك غلبتان : غلبة بحق وهي غلبة الدين ، وغلبة بباطل وهي غلبة الرجال ، وكل هذه المقاصد ثمرّة العجز والكسل ، ومن هنا قوله في الحديث الصحيح : للرجل الذى قضى عليه فقال : ( حسبي الله ونعم الوكيل ) فقال : « إن الله يلوم على العجز ولكن عليك بالكيس ، فإذا غلبك أمر قتل حسبي الله ونعم الوكيل » فهذا قال : حسبي الله ونعم الوكيل . بعد عجزه من الكيس الذى لو قام به لقضى له على خصمه ، فلو فعل الأسباب التى يكون بها كيساً ، ثم غلب فقال : حسبي الله ونعم الوكيل ، لكانت الكلمة قد وقعت موقعها ، كما أن إبراهيم الخليل لما فعل الأسباب

المأمور بها ، ولم يعجز بتركها ، ولا ترك شيء منها ، ثم غلبه عدوه ، وألغى في النار ، قال في تلك الحال :  
 حسبي الله ونعم الوكيل . فومضت الكلمة موقعها ، واستقرت في مطالها ، فأثرت أثرها ، وترتب عليها مقتضاها ،  
 وكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم أحد لما قيل لهم بعد انصرافهم من أحد : ( إن الناس قد  
 جمعوا لكم فاخشوهم ) فتجهزوا وخرجوا للقاء عدوهم ، وأعطوهم الكيس من نفوسهم ، ثم قالوا : ( حسبنا  
 الله ونعم الوكيل ) فأثرت الكلمة أثرها ، واقتضت موجبها ، ولهذا قال تعالى : ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا  
 ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ) فجعل التوكل بعد التقوى الذي هو قيام الأسباب  
 المأمور بها ، فحينئذ إن توكل على الله فهو حسبه ، وكما قال في موضع آخر : ( واتقوا الله وعلى الله فليتوكل  
 المؤمنون ) فالتوكل والحسب بدون قيام الأسباب المأمور بها عجز بعض ، فإن كان مشوبا بنوع من التوكل ،  
 فهو توكل عجز ، فلا ينبغي للعبد أن يجعل توكله عجزا ، ولا يجعل عجزه توكلًا ، بل يجعل توكله من جملة  
 الأسباب المأمور بها التي لا يتم المقصود إلا بها كلها ، ومن هنا غلط طائفتان من الناس :

إحداهما : زعمت أن التوكل وحده سبب مستقل كاف في حصول المراد ، فغفلت له الأسباب التي اقتضتها  
 حكمة الله الموصلة إلى مسيئاتها ، فوقعوا في نوع تغريط وعجز بحسب ما عطلوا من الأسباب ، وضعف  
 توكلهم من حيث ظنوا قوته بانفراذه عن الأسباب ، فجمعوا المم كلة ، وصبروه هما واحدا ، ولهذا وإن كان  
 فيه قوة من هذا الوجه ففيه ضعف من جهة أخرى ، فكلما قوى جانب التوكل بإفراذه أضعفه التغريط في  
 السبب الذي هو محل التوكل ، فإن التوكل محل الأسباب ، وكاله بالتوكل على الله فيها ، وهذا كتوكل الحراث  
 الذي شق الأرض ، وألبي فيها البذر ، فتوكل على الله في زرع وإنباته ، فهذا قد أعطى التوكل حقه ، ولم  
 يضعف توكله بتعطيل الأرض وتخليتها بورا ، وكذلك توكل المسافر في قطع المسافة مع جده في السير ، وتوكل  
 الأكياس في النجاة من عذاب الله والقوز بثوابه مع اجتهدهم في طاعته ، فهذا هو التوكل الذي يترتب عليه أثره  
 ويكون الله حسب من قام به . وأما توكل العجز والتغريط فلا يترتب عليه أثره ، وليس الله حسب صاحبه ،  
 فإن الله إنما يكون حسب المتوكل عليه إذا اتقاه ، وتقواه فعل الأسباب المأمور بها لا إضاعته .

والطائفة الثانية : التي قامت بالأسباب ، ورأت ارتباط المسببات بها شرعا وقبرا ، وأعرضت عن جانب  
 التوكل ، وهذه الطائفة وإن نالت بما فعلته من الأسباب ما نالته فليس لها قوة أصحاب التوكل ، ولا عون الله  
 لهم ، وكفايته لإياهم ، ودفاعه عنهم ؛ بل هي مخذولة عاجزة بحسب ما فاتها من التوكل ، فالقوة كل القوة في  
 التوكل على الله ، كما قال بعض السلف : من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله . فالقوة مضنومة  
 للمتوكل ، والكفاية والحسب ، والدفع عنه ، وإنما ينقص عليه من ذلك بقدر ما ينقص من التقوى والتوكل ،  
 وإلا فمع تحققهما لا بد أن يجعل الله له مخرجا من كل ما ضاق على الناس ، ويكون الله حسبه وكفايته .

والمقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم أرشد العبد إلى ما فيه غاية كماله ، ونيل مطلوبه ، أن يحرص على  
 ما ينفعه ، ويبتذل فيه جهده ، وحينئذ ينفعه التحسب ، وقول : ( حسبي الله ونعم الوكيل ) بخلاف من عجز  
 وفرط حتى فاتته مصلحته ، ثم قال : ( حسبي الله ونعم الوكيل ) فإن الله يلومه ، ولا يكون في هذا الحال حسبه ،  
 فإنما هو حسب من اتقاه ثم توكل عليه .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر

كان النبي صلى الله عليه وسلم أكمل الخلق ذكرا لله عز وجل ، بل كان كلامه كله في ذكر الله وما والاه ، وكان أمره ونهيه وتشريعه للأمة ذكرا منه لله ، وإخباره عن أسماء الرب ، وصفاته ، وأحكامه ، وأفعاله ، ووعده ، ووعيده ، ذكرا منه له ، وثناؤه عليه بآلائه وتمجيده وتحميده وتسييحه ذكرا منه له ، وسؤاله ودعاؤه إياه ، ورغبته ورهيته ذكرا منه له ، وسكوته وصمته ذكرا منه له بقلبه ، فكان ذكرا لله في كل أحيانه ، وعلى جميع أحواله ، وكان ذكره لله يجرى مع أنفاسه قائما وقاعدا وعلى جنبه وفي مشيه وركوبه ومسيره ونزوله وطلعه وإقامته . وكان إذا استيقظ قال : « الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور » وقالت عائشة « كان إذا هب من الليل كبر عشرا ، وحمد الله عشرا ، قال : وسبحان الله وبحمده عشرا ، وسبحان الملك القدوس عشرا ، واستغفر الله عشرا ، وهلل عشرا ، ثم قال : اللهم إني أعوذ بك من ضيق الدنيا ، وضيق يوم القيامة عشرا ، ثم يستفتح الصلاة ، وقالت أيضا : كان إذا استيقظ من الليل قال : لا إله إلا أنت سبحانك اللهم أستغفرك لذنبي ، وأسألك رحمتك . اللهم زدني علما ، ولا ترغ قلبي بعد إذ هديتني ، وهب لي من لدنك رحمة إنك أنت اللطيف » ذكرها أبو داود وأخبر أن « من استيقظ من الليل فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . الحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . ثم قال : اللهم اغفر لي . أو دعاء آخر استجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلاته » ذكره البخاري . وقال ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم ليلة مبيته عنده « إنه لما استيقظ رفع رأسه إلى السماء وقرأ العشر الآيات الخواتيم من سورة آل عمران : ( إن في خلق السموات والأرض ) إلى آخرها ثم قال : اللهم لك الحمد ، أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت الحق ، ووعدك الحق . وقولك الحق ، ولقاؤك حق ، والجنة حق ، والنار حق ، والنبون حق ، ومحمد حق ، والساعة حق ، اللهم لك أسلمت ، وبك أمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، أنت إلهي لا إله إلا أنت ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » وقد قالت عائشة رضي الله عنها : « كان إذا قام من الليل قال : اللهم رب جبرائيل ، وميكائيل ، وإسرافيل ( فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ) اهتدي لما اختلف فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » وربما قالت : « كان يفتتح صلاته بثلث » وكان إذا أوترختم وتره بعفراغه بقوله : « سبحان الملك القدوس ثلاثا ، ويمد بالثالثة صوته » وكان إذا خرج من بيته يقول : « بسم الله توكلت على الله ، اللهم إني أعوذ بك أن أضل أو أضل ، أو أزل أو أزل ، أو أظلم أو أظلم ، أو أجهل أو يجهل عليّ » حديث صحيح . وقال صلى الله عليه وسلم : « من قال إذا خرج من بيته بسم الله توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله يقال له : هديت وكفيت ووقيت وتنحى عنه الشيطان » حديث حسن . وقال ابن عباس عنه ليلة مبيته عنده : « إنه خرج إلى صلاة الصبح وهو يقول : اللهم اجعل في قلبي نورا ، واجعل في لساني نورا ، واجعل في سمعي نورا ، واجعل في بصري نورا ، واجعل من خلفي نورا ، ومن أمامي نورا ، واجعل من فوقني نورا ، واجعل من تحتي نورا ، اللهم أعظم لي نورا . » وقال فضل بن مرزوق ، عن عطية العوفي ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما خرج رجل من بيته إلى الصلاة فقال : اللهم إني أسألك بحق السائلين



عليك ، ويحيى بمشاي هذا إليك ، فإني لم أخرج بطرا ولا أشرا ، ولا رياء ولا ميمة ، وإنما خرجت اتقاء مضطك ، وابتهاء مرضاتك ، أسألك أن تتقنى من النار ، وأن تغفر لى ذنوبى ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، إلا وكل الله به سبعين ألف ملك يستغفرون له ، وأقبل الله عليه بوجهه حتى يقضى صلاته » وذكر أبو داود عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه كان إذا دخل المسجد قال : أعوذ بالله العظيم ، وبوجهه الكريم ، وسلطانه القديم ، من الشيطان الرجيم . فإذا قال ذلك ، قال الشيطان : حفظ منى سائر اليوم » وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا دخل أحدكم المسجد فليصل وليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل : اللهم افتح لى أبواب رحمتك ، فإذا خرج فليقل : اللهم إنى أسألك من فضلك » وذكر عنه : « أنه كان إذا دخل المسجد صلى على محمد وآله وسلم . ثم يقول : اللهم اغفر لى ذنوبى ، وافتح لى أبواب رحمتك . فإذا خرج صلى على محمد وآله وسلم . ثم يقول : اللهم اغفر لى ذنوبى ، وافتح لى أبواب فضلك » وكان إذا صلى الصبح جلس فى مصلاه حتى تطلع الشمس ، يذكر الله عز وجل . وكان يقول إذا أصبح : « اللهم بك أصبحنا ، وبك أمسينا ، وبك نحيا ، وبك نموت ، وإليك النشور » حديث صحيح . وكان يقول : « أصبحنا وأصبح الملك لله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شىء قدير . رب أسألك خير ما فى هذا اليوم ، وخير ما بعده ، وأعوذ بك من شر هذا اليوم ، وشر ما بعده . رب أعوذ بك من الكسل ، وسوء الكبر ، رب أعوذ بك من عذاب فى النار ، وعذاب فى القبر » وإذا أمسى قال : « أمسينا وأمسى الملك لله » إلى آخره ذكره مسلم .

وقال له أبو بكر الصديق رضى الله عنه : « مرئى بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا أمسيت . قال : قل : اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ، رب كل شىء ومليكه ، وأشهد أن لا إله إلا أنت ، أعوذ بك من شر نفسى ، وشر الشيطان وشركه ، وأن أقترف على نفسى سوءا أو أجرت لى مسلم . قال : قلها إذا أصبحت وإذا أمسيت ، وإذا أخذت مضجعك » حديث صحيح . وقال صلى الله عليه وسلم « ما من عبد يقول فى صباح كل يوم ومساء كل ليلة بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شىء فى الأرض ولا فى السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات إلا لم يضره شىء » حديث صحيح . وقال : « من قال حين يصبح وحين يمسى رضىت بالله ربيا ، وبالإسلام دينيا ، وبمحمد نبيا ، كان حقا على الله أن يرضيه » صححه الترمذى والحاكم . وقال : « من قال حين يصبح وحين يمسى : اللهم إنى أصبحت أشبهك ، وأشهد حملة عرشك ، وملائكتك ، وجميع خلقك أنك أنت الله الذى لا إله إلا أنت ، وأن محمدا عبدك ورسولك ، أعتق الله ربعة من النار ، وإن قالها مرتين : أعتق الله نصفه من النار ، وإن قالها ثلاثا أعتق الله ثلاثة أرباعه من النار ، وإن قالها أربعا أعتقه الله من النار » حديث حسن . وقال : « من قال حين يصبح : اللهم ما أصبح لى من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك ، لك الحمد ، ولك الشكر ، فقد أدى شكر يومه . ومن قال مثل ذلك حين يمسى فقد أدى شكر ليلته » حديث حسن . وكان يدعو حين يصبح وحين يمسى بهذه الدعوات : « اللهم إنى أسألك العافية فى الدنيا والآخرة ، اللهم إنى أسألك العفو والعافية فى دينى ودنياى وأهلى ومالى ، اللهم استر عورائى ، وآمن روعائى . اللهم احفظنى من بين يدى ومن خلفى ، وعن يمينى وعن شمالى ، ومن فوقى . أعوذ بعظمتك أن أغتال من غمى » صححه الحاكم وقال : « إذا أصبح أحدكم فليقل أصبحنا وأصبح الملك لله رب العالمين . اللهم إنى أسألك خير هذا اليوم ، فتحه ونصره ، ونوره وبركته ، وهدايته . وأعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده ، ثم إذا أمسى فليقل مثل ذلك » حديث حسن . وذكر أبو داود عنه : « أنه قال لبعض بناته : قولى حين تصبحين سبحان الله وبحمده ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، ما شاء الله كان وما لم يثلأ لم يكن ، أعلم أن الله

على كل شيء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل شيء علما ، فإنه من قالن حين يصبح حفظ حتى يمسي ، ومن قالن حين يمسي حفظ حتى يصبح ، وقال لرجل من الأنصار : « ألا أعلمك كلاما إذا قلته أذهب الله همك وقضى عنك دينك ؟ قلت : بلى يا رسول الله . قال : قل إذا أصبحت وإذا أمسيت : اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، وأعوذ بك من العجز والكسل ، وأعوذ بك من الجبن والبخل ، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال ، قال : فقلتهن فأذهب الله همي وقضى عني ديني » وكان إذا أصبح قال : « أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص ، ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وملة أبينا إبراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين » هكذا في الحديث « ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم » وقد استشكله بعضهم ، وله حكم نظائره كقوله في الخطب والتشهد في الصلاة : أشهد أن محمدا رسول الله ، فإنه صلى الله عليه وسلم مكلف بالإيمان بأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خلقه ، ووجوب ذلك عليه أعظم من وجوبه على المرسل إليهم ، فهو نبي الأمة التي هو منهم ، فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى نفسه وإلى أمته .

ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لفاطمة ابنته : « ما يمنعك أن تقول إذا أصبحت وإذا أمسيت : يا حي يا قيوم ، بك أستغيث ، فأصلح لي شأني ، ولا تكن لي في نفسي طرفة عين » ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل شكى إليه إصابة الآفات « قل إذا أصبحت : بسم الله على نفسي وأهلي ومالي ، فإنه لا يذهب عليك شيء » ويذكر عنه « أنه كان إذا أصبح قال : اللهم إني أسألك علما نافعا ، ورزقا طيبا ، وعملا متقبلا . » ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم « أن العبد إذا قال حين يصبح ثلاث مرات : اللهم إني أصبحت منك في نعمة وعافية وسر فأنعم علي نعمتك وعافيتك وسرك في الدنيا والآخرة ، وإذا أمسى قال ذلك : كان حقا على الله أن يتم عليه » ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قال في كل يوم حين يصبح وحين يمسي : حسبي الله لا إله إلا الله عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات ، كفاه الله ما أهمه من الدنيا والآخرة . » ويذكر عنه : « أنه من قال هذه الكلمات في أول نهاره لم تصبه مصيبة حتى يمسي ، ومن قالها آخر نهاره لم تصبه مصيبة حتى يصبح : اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم ، ما شاء الله كان وما لم يَشَأْ لم يكن ، لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، أعلم أن الله على كل شيء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل شيء علما . اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ، وشر كل دابة أنت أخذ بناصيتها ، إن ربي على صراط مستقيم » وقد قيل لأبي الدرداء : قد احترق بيتك . فقال : ما احترق ولم يكن الله عز وجل ليفعل لكلمات سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرها .

وقال : « سيد الاستغفار أن يقول العبد اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك عليّ ، وأبوء بذنبي ، فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . من قالها حين يصبح موقنا بها غات من يومه دخل الجنة ، ومن قالها حين يمسي موقنا بها غات من ليلته دخل الجنة . ومن قال حين يصبح وحين يمسي : سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه » . وقال : « من قال حين يصبح عشر مرات لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، كتب الله له بها عشر حسنات ، ومحا عنه بها عشر سيئات ، وكانت كعدل رقاب ، وأجاره الله يومه من الشيطان الرجيم ، وإذا أمسى قتل ذلك حتى يصبح » وقال : « من قال حين يصبح : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو

على كل شيء قدير في اليوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتب له مائة حسنة ، ومحبت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر منه » وفي المسند وغيره : « أنه صلى الله عليه وسلم علم زيد بن ثابت ، وأمره أن يتعاهد أهله في كل صباح : ليبيك اللهم ليبيك ، لبيك وسعديك ، والخير في يديك ، ومنك وإليك . اللهم ما قلت من قول ، أو حلفت من حلف ، أو نذرت من نذر ، فشيئتك بين يدي ذلك كله ، ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن ، ولا حول ولا قوة إلا بك ، إنك على كل شيء قدير . اللهم ما صليت من صلاة فعلت من صليت ، وما لعنت من لعنة فعلت من لعنت ، أنت ولي في الدنيا والآخرة توفقي مسلما وألحقني بالصالحين . اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ، ذا الجلال والإكرام ، فإني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا ، وأشهدك وكفى بك شهيدا بأنني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك ، لك الملك ، ولك الحمد ، وأنت على كل شيء قدير . وأشهد أن محمدا عبدك ورسولك ، وأشهد أن وعدك حق ، ولقائك حق ، والساعة حق آتية لا ريب فيها ، وأنت تبعث من في القبور ، وأنت إن تكلمت إلى نفسي تكلمت إلى ضعف وعورة وذنب وخطيئة ، وإني لأتقن إلا برحمتك ، فاغفر لي ذنوبي كلها ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، وتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم » .

فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر عند لبس الثوب ونحوه

كان صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوبا سماه باسمه ، عمامة أو قميصا أو رداء ، ثم يقول : « اللهم لك الحمد ، أنت كسوتني ، أسألك خيره وغير ماصنع له ، وأعوذ بك من شره وشر ماصنع له » حديث صحيح . ويذكر عنه أنه قال : « من لبس ثوبا فقال : الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة ، غفر الله له ما تقدم من ذنبه » وفي جامع الترمذي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من لبس ثوبا جديدا فقال : الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتى ، وأنجمل به في حياتي ، ثم عمد إلى الثوب الذي أخلقت فتصدق به ، كان في حفظ الله ، وفي كنف الله ، وفي سبيل الله حيا وميتا » وصح عنه : « أنه قال لأُم خالدها لبسها الثوب الجديد : أبلى وأخلقت ، ثم أبلى وأخلقت مرتين » وفي سنن ابن ماجه : « أنه صلى الله عليه وسلم رأى على عمر ثوبا فقال : أجديد هذا أم غسيل ؟ فقال : بلى جديد ، فقال : البس جديدا ، وعش حيدا ، ومث شهيدا » .

فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم عند دخوله إلى منزله

لم يكن صلى الله عليه وسلم ليفجأ أهله بفته يتخونهم ، ولكن كان يدخل على أهله على علم منهم بدخوله ، وكان يسلم عليهم ، وكان إذا دخل بدأ بالسؤال أو سأل عنهم ، وربما قال : هل عندكم من غداء ؟ وربما سكت حتى يحضر بين يديه ما تيسر . ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يقول إذا انقلب إلى بيته : الحمد لله الذي كفاني وآواني ، والحمد لله الذي أطعني وسقاني ، والحمد لله الذي منّ عليّ ، أسألك أن تجبرني من النار » وثبت عنه أنه : قال لأنس : « إذا دخلت على أهلك فسلم يكن بركة عليك وعلى أهلك » قال الترمذي حديث حسن صحيح . وفي السنن عنه : « إذا ولج الرجل بيته فليقل : اللهم إني أسألك خير المولج ، وخير المخرج ، باسم الله ولحنا ، وعلى الله ربنا توكلنا ، ثم يسلم على أهله » وفيها عنه : « ثلاثة كلهم ضامن على الله : رجل خرج غازيا في سبيل الله فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيخله الجنة ، أو يرده بما نال من أجر وغنيمة ،

ورجل راح إلى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه ، فيخله الجنة ، أو يرده بما نال من أجر وغنيمة ، ورجل دخل بيته بسلام فهو ضامن على الله » حديث صحيح . وصح عنه صلى الله عليه وسلم : « إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان : لأميت لكم ولا عشاء ، وإذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان : أدركم الميت ، وإذا لم يذكر الله عند طعامه قال : أدركم الميت والعشاء » ذكره مسلم .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم عند دخوله الخلاء

ثبت عنه في الصحيحين : أنه كان يقول عند دخوله الخلاء : « اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث » وذكر أحمد عنه : « أنه أمر من دخل الخلاء أن يقول ذلك » ويذكر عنه : « لا يعجز أحدكم إذا دخل مرفقه أن يقول : اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس ، الخبيث الخبث ، الشيطان الرجيم » ويذكر عنه قال : « ستر ما بين الجن وعورات بني آدم ، إذا دخل أحدكم الكنيف أن يقول : باسم الله » وثبت عنه صلى الله عليه وسلم : « أن رجلا سلم عليه وهو يبول فلم يرد عليه ، وأخبر أن الله سبحانه يمقت الحديث على الغائط » فقال : « لا يخرج الرجلان يضربان الغائط كاشفين عن عوراتهما يتحدثان ، فإن الله عز وجل يمقت على ذلك » وقد تقدم أنه كان لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها يبول ولا بغائط ، فإنه نهى عن ذلك في حديث أبي أيوب . وسلمان الفارسي ، وأبي هريرة ، ومعل بن أبي معقل ، وعبد الله بن الحرث بن جزع الزبيدي ، وجابر بن عبد الله ، وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم ، وعامة هذه الأحاديث صحيحة ، وسأرها حسن ، والمعارض لها : إما معلول السند ، وإما ضعيف الدلالة ، فلا يرد صريح نهي المستفيض عنه بذلك ، كحديث عراك عن عائشة : وذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن أناسا يكرهون أن يستقبلوا القبلة بفروجهم فقال : « أوقد فعلوها ؟ حوّلوا مقعدك قبل القبلة » رواه الإمام أحمد وقال : هو أحسن ما روى في الرخصة وإن كان مرسلا ؛ ولكن هذا الحديث قد طعن فيه البخاري وغيره من أئمة الحديث ، ولم يثبتوه ، ولا يقتضي كلام الإمام أحمد تشيته ولا تحسينه .

قال الترمذي في كتاب العلل الكبير له : سألت أبا عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري عن هذا الحديث فقال : هذا حديث فيه اضطراب ، والصحيح عندي عن عائشة قولها . انتهى .

قلت : وله علة أخرى وهي انقطاعه بين عراك وعائشة ، فإنه لم يسمع منها ، وقد رواه عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن رجل ، عن عائشة ، وله علة أخرى وهي : ضعف خالد بن أبي الصلت .

ومن ذلك حديث جابر : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن تستقبل القبلة يبول ، فأرثته قبل أن يقبض بعام يستقبلها » وهذا الحديث غرّه الترمذي بعد تحسينه . وقال الترمذي في كتاب العلل : سألت محمدا يعني البخاري عن هذا الحديث فقال : هذا حديث صحيح رواه غير واحد عن ابن إسحاق ، فإن كان مراد البخاري صحته عن ابن إسحاق لم يدل على صحته في نفسه ، وإن كان مراده صحته في نفسه فهي واقعة عين ، حكما حكم حديث ابن عمر ، لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبض حاجته مستدبر الكعبة .

وهذا يحتمل وجوها ستة : نسخ النهي به ، وعكسه ، وتخصيصه به صلى الله عليه وسلم ، وتخصيصه بالبنيان ، وأن يكون لعذر اقتضاه لمكان أو غيره ، وأن يكون بيانا لأن النهي ليس على التحريم . ولا سبيل إلى إلزام بواحد من هذه الوجوه على التعين ، وإن كان حديث جابر لا يحتمل الوجه الثاني منها ، فلا سبيل

إلى ترك أحاديث النهى الصحيحة الصريحة المستفيضة بهذا المحتمل . وقول ابن عمر لما نهى عن ذلك في الصحراء فهم منه لاختصاص النهى بها ، وليس بمحاكاة لفظ النهى ، وهو معارض بفهم أبي أيوب للعموم مع سلامة قول أصحاب العموم من التناقض الذى يلزم المفرقين بين القضاء والبيان ، فإنه يقال لهم : ما حد الحائز الذى يجوز ذلك معه فى البيان ، ولا سبيل إلى ذكر حد فاصل ، وإن جعلوا مطلق البيان مجوزاً لذلك لزمهم جوازه فى القضاء الذى يحول بين الباتل وبينه جبل قريب أو بعيد كتنظيره فى البيان . وأيضاً : فإن النهى تكريم بلجهة القبلة ، وذلك لا يختلف بقضاء ولا ببيان ، وليس مختصاً بنفس البيت ، فكف من جبل وأكمة حائل بين الباتل وبين البيت بمثل ما يحول جدران البيان وأعظم ، وأما جهة القبلة فلا حائل بين الباتل وبينها ، وعلى الجهة وقع النهى لاعلى البيت نفسه ، فتأمله .

وكان إذا خرج من الخلاء قال : « غفرانك » ويذكر عنه أنه كان يقول : « الحمد لله الذى أذهب عنى الأذى وعافانى » ذكره ابن ماجه .

#### فصل : فى هديه صلى الله عليه وسلم فى الأذكار عند الوضوء

ثبت عنه أنه وضع يديه فى الإناء الذى فيه الماء ، ثم قال للصحابة : « توضعوا باسم الله » وثبت عنه : أنه قال ليخابر رضى الله عنه : « ناد بوضوء ، فجىء بالماء فقال : خذ يا جابر فصب على وقل : باسم الله . قال : فصبيت عليه . وقلت : باسم الله ، قال : فرأيت الماء يفر من بين أصابعه » وذكر أحمد عنه من حديث أبي هريرة ، وسعيد بن زيد ، وأبي سعيد الخدرى رضى الله عنهم : « لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه » وفى أسانيدنا لين : وصح عنه صلى الله عليه وسلم : أنه قال : « من أسبغ الوضوء ثم قال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » ذكره مسلم . وزاد الترمذى بعد التشهد : « اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين » وزاد الإمام أحمد « ثم رفع نظره إلى السماء » . وزاد ابن ماجه مع أحمد : « قول ذلك ثلاث مرات » .

وذكر تقي بن مخلد فى مسنده من حديث أبي سعيد الخدرى مرفوعاً : « من توضأ ففرغ من وضوئه ثم قال : سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك ، طبع عليها بطابع ، ثم رفعت تحت العرش فلم يكسر إلى يوم القيامة » ورواه النسائى فى كتابه الكبير من كلام أبي سعيد الخدرى ، وقال النسائى : باب ما يقول بعد فراغه من وضوئه فذكر بعض ما تقدم ، ثم ذكر بإسناد صحيح من حديث أبي موسى الأشعرى قال : « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ ، فسمعت يقول ويدعو : اللهم اغفر لى ذنبى ، ووسع لى دارى ، وبارك لى فى رزقى . فقلت : يابى الله : سمعتك تدعو بكذا وكذا ، فقال : وهل تركت من شيء ؟ » وقال ابن السنى : باب ما يقول بين ظهرائى وضوئه فذكره .

#### فصل : فى هديه صلى الله عليه وسلم فى الأذان وأذكاره

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه سن التأذين بترجيع ، وغير ترجيع ، وشرع الإقامة مثنى وفردى ، ولكن الذى صح عنه ثنية كلمة الإقامة : قد قامت الصلاة ، ولم يصح عنه إفرادها أئمة ، وكذلك الذى صح عنه تكرار لفظ التكبير فى أول الأذان أربعاً ، ولم يصح عنه الاختصار على مرتين . وأما حديث : « أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة » فلا ينافى الشفع بأربع ، وقد صح الترييع صريحاً فى حديث عبد الله بن زيد ،

وعمر بن الخطاب ، وأبي مخنف رضي الله عنهم . وأما إفراذه الإقامة فقد صرح عن ابن عمر رضي الله عنهما استثناء كلمة الإقامة ، فقال : « إنما كان الأذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرتين ، والإقامة مرة مرة ، غير أن يقول : قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة » . وفي صحيح البخاري عن أنس « أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة إلا الإقامة » . وصرح في حديث عبد الله بن زيد ، وعمر في الإقامة : « قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة » وصرح في حديث أبي مخنف ثنية كلمة الإقامة مع سائر كلمات الأذان .

وكل هذه الوجوه جائزة مجزية لا كراهة في شيء منها وإن كان بعضها أفضل من بعض . فالإمام أحمد رحمه الله : أخذ بأذان بلال وإقامته . والشافعي رضي الله عنه أخذ بأذان أبي مخنف وإقامة بلال . وأبو حنيفة رضي الله عنه أخذ بأذان بلال وإقامة أبي مخنف . ومالك رضي الله عنه أخذ بما رأى عليه عمل أهل المدينة من الاختصار على التكبير في الأذان مرتين ، وعلى كلمة الإقامة مرة واحدة ، رضي الله عنهم كلهم فلأنهم اجتهدوا في متابعة السنة .

وأما هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر عند الأذان وبعده فشرح لأتمته منه خمسة أنواع :

أحدها : أن يقول السامع كما يقول المؤذن إلا في لفظ حتى على الصلاة حتى على الفلاح ، فإنه صرح عنه بإبدالهما بلا حول ولا قوة إلا بالله ، ولم يجيء عنه الجمع بينهما وبين حتى على الصلاة حتى الفلاح ، ولا الاختصار على الجملة ، وهديه صلى الله عليه وسلم الذي صرح عنه بإبدالهما بالحوقة ، وهذا مقتضى الحكمة المطابقة لحال المؤذن والسامع ، فإن كلمات الأذان ذكر ، فسن للسامع أن يقولها ، وكلمة الحيعة دعاء إلى الصلاة لمن سمعه ، فسن للسامع أن يستعين على هذه الدعوة بكلمة الإعانة ، وهي لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الثاني : أن يقول « رضيت بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولا » وأخبر أن من قال ذلك غفر له ذنبه .

الثالث : أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد فراغه من إجابة المؤذن ، وأكمل ما يصلي عليه به ، ويصل إليه كما علمه أمته : أن يصلوا عليه ، فلا صلاة أكل عليه منها وإن تخلل المتحدثون .

الرابع : أن يقول بعد صلاته عليه : « اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة ، آت محمدا الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته ، إنك لا تخلف الميعاد » هكذا جاء بهذا اللفظ مقاما محمودا بلا ألف ولا لام ، هكذا صرح عنه .

الخامس : أن يدعول نفسه بعد ذلك ويسأل الله من فضله ، فإنه يستجاب له كما في السنن عنه صلى الله عليه وسلم : « قل كما يقولون : يعني المؤذنين ، فإذا انتهيت فسل تعطه » وذكر الإمام أحمد رحمه الله : « من قال حين ينادى المنادى : اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة التامة ، صل على محمد ، وارض عنه رضاء لا يخطئ بعده ، استجاب الله له دعوته » وقالت أم سلمة رضي الله عنها : « علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقول عند أذان المغرب : اللهم إن هذا إقبال ليك ، وإدبار نهارك ، وأصوات دعائك ، فاغفر لي » ذكره الترمذي . وذكر الحاكم في المستدرک من حديث أبي أمامة يرضه : « أنه كان إذا سمع الأذان قال : اللهم رب هذه الدعوة التامة المستجابة ، والمستجاب لها ، دعوة الحق ، وكلمة التقوى ، توفى عليها ، وأجنى عليها ، واجعلني من صالح أهلها عملا يوم القيامة » وذكره البيهقي من حديث ابن عمر موقوفا عليه ، وذكر عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يقول عند كلمة الإقامة أقامها الله وأدامها » وفي السنن عنه : « الدعاء لا يرد

بين الأذان والإقامة . قالوا : فما تقول يا رسول الله ؟ قال : ساء الله العافية في الدنيا والآخرة . حديث صحيح وفيها عنه : « ساعتان يفتح الله فيهما أبواب السماء ، وكلما ترد على داع دعوته : عند حضور النداء ، والصف في سبيل الله » وقد تقدم هدية في أذكار الصلاة مفصلاً . والأذكار بعد انقضاءها ، والأذكار في العيدين ، والحنائز ، والكسوف ، وأنه أمر في الكسوف بالفرع إلى ذكر الله تعالى ، وأنه كان يسبح في صلاتها قائماً رافعاً يديه ، يهلل ، ويكبر ، ويحمد ، ويدعو ، حتى حسر عن الشمس . والله أعلم .

وكان صلى الله عليه وسلم يكثر الدعاء في عشر ذي الحجة ، ويأمر فيه بالإكثار من التهليل والتكبير والتحميد . ويذكر عنه : « أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة إلى العصر من آخر أيام التشريق فيقول : الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله والله أكبر ، الله أكبر والله الحمد » وهذا وإن كان لا يصح إسناده فالعمل عليه ، ولفظه هكذا : « يشفع التكبير » وأما كونه ثلاثاً فلإنما روى عن جابر ، وابن عباس : « من فعلهما ثلاثاً فقط » وكلاهما حسن . قال الشافعي : إن زاد فقال : الله أكبر كبيراً ، والحمد لله كثيراً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً ، لا إله إلا الله ، ولا نعبد إلا إياه ، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ، لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، لا إله إلا الله والله أكبر . كان حسناً .

فصل : في هدية صلى الله عليه وسلم في الذكر عند رؤية الهلال

يذكر عنه أنه كان يقول : « اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان ، والسلامة والإسلام ، ربي وربك الله » قال الترمذي : حديث حسن . ويذكر عنه : « أنه كان يقول عند رؤيته : الله أكبر ، اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان ، والسلامة والإسلام ، والتوفيق لما تحب وترضى ، ربنا وربك الله » . ذكره الدارمي ، وذكر أبو داود عن قتادة : « أنه بلغه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى الهلال قال : هلال خير ورشد ، هلال خير ورشد ، آمنت بالذي خلقك ثلاث مرات ، ثم يقول : الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا » وفي أسانيدنا لين ، يذكر عن أبي داود ، وهو في بعض نسخ مسنده أنه قال : ليس في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث مستند صحيح .

فصل : في هدية صلى الله عليه وسلم في أذكار الطعام قبله وبعده

كان إذا وضع يده في الطعام قال : باسم الله ، ويأمر الأكل بالتسمية ، ويقول : « إذا أكل أحدكم فليذكر اسم الله تعالى ، فإن نسي أن يذكر اسم الله في أوله فليقل بسم الله في أوله وآخره » حديث صحيح . والصحيح وجوب التسمية عند الأكل ، وهو أحد الوجهين لأصحاب أحد ، وأحاديث الأمر بها صحيحة صريحة ، ولا معارض لها ، ولا إجماع يسوغ مخالفتها ، ويخرجها عن ظاهرها ، وتاركها شريك الشيطان في طعامه وشرابه .

وهنا مسألة تدعو الحاجة إليها وهي : أن الآكلين إذا كانوا جماعة فسمي أحدهم ، هل تزول مشاركة الشيطان لهم في طعامهم بتسميته وحده أم لا تزول إلا بتسمية الجميع ؟ فنص الشافعي رضي الله عنه على إجزاء تسمية الواحد عن الباقيين ، وجعله أصحاب كرد السلام ، وتسميت العاطس . وقد يقال : لا ترتفع مشاركة الشيطان للأكل إلا بتسميته هو ، ولا يكفيه تسمية غيره ، ولهذا في حديث حذيفة : « إنا حضرنا مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما ، فجاءت جارية كأنها تدفع ، فذهبت لتضع يدها في الطعام ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدها ، ثم جاء أعرابي فأخذ بيده ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الشيطان ليستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه ، وإنه جاء بهذه الجارية ليستحل بها فأخذت بيدها ، فجاء بهذا الأعرابي ليستحل به فأخذت بيده ، والذي نفسى بيده إن يده لفي يدي مع يديهما ، ثم ذكر اسم الله وأكله ، ولو كانت تسمية الواحد تكفى لما وضع الشيطان يده في ذلك الطعام ، ولكن قد يحاب : بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يضع يده وسمى بعد ، ولكن الجارية ابتدأت بالوضع بغير تسمية ، وكذلك الأعرابي ، فشاركهما الشيطان فن أبن لكم أن الشيطان شارك من لم يسم بعد تسمية غيره ؟ فهذا مما يمكن أن يقال : لكن قد روى الترمذى وصححه من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل طعاما في ستة من أصحابه ، فجاء أعرابي فأكل بلقمتين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما إنه لو سمي لكفاهم . »

ومن المعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولئك الستة سوا ، فلما جاء هذا الأعرابي فأكل ولم يسم شاركه الشيطان في أكله فأكل الطعام بلقمتين ، ولو سمي لكفى الجميع .

وأما مسألة رد السلام ، وتسميت العاطس ، ففيها نظر . وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا عطس أحدكم فحمد الله فحق على كل من سمعه أن يشمته » وإن سلم الحكم فيهما . فالفرق بينهما وبين مسألة الأكل ظاهر ، فإن الشيطان إنما يتوصل إلى مشاركة الآكل في أكله إذا لم يسم ، فإذا سمي غيره لم يجره تسمية من لم يسم من مقارنة الشيطان له فيأكل معه ، بل تقل مشاركة الشيطان بتسمية بعضهم ، وتبقى الشركة بين من لم يسم وبينه ، والله أعلم .

ويذكر عن جابر : عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من نسي أن يسمى على طعامه فليقرأ : ( قل هو الله أحد ) إذا فرغ » وفي ثبوت هذا الحديث نظر . وكان إذا رفع الطعام من بين يديه يقول : « الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ، غير مكثي ولا مودع ، ولا مستغنى عنه ربنا عز وجل » ذكره البخارى . وربما كان يقول : « الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا ، وجعلنا مسلمين » وكان يقول : « الحمد لله الذى أطعم وسقى وسوغه وجعل له مخرجا » وذكر البخارى عنه أنه كان يقول : « الحمد لله الذى كفانا وآوانا » وذكر الترمذى عنه أنه قال : « من أكل طعاما فقال : الحمد لله الذى أطعمنى هذا من غير حول منى ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه » حديث حسن . ويذكر عنه : أنه كان إذا قرب إليه الطعام قال : « باسم الله ، فإذا فرغ من طعامه قال : اللهم أطعمت وسقيت وأغيت وأقيت وهديت وأحييت ، فلك الحمد على ما أعطيت » وإسناده صحيح وفى السنن عنه : أنه كان يقول إذا فرغ : « الحمد لله الذى من علينا وهادانا ، والذى أشبعنا وأروانا ، وكل الإحسان أنانا » . حديث حسن . وفى السنن عنه أيضا : « إذا أكل أحدكم طعاما فليقل : اللهم بارك لنا فيه ، وأطعمنا خيرا منه ، ومن سقاها الله لنا فليقل : اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه » حديث حسن . ويذكر عنه : « أنه كان إذا شرب في الإناء تنفس ثلاثة أنفاس ، ويحمد الله في كل نفس ويشكره في آخرهن » .

#### هذه صلى الله عليه وسلم في الطعام

وكان صلى الله عليه وسلم إذا دخل على أهله ربما يسألهم : هل عندكم طعام ؟ وما عاب طعاما قط ، بل كان إذا اشتهاه أكله ، وإن كرهه تركه وسكت ، وربما قال : أجدنى أعافه لئلا أشتيه . وكان



يمدح الطعام أحيانا فقولوا لما سأل أهله عن الإدام فقالوا : ما عندنا إلا خل ، فجعل يأكل منه ، ويقول : « نعم الإدام الخل » وليس في هذا تفضيل له على اللبن واللحم والعسل والمرق ، وإنما هو مدح له في تلك الحال التي حضر فيها ، ولو حضر لحم أو لبن كان أولى بالمدح منه ، وقال هذا جبرا وتطبيبا لقلب من قدمه ، لانتفضيلا له على سائر أنواع الإدام . وكان إذا قُرب إليه طعام وهو صائم ، قال : إني صائم ، وأمر من قرب إليه الطعام وهو صائم أن يصلي ، أي يدعو لمن قدمه ، وإن كان مفطرا أن يأكل منه . وكان إذا دعي لطعام وتبعه أحد أعلم به رب المنزل ، وقال : « إن هذا تبعنا ، فلن شئت أن تأذن له ، وإن شئت رجع » وكان يتحدث على طعامه كما تقدم في حديث الخل ، وكما قال لربييه وهو يؤاكلة « قل باسم الله ، وكل مما يليك » وربما كان يكرر على أضيافه عرض الأكل عليهم مرارا كما يفعله أهل الكرم ، كما في حديث أبي هريرة في قصة شرب اللبن ، وقوله له مرارا اشرب « فزال يقول اشرب حتى قال : والذي بعثك بالحق نبيا لا أجد له مسلكا » وكان إذا أكل عند قوم لم يخرج حتى يدعو لهم ، فدعا في منزل عبد الله بن بسر فقال : « اللهم بارك لهم فيما رزقهم ، واغفر لهم وارحمهم » ذكره مسلم . ودعا في منزل سعد بن عباد فقال : « أفطر عندكم الصائون ، وأكل طعامكم الأبرار ، وصليت عليكم الملائكة » . وذكر أبو داود عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه لما دعاه أبو الهيثم ابن التيهان هو وأصحابه فأكلوا ، فلما فرغوا قال : أنبيوا أنا حكم . قالوا : يا رسول الله وما إثابته ؟ قال : إن الرجل إذا دخل بيته فأكل طعامه ، وشرب شربه ، فدعوا له فذلك إثابته » . وصح عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه دخل منزله ليلة فالتص طعاما فلم يجد ، فقال : اللهم أطعم من أطعمني ، واسق من سقاني » وذكر عنه أن عمرو بن الحمق سقاه لبنا فقال : اللهم أمتعه بشبابه فمرت عليه ثمانون سنة لم ير شعرة بيضاء » وكان يدعو لمن يضيف المساكين ويثي عليهم ، فقال مرة « ألا رجل يضيف هذا رحمه الله ؟ فقال للأنصاري وامرأته اللذين آثرا بقوتها وقوت صبياتها ضيفهما : لقد عجب الله من صنيعكما بضيفكما اللبلة » وكان لا يأنف من مؤاكلة أحد صغيرا أو كبيرا ، حرا أو عبدا ، أعربيا أو مهاجرا ، حتى لقد روى أهل السنن عنه : « أنه أخذ بيد مجنون فوضعه معه في القصعة فقال : كل باسم الله ثقة بالله وتوكلا عليه » . وكان يأمر بالأكل باليمين وينهى عن الأكل بالشمال ، ويقول : « إن الشيطان يأكل بشماله ، ويشرب بشماله » ومقتضى هذا تحريم الأكل بها وهو الصحيح ، فإن الأكل بها إما الشيطان ، وإما مشبه به . وصح عنه : أنه قال لرجل أكل عنده فأكل بشماله : « كل بيمينك فقال : لا أستطيع ، فقال : لا استطعت ، فما رفع يده إلى فيه بعدها » . فلو كان ذلك جائزا لما دعا عليه بفعله ، وإن كان كبره حمله على ترك امتثال الأمر ، فذلك أبلغ في العصيان ، واستحقاق الدعاء عليه ، وأمر من شكأ إليه أنهم لا يشعون أن يجتمعوا على طعامهم ، ولا يتفرقوا وأن يذكروا اسم الله عليه ، يبارك لهم فيه . وصح عنه أنه قال : « إن الله ليرضى على العبد يأكل الأكلة يحمده عليها ، ويشرب الشربة يحمده عليها » . وروى عنه أنه قال : « أذبيوا طعامكم بذكر الله عز وجل ، والصلاة ، ولا تناموا عليه فتفسد قلوبكم » وأخرى بهذا الحديث أن يكون صحيحا ، والواقع في التجربة يشهد به .

فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في السلام والاستئذان وتشميت العاطس

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيحين « إن أفضل الإسلام وخيره إطعام الطعام ، وأن تقرأ السلام على من عرفت وعلى من لم تعرف » وفيهما : « إن آدم عليه الصلاة والسلام لما خلقه الله قال له : اذهب إلى أولئك النفر من الملائكة فسلم عليهم ، واستمع ما يميونك به ، فإنها تحيتك وتحية ذريتك . فقال : السلام عليكم فقالوا : السلام عليكم ورحمة الله ، فزادوه رحمة الله » وفيهما : « أنه صلى الله عليه وسلم أمر بإفشاء السلام ،

وأخبرهم أنهم إذا أفسدوا السلام بينهم تحابوا ، وأنهم لا يدخلون الجنة حتى يؤمنوا ، ولا يؤمنون حتى يتحابوا . وقال البخارى فى صحيحه : « قال عمار ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان : الإنصاف من نفسك ، وبذل السلام للعالم ، والإنفاق من الإقتار » .

وقد تضمنت هذه الكلمات أصول الخير وفروعه ، فإن الإنصاف يوجب عليه أداء حقوق الله كاملة موفرة ، وأداء حقوق الناس كذلك ، وأن لا يطالبهم بما ليس له ، ولا يحلمهم فوق وسعهم ، ويعاملهم بما يجب أن يعاملوه به ، ويعفيم بما يجب أن يعفوه منه ، ويحكم لهم وعليهم بما يحكم به لنفسه وعليها . ويدخل فى هذا إنصافه نفسه من نفسه ، فلا يدعى لها ماليس لها ، ولا يحبها بتدنيسه لها ، وتصغيره إياها ، وتحقيرها بمعاصى الله ، ويتميها ويكبرها ويرفعها بطاعة الله ، وتوحيدة وجهه وخوفه ورجائه ، والتوكل عليه ، والإلانة إليه ، وإيثار مرضاته ومحابه على مرضى الخلق ومحابهم ، ولا يكون بها مع الخلق ولا مع الله ، بل يعزها من البين ، كما عزها الله ، ويكون بالله لا بنفسه فى حبه وبغضه وعطائه ومنعه وكلامه وسكوته ومدخله ومخرجه ، فينجي نفسه من البين ، ولا يرى لها مكانة يعمل عليها ، فيكون ممن ذمهم الله بقوله : ( اعملوا على مكانتكم ) فالعبد المحض ليس له مكانة يعمل عليها ، فإنه مستحق المنافع ، والأعمال لسيدته ، ونفسه ملك له ، فهو عامل على أن يودى إلى سيده ما هو مستحق له عليه ، ليس له مكانة أصلا ، بل قد كوتب على حقوق منجمة كلما أدى نجما حل عليه نجم آخر ، ولا يزال المكاتب عبدا ما بقى عليه شىء من نجوم الكتابة .

والمقصود أن إنصافه من نفسه يوجب عليه معرفة ربه ، وحقه عليه ، ومعرفة نفسه ، وما خلقت له ، وأن لا يزاحم بها مالكمها وفاطرها ، ويدعى لها الملكة والاستحقاق ، ويزاحم مراد سيده ويدفعه بمراد هو ، أو يقدمه ويؤثره عليه ، أو يقسم إرادته بين مراد سيده ومراده ، وهى قسمة ضيزى أو مثل قسمة الذين قالوا : ( هذا لله بزمعهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون ) فلينظر العبد لا يكون من أهل هذه القسمة بين نفسه وشركائه وبين الله ، ولجله وظلمه واللبس عليه لا يشعر ، فإن الإنسان خلق ظلوما جهولا . فكيف يطلب الإنصاف ممن وصفه الظلم والجهل ؟ وكيف ينصف الخلق من لم ينصف الخالق ، كما فى أثر لأمى . يقول الله عز وجل : « ابن آدم ما أنصفتنى ، خيرى إليك نازل ، وشرك لى صاعد ، كم أنحبب إليك بالنعم وأنا غنى عنك ، وكم تنبض لى بالمعاصى وأنت فقير لى » ، ولا يزال الملك الكريم يرجع لى منك بعمل مبيح . وفى أثر آخر : « ابن آدم ما أنصفتنى ، خلقتك وتعبد غيرى ، وأرزقك وتشكر سوائى » ثم كيف ينصف غيره من لم ينصف نفسه وظلمها أقيح الظلم ، وسعى فى ضررها أعظم السعى ، ومنعها أعظم لذاتها من حيث ظن أنه يعطيها إياها ، فأتعبها كل التعب ، وأشقاها كل الشقاء ، من حيث ظن أنه يريحها ويسعددها ، وجد كل الجدة فى حرمانها وحفظها من الله ، وهو يظن أنه ينيلها حظوظها ، ودساها كل التسمية ، وهو يظن أنه يكبرها ويتميها ، وحقرها كل التحقير وهو يظن أنه يعظمها ، فكيف يرجى الإنصاف ممن هذا إنصافه لنفسه ؟ إذا كان هذا فعل العبد بنفسه فإذا تراه بالأجانب يفعل ؟ .

والمقصود أن قول عمار رضى الله عنه : « ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان : الإنصاف من نفسك ، وبذل السلام للعالم ، والإنفاق من الإقتار » كلام جامع لأصول الخير وفروعه ، وبذل السلام للعالم يتضمن تواضعه وأنه لا يتكبر على أحد ، بل يبذل السلام للصغير والكبير ، والشريف والوضيع ، ومن يعرفه ومن لا يعرفه ،

والتكبر ضد هذا فإنه لا يرد السلام على كل من سلم عليه كبرا منه وثبها ، فكيف يبذل السلام لكل أحد ؟ وأما الاتفاق من الإقترار فلا يصدر إلا عن قوة ثقة بالله ، وأن الله يخلفه ما أثنى ، وعن قوة يقين وتوكل ورحمة وزهد في الدنيا ، وسخاء نفس بها ، ووثوق بوعد من وعده مغفرة منه وفضلا ، وتكذيبا بوعد من يعده الفقر ويأمره بالفحشاء ، والله المستعان .

### هديه صلى الله عليه وسلم في السلام

وثبت عنه صلى الله عليه وسلم « أنه مر بصبيان فسلم عليهم » ذكره مسلم . وذكر الترمذى في جامعه عنه صلى الله عليه وسلم : « مريوما بجماعة نسوة ، فأوى بيده بالتسلم » . وقال أبو داود : عن أسماء بنت يزيد « مر علينا النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم علينا » وهي رواية حديث الترمذى ، والظاهر أن القصة واحدة وأنه سلم عليهن بيده ، وفي صحيح البخارى : « أن الصحابة كانوا ينصرفون من الجمعة فيمرون على عجوز في طريقهم فيسلمون عليها ، فتقدم لهم طعاما من أصول السلق والشعير » وهذا هو الصواب في مسألة السلام على النساء ، سلم على العجوز ، وذوات المحارم دون غيرهن .

وثبت عنه في صحيح البخارى وغيره « تسليم الصغير على الكبير ، والمارة على القاعد ، والراكب على الماشى ، والقليل على الكثير » وفي جامع الترمذى عنه : « سلم الماشى على القائم » . وفي مسند البزار عنه « سلم الراكب على الماشى ، والماشى على القاعد ، والماشيان أيهما بدأ فهو فضل » . وفي سنن أبي داود عنه « إن أولى الناس بالله من يداهم بالسلام » .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم السلام عند الحىء إلى القوم ، والسلام عند الانصراف عنهم ، وثبت عنه أنه قال : « إذا قعد أحدكم فليسلم ، وإذا قام فليسلم ، وليست الأولى أحق من الآخرة » وذكر أبو داود عنه : « إذا لقي أحدكم صاحبه فليسلم عليه ، فإن حال بينهما شجرة أو جدار ثم لقيه فليسلم عليه أيضا » . وقال أنس : « كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشون فإذا لقيهم شجرة أو أكمة تفرقوا يميناً وشمالاً ، وإذا التقوا من ورائها سلم بعضهم على بعض » .

ومن هديه صلى الله عليه وسلم أن الداخل إلى المسجد ينتدئ بركعتين تحية المسجد ثم يجيئ فيسلم على القوم فتكون تحية المسجد قبل تحية أهله ، فإن تلك حق الله تعالى ، والسلام على الخلق هو حق لهم ، وحق الله في مثل هذا أحق بالتقديم ، بخلاف الحقوق المالية ، فإن فيها نزاعا معروفا . والفرق بينهما حاجة الأدنى وعدم اتساع الحق المالى لأداء الحقين بخلاف السلام . وكانت عادة القوم معه هكذا يدخل أحدهم المسجد فيصلب ركعتين ثم يجيئ فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ، ولهذا في حديث رفاعة بن رافع : « أن النبي صلى الله عليه وسلم بينا هو جالس في المسجد يوما قال رفاعة ونحن معه ، إذ جاء رجل كالببوى فاضفأ صلاته ، ثم انصرف ، فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : وعليك ، فارجع فصل فإنك لم تصل » وذكر الحديث . فأنكر عليه صلاته ، ولم ينكر عليه تأخير السلام عليه صلى الله عليه وسلم إلى ما بعد الصلاة ، وعلى هذا فيسن لداخل المسجد إذا كان فيه جماعة ثلاث تحيات مرتبة : أحدها أن يقول عند دخوله باسم الله ، والصلاة والسلام على رسول الله ، ثم يصلى ركعتين تحية المسجد ، ثم يسلم على القوم .

« وكان إذا دخل على أهله بالليل يسلم تسلياً لا يؤلفظ التام، ويسمع القبطان، ذكره مسلم .

وذكر الترمذي عنه عليه الصلاة والسلام: « السلام قبل الكلام » وفي لفظ آخر: « لاتدعوا أحداً إلى الطعام حتى يسلم » وهذا وإن كان إسناده وما قبله ضعيفاً فالعمل عليه، وقد روى أبو أحمد بإسناد أحسن منه من حديث عبد العزيز بن أبي داود عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « السلام قبل السؤال؛ فمن بدأكم بالسؤال قبل السلام فلا تجيبوه » ويذكر عنه أنه كان لا يأذن لمن لم يبدأ بالسلام ويذكر عنه: « لاتأذنوا لمن لم يبدأ بالسلام » وأجود منها ما رواه الترمذي عن كلثة بن حنبل: « أن صفوان ابن أمية بعثه ببلن ولياً وضغاييس إلى النبي صلى الله عليه وسلم، والنبي صلى الله عليه وسلم بأعلى الوادي، قال: فدخلت عليه ولم أسلم ولم أستاذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أرجع فقل السلام عليكم أددخل؟ » قال: هذا حديث حسن غريب. « وكان إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه، ولكن من ركنه الأيمن أو الأيسر، فيقول: السلام عليكم، السلام عليكم ».

وكان يسلم بنفسه على من يواجهه، ويحمل السلام لمن يريد السلام عليه من الغائبين عنه، ويتحمل السلام لمن يبلغه إليه، كما تحمل السلام من الله عز وجل على صديقة النساء خديجة بنت خويلد رضي الله عنها لما قال له جبريل: « هذه خديجة قد أتتك بطعام فأقرئها السلام من ربها، وبشرها ببنت في الجنة ». وقال للصديقة الثانية بنت الصديق عائشة رضي الله عنها: « هذا جبريل يقرأ عليك السلام. فقالت: وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا نرى ».

وكان هديه انتهاء السلام إلى وبركاته، فذكر النسائي عنه: « أن رجلاً جاء فقال: السلام عليك، فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم، وقال عشرة ثم جلس، ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله، فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال عشرون ثم جلس، وجاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ثلاثون » رواه النسائي والترمذي من حديث عمران بن حصين وحسنه. وذكر أبو داود من حديث معاذ بن أنس وزاد فيه: « ثم أتى آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته، فقال أربعون فقال: هكذا تكون الفضائل » ولا يثبت هذا الحديث فإنه له ثلاث علل.

إحداها: أنه من رواية أبي مرحوم عبد الرحيم بن ميمون ولا يحتج به.

الثانية: أن فيه أيضاً سهل بن معاذ وهو أيضاً كذلك.

الثالثة: أن سعيد بن أبي مريم أحد رواة لم يجوز بالرواية؛ بل قال: أظن أني سمعت نافع بن يزيد، وأضعف من هذا الحديث الآخر عن أنس: « كان رجل يمر بالنبي صلى الله عليه وسلم يقول: السلام عليك يا رسول الله فيقول له النبي صلى الله عليه وسلم: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه، فقيل له: يا رسول الله تسلم على هذا مسلماً ما تسلمه على أحد من أصحابك؟ فقال: وما يمنعني من ذلك وهو ينصرف بأجر بضعة عشر رجلاً » وكان يعرض على أصحابه.

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن يسلم ثلاثاً، كما في صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه قال: « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى تفهم عنه، وإذا أتى على

قوم فسلم عليهم سلم ثلاثا حتى يفهمه . ولعل هذا كان هديه في السلام على الجميع الكثير الذين لا يبلغهم سلام واحد ، أو هديه في إيساع السلام الثاني والثالث إن ظن أن الأول لم يحصل به الإيساع ، كما سلم لما انتهى إلى منزل سعد بن عباد ثلاثا ، فلما لم يجبه أحد رجوع ، وإلا فلو كان هديه الدائم التسليم ثلاثا ، لكان أصحابه يسلمون عليه كذلك . وكان يسلم على كل من لقيه ثلاثا ، وإذا دخل بيته ثلاثا ، ومن تأمل هديه علم أن الأمر ليس كذلك ، وأن تكرار السلام كان منه أمرا عارضا في بعض الأحيان ، والله أعلم .

وكان يبدأ من لقيه بالسلام ، وإذا سلم عليه أحد رد عليه مثل تحيته أو أفضل منها على الفور من غير تأخير إلا لعذر ، مثل : حالة الصلاة ، وحالة قضاء الحاجة . وكان يسمع المسلم رده عليه ، ولم يكن يرد بيده ولا رأسه ولا أصبعه إلا في الصلاة ، فإنه كان يرد على من سلم عليه إشارة ، ثبت ذلك عنه في عدة أحاديث ، ولم يجيئ عنه ما يعارضها إلا بشيء باطل لا يصح عنه ، كحديث يرويه أبو غطفان رجل مجهول عن أ هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « من أشار في صلاته إشارة تفهم عنه ، فليعد صلاته » قال الدارقطني : قال لنا أبو داود : أبو غطفان هذا رجل مجهول ، والصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يشير في الصلاة » رواه أنس وجابر وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وكان هديه في ابتداء السلام أن يقول : السلام عليكم ورحمة الله ، وكان يكره أن يقول المبتدئ عليك السلام . قال أبو جري الهجيني : « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : عليك السلام يا رسول الله فقال : لا تقل : عليك السلام ، لأن عليك السلام تحية الموتى » حديث صحيح . وقد أشكل هذا الحديث على طائفة وظنوه معارضا لما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في السلام على الأموات بلفظ السلام عليكم بتقديم السلام ، فظنوا أن قوله : « فإن عليك السلام تحية الموتى » إخبار عن المشروع ، وغلطوا في ذلك غلطا أوجب لهم ظن التعارض ، وإنما معنى قوله : « فإن عليك السلام تحية الموتى » إخبار عن الواقع لا المشروع : أي أن الشعراء وغيرهم يحيون الموتى بهذه اللفظة ، كقول قائلهم :

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته ما شاء أن يترحا  
فما كان قيس هلكه هلك واحد ولكنه ببيان قوم تهسما

فكره النبي صلى الله عليه وسلم أن يحيا بتحية الأموات ، ومن كراهته لذلك لم يرد على المسلم ، وكان يرد على المسلم : وعليك السلام بالواو ويتقدم عليك على لفظ السلام .

وتكلم الناس ههنا في مسألة : وهي لو حذف الراء الواو . فقال : عليك السلام يكون ردا صحيحا . فقالت طائفة : منهم المتولي وغيره : لا يكون جوابا ، ولا يسقط به فرض الرد لأنه يخالف لسنة الرد ، ولأنه لا يعلم هل هو رد أو ابتداء تحية ، فإن صورته صالحة لهما ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم » فهذا تنبيه منه على وجوب الواو في الرد على أهل الإسلام ، فإن الواو في مثل هذا الكلام تقتضي تقرير الأول وإثبات الثاني ، فإذا أمر بالواو في الرد على أهل الكتاب الذين يقولون : السام عليكم . « فقال : إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم » فذكرها في الرد على المسلمين أولى وأحرى . وذهبت طائفة أخرى إلى أن ذلك رد صحيح كما لو كان بالواو ، ونص عليه الشافعي رحمه الله في كتابه الكبير ، واحتج هذا القول بقوله تعالى : ( هل أتاك حديث ضيف لإبراهيم المكرمين إذ دخلوا عليه

فقالوا سلاما قال سلام) أى سلام عليكم ، لا بد من هذا ، ولكن حسن الحذف فى الرد لأجل الحذف فى الابتداء ، واحتجوا بما فى الصحيحين عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خلق الله آدم طوله ستون ذراعا ، فلما خلقه قال له : اذهب فسلم على أولئك النفر من الملائكة فاستمع ما يميونك ، فلما تحيتك وتحية ذريتك ، فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله » فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن هذه تحيته وتحية ذريته . قالوا : ولأن المسلم عليه مأمور أن يحيى المسلم بمثل تحيته عدلا ، وأحسن منها فضلا ، فإذا رد عليه بمثل سلامه ، كان قد أتى بالعدل ، وأما قوله : « إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم » فهذا الحديث قد اختلف فى لفظة الواو فيه فروى على ثلاثة أوجه :

أحدها : بالواو . قال أبو داود كذلك رواه مالك عن عبد الله بن دينار ، ورواه الثورى عن عبد الله بن دينار ، فقال : فيه فعليكم . وحديث سفيان فى الصحيحين ، ورواه النسائى من حديث ابن عينة عن عبد الله بن دينار بإسقاط الواو ، وفى لفظ لمسلم والنسائى : « فقل عليك » بغير واو وقال الخطائى : عامة المحدثين يروونه وعليكم بالواو وكان سفيان بن عينة يرويه عليكم بحذف الواو ، وهو الصواب . وذلك أنه إذا حذف الواو صار قولهم الذى قالوه بعينه مردودا عليهم وبإدخال الواو يقع الاشتراك معهم ، والدخول فيها قالوا ، لأن الواو حرف للعطف والاجتماع بين الشيئين انتهى كلامه . وما ذكره من أمر الواو ليس بمشكك ، فإن السام الأكثرون على أنه الموت ، والمسلم والمسلم عليه مشتركون فيه ، فيكون فى الإتيان بالواو بيان لعدم الاختصاص وإثبات المشاركة ، وفى حذفها إشعار بأن المسلم أحق به ، وأولى من المسلم عليه ، وعلى هذا فيكون الإتيان بالواو هو الصواب . وهو أحسن من حذفها ، كما رواه مالك وغيره ، ولكن قد فسر السام بالسامة ، وهى الملائة وسامة الدين . قالوا : وعلى هذا فالوجه حذف الواو ولا بد ، ولكن هذا خلاف المعروف من هذه اللفظة فى اللغة ، ولهذا فى الحديث « إن الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام » ولا يختلفون أنه الموت ، وقد ذهب بعض المتحذلقين إلى أنه يرد عليهم السلام بكسر السين وهى الحجارة جمع سلمة ، ورد هذا الرد متعين .

فصل : فى هديه صلى الله عليه وسلم فى السلام على أهل الكتاب

صح أنه صلى الله عليه وسلم قال : « لا تبدؤهم بالسلام ، وإذا لقيتموهم فى الطريق فاضطروهم عنه إلى أضيق الطريق » لكن قد قيل : إن هذا كان فى قضية خاصة ، لما ساروا إلى بنى قريظة قال : لا تبدؤهم بالسلام . فهل هذا حكم عام لأهل الذمة مطلقا أو يختص بمن كانت حاله بمثل حال أولئك ؟ هذا موضع نظر ، ولكن قد روى مسلم فى صحيحه من حديث أبى هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى بالسلام ، وإذا لقيتم أحدهم فى الطريق فاضطروهم إلى أضيقه » والظاهر أن هذا حكم عام .

وقد اختلف السلف والخلف فى ذلك فقال أكثرهم : لا يبدؤون بالسلام ، وذهب آخرون إلى جواز ابتدائهم كما يرد عليهم . روى ذلك عن ابن عباس ، وأبى أمامة ، وأبى عبيد ، وهو وجه فى مذهب الشافعى رحمه الله ، لكن صاحب هذا الوجه قال : يقال له : السلام عليك فقط بدون ذكر الرحمة ، وبلفظ الأفراد . وقالت طائفة : يجوز الابتداء لمصلحة راجحة ، من حاجة تكون له إليه ، أو خوف من أذاه ، أو لقراءة بينهما أو لسبب يقتضى ذلك . يروى ذلك عن إبراهيم النخعى ، وعلقمة ، وقال الأوزاعى : إن سلمت فقد سلم

الصالحون ، وإن تركت فقد ترك الصالحون . واختلفوا في وجوب الرد عليهم ؛ فالجمهور على وجوبه وهو الصواب . وقالت طائفة : لا يجب الرد عليهم كما لا يجب على أهل البدع وأولى ، والصواب الأول . والفرق أنا مأمورون بهجر أهل البدع تزيروا لهم ، وتحذروا منهم بخلاف أهل النعمة .

وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه مرّ على مجلس فيه أخطأ من المسلمين والمشرّكين وعبد الأوثان واليهود فسلم عليهم ، وصح عنه أنه كتب إلى هرقل وغيره بالسلام على من اتبع الهدى .

ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يجرى عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويجزى عن الجلوس أن يرد أحدهم » فذهب إلى هذا الحديث من قال : إن الرد فرض كفاية يقوم فيه الواحد مقام الجميع ، لكن ما أحسنه لو كان ثابتاً ، فإن هذا الحديث رواه أبو داود من رواية سعيد بن خالد الخزاعي المديني قال أبو زرعة : الرازي مدني ضعيف ، وقال أبو حاتم : الرازي ضعيف الحديث . وقال البخاري : فيه نظر . وقال الدارقطني : ليس بالقوى .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم إذا بلغه أحد السلام عن غيره أن يرد عليه ، وعلى المبلغ ، كما في السنن : « أن رجلاً قال له : إن أبي يقرئك السلام ، فقال له : عليك وعلى أبيك السلام » وكان من هديه ترك السلام ابتداء ورداً على من أحدث حدثاً حتى يتوب منه ، كما هجر كعب بن مالك وصاحبيه ، وكان كعب يسلم عليه ولا يدرى هل حرك شفتيه برد السلام عليه أم لا ؟ « وسلم عليه عمار بن ياسر وقد خلقه أهله بزعفران فلم يرد عليه ، فقال اذهب فاضل هذا عنك » وهجر زينب شهرين وبعض الثالث لما قال لها : « تعطى صفيّة ظهراً لما اعتل بعيرها . فقالت أنا أعطيتك تلك اليهودية » ذكرهما أبو داود .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الاستئذان

وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الاستئذان ثلاث : فإن أذن لك ولا فارجع » وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنما جعل الاستئذان من أجل البصر » وصح عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه أراد أن يفقأ عين الذي نظر إليه من حجر في حجرته . وقال : إنما جعل الاستئذان من أجل البصر » . وصح عنه أنه قال : « لو أن امرأاً أطلع عليك بغير إذن فحلقت به حصاة فقأت عينه لم يكن عليك جناح » وصح عنه أنه قال : « من أطلع على قوم في بينهم بغير إذنهم فقد حل لم أن يفقأوا عينه » . وصح عنه أنه قال : « من أطلع في بيت قوم بغير إذنهم فقأوا عينه فلا دية له ولا قصاص » . وصح عنه التسليم قبل الاستئذان فعلاً وتعليماً ، واستأذن عليه رجل فقال : أألج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل : « اخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان . فقال له : قل السلام عليكم أأدخل ؟ فسمعه الرجل . فقال : السلام عليكم أأدخل ؟ فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل » . ولما استأذن عليه عمر رضي الله عنه وهو في مشربته مولياً من نسائه قال : السلام عليك يا رسول الله السلام عليكم أيدخل عمر ؟ « وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم لكلدة بن حنبل لما دخل عليه ولم يسلم : « ارجع فقل : السلام عليكم أأدخل ؟ » وفي هذه السنن رد على من قال : يقدم الاستئذان على السلام ، ورد على من قال : إن وقتت عينه على صاحب المنزل قبل دخوله بدأً بالسلام ، وإن لم تقع عينه عليه بدأً بالاستئذان ، والقولان مخالفان للسنة ، وكان من هديه صلى الله عليه وسلم إذا استأذن ثلاثاً ولم يؤذن له

انصرف ، وهو رد على من يقول : إن ظن أنهم لم يسمعوا زاد على الثلاث ، ورد على من قال : يعيد بلفظ آخر والقولان عاقلان للسنة ،

فن هديه أن المستأذن إذا قيل له : من أنت ؟ يقول : فلان بن فلان ، أو يذكر كنيته أو لقبه ، ولا يقول : أنا كما قال جبريل للملائكة : لما استفتح باب السماء فسألوه من ؟ فقال : جبريل . واستمر ذلك في كل سماء ، وكذلك في الصحيحين : « لما جلس النبي صلى الله عليه وسلم في البستان ، وجاء أبو بكر رضى الله عنه ، فاستأذن فقال : من ؟ قال أبو بكر . ثم جاء عمر فاستأذن فقال : من ؟ قال عمر . ثم عثمان كذلك . » وفي الصحيحين عن جابر : « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فدفقت الباب فقال : من ذا ؟ فقلت أنا ، فقال : أنا أنا كأنه كرها » ولما استأذنت أم هاني . « قال لها : من هذه ، قالت : أم هاني » فلم يكره ذكرها الكنية ، وكذلك لما قال لأبي ذر « من هذا ؟ قال : أبو ذر » وكذلك لما قال لأبي قتادة « من هذا ؟ قال : أبو قتادة » .

وقد روى أبو داود عنه صلى الله عليه وسلم من حديث قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة : « رسول الرجل إلى الرجل أذنه » وفي لفظ : « إذا دعى أحدكم إلى طعام ثم جاء مع الرسول فإن ذلك إذن له » . وهذا الحديث فيه مقال . قال أبو على اللؤلؤى : سمعت أبا داود يقول : قتادة لم يسمع من أبي رافع ، وقال البخاري في صحيحه : وقال سعيد عن قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « هو إذنه » فذكره تعليقاً لأجل الانقطاع في إسناده ، وذكر البخاري في هذا الباب حديثاً يدل على أن اعتبار الاستئذان بعد الدعوة ، وهو حديث مجاهد عن أبي هريرة : « دخلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فوجدت لبناً في قلع فقال : اذهب إلى أهل الصفة فادعهم إلى » . قال : فأتيتهم ، فدعوتهم ، فأقبلوا فاستأذنوه فأذن لهم ، فأدخلهم فدخلوا » وقد قالت طائفة : بأن الحديثين على حالين . فإن جاء الداعي على الفور من غير تراخ لم يحتاج إلى استئذان ، وإن تراخى بحيث عن الدعوة وطال الوقت احتاج إلى استئذان . وقال آخرون : إن كان عند الداعي من قد أذن له قبل مجيء المدعو لم يحتاج إلى استئذان آخر ، وإن لم يكن عنده من قد أذن له لم يدخل حتى يستأذن . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل إلى مكان يعب الأفراد فيه أمر من يمسك الباب فلم يدخل عليه أحد إلا بإذن .

( فصل ) وأما الاستئذان الذي أمر الله به الممالك ، ومن لم يبلغ الحلم في العورات الثلاث : قبل الفجر ، ووقت الظهيرة ، وعند النوم : فكان ابن عباس يأمر به ، ويقول : ترك الناس العمل بها ، فقالت طائفة : الآية منسوخة ولم تأت بحجة . وقالت طائفة : أمر نذب وإرشاد لاحق وإيجاب ، وليس معها ما يدل على صرف الأمر عن ظاهره . وقالت طائفة : المأمور بذلك النساء خاصة ، وأما الرجال فيستأذنون في جميع الأوقات ، وهذا ظاهر البطلان ، فإن جمع الذين لا يختص به المؤنث وإن جاز إطلاقه عليهن مع الذكور تغليبا . وقالت طائفة : عكس هذا : إن المأمور بذلك الرجال دون النساء نظراً إلى لفظ اللذين في الموضعين ، ولكن سياق الآية بأباه فتأمل ، وقالت طائفة : كان الأمر بالاستئذان ذلك الوقت للحاجة ، ثم زالت . والحكم إذا ثبت بطلان زوال بزوالها . فروى أبو داود في سننه أن نفراً من أهل العراق ، قالوا لابن عباس : يا ابن عباس كيف ترى هذه الآية التي أمرنا فيها بما أمرنا ولا يعمل بها أحد : ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكتم أيمانكم ) الآية . فقال ابن عباس : « إن الله حكى رحم المؤمنين ، يحب السر ، وكان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجاب ، فرمى دخل الخدام أو الولد أو يتيمة الرجل . والرجل على أهله ، فأمرهم الله بالاستئذان



في تلك العورات ، فجامعهم الله بالسور والخير ، فلم أر أحدا يعمل بذلك بعد ، وقد أنكر بعضهم ثبوت هذا عن ابن عباس ، وطعن في عكرمة ، ولم يصنع شيئا ، وطعن في عمرو بن أبي عمرو ، وقد احتج به صاحب الصحيح ، فإنتكار هذا تعنت واستبعاد لوجه له . وقالت طائفة : الآية محكمة عامة لامعارض لها ولا دافع ، والعمل بها واجب ، وإن تركه أكثر الناس ، الصحيح أنه إن كان هناك ما يقوم مقام الاستئذان من فتح باب فتحه دليل على الدخول ، أو رفع ستر ، أو تردد الداخل والخارج ونحوه ، أغنى ذلك عن الاستئذان ، وإن لم يكن ما يقوم مقامه فلا بد منه ، والحكم معلل بعللة قد أشارت إليها الآية ، فإذا وجدت وجد الحكم ، وإذا انتفت انتفى ، والله أعلم .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في أذكار العطاس

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم : « إن الله يحب العطاس ويكره التثاوب ، فإذا عطس أحدكم وحمد الله كان حقا على كل مسلم سمعه أن يقول له : يرحمك الله » وأما التثاوب فإثما هو من الشيطان ، فإذا تثاوب أحدكم فليرده ما استطاع ، فإن أحدكم إذا تثاوب ضحك منه الشيطان » ذكره البخاري . وثبت عنه في صحيحه : « إذا عطس أحدكم فليقل : الحمد لله ، وليقل له أخوه أو صاحبه : يرحمك الله ، فإذا قال له يرحمك الله فليقل : يهديكم الله ويصلح بالكم » وفي الصحيحين : « أنه عطس عنده رجلان فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر ، فقال : الذي لم يشمته عطس فلان فشمته وعطست فلم تشمتني ؟ فقال : هذا حمد الله ، وأنت لم تحمد الله » وثبت عنه في صحيح مسلم : « إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه ، وإن لم يحمد الله فلا تشمتوه » وثبت عنه في صحيح مسلم « وإذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه ، وإن لم يحمد الله فلا تشمتوه » . وثبت عنه في صحيحه : « حق المسلم على المسلم ست : إذا لقيته فسلم عليه ، وإذا دعاك فأجبه ، وإذا استنصحك فانصح له ، وإذا عطس وحمد الله فشمته ، وإذا مرض فعده ، وإذا مات فاتبعه » . وروى أبو داود عنه بإسناد صحيح : « إذا عطس أحدكم فليقل : الحمد لله على كل حال ، وليقل أخوه أو صاحبه : يرحمك الله . وليقل هو : يهديكم الله ويصلح بالكم » . وروى الترمذي : « أن رجلا عطس عند ابن عمر فقال : الحمد لله والسلام على رسول الله فقال ابن عمر : وأنا أقول : الحمد لله والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس هكذا علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن علمنا أن نقول : الحمد لله على كل حال » وذكر مالك عن نافع عن ابن عمر : « إذا عطس أحدكم فقل له : يرحمك الله فيقول : يرحمنا الله وإياكم ويغفر لنا ولكم » . فظاهر الحديث المبدوء به أن التشميت فرض عين على كل من سمع العاطس يحمد الله ، ولا يجوز تشميت الواحد عنهم ، وهذا أحد قول العلماء ، واختاره ابن أبي زيد ، وابن العربي المالكي ، ولا دافع له . وقد روى أبو داود : « أن رجلا عطس عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : السلام عليكم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وعليك السلام وعلى أهلك ، ثم قال : إذا عطس أحدكم فليحمد الله » . قال : وذكر بعض المحامد « وليقل له من عنده يرحمك الله ، وليرد يعني عليهم يغفر الله لنا ولكم » . وفي السلام على أم هذا المسلم نكتة لطيفة ، وهي إشارته بأن سلامه قد وقع في غير موقعه اللائق به ، كما وقع هذا السلام على أمه ، فكأن هذا سلامه في غير موضعه ، فهكذا سلامه هو . ونكتة أخرى ألطف منها : وهي تذكيره بأمه ونسبه إليها ، فكأنه أي عضو منسوب إلى الأم ، باق على تربيتها لم تربه الرجال ، وهذا أحد الأقوال في الأمي أنه الباقي على نسبه إلى الأم .

وأما النبي الأُمِّي فهو الذي لا يحسن الكتابة ولا يقرأ الكتاب ، وأما الأُمِّي الذي لا تصح الصلاة خلفه فهو الذي لا يصح الفاتحة ولو كان عالما بعلوم كثيرة ، ونظير ذكر الأم هنا ذكر هن الأَب لمن تغزى بعزاء الجاهلية فيقال له : اعرض عن أبيك ، وكان ذكر هن الأَب هنا أحسن تذكيرا لهذا التكبير بدعوى الجاهلية بالعضو الذي خرج منه ، وهو هن أبيه ، فلا ينبغي له أن يتعدى طوره . كما أن ذكر الأم هنا أحسن تذكيرا له بأنه باق على أميته ، والله أعلم بمراد رسوله صلى الله عليه وسلم .

وأما العاطس فقد حصلت له بالعطاس نعمة ومنفعة بخروج الأنفحة المحتقنة في دماغه التي لو بقيت فيه أحدثت له أواء عسرة ، شرع له حمد الله على هذه النعمة مع بقاء أعضائه على الثامها وهيئتها بعد هذه الزلزلة التي هي للبدن كزلزلة الأرض لها ، ولهذا يقال سمته بالسِّنِّ والسِّنِّ ، فقيل : هما بمعنى واحد ، قاله أبو عبيدة وغيره ، قال : وكل داع بخير فهو مشمت ومسمت ، وقيل : بالمهملة دعاء له بحسن السموت وعوده إلى حالته من السكون والدعة ، فإن العطاس يحدث في الأعضاء حركة وانزعاجا ، وبالعصمة دعاء له بأن يصرف الله عنه ما يشمت به أعداؤه ، فشتمه إذا أزال عنه الشبهة ، كقرد البعير إذا أزال قراده عنه ، وقيل هو دعاء له بشأته على قوائمه في طاعة الله . مأخوذ من الشوامت ، وهي القوائم . وقيل هو تشميت له بالشیطان لإغاظته بحمد الله له على نعمة العطاس ، وما حصل به من محاب الله ، فإن الله يحبه . فإذا ذكر العبد الله وحده ساء ذلك الشيطان من وجوه : منها نفس العطاس الذي يحبه الله ، وحمد الله عليه ، ودعاء المسلمين له بالرحمة ، ودعاؤه لهم بالهداية وإصلاح البال ، وذلك كله غاظ للشیطان ، يحزن له . فشتميت المؤمن بغیظ عدوه وحزنه وكآبته ، فسمى الدعاء له بالرحمة تشميئا له لما في ضمنه من شحاته بعدوه ، وهذا معنى لطيف إذا تبه له العاطس والمشميت انتعجا به ، وعظمت عندهما منفعة نعمة العطاس في البدن والقلب ، وتبين السر في حبة الله له ، فله الحمد الذي هو أهله كما ينبغي لكریم وجهه وعز جلاله .

وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في العطاس ما ذكره أبو داود عن أبي هريرة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه ، وخفض أو غص به صوته » قال الترمذی : حديث صحيح ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم : « إن الثاوب الرفيع ، والعطسة الشديدة من الشيطان » ويذكر عنه : « إن الله يكره رفع الصوت بالثاوب والعطاس » وصح عنه : « أنه عطس عنده رجل فقال له : يرحك الله . ثم عطس أخرى . فقال : الرجل مزكوم » . هذا لفظ مسلم أنه قال في المرة الثانية : وأما الترمذی فقال فيه عن سلمة : « عطس رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا شاهد » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحك الله ، ثم عطس أخرى ، والثالثة : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا رجل مزكوم » قال : هذا حديث حسن صحيح . وقد روى أبو داود عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة موقوفا عليه « شت أخاك ثلاثا فزاد فهو زكام » وفي رواية عن سعيد قال : لا أعلمه إلا أنه رفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم بمعناه . قال أبو داود : ورواه أبو نعيم عن موسى بن قيس عن محمد بن عجلان عن سعيد عن أبي هريرة : عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى . وموسى بن قيس هذا الذي رفعه يعرف بعصفور الجنة كوفي ، قال يحيى بن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم الرازي : لا بأس به . وذكر أبو داود عن عبيد بن رفاعه الزرق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تشميت العاطس ثلاثا ، فإن شئت فشتمته ، وإن شئت فكف » ولكن له

علتنا : إحداهما : لإرساله ، فإن عبدا هذا ليست له محبة . والثانية : أن فيه يزيد بن عبد الرحمن الدالاني ، وقد تكلم فيه ، وفي الباب حديث آخر ، عن أبي هريرة يرفعه : « إذا عطس أحدكم فليشمته جليسه ، فإن زاد على الثلاثة فهو مزكوم ، ولا تشمته بعد الثلاث » . وهذا الحديث هو حديث أبي داود الذي قال فيه رواه أبو نعيم عن موسى بن قيس عن محمد بن عجلان عن سعيد عن أبي هريرة ، وهو حديث حسن .

فإن قيل : إذا كان الذي به زكام فهو أولى أن يدعى له بمن لاعلة به : قيل : يدعى له كما يدعى للمريض ومن به داء ووجع . وأما سنة العطاس الذي يحبه الله وهو نعمة ، ويدل على خفة البدن وخروج الأبخرة المحتقنة فلنما يكون إلى تمام الثلاث وما زاد عليها يدعى لصاحبه بالعافية ، وقوله في هذا الحديث : « الرجل مزكوم » تنبيه على الدعاء له بالعافية ، لأن الزكامة علة ، وفيه اعتذار من ترك تسميته بعد الثلاث ، وفيه تنبيه على هذه العلة ليتداركها ولا يهملها فيصعب أمرها ، فكلامة صلى الله عليه وسلم كله حكمة ورحمة وعلم وهدي . وقد اختلف الناس في مسائلين :

إحداهما : أن العاطس إذا حمد الله فسمعه بعض الحاضرين دون بعض هل يسن لمن لم يسمعه تسميته ؟ فيه قولان : والأظهر أنه يشمته إذا تحقق أنه حمد الله ، وليس المقصود سماع المشمت للحمد ، وإنما المقصود نفس حمده ، فمَن تحقق ترتب عليه التسميت : كما لو كان المشمت أخرس ورأى حركة شفثته بالحمد ، والنبي صلى الله عليه وسلم قال : « فإن حمد الله فشمته » هذا هو الصواب .

الثانية : إذا ترك الحمد فهل يستحب لمن حضره أن يذكره الحمد ؟ قال ابن العربي : لا يذكره . قال : وهذا جهل من فاعله . وقال النووي : أخطأ من زعم ذلك بل يذكره ، وهو مروى عن إبراهيم النخعي قال : وهو من باب النصيحة ، والأمر بالمعروف ، والتعاون على البر والتقوى . وظاهر السنة يقوى قول ابن العربي لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشمته الذي عطس ولم يحمد الله ولم يذكره ، وهذا تعزيز له ، وحرمان لبركة الدعاء ، لما حرم نفسه بركة الحمد ، ففسى الله ، فصرف قلوب المؤمنين وألستهم عن تسميته والدعاء له ، ولو كان تذكيره سنة لكان النبي صلى الله عليه وسلم أولى بفعلها وتعليمها ، والإعانة عليها . وصح عنه صلى الله عليه وسلم أن اليهود كانوا يتعاطسون عنده يرجون أن يقول لهم : يرحمكم الله فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الاستخارة

صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ، ثم ليقل : اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب . اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاجل أمري وآجله فاقدره لي ، ويسره لي ، وبارك لي فيه ، وإن كنت تعلمه شرا لي في ديني ومعاشي وعاجل أمري وآجله فاصرفه عني ، واصرفني عنه ، واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ، ويسمى حاجته » . رواه البخاري ، فعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته بهذا الدعاء عما كان عليه أهل الجاهلية من زج الطير ، والاستقسام بالأزلام الذي نظيره هذه القرعة التي كان يفعلها إخوان المشركين يطلبون بها علم ما قسم لهم في الغيب ، ولهذا سمي ذلك استقساماً ، وهو استعمال من القسم ، والسين فيه للطلب ، وعرضهم بهذا الدعاء

الذى هو توحيد وافتقار وعبودية وتوكل ، وسؤال لمن بيده الخير كله ، الذى لا يأتى بالחסنات إلا هو ، ولا يصرف السيئات إلا هو ، الذى إذا فتح لعبده رحمة لم يستطع أحد حبسها عنه ، وإذا أمسكها لم يستطع أحد لإرسالها إليه . من التطير والتنجم واختيار الطالع ونحوه .

فهذا الدعاء هو الطالع الميمون السعيد ، طالع أهل السعادة والتوفيق ، الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، لا طالع أهل الشرك والشقاء والخللان الذين يعملون مع الله إلها آخر فسوف يعلمون ، فتضمن هذا الدعاء الإقرار بوجوده سبحانه ، والإقرار بصفات كماله ، من كمال العلم ، والقدرة والإرادة ، والإقرار ببروبيته . وتفويض الأمر إليه ، والاستعانة به ، والتوكل عليه ، والخروج من عهدة نفسه ، والتبرى من الحول والقوة إلا به ، واعتراف العبد بعجزه عن علمه بمصلحة نفسه ، وقدرته عليها ، وإرادتها ، وأن ذلك كله بيد وليه . وفاطره ، وإله الحق .

وفى مسند الإمام أحمد من حديث سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من سعادة ابن آدم استخارة الله ، ورضاه بما قضى الله . وإن من شقاوة ابن آدم ترك استخارة الله ، وسخطه بما قضى الله » . فتأمل كيف وقع المقدور مكتنفا بأمرين : التوكل الذى هو مضمون الاستخارة قبله ، والرضى بما يقضى الله له بعده ، وهما عنوان السعادة . وعنوان الشقاء أن يكتنفه ترك التوكل والاستخارة قبله ، والسخط بعده . والتوكل قبل القضاء ، فإذا أبرم القضاء وتم انتقلت العبودية إلى الرضا بعده كما فى المسند . وزاد النسائي فى الدعاء المشهور : « وأسألك الرضا بعد القضاء » وهذا أبلغ من الرضا بالقضاء ، فإنه قد يكون عزما ، فإذا قد وقع القضاء تنحل العزيمة ، فإذا حصل الرضا بعد القضاء كان حالا أو مقاما ، والمقصود أن الاستخارة توكل على الله ، وتفويض إليه ، واستقسام بقدرته ، وعلمه ، وحسن اختياره لعبده ، وهى من لوازم الرضا به ربا ، الذى لا يندوق طعم الإسلام من لم يكن كذلك ؛ وإن رضى بالمقدور بعدها ، فذلك علامة سعاده . وذكر البيهقي وغيره عن أنس قال : « لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم سرقا قط إلا قال حين ينهض من جلوسه : اللهم بك انتشرت ، وإليك توجهت ، وبك اعتصمت ، وعليك توكلت . اللهم أنت ثقتى ، وأنت رجائى ، اللهم اكفنى ما أهمنى ، وما لا أهم له ، وما أنت أعلم به منى ، عز جارك ، وجل ثناؤك ، ولا إله غيرك . اللهم زدنى التقوى ، واغفر لى ذنبى ، ووجهنى للخير أينما توجهت » ثم يخرج .

#### هديه فى أذكاره عند السفر والركوب

وكان إذا ركب راحلته كبر ثلاثا ثم قال : ( سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإننا إلى ربنا لما مخلوقون ) ثم يقول : اللهم إنى أسألك فى سفرى هذا البر والتقوى ، ومن العمل ما ترضى . اللهم هون علينا السفر ، واطوئ لنا البعد . اللهم أنت الصاحب فى السفر ، والخليفة فى الأهل . اللهم احصينا فى سفرنا ، واخلقنا فى أهلكنا ، وكان إذا رجع قال : « آيبنون تائبون ، إن شاء الله عابدون ، لربنا حامدون » وذكر أحمد عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : « أنت الصاحب فى السفر ، والخليفة فى الأهل . اللهم إنى أعوذ بك من الهم فى السفر ، والكآبة فى المقلب . اللهم اقبض لنا الأرض ، وهون علينا السفر » وإذا أراد الرجوع قال : « تائبون عابدون ، لربنا حامدون » وإذا دخل البلد قال : « توبيا توبيا لربنا ، أوبيا لا يفاخر علينا حوبا » وفى صحيح مسلم : « أنه كان إذا سافر قال : اللهم أنت الصاحب فى السفر ، والخليفة فى الأهل . اللهم احصينا

في سفرنا ، واخلفنا في أهلنا . اللهم إني أعوذ بك من وعناء السفر ، وكآبة المنقلب ، ومن الحور بعد الكور ، ومن دعوة المظلوم ، ومن سوء المنظر في الأهل والمال .

وكان إذا وضع رجله في الركاب لركوب دابته قال : « باسم الله ، فإذا استوى على ظهرها قال : الحمد لله ثلاثا ، الله أكبر ثلاثا ، ثم يقول : سبحان الله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون . ثم يقول : سبحان الله ثلاثا ، ثم يقول : ( لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ) سبحانك إني ظلمت نفسي فاغفر لي ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » . وكان إذا ودع أصحابه في السفر يقول لأحدهم : « أستودع الله دينك وأمانتك ، وخواتم عملك » وجاء إليه رجل وقال : يا رسول الله إني أريد سفرا فزودني فقال : زدك الله التقوى . قال : زدني ، قال : وغفر لك ذنبك ، قال : زدني قال : ويسر لك الخير حيثما كنت . وقال له رجل : إني أريد سفرا ، فقال : أوصيك بتقوى الله ، والتكبير على كل شرف . فلما ولى قال : اللهم ازوله الأرض ، وهون عليه السفر » وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذا علوا الثنايا كبروا وإذا هبطوا سبحوا ، فوضعت الصلاة على ذلك . وقال أنس : « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا علا شرفا من الأرض أو نشزا قال : اللهم لك الشرف على كل شرف ، ولك الحمد على كل حال » وكان سيره في حجه العتيق ١ ، فإذا وجد فجوة رفع السيف فوق ذاك ، وكان يقول : « لا تصحب الملائكة رقعة فيها كلب ولا جرس » وكان يكره للمسافر وحده أن يسير بالليل فقال : « لو يعلم الناس ما في الوحدة ما سار أحد وحده بليل » بل كان يكره السفر الواحد بلا رقعة ، وأخبر : « أن الواحد شيطان ، والاثنان شيطانان ، والثلاثة ركب » وكان يقول : « إذا نزل أحدكم منزلا فليقل : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، فإنه لا يضره شيء حتى يرتحل منه » ولفظ مسلم : « من نزل منزلا ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك » .

وذكر أحمد عنه : « أنه كان إذا غزا أو سافر فأدركه الليل قال : يا أرض ربي وربك الله ، أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما خلق فيك ، وشر ما داب عليك . أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ، ومن شر ساكن البلد ، ومن شر والد وما ولد » وكان يقول : « إذا سافرت في الخصب فأعطوا الإبل حظها من الأرض ، وإذا سافرت في السنة فبادروا نقبها » وفي لفظ : « فأسرعوا عليها السير ، وإذا عرستم فأجنبوا الطرق فلنها طرق الدواب ، وماوى الهوام بالليل » .

وكان إذا رأى قرية يريد دخولها قال حين يراها : « اللهم رب السموات وما أظللن ، ورب الأرضين السبع وما أظللن ، ورب الشياطين وما أضللن ، ورب الرياح وما ذرين ، إنا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها ، ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها » وكان إذا بدا له الفجر في السفر قال : « سمع سميع بحمد الله ونعمته ، وحسن بلائه علينا ، ربنا صاحبنا ، وأفضل علينا ، عائذا بالله من النار يقول ذلك ثلاث مرات ويرفع بها صوته » وكان ينهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو . وكان ينهى المرأة أن تسافر بغير حرم ولو مسافة بريد ، وكان يأمر المسافر إذا قضى نهمته من سفره أن يعجل إلى أهله .

وكان إذا قتل من سفره يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ، ثم يقول : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، آيئون تائبون عابدون ، لربنا حامدون . صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » .

وكان ينهى أن يطرق الرجل أهله ليلاً إذا طالت غيبته عنهم ، وفي الصحيحين : « كان لا يطرق أهله ليلاً يدخل عليهن غدوة أو عشية » وكان إذا قدم من سفره يلتقي بالولدان من أهل بيته ، قال عبد الله بن جعفر : « وإنه قدم مرة من سفر فسكن في إليه فحملني بين يديه ، ثم جئى بأحد ابني فاطمة إما حسن وإما حسين ، فأردفه خلفه قال : فدخلنا المدينة ثلاثة على دابة » وكان يعتنق القادم من سفره ويقبله إذا كان من أهله . قال الزهرى عن عروة عن عائشة : « قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي ، فأتاه فقرع الباب فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانا يجر ثوبه ، والله ما رأيته عريانا قبله ولا بعده ، فاعتنقه وقبله » قالت عائشة : « لما قدم جعفر وأصحابه تلقاه النبي صلى الله عليه وسلم فقبل ما بين عينيه واعتنقه » . قال الشعبي : « وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدموا من سفر تعانقوا ، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين » .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في أذكار النكاح

ثبت عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه علمهم خطبة الحاجة : الحمد لله نحمده ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، ثم يقرأ الآيات الثلاث : ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) ( يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ) ( الآية ) ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما ) قال شعبه : قلت لأبي إسحاق : هذه في خطبة النكاح أو في غيرها ؟ قال : في كل حاجة وقال : « إذا أفاد أحدكم امرأة أو خادما أو دابة فليأخذ بناصيتها ، وليدع الله بالبركة ، ويسمى الله عز وجل ، وليقل : اللهم إني أسألك خيرها وخير ما جبلت عليه ، وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلت عليه » وكان يقول للمترجم : « بارك الله لك ، وبارك عليك ، وجمع بينكما في خير » وقال : « لو أن أحدكم إذا أراد بآتي أهله قال باسم الله . اللهم جنبنا الشيطان ، وجنب الشيطان ما رزقنا ، فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا » .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم فيما يقول من رأى ما يعجبه من أهله وماله

يذكر عن أنس عنه قال : « ما أنتم على عبد نعمة في أهل ولا مال أو ولد ، فيقول : ماشاء الله لا قوة إلا بالله ، فيرى فيه آفة دون الموت » . وقد قال تعالى : ( ولولا إذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لا قوة إلا بالله )

### فصل : فيما يقول من رأى مبتلى

صح عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « ما من رجل رأى مبتلى فقال : الحمد لله الذى عافاني مما ابتلاك به ، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلا » إلا لم يصبه ذلك البلاء كائنا ما كان .

### فصل : فيما يقوله من لحقته الطيرة

ذكر عنه صلى الله عليه وسلم : أنه ذكرت الطيرة عنده فقال : أحسنا فقال ، ولا ترد مسلما ، فإذا رأيت من الطيرة ما تكره قل : اللهم لا يأتى بالحسنات إلا أنت ، ولا يدفع السيئات إلا أنت ، ولا حول ولا قوة إلا بك » وكان كعب يقول : « اللهم لا طير إلا طيرك ، ولا خير إلا خيرك ، ولا رب غيرك ، ولا حول ولا قوة

إلا بك ، والذي نفسى بيده إنها لرأس التوكل وكثر العبد في الجنة ، ولا يقولن عبد عند ذلك ثم يمضى إلا لم يضرة شيء .

### فصل : فيما يقوله من رأى في منامه مايكرهه

صح عنه صلى الله عليه وسلم : « الرؤيا الصالحة من الله ، والرؤيا السوء من الشيطان ، فمن رأى رؤيا بكره منها شيئا فليبت عن يساره وليتعوذ بالله من الشيطان فإنها لاتضره ، ولا يخبر بها أحدا ، وإن رأى رؤيا حسنة فليتبشّر ولا يخبر بها إلا من يحب ، وأمر من رأى مايكرهه أن يتحول عن جنبه الذي كان عليه ، وأمره أن يصلي » فأمره بخمسة أشياء : أن يبت عن يساره ، وأن يستعيذ بالله من الشيطان ، وأن لا يخبر بها أحدا ، وأن يتحول عن جنبه الذي كان عليه ، وأن يقوم يصلي ، ومتى فعل ذلك لم تضره الرؤيا المكروهة بل هذا يدفع شرها . وقال : « الرؤيا على رجل طائر مالم تعبر ، فإذا عبرت وقعت ، ولا يقصها إلا على واد أو ذى رأى » وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه إذا قصت عليه الرؤيا قال : « اللهم إن كان خيرا فلنا ، وإن كان شرا فاعدونا » ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من عرضت عليه رؤيا فليقل المعروض عليه خيرا » ويذكر عنه أنه كان يقول : للرأى قبل أن يعبرها له : خيرا رأيت ثم يعبرها . وذكر عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال : كان أبو بكر الصديق إذا أراد أن يعبر رؤيا قال : إن صدقت رؤياك كان كلنا وكلنا .

### فصل : فيما يقوله ويفعله من ابتلى بالوسواس وما يستعين به على الوسوسة

روى صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود يرفعه : « إن للملك الموكل بقلب ابن آدم لمة ، وللشيطان لمة ، فلمة الملك لإبعاد بالخير وتصديق بالحق ، ورجاء صالح ثوابه ، ولمة الشيطان لإبعاد بالشر ، وتكذيب بالحق ، وقنوط من الخير ، فإذا وجدتم لمة الملك فاحمدوا الله وسلوه من فضله ، وإذا وجدتم لمة الشيطان فاستعينوا بالله واستغفروه » وقال له عثمان بن العاص : « حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقراعتي قال : ذلك شيطان يقال له خنزب ، فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه ، واتفل عن يسارك ثلاثا » . وشكا إليه الصحابة : إن أحدهم يجد في نفسه ما لأن يكون حمة أحب إليه من أن يتكلم به . فقال : الله أكبر الذي رد كيده إلى الوسوسة وأرشد من بلى بشىء من وسوسة التسلسل في القاعلين : « إذا قيل له هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله ؟ أن يقرأ : ( هو الأول والآخرو الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ) وكذلك قال ابن عباس لأبي زميل « وقد سأله ما شىء أجده في صدري ؟ قال : ما هو ؟ قال : قلت والله لا أتكلم به ، قال : فقال لى : أشىء من شك ؟ قلت : بلى فقال لى : مانجا من ذلك أحد ، فإذا وجدت في نفسك شيئا فقل : ( هو الأول والآخرو الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ) فأرشدكم بهذه الآية إلى بطلان التسلسل الباطل ببديهة العقل ، وأن سلسلة المخلوقات في ابتدائها تنتهى إلى أول ليس قبله شيء ، كما تنتهى في آخرها إلى آخر ليس بعده شيء ، كما أن ظهوره هو العلو الذى ليس فوقه شيء ، وبطونه هو الإحاطة التى لا يكون دونه فيها شيء ، ولو كان قبله شيء يكون موثرا فيه لكان ذلك هو الرب الخلاق ، ولا بد أن ينتهى الأمر إلى خالق غير مخلوق ، وغنى عن غيره ، وكل شيء فقير إليه قائم بنفسه ، وكل شيء قائم به موجود بذاته ، وكل شيء موجود به قديم لا أول له ، وكل ما سواه فوجوده بعد علمه باق بذاته ، وبقاء كل شيء به ، فهو الأول الذى ليس قبله شيء ، والآخرو الذى ليس بعده شيء ، الظاهر الذى ليس فوقه شيء ، الباطن الذى ليس دونه شيء . وقال :

صلى الله عليه وسلم : « لا يزال الناس يتساءلون حتى يقول قائلهم : هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليستعذ بالله ، وليته » وقد قال تعالى : ( وإما ينزغتك من الشيطان نرغ فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم ) ولما كان الشيطان على نوعين : نوع يرى عياناً وهو شيطان الإنس ، ونوع لا يرى وهو شيطان الجن ، أمر سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يكتفى من شرّ شيطان الإنس بالإعراض عنه ، والغفو والدفع بالتي هي أحسن . ومن شيطان الجن بالاستعاذة بالله منه ، وجمع بين النوعين في سورة الأعراف ، وسورة المؤمن ، وسورة فصلت . والاستعاذة في القراءة والذكر أبلغ في دفع شرّ شياطين الجن . والغفو والإعراض والدفع بالإحسان أبلغ في دفع شرّ شياطين الإنس ، قال :

فما هو إلا الاستعاذة ضارعا أو الدفع بالحسنى هما خير مطلوب  
فهذا دواء الداء من شرّ ما يرى وذلك دواء الداء من شرّ محجوب

فصل : فيما يقوله ويفعله من اشتد غضبه

أمره صلى الله عليه وسلم أن يطفى عنه جرة الغضب بالوضوء ، والتعود إن كان قائماً ، والاضطجاع إن كان قاعداً والاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم : ولما كان الغضب والشهوة جرتين من نار في قلب ابن دم ، أمر أن يطفىهما بالوضوء والصلاة والاستعاذة من الشيطان الرجيم ، كما قال تعالى ( أأأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ) الآية . وهذا إنما يحمل عليه شدة الشهوة فأمرهم بما يطفئونها بها جرتها ، وهو الاستعاذة بالصبر والصلاة ، وأمر تعالى بالاستعاذة من الشيطان عند نزغاته ، ولما كانت المعاصي كلها تتولد من الغضب والشهوة ، وكان نهاية قوة الغضب القتل ، ونهاية قوة الشهوة الزنا ، جمع الله تعالى بين القتل والزنا وجعلهما قرينين في سورة الأنعام وسورة الإسراء ، وسورة الفرقان ، والمقصود أنه سبحانه أرشد عباده إلى ما يبدفون به شرّ قوتي الغضب والشهوة من الصلاة والاستعاذة .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا رأى ما يجب قال : « الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات » وإذا رأى ما يكره قال : « الحمد لله على كل حال » .

وكان صلى الله عليه وسلم يدعو لمن تقرب إليه بما يحب وبما يناسب ، فلما وضع له ابن عباس وضوءه قال : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » ولما دعه أبو قتادة في مسيره بالليل لما مال عن راحلته قال : « حفظك الله بما حفظت به نبيه » وقال : « من صنع إليّ معروف فقال لفاعله : جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الثناء » واستقرض من عبد الله بن أبي ربيعة مالا ثم وفاه إياه . وقال : « بارك الله لك في أهلك ومالك ، إنما جزاء السلف الحمد والأداء » ولما أراحه جرير من ذى الخلصة صنع دوس يرك على خيل قبيلته ورجاله خمس مرات . وكان صلى الله عليه وسلم إذا أهديت إليه هدية قبلها كافأ عليها بأكثر منها ، وإن ردها اعتذر إلى مهديها ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم للصعب بن جثامة لما أهدى إليه لحم الصيد : « إن لم ترده عليك إلا أنا حرم » والله أعلم .

وأمر صلى الله عليه وسلم أمته إذا سمعوا نقيق الحمار أن يتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم ، وإذا سمعوا صياح الديكة أن يسألوا الله من فضله ، ويروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمرهم بالتكبير عند الحريق ، فإن التكبير يطفئه . وكره صلى الله عليه وسلم لأهل المجلس أن يخلوا مجلسهم من ذكر الله عز وجل ، وقال :



« ما من قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله فيه إلا قاموا عن مثل جيفة الحمار » وقال : « من تعد مقعدا لم يذكر الله فيه إلا كانت عليه من الله ترة ، ومن اضطلع مضجعا لا يذكر الله فيه إلا كانت عليه من الله ترة » والثرة الحسرة ، وفي لفظ : « وما سلك أحد طريقا لم يذكر الله فيه إلا كانت عليه ترة » وقال صلى الله عليه وسلم « من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك » وفي سنن أبي داود ومستدرک الحاكم : « أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك إذا أراد أن يقوم من المجلس . فقال له رجل : يا رسول الله إنك لتقول قولاً ما كنت تقولهُ فيها معنى . قال : ذلك كفارة لما يكون في المجلس . »

وشكى إليه خالد بن الوليد الأرق بالليل فقال له : « إذا أويت إلى فراشك قل : اللهم رب السموات السبع وما أظلت ، ورب الأرضين السبع وما أقلت ، ورب الشياطين وما أضلت ، كن لي جارا من شر خلقك كلهم جميعا ، من أن يفرط أحد منهم عليّ ، أو أن يطغى عليّ ، عز جارك ، وجل ثناؤك ، ولا إله إلا أنت » وكان صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه من الفزع : « أعوذ بكلمات الله التامة من شر غصبه ، ومن شر عباده ، ومن شر همزات الشياطين وأن يحضرون » ويذكر أن رجلا شكى إليه صلى الله عليه وسلم أنه يفزع في منامه فقال : « إذا أويت إلى فراشك قل » ثم ذكرها ، فقال ما فذهب عنه .

فصل : في ألفاظ كان صلى الله عليه وسلم يكره أن يقال

فنها أن يقول خبثت نفسي ، أو جاشت نفسي ، وليقل لقست . ومنها أن يسمى شجرة العنب كرما ، نهى عن ذلك . وقال : « لاتقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحبة » وكره أن يقول الرجل هلك الناس ، وقال : « إذا قال ذلك فهو أهلهم » وفي معنى هذا : فسد الناس ، وفسد الزمان ونحوه ، ونهى أن يقال : « ما شاء الله وشاء فلان ، بل يقال : ما شاء الله ثم شاء فلان » . فقال له رجل : « ما شاء الله وشئت » فقال : جعلتني لله ندا ، قل : ما شاء الله وحده » وفي معنى هذا لولا الله وفلان لما كان كذا ، بل هو أقيح وأنكر ، وكذلك أنا بالله وفلان ، وأعوذ بالله وفلان ، وأنا في حسب الله وحسب فلان ، وأنا متكل على الله وعلى فلان ، فقاتل هذا قد جعل فلانا ندا لله عز وجل .

ومنها أن يقال : مطرنا بنوء كذا وكذا ، بل يقول : مطرنا بفضل الله ورحمته : ومنها أن يحلف بغير الله ، صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من حلف بغير الله فقد أشرك » ومنها أن يقول في حلفه : هو يهودى أو نصرانى وكافر إن فعل كذا ، ومنها أن يقول لمسلم ياكافر ، ومنها أن يقول للسultan ملك الملوك ، وعلى قياسه قاضى القضاة ، ومنها أن يقول السيد لغلامه وجاريته عبدى وأمتى ، ويقول الغلام لسيدته ربى ، وليقل السيد فتاى وفتاى ، ويقول الغلام سيدى وسيدتى ، ومنها سب الربيع إذا هبت بل يسأل الله خيرها وخير ما أرسلت به ، ويعوذ بالله من شرها وشر ما أرسلت به ، ومنها سب الحمى نهى عنه ، وقال : « إنها تذهب خطايا بنى آدم كما يذهب الكبر خبث الحديد » ومنها النهى عن سب الديك صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لاتسبوا الديك فإنه يوقظ للصلاة » ومنها الدعاء بدعوى الجاهلية ، والتعزى بزازهم ، كالدعاء إلى القبائل ، والعصية لها ، وللأنساب ، ومثله التعصب للمناهب ، والطرائق ، والمشايع ، وتفضيل بعضهم على

بعض بالهوى والعصبية ، وكونه منسباً إليه فيدعو إلى ذلك ، ويؤلى عليه ، ويعادي عليه ، ويزن الناس به . كل هذا من دعوى الجاهلية ، ومنها تسمية العشاء بالعمة تسمية غالية ، يهجر فيها لفظ العشاء ، ومنها التهي عن سياب المسلم ، وأن يقتل حتى اثنان دون الثالث ، وأن تخبر المرأة زوجها بمحاسن امرأة أخرى ، ومنها أن يقول في دعائه : اللهم اغفر لي إن شئت ، وارحمني إن شئت ، ومنها الإكثار من الحلف ، ومنها كراهة أن يقول قوس قزح لهذا الذي يرى في السماء ، ومنها أن يسأل أحداً بوجه الله ، ومنها أن يسمى المدينة بيثرب ، ومنها أن يسأل الرجل فيم ضرب امرأته إلا إذا دعت الحاجة إلى ذلك ، ومنها أن يقول صمت رمضان كله أو قمت الليل كله .

ومن الألفاظ المكروهة : الإفصاح عن الأشياء التي ينبغي الكناية عنها بأسمائها الصريحة ، ومنها أن يقول أطال الله بقاءك ، وأدام أيامك ، وعشت ألف سنة ونحو ذلك ، ومنها أن يقول الصائم وحق الذي خاتمته على فم الكافر . ومنها أن يقول للمكسب حقوا . وأن يقول لما ينفق في طاعة الله غرمت أو خسرت كذا وكذا . وأن يقول أنفقت في هذه الدنيا مالا كثيراً ، ومنها أن يقول المفتي أحل الله كذا وحرم الله كذا في المسائل الاجتهادية . وإنما يقوله فيما ورد النص بتحريمه ، ومنها أن يسمى أدلة القرآن والسنة ظواهر لفظية ومعجزات ، فإن هذه التسمية تسقط حرمتها من القلوب ولا سيما إذا أضاف إلى ذلك تسمية شبه المتكلمين والفلاسفة قواطع عقلية ، فلا إله إلا الله كم حصل بهاتين التسميتين من فساد في العقول والأديان ، والدنيا والدين .

ومنها أن يحدث الرجل بجماع أهله ، وما يكون بينه وبينهم كما يفعله السفلة . وما يكره من الألفاظ زعموا ، وذكروا ، وقالوا ، ونحوه ، وما يكره منها أن يقول للسلطان خليفة الله ، أو نائب الله في أرضه فإن الخليفة والنائب إنما يكون عن غائب ، والله سبحانه وتعالى خليفة الغائب في أهله : ووكيل عبده المؤمن . وليحذر كل الحذر من طغيان : أنا ولي وعندي ، فإن هذه الألفاظ الثلاثة ابتلي بها إبليس وفرعون وقارون ، (فأنا خير منه) لإبليس (ولي ملك مصر) لفرعون . (وإنما أوتيته على علم عندي) لقارون : وأحسن ما وضعت « أنا » في قول العبد : أنا العبد المذنب المخطئ المستغفر المعترف ونحوه ، « ولي » في قوله لي الذنب ، ولي الجرم ، ولي المسكنة ، ولي الفقر والذل . « وعندي » في قوله : « اغفر لي جدلي وهزلي ، وخطئي وعمدي ، وكل ذلك عندي » .

### فصل : في هديه في الجهاد والغزوات

لما كان الجهاد ذروة سنام الإسلام وقبته ، ومنازل أهله أعلى المنازل في الجنة ، كما لم الرفعة في الدنيا ، فهم الأهلون في الدنيا والآخرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في النروة العليا منه ، فاستولى على أنواعه كلها ، فجاهد في الله حق جهاده بالقلب والجنان ، والدعوة والبيان والسيف والسنان ، وكانت ساعاته موقوفة على الجهاد بقلبه ولسانه ويده ، ولهذا كان أرفع العالمين ذكراً ، وأعظمهم عند الله قدراً ، وأمره الله تعالى بالجهاد من حين بعثه ، وقال : ( ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً . فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا ) فهذه سورة مكية أمر فيها بجهاد الكفار بالحجة والبيان ، وتبليغ القرآن ، وكذلك جهاد المنافقين إنما هو بتبليغ الحججة . وإلا فهم تحت قهر أهل الإسلام قال تعالى : ( يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ) فجهاد المنافقين أصعب من جهاد الكفار ، وهو جهاد خواص الأمة ،

وورقة الرسل . والقائمون به أفراد في العلم ، والمشاركون فيه والمعاونون عليه وإن كانوا هم الأقلين عدداً فهم الأعظمون عند الله قهراً .

ولما كان من أفضل الجهاد قول الحق مع شدة المعارض ، مثل أن تتكلم به عند من تخاف سطوته وأذاه ، كان للرسل صلوات الله عليهم وسلامه من ذلك الحظ الأوفر ، وكان لنبينا صلوات الله وسلامه عليه من ذلك أكل الجهاد وأتمه ، ولما كان جهاد أعداء الله في الخارج فرعاً على جهاد العبد نفسه في ذات الله ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه » . كان جهاد النفس مقدماً على جهاد العدو في الخارج ، وأصلاً له ، فإنه ما لم يجاهد نفسه أولاً لتفعل ما أمرت به ، وتترك ما نهيت عنه ، ويحاربها في الله ، لم يمكنه جهاد عدوه في الخارج ، فكيف يمكنه جهاد عدوه ، والانتصاف منه ، وعدوه الذي بين جنبيه قاهر له متسلط عليه ، لم يجاهده ولم يحارب في الله ، بل لا يمكنه الخروج إلى عدوه حتى يجاهد نفسه على الخروج ، فهذا عدو أن قد امتحن العبد بجهادها ، وبينهما عدو ثالث لا يمكنه جهادها إلا بجهادها ، وهو وافي بينهما يثبت العبد عن جهادها ، ويغذله ويرجف به ، ولا يزال يخيل له ما في جهادها من المشاق ، وترك الحظوظ ، وفوت اللذات والمشتيات ، ولا يمكنه أن يجاهد ذينك العدوين إلا بجهادها ، فكان جهاده هو الأصل لجهادها وهو الشيطان : قال تعالى : ( إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً ) والأمر باتخاذ عدواً تنبيه على است فراغ الوسع في محاربتة ومجاهدته ، كأنه عدو لا يفر ولا يقصر عن محاربة العبد على عدد الأنفاس .

فهذه ثلاثة أعداء أمر العبد بمحاربتها وجهادها . وقد بلى العبد بمحاربتها في هذه الدار ، وسلطت عليه امتحاناً من الله له وإبتلاء ، فأعطى الله العبد مدداً وعدة وأعواناً وسلاحاً لهذا الجهاد ، وأعطى أعداءه مدداً وعدة وأعواناً وسلاحاً ، وبلا أحد الفريقين بالآخر ، وجعل بعضهم لبعض فتنة ليلبوا أخبارهم ، ويمتنح من يتولاه ، ويتولى رسله ممن يتولى الشيطان وحزبه ، كما قال تعالى : ( وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيراً ) وقال تعالى : ( ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلبوا بعضكم ببعض ) وقال تعالى : ( ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم الصابرين ونبلو أخباركم ) فأعطى عباده الأسباع والأبصار والعقول والقوى ، وأنزل عليهم كتبه وأرسل إليهم رسله ، وأمدهم بملائكته ، وقال لهم : ( إني معكم فثبتوا الذين آمنوا ) . وأمرهم من أمره بما هو من أعظم العون لهم على حرب عدوهم ، وأخبرهم أنهم إن امتثلوا ما أمرهم به لم يزالوا منصورين على عدوه وعدوهم ، وأنه إن سلطه عليهم فتركهم بعض ما أمروا به ، ولمعصيتهم له ، ثم لم يؤسهم ولم يقتطعهم بل أمرهم أن يستقبلوا أمرهم ، ويداؤوا جراحهم ، ويعودوا إلى مناهضة عدوهم ، فينصرهم عليهم ، ويظفرهم بهم ، فأخبرهم أنه مع المتقين منهم ، ومع المحسنين ، ومع الصابرين ، ومع المؤمنين ، وأنه يدافع عن عباده المؤمنين ما لا يدفون عن أنفسهم ، بل يدافع عنهم اتصروا على عدوهم ، ولولا دفاعه عنهم لتخطفهم عدوهم واجتاحهم ، وهذه المدافعة عنهم بحسب إيمانهم ، وعلى قدره ، فإن قوى الإيمان قوية المدافعة ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه .

وأمرهم أن يجاهدوا فيه حتى جهاده ، كما أمرهم أن يتقوه حتى تقاته ، وكما أن حتى تقاته أن يطاع فلا يعصى ، ويدكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر ، فحتى جهاده أن يجاهد نفسه ليسلم قلبه ولسانه وجوارحه لله ، فيكون كله لله وبالله لنفسه ولا بنفسه ، ومجاهد شيطانه بتكذيب وعده ، ومعصية أمره ، وارتكاب نهييه ، فإنه يعد الأمانى ، ويعنى الفرور ، ويعد الفقر ، ويأمر بالفحشاء ، وينهى عن التقي والمهدي ، والعفة والصبر .

وأخلاق الإيمان كلها ، فجاهده بتكذيب وعده ، ومعصية أمره ، فينشأ له من هذين الجهادين قوة وسلطان ، وعدة يجاهد بها أعداء الله في الخارج بقلبه ولسانه ويده وماله ، لتكون كلمة الله هي العليا .

واختلفت عبارات السلف في حق الجهاد ؛ فقال ابن عباس : هو استفرغ الطاقة فيه ، وأن لا يخاف في الله لومة لائم . وقال مقاتل : اعملوا لله حتى عملة ، واعبدوه حتى عبادته . وقال عبد الله بن المبارك : هو مجاهدة النفس والهوى ، ولم يصب من قال إن الآيتين منسوختان لظنه أنهما تضمنتا الأمر بما لا يطاق ، وحق تقاته ، وحق جهاده ، هو ما يطيقه كل عبد في نفسه ، وذلك يختلف باختلاف أحوال المكلفين في القدرة والعجز ، والعلم والجهل ، فحق التقوى وحق الجهاد بالنسبة إلى القادر المتمكن العالم شيء ، وبالنسبة إلى العاجز الجاهل والضعيف شيء . وتأمل كيف عقب الأمر بذلك بقوله : ( هو اجتياكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ) والحرج الضيق ، بل جعله واسعا بسعة كل أحد ، كما جعل رزقه يسع كل حي ، وكلف العبد بما يسعه العبد ، ورزق العبد ما يسع العبد ، فهو يسع تكليفه ويسعه رزقه ، وما جعل على عبده في الدين من حرج بوجه ما ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « بعثت بالحنيفية السمحة » : أي بالملة ، فهي حنيفة في التوحيد ، سمحة في العمل ، وقد وسع الله سبحانه وتعالى على عباده غاية التوسعة في دينه ، ورزقه ، وعفوه . ومغفرته ، وبسط عليهم التوبة مادامت الروح في الجسد ، وفتح لهم بابا لما لا يفاقه عنهم إلى أن تطلع الشمس من مغربها ، وجعل لكل سيئة كفارة تكفرها من توبة أو صدقة أو حسنة ماحية ، أو مصيبة مكفرة ، وجعل بكل ما حرم عليهم عوضا من الحلال أنفع لهم منه وأطيب وألذ ، فيقوم مقامه ليستغنى العبد عن الحرام ويسعه الحلال . فلا يضيق عنه ، وجعل لكل عسر يمتحنهم به يسرا قبله ، ويسرا بعده ، فلن يغلب عسر يسرين ، فإذا كان هذا شأنه مع عباده فكيف يكلفهم ما لا يسعهم فضلا عما لا يطيقونه ، ولا يقدرون عليه .

### أنواع الجهاد

إذا عرف هذا فالجهاد أربع مراتب : جهاد النفس ، وجهاد الشيطان ، وجهاد الكفار ، وجهاد المنافقين .

فجهاد النفس أربع مراتب أيضا :

أحدها : أن يجاهدها على تعلم الهدى ، ودين الحق الذي لا فلاح لها ، ولا سعادة في معاشها ومعادها إلا به ، ومتى فاتها علمه شقيت في الدارين .

الثانية : أن يجاهدها على العمل به بعد علمه ، وإلا فجرد العلم بلا عمل إن لم يضرها لم ينفعها .

الثالثة : أن يجاهدها على الدعوة إليه ، وتعليمه من لا يعلمه ، وإلا كان من الذين يكتفون ما أنزل الله من الهدى والبيّنات ، ولا ينفعه علمه ، ولا ينجيهم من عذاب الله .

الرابعة : أن يجاهدها على الصبر على مشاق الدعوة إلى الله وأذى الخلق ، ويتحمل ذلك كله لله ، فإذا استكمل هذه المراتب الأربع صار من الربانيين ، فإن السلف مجمعون على أن العالم لا يستحق أن يسمى ربانيا ، حتى يعرف الحق ، ويعمل به ، ويعلمه ، فمن علم وعلم وعمل فذاك يدعى عظيما في ملكوت السماء .

وأما جهاد الشيطان فمرتبتان أحدهما : جهاده على دفع ما يلقي إلى العبد من الشبهات والشكوك القادحة في الإيمان .

الثانية : جهاده على دفع ما يلقي إليه من الإرادات والشهوات ، فالجهاد الأول يكون بعده اليقين ، والثاني بعده الصبر ، قال تعالى : ( وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ) فأخبر أن إمامة الدين إنما تنال بالصبر واليقين ، فالصبر يدفع الشهوات والإرادات ، واليقين يدفع الشكوك والشبهات .

وأما جهاد الكفار والمنافقين فأربع مراتب : بالقلب ، واللسان ، والمال ، والنفس . وجهاد الكفار أخصى باليد ، وجهاد المنافقين أخصى باللسان .

وأما جهاد أرباب الظلم والبدع والمنكرات فثلاث مراتب : الأولى باليد إذا قدر ، فإن عجز انتقل إلى اللسان ، فإن عجز جاهد بقلبه ، فهذه ثلاث عشرة مرتبة من الجهاد . ومن مات ولم يغز ، ولم يحدث نفسه بالغزو ، مات على شعبة من النفاق .

ولا يثم الجهاد إلا بالمهجرة ولا بالمهجرة والجهاد إلا بالإيمان ، والراجون رحمة الله هم الذين قاموا بهذه الثلاثة ، قال تعالى : ( إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم ) وكما أن الإيمان فرض على كل أحد ، ففرض عليه هجرتان في كل وقت : هجرة إلى الله عز وجل بالتوحيد والإخلاص ، والإقامة والتوكل ، والخوف والرجاء ، والمحبة والتوبة ، وهجرة إلى رسوله بالاتباع والالتزام لأمره ، والتصديق بخبره ، وتقديم أمره وخبره على أمر غيره وخبره : « فن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى ديار يصيبها أو امرأة يزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » وفرض عليه جهاد نفسه في ذات الله وجهاد شيطانه ، فهذا كله فرض عين لا ينوب فيه أحد عن أحد . وأما جهاد الكفار والمنافقين فقد يكفي فيه ببعض الأمة إذا حصل منهم مقصود .

وأكمل الخلق عند الله من كل مراتب الجهاد كلها ، والخلق متفاوتون في منازلهم عند الله تفاوتهم في مراتب الجهاد ، ولهذا كان أكل الخلق وأكرمهم على الله خاتم أنبيائه ورسله ، فإنه كل مراتب الجهاد ، وجهاد في الله حق جهاده ، وشرع في الجهاد من حين بعث إلى أن توفاه الله عز وجل ، فإنه لما نزل عليه : ( يا أيها المشرقم فأنتذر وربك فكبر وثيابك فطهر ) شمر عن ساق الدعوة ، وقام في ذات الله أتم قيام ، ودعا إلى الله ليلا ونهارا ، وسرا وجهارا ، فلما نزل عليه : ( فاصدع بما تؤمر ) فصدع بأمر الله ، لا تأخذه فيه لومة لائم ، فدعا إلى الله الصغير والكبير ، والحر والعبد ، والذكر والأنثى ، والأحر والأسود ، والجن والإنس ، ولما صدع بأمر الله وصرح لقومه بالدعوة ، وناداهم بسب آلهتهم ، وعيب ديلنهم ، اشتد أذاهم له ، ولمن استجاب له من أصحابه : ونالوهم بأنواع الأذى : وهذه سنة الله عز وجل في خلقه كما قال تعالى : ( ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك ) وقال : ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن ) وقال : ( كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون . أتواصوا به بل هم قوم طاغون ) فعزى سبحانه نبيه بذلك ، وأن له أسوة بمن تقدمه من الرسلين ، وعزى أتباعه بقوله : ( أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم اليأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ؟ ألا إن نصر الله قريب ) وقوله ( ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون . ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين . أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون . من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم . ومن جاهد فإننا يجاهد لنفسه إن الله لغني عن العالمين : والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون . ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما إلى مرجعكم فأنتبهكم بما كنتم تعملون . والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين . ومن الناس من

يقول آمنا بالله فإذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين .

فليتأمل العبد سياق هذه الآيات وما تضمنته من العبر وكنوز الحكيم ؛ فإن الناس إذا أرسل إليهم الرسل بين أمرين : إما أن يقول أحدهم آمنا ، وإما أن لا يقول ذلك ، بل يستمر على السيئات والكفر ؛ فمن قال آمنا امتحنه ربه وابتلاه وفتنه ، والفتنة الابتلاء والاختبار ليتبين الصادق من الكاذب ، ومن لم يقل آمنا فلا يحسب أنه يعجز الله ويفوته ويسبقه ، فإنه إنما يطوى المراحل في يديه :

وكيف يفر المرء عنه بذنيه إذا كان يطوى في يديه المراحل

فمن آمن بالرسول وأطاعهم عاداه أعداؤهم وآذوه ، فابتلى بما يؤله ، وإن لم يؤمن بهم ولم يطعهم عوقب في الدنيا والآخرة ، فحصل له مايؤله ، وكان هذا المؤلم أعظم وأدوم من ألم أتباعهم ، فلا بد من حصول الألم لكل نفس آمنت أو رغبت عن الإيمان ، لكن المؤمن يحصل له الألم في الدنيا ابتداء ، ثم يكون له العاقبة في الدنيا والآخرة ، والمعرض عن الإيمان يحصل له الآفة ابتداء ، ثم يصير في الألم الدائم . وسئل الشافعي رحمه الله أيما أفضل للرجل : أن يمكن أو يبتلى ؟ فقال : لا يمكن حتى يبتلى ، والله تعالى ابتلى أولى العزم من الرسل ، فلما صبروا مكثهم ، فلا يظن أحد أنه يخلص من الألم أبته ، وإنما تهاوت أهل الآلام في العقول ، فأعقلهم من باع ألما مستمرا عظيما بألم منقطع يسير ، وأشقاها من باع الألم المنقطع اليسير بالألم العظيم المستمر .

فإن قيل : كيف يختار العقل لهذا ، قيل : الخامل له على هذا النقد والنسيئة ، والنفس موكلة بالعاجل ( كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة ) ( إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا ) . وهذا يحصل لكل أحد ، فإن الإنسان ملئ بالطبع لا بد له أن يعيش مع الناس ، والناس لهم إرادات وتصورات فيطلبون منه أن يوافقهم عليها ، وإن لم يوافقهم آذوه وعذبه ، وإن وافقهم حصل له الأذى والعذاب ، تارة منهم ، وتارة من غيرهم ، كمن عنده دين وتق حل بين قوم فجار ظلمة ، ولا يتمكنون من فجورهم وظلمهم إلا بموافقتهم لهم ، أو سكوتهم عنهم ، فإن وافقهم أو سكوت عنهم سلم من شرهم في الابتداء ، ثم يتسلطون عليه بالإهانة والأذى أضعاف ما كان يخافه ابتداء لو أنكر عليهم وخالقهم ، وإن سلم منهم فلا بد أن يهان ويعاقب على يد غيرهم ، فالخزم كل الخزم في الأخذ بما قالت أم المؤمنين معاوية : « من أَرْضَى الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، ومن أَرْضَى الناس بسخط الله لم يغفوا عنه من الله شيئا » ومن تأمل أحوال العالم رأى هذا كثيرا فيمن يعين الرؤساء على أغراضهم الفاسدة ، وفيمن يعين أهل البدع على بدعهم هربا من عقوبتهم ، فمن هداه الله ، وألمه ورشده ، ووقاه شر نفسه امتنع من الموافقة على فعل المحرم ، وصبر على عداوتهم ، ثم يكون له العاقبة في الدنيا والآخرة ، كما كانت للرسل وأتباعهم ، كالمهاجرين والأنصار ومن ابتلى من العلماء والعباد وصالحى الولاة والتجار وغيرهم .

ولما كان الألم لا يحصى منه أبته عزی سبحانه من اختار الألم اليسير المنقطع على الألم العظيم المستمر بقوله : ( من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم ) فحضر لمدة هذا الألم أجلا لا بد أن يأتي وهو يوم لقاءه ، فيلتذ العبد أعظم اللذة بما تحمل من الألم من أجله وفي مرضاته ، ويكون لذته وسروره وإنتاجه بقدر ما تحمل من الألم في الله والله . وأكد هذا العزاء والتسوية برجاء لقاءه ، ليحمل العبد اشتياقه إلى لقاء ربه

ووليّه على تحمل مشقة الألم العاجل، بل ربما غيبه الشوق إلى لقائه عن شهود الألم، والإحساس به، ولهذا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ربه الشوق إلى لقائه، فقال في الدعاء الذي رواه أحمد وابن حبان: «اللهم إني أسألك بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق، أحيني إذا كانت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي. وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة، وأسألك كلمة الحق في الغضب والرضا، وأسألك القصد في الفقر والغنى، وأسألك نعيماً لا ينفد، وأسألك قرة عين لا تنقطع، وأسألك الرضا بعد القضاء، وأسألك برد العيش بعد الموت، وأسألك لذة النظر إلى وجهك، وأسألك الشوق إلى لقاك في غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة، اللهم زينا بزينة الإيمان، واجعلنا هداة مهتدين».

فالشوق يحمل المشتاق على الجهد في السير إلى محبوبه، ويقرب عليه الطريق، ويطوى له البعد، ويهون عليه الآلام والمشاق. وهو من أعظم نعمة أنعم الله بها على عبده، ولكن هذه النعمة أقوال وأعمال هما السبب الذي تنال به، والله سبحانه سميع لتلك الأقوال، عليم بتلك الأعمال، وهو عليم بمن يصلح هذه النعمة ويشكرها، ويعرف قدرها، ويجب المنعم عليه، فيضع عنده هذه النعمة، كما قال تعالى: (وذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين) فإذا فانت العبد نعمة من نعم ربه فليقرأ على نفسه: (أليس الله بأعلم بالشاكرين) ثم عزاهم تعالى بعزاء آخر، وهو أن جهادهم فيه إنما هو لأنفسهم، وثمرته عائدة عليهم، وأنه غنى عن العالمين، ومصلحة هذا الجهاد ترجع إليهم لا إليه سبحانه، ثم أخبر أنه يدخلهم بجهادهم وإيمانهم في زمرة الصالحين، ثم أخبر عن حال الداخل في الإيمان بلا بصيرة، وأنه إذا: (أودى في الله جعل فتنة الناس) له (كعذاب الله) وهي أذاهم له، ونيلهم إياه بالمكروه، والألم الذي لا بد أن يناله الرسل وأتباعهم من خالفهم، جعل ذلك في فراره منهم، وتركه السبب الذي ناله كعذاب الله الذي فر منه المؤمنون بالإيمان؛ فالمؤمنون لكآل بصيرتهم فروا من ألم عذاب الله إلى الإيمان، وتحملوا ما فيه من الألم الزائل المفارق عن قريب، وهذا لضعف بصيرته فر من ألم عذاب أعداء الرسل إلى موافقتهم ومتابعتهم، ففر من ألم عذابهم إلى ألم عذاب الله، فجعل ألم فتنة الناس في الفرار منه بمنزلة ألم عذاب الله، وغبن كل الغبن إذ استجار من الرضاء بالنار، وفر من ألم ساعة إلى ألم الأبد، وإذا نصر الله جنده وأولياءه قال: إني كنت معكم والله عليم بما أنطوى عليه صدره من النفاق. والمقصود أن الله سبحانه اقتضت حكمته أنه لا بد أن يمتحن النفوس ويبتليها، فيظهر بالامتحان طيبها من خبيثها، ومن يصلح لمواالاته وكراماته، ومن لا يصلح، وليحصي النفوس التي تصلح له، ويخلصها بكبر الامتحان كالذهب الذي لا يخلص ولا يصفو من غشه إلا بالامتحان؛ إذ النفس في الأصل جاهلة ظالمة، وقد حصل لها بالجهل والظلم من الخبث ما يحتاج خروجه إلى السبك والتصفية، فإن خرج في هذه الدار وإلا ففي كبر جهنم، فإذا هذب العبد وتبى أذن له في دخول الجنة.

#### إسلام السابقين الأولين

ولما دعا صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل استجاب له عباد الله من كل قبيلة، فكان حاتم قصب سببهم صديق الأمة وأسبقها إلى الإسلام أبو بكر رضي الله عنه، فأزراه في دين الله، ودعا معه إلى الله على بصيرة، فاستجاب لأبي بكر: عثمان بن عفان، وطلحة بن عبيد الله، وسعد بن أبي وقاص، وبادر إلى الاستجابة له صلى الله عليه وسلم صديقة النساء خديجة بنت خويلد، وقامت بأعباء الصديقية، وقال لها: «لقد خشيت على عقلي؛ فقالت له: أبشر فوالله لا يمزيك الله أبداً. ثم استدلت بما فيه من الصفات الفاضلة

والأخلاق والشم على أن من كان كذلك لا يخزي أبداً ، فعلمت بكآل عقلها وفطرتها أن الأعمال الصالحة ، والأخلاق الفاضلة ، والشم الشريفة ، تناسب أشكالها من كرامة الله وتأليده وإحسانه ، ولا تناسب الخزي والخذلان ، وإنما تناسبه أصدادها . فمن ركبته الله على أحسن الصفات وأحسن الأخلاق والأعمال إنما يليق به كرامته ، وإتمام نعمته عليه ، ومن ركبته على أقبح الصفات ، وأسوأ الأخلاق والأعمال إنما يليق به ما يناسبها ، وبهذا العقل الصديقية استحققت أن يرسل إليها ربها بالسلام منه مع رسوله جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم .

وبادر إلى الإسلام على بن أبي طالب رضى الله عنه ابن ثمان سنين ، وقيل أكثر من ذلك ، وكان في كفالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أخذه من عمه إعانة له في سنة عمل . وبادر زيد بن حارثة حبيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان غلاما لخديجة فوهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجها وقدم أبوه وعمه في فدائه فسألا عن النبي صلى الله عليه وسلم فقيل : هو في المسجد . فدخل عليه ، فقالا : يا ابن عبد المطلب يا ابن هاشم يا ابن سيد قومه أنتم أهل حرم الله وجيرانه تفكون العاني ، وتطعمون الأسير ، جئناك في ابنا عندك فأمنا علينا وأحسن إلينا في فدائه . قال : ومن هو ؟ قالوا : زيد بن حارثة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا غير ذلك ؟ قالوا : ما هو ؟ قال : ادعوه فأخيره ، فإن اختاركم فهو لكم ، وإن اختارني فوالله ما أنا بالذي أختار على من اختارني أحدا . قالوا : قدر ددتنا على النصف وأحسن ، فدعا فقال : هل تعرف هؤلاء ؟ قال نعم ، قال : من هذا ؟ قال : هذا أبي وهذا عمي . قال : فأنما من قد علمت ورأيت وعرفت صحبتي لك . فاخترني أو اخترهما . قال : ما أنا بالذي أختار عليك أحدا أبدا . أنت منى مكان الأب والعم . فقالا : ويحك يا زيد ! أختار العبودية على الحرية وعلى أبيك وعمك وعلى أهل بيتك ؟ قال : نعم . قد رأيت من هذا الرجل شيئا ما أنا بالذي أختار عليه أحدا أبدا . فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أخرجه إلى الحجر فقال : أشهدكم أن زيدا ابني يرثني وأرثه . فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت نفوسهما فانصرفا ، ودعى زيد بن محمد حتى جاء الله بالإسلام فنزلت : ( ادعوهم لآياتهم ) فدعى يومئذ زيد بن حارثة فقال معمر بن جهم عن الزهري . ما علمنا أحدا أسلم قبل زيد بن حارثة ، وهو الذي أخبر الله عنه في كتابه أنه أنعم عليه ، وأنعم عليه رسوله ، وسماه باسمه . وأسلم القس ورقة بن نوفل ، وتمنى أن يكون جذعا إذ يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه ، وفي جامع الترمذي : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه في المنام في هيئة حسنة » وفي حديث آخر : « أنه رآه في ثياب بياض » .

ودخل الناس في الدين واحدا بعد واحد ، وقرش لاتنكر ذلك ، حتى بادأهم بعبع دينهم ، وسب آلهتهم ، وأنها لاتضر ولا تنفع ، فحينئذ شهِروا له ولأصحابه عن ساق العداوة ، فحصى الله رسوله بعمه أبي طالب لأنه كان شريفا معظما في قرش ، مطاعا في أهله ، وأهل مكة لا يتنجسوا على مكاشفته بشيء من الأدنى ، وكان من حكمة أحكم الحاكمين بقاءه على دين قومه لما في ذلك من المصالح التي تبطل لمن تأملها . وأما أصحابه فمن كان له عشيرة تحميه امتنع بعشيرته . وسائرهم تصدوا له بالأذى والعذاب ، منهم عمار بن ياسر وأمه وأهل بيته عذبوا في الله ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر بهم وهم يعذبون يقول : « صبرا يا آل ياسر فإن موعدكم الجنة » ومنهم بلال بن رباح فإنه عذب في الله أشد العذاب ، فهناك على قومه ،



وهانت عليه نفسه في الله ، وكان كلما اشتد عليه العذاب يقول : «أحد أحد» فيمر به ورقة بن نوفل فيقول :  
إي والله يا بلال أحد أحد . أما والله لئن قتلتموه لانتقدنه حنانا .

### الهجرة الأولى إلى أرض الحبشة

ولما اشتد أذى المشركين على من أسلم ، وفتن منهم من فتن ، حتى يقولوا لأحدهم اللات والعزى  
إلحك من دون الله ، فيقول : نعم ، وحتى أن الجعلل لير بهم فيقولون : وهذا إلحك من دون الله  
فيقول : نعم . ومردو الله أبو جهل بسمية أم عمار بن ياسر وهي تعذب وزوجها وابنها فطعنها بحرية في  
فرجها حتى قتلها ، وكان الصديق إذا مر بأحد من العبيد يعذب اشتراه منهم وأعتقه ، منهم بلال ، وعامر  
ابن فهيرة ، وأم عبيس ، ودنيرة ، والتهدية وابنتها ، وجارية لبنى عدى كان عمر يعذبها على الإسلام قبل  
إسلامه . وقال له أبوه : يا بني أراك تعتق رقابا ضعافا ، فلو أعتقت قوما جلدًا يمنعونك . فقال له أبو بكر : إني  
أريد ما أريد ، فلما اشتد البلاء أذن الله سبحانه لهم بالهجرة الأولى إلى أرض الحبشة .

وكان أول من هاجر إليها عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان  
أهل هذه الهجرة الأولى اثني عشر رجلا وأربع نسوة ، عثمان وامرأته ، وأبو حذيفة وامرأته سهلة بنت سهيل ،  
وأبو سلمة وامرأته أم سلمة ، والزبير ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعثمان بن مظعون ، وعامر بن ربيعة ، وامرأته  
ليل بنت أبي هيثمة ، وأبو سيرة بن أبي رهم ، وحاطب بن عمرو . وسمل بن وهب ، وعبد الله بن مسعود  
وخرجوا متسللين سرا ، فوق الله لهم ساعة ووصلهم إلى الساحل سفيتين للتجار ، فحملوهم فيهما إلى أرض  
الحبشة ، وكان يخرجهم في رجب في السنة الخامسة من المبعث ، وخرجت قريش في آثارهم حتى جاءوا  
البحر فلم يدركوهم أحدًا ، ثم بلغهم أن قريشا قد كفوا عن النبي صلى الله عليه وسلم فرجعوا ، فلما كانوا  
دون مكة بساعة من نهار بلغهم أن قريشا أشد ما كانوا عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فدخل من دخل  
منهم بجوار ، وفي تلك المرة دخل ابن مسعود فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة ، فلم يرد عليه ،  
فتعاطف ذلك على ابن مسعود حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم : «إن الله قد أحدث من أمره أن لا تكلموا  
في الصلاة» هذا هو الصواب . وزعم ابن سعد وجماعة أن ابن مسعود لم يدخل ، وأنه رجع إلى الحبشة حتى  
قدم في المرة الثانية إلى المدينة مع من قدم . ورد هذا بأن ابن مسعود شهد بدرًا ، وأجهز على أبي جهل ،  
وأصحاب هذه الهجرة إنما قدموا المدينة مع جعفر وأصحابه بعد بدر بأربع سنين أو خمس ، قالوا : فإن قيل :  
بل هذا الذي ذكره ابن سعد يوافق قول زيد بن أرقم : «كنا نقوم في الصلاة فيكلم الرجل جليسه ، حتى نزلت  
(وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت ، ونهينا عن الكلام» وزيد بن أرقم من الأنصار ، والسورة مدنية ،  
وحينئذ قاتل مسعود سلم عليه لما قدم وهو في الصلاة فلم يرد عليه حتى سلم ، وأعلمه بتحريم الكلام ، فاتفق  
حديثه وحديث ابن أرقم . قيل : يبطل هذا شهود ابن مسعود بدرًا ، وأهل الهجرة الثانية إنما قدموا عام خيبر  
مع جعفر وأصحابه ، ولو كان ابن مسعود ممن قدم قبل بدر لكان لقدمه ذكر ، ولم يذكر أحد قدم مهاجر إلى الحبشة  
إلا في القدمة الأولى بمكة ، والثانية عام خيبر مع جعفر ، فقي قدم ابن مسعود في غير هاتين المراتين ، ومع  
من ؟ وينحو الذي قلنا في ذلك : قال ابن إسحاق : قال : «بلغ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين خرجوا  
إلى الحبشة إسلام أهل مكة فأقبلوا فلما بلغهم أن إسلام أهل مكة كان باطلا لم يدخل منهم أحد إلا بجوار أو

مستغفيا . وكان من قدم منهم فأقام بها حتى هاجر إلى المدينة ، فشهد بدرا وأحدا ، فذكر منهم عبد الله بن مسعود . فإن قيل : فما تصنعون بحديث زيد بن أرقم ؟ قيل : قد أجيب عنه بجوابين . أحدهما : أن يكون النهي عنه قد ثبت بمكة ثم أذن فيه بالمدينة ثم نهى عنه :

والثاني : أن زيد بن أرقم كان من صفار الصحابة ، وكان هو وجماعة يتكلمون في الصلاة على عاداتهم ، ولم يبلغهم النهي ، فلما بلغهم انتهوا ، وزيد لم يخبر عن جماعة المسلمين كلهم بأنهم كانوا يتكلمون في الصلاة إلى حين نزول هذه الآية ، ولو قلنا أنه أخبر بذلك لكان وهما منه .

#### الهجرة الثانية إلى الحبشة

ثم اشتد البلاء من قريش على من قدم من مهاجري الحبشة وغيرهم ، وسطت بهم عشايرهم ، ولقوا منهم أذى شديدا ، فأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى أرض الحبشة مرة ثانية ، وكان خروجهم الثاني أشق عليهم وأصعب ، ولقوا من قريش تعنيفا شديدا ، ونالهم بالأذى ، وصعب عليهم ما بلغهم من التجاشي من حسن جواره لهم ، وكان عدة من خرج في هذه المرة ثلاثة وثمانين رجلا ، إن كان فيهم عمار ابن ياسر ، فإنه شك فيه ، قاله ابن إسحاق . ومن النساء تسع عشرة امرأة .

قلت : قد ذكر في هذه الهجرة الثانية عثمان بن عفان وجماعة ممن شهد بدرا ، فلما أن يكون هذا وهما ، ولما أن يكون لهم قدمة أخرى قبل بدر ، فيكون لهم ثلاث قدمات : قدمة قبل الهجرة ، وقدمة قبل بدر ، وقدمة عام خيبر . ولذلك قال ابن سعد وغيره : إنهم لما سمعوا مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة رجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلا ، ومن النساء ثمان نسوة ، فمات منهم رجل بمكة ، وحبس بمكة سبعة ، وشهد بدرا منهم أربعة وعشرون رجلا ، فلما كان شهر ربيع الأول سنة سبع من هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة . كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا إلى التجاشي يدعو به إلى الإسلام ، وبعث به مع عمرو بن أمية الضمري . فلما قرئ عليه الكتاب أسلم . وقال : لئن قدرت أن آتية لأتية ، وكتب إليه أن يزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان ، وكانت فيمن هاجر إلى أرض الحبشة مع زوجها عبيد الله بن جحش ، فتنصر هناك ومات ، فزوجه التجاشي إياها وأصدقها عنه أربعمائة دينار ، وكان الذي ولي تزويجها خالد ابن سعيد بن العاص . وكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث إليه من بقى عنده من أصحابه ، ويحملهم ففعل ، وحملهم في سفيتين مع عمرو بن أمية الضمري ، فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير فوجئوه قد فتحها ، فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يدخلوهم في سهامهم ففعلوا ، وعلى هذا فيقول الإشكال الذي بين حديث ابن مسعود وزيد بن أرقم ، ويكون ابن مسعود قدم في المرة الوسطى بعد الهجرة قبل بدر إلى المدينة ، وسلم عليه حينئذ فلم يرد عليه ، وكان العهد حديثا بتحريم الكلام ، كما قال زيد بن أرقم . ويكون تحريم الكلام بالمدينة لا بمكة ، وهذا أنسب بالنسخ الذي وقع في الصلاة ، واتغير بعد الهجرة كجعلها أربعة بعد أن كانت ركعتين ، ووجوب الاجتماع لها .

فإن قيل : ما أحسنه من جمع وأتته لولا أن محمد بن إسحاق قد قال : ما حكيت عن ابن مسعود أقام بمكة بعد رجوعه من الحبشة حتى هاجر إلى المدينة وشهد بدرا ، وهذا يدفع ما ذكر . قيل : إن كان محمد بن إسحاق قد قال هذا . فقد قال محمد بن سعد في طبقاته : إن ابن مسعود مكث يسيرا بعد مقدمه ثم رجع إلى أرض الحبشة وهذا هو الأظهر ، لأن ابن مسعود لم يكن له بمكة من يحميه ، وما حكاه ابن سعد قد تضمن

زيادة أمر خفي على ابن إسحاق ، وابن إسحاق لم يذكر من حديثه ، ومحمد بن سعد أسند ما حكاه إلى المطلب بن عبد الله بن حنطب ، فانفقت الأحاديث ، وصدق بعضها بعضا ، وزال عنها الإشكال ، والله الحمد والمنة .

وقد ذكر ابن إسحاق في هذه الهجرة إلى الحبشة أبا موسى الأشعري عبد الله بن قيس ، وقد أنكر عليه ذلك أهل السير منهم : محمد بن عمر الواقدي وغيره ، وقالوا : كيف يفتي ذلك على ابن إسحاق أو على من دونه . قلت : وليس ذلك مما يفتي على من دون محمد بن إسحاق فضلا عنه ، وإنما نشأ الوم أن أبا موسى هاجر من اليمن إلى أرض الحبشة إلى عند جعفر وأصحابه لما سمع بهم ، ثم قدم معهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر ، وكما جاء مصرحاً به في الصحيح ، فقد ذكر ابن إسحاق لأبي موسى هجرة ، ولم يقل إنه هاجر من مكة إلى أرض الحبشة لينكر عليه .

فانحاز المهاجرون إلى ملكة أحممة النجاشي آمين . فلما علمت قريش بذلك بعثت في أثرهم عبد الله بن أبي ربيعة ، وعمر بن العاص بهدايا وتحف من بلدهم إلى النجاشي ، ليردّهم عليهم ، فأبى ذلك عليهم ، وشفعوا إليه بعضهم جنده ، فلم يجبهم إلى ما طلبوا ، فوشوا إليه أن هؤلاء يقولون في عيسى قولا عظيما يقولون إنه عبد الله ، فاستدعى المهاجرين إلى مجلسه ، ومقدمهم جعفر بن أبي طالب ، فلما أرادوا الدخول عليه قال : جعفر يستأذن عليك حزب الله ، فقال : للأذن قل له بعيد استئذانه ، فأعاده عليه فلما دخلوا عليه قال : ما تقولون في عيسى ؟ فتلا عليه جعفر صدرها من سورة كهيعص ، فأخذ النجاشي عودا من الأرض فقال : ما زاد عيسى على هذا ولا هذا العود ، فتناخرت بطارقه عنده فقال : وإن نخرتم وإن نخرتم . قال : اذهبوا فأنتم سيوم بأرضي ، من سبكم غرم . والسيوم الآتون في لسانهم ، ثم قال للرسولين لو أعطيتهموني ديرا من ذهب ، يقول جبلا من ذهب ما أسلمتهم إليك ، ثم أمر فردت عليهما هداياهما ورجعا مقبوحين .

### فصل ٤ في صحيفة قريش

ثم أسلم حزة عمه وجماعة كثيرون وفشا الإسلام ، فلما رأت قريش أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلو ، والأمور تزايد ، أجمعوا على أن يتعاقدوا على بني هاشم وبني عبد المطلب وبني عبد مناف ، أن لا يبايعوهم ولا يناكحوهم ، ولا يكلموهم ، ولا يجالسوهم ، حتى يسلموا إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتبوا بذلك صحيفة وعلقوها في سقف الكعبة ، يقال : كتبها منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم ، ويقال نصر بن الحرث . والصحيح أنه بغيض بن عامر بن هاشم ، فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فشلت يده فانحاز بنوه هاشم وبني المطلب مؤمنهم وكافهم إلا أبا لهب فإنه ظاهر قريشا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبني هاشم وبني المطلب ، وحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه في الشعب ، شعب أبي طالب ليلة هلال المحرم سنة سبع من البعثة ، وعلقت الصحيفة في جوف الكعبة ، وبقوا محبوسين ومحصورين مضيقا عليهم جدا ، مقطوعا عنهم الميرة والمادة ، نحو ثلاث سنين ، حتى بلغهم الجهد ، وسمع أصوات صليانهم بالبكاء من وراء الشعب وهناك عمل أبو طالب قصيدته الالامية المشهورة أولها : جزى الله عنا عبد شمس ونوقلا .

وكانت قريش في ذلك بين راض وكاره ، فسعى في نقض الصحيفة من كان كارهها ، وكان القائم بذلك هشام بن عمرو بن الحرث بن حبيب بن نصير بن مالك ، مشى في ذلك إلى المطلب بن عبد مناف وجماعة من قريش ، فأجابوه إلى ذلك ، ثم أطلع الله رسوله على أمر صحيفتهم ، وأنه أرسل عليها الأرض فأكلت جميع

مافيا من جور وقطيعة وظلم إلا ذكر الله عز وجل ، فأخبر بذلك عمه فخرج إلى قريش فأخبرهم أن ابن أخيه قد قال كذا وكذا ، فإن كان كاذبا خليتنا بينكم وبينه ، وإن كان صادقا رجعتم عن قطيعتنا وظلمنا ، قالوا : قد أنصفت وأزلوا الصحيفة ، فلما رأوا الأمر كما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ازدادوا كفرا إلى كفرهم ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من الشعب . قال ابن عبد البر : بعد عشرة أعوام من المبعث ، ومات أبو طالب بعد ذلك بستة أشهر ، وماتت خديجة بعده بثلاثة أيام ، وقيل غير ذلك .

### ذهابه صلى الله عليه وسلم إلى الطائف

فلما نقضت الصحيفة وافق موت أبي طالب ، وموت خديجة وبיתהما يسير ، فاشتد البلاء على رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفهاء قومه ، وتجرحوا عليه فكاشفوه بالأذى ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الطائف ابتغاء أن يؤويه وينصروه على قومه ، ويمنعوه منهم ، ودعاهم إلى الله عز وجل . فلم ير من يؤوى ، ولم ير ناصرا . وآذوه مع ذلك أشد الأذى ونالوا منه ما لم ينله قومه وكان مولاة معه زيد بن حارثة فأقام بينهم عشرة أيام لا يدع أحدا من أشرفهم إلا جاءه وكلمه ، فقالوا أخرج من بلدنا ، وأغروا به سفاهم فوقوا له مياطين ، وجعلوا يرمونه بالحجارة حتى دمت قدماء ، وزيد بن حارثة يقيه بنفسه ، حتى أصابه شجاج في رأسه ، فانصرف راجعا من الطائف إلى مكة محزونا ، وفي مرجعه ذلك دعا بالدعاء المشهور دعاء الطائف : « اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي ، وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين ، أنت رب المستضعفين ، وأنت ربي ، إلى من تكلني إلى بعيد يتجهمني ، أم إلى عدو ملكته أمرى ؟ إن لم يكن بك غضب عليّ فلا أبالي ، غير أن عافيتك هي أوسع لي . أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات ، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة ، أن يحل عليّ غضبك ، أو أن ينزل بي سخطك ، لك العتبى حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بك » فأرسل ربه تبارك وتعالى إليه ملك الجبال يستأمره أن يطبق الأخشبين على أهل مكة ، وهما جبلاهما اللذان هي بينهما ، فقال : لا ، بل أستأني بهم ، لعل الله يخرج من أصلابهم من يبعده ، لا يشرك به شيئا ، فلما نزل بنخلة في مرجعه قام يصلي من الليل ، فصرف إليه نقر من الجن فاستمعوا قراءته ، ولم يشعر بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل عليه : ( وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين . قالوا ياقومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم . ياقومنا أجبوا داعي الله وآمنوا به بخير لكم من ذنوبكم ويخرجكم من غذاب أليم . ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين ) .

وأقام بنخلة أياما ، فقال له زيد بن حارثة : كيف تدخل عليهم وقد أخرجوك ؟ يعني قريشا . فقال : « يا زيد إن الله جاعل لما ترى فرجا ومخرجا ، وإن الله ناصر دينه ومظهر نبيه » ثم انتهى إلى مكة ، فأرسل رجلا من خزاعة إلى مطعم بن عدي أدخل في جواركه ؟ فقال : نعم . ودعا بنوه وقومه فقال : اليسوا السلاح ، وكونوا عند أركان البيت : فإنني قد أجرت محمدا . فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعه زيد بن حارثة حتى انتهى إلى المسجد الحرام ، فقام المعلم بن عدي على راحلته فنادى : يا معشر قريش : إني قد أجرت محمدا فلا يهجه أحد منكم . فانتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الركن ، فاستلمه وصلى ركعتين وانصرف إلى بيته ، ومطعم بن عدي وولده محققون به بالسلاح حتى دخل بيته .

### فصل : في الإصراء والمعراج

ثم أُنزِلَ برسول الله صلى الله عليه وسلم يحسده على الصحيح من المسجد الحرام إلى بيت المقدس وأكيا على البراق ، مصحبة جبرائيل عليهما الصلاة والسلام ، فنزل هناك ، وصلى بالأنبياء إماما ، وربط البراق بحلقة باب المسجد ، وقد قيل : إنه نزل بنيت لحم وصلى فيه ، ولم يصبح ذلك عنه ألبتة ، ثم عرج به تلك الليلة من بيت المقدس إلى السماء الدنيا ، فاستفتح له جبرائيل ، ففتح له فرأى هناك آدم أبا البشر ، فسلم عليه ، فرحب به ورد عليه السلام وأقر بنبوته ، وأراه الله أرواح السعداء عن يمينه ، وأرواح الأشقياء عن يساره . ثم عرج به إلى السماء الثانية ، فاستفتح له ، فرأى فيها يحيى بن زكريا وعيسى بن مريم فلقتهما ، وسلم عليهما فردا عليه ورحبا به وأقر بنبوته . ثم عرج به إلى السماء الثالثة فرأى فيها يوسف فسلم عليه فرد عليه ورحب به وأقر بنبوته . ثم عرج به إلى السماء الرابعة فرأى فيها إدريس فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ، ثم عرج به إلى السماء الخامسة فرأى فيها هرون بن عمران فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ، ثم عرج إلى السماء السادسة فلقى فيها موسى بن عمران فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ، فلما جاوزه بكى موسى فقيل له : ما يبكيك ؟ فقال : أبكي لأن غلاما بعث من بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتي . ثم عرج به إلى السماء السابعة فلقى فيها إبراهيم فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته . ثم رفع إلى سكرة المنتهى ، ثم رفع له البيت المعمور ، ثم عرج به إلى الجبار جل جلاله ، فدنا منه حتى كان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى .

### فرض الصلاة

« وفرض عليه خمسين صلاة ، فرجع حتى مر على موسى . فقال له : بم أمرت ؟ قال : بخمسين صلاة قال إن أمتك لا تطيق ذلك . ارجع إلى ربك فأسأله التخفيف لأمتك ، فالتفت إلى جبريل كأنه يستشيره في ذلك فأشار : أن نعم إن شئت ، فعلا به جبرائيل حتى أتى به الجبار تبارك وتعالى وهو في مكانه » هذا لفظ البخاري في بعض الطرق ، فوضع عنه عشرا ثم أنزل حتى مر بموسى فأخبره . فقال : ارجع إلى ربك فأسأله التخفيف ، فلم يزل يتردد بين موسى وبين الله عز وجل ، حتى جعلها خسا . فأمره موسى بالرجوع وسؤال التخفيف فقال : قد استحييت من ربي ولكن أرضى وأسلم ، فلما بعد نادى مناد : قد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي .

واختلف الصحابة هل رأى ربه تلك الليلة أم لا ؟ فصح عن ابن عباس : أنه رأى ربه . وصح عنه أنه قال : رآه بفؤاده . وصح عن عائشة وابن مسعود إنكار ذلك ، وقالا : إن قوله : ( ولقد رآه نزلة أخرى عند سكرة المنتهى ) إنما هو جبريل ، وصح عن أبي ذر : « أنه سأله : هل رأيت ربك ؟ فقال : نور أتى أراه أي حال بيني وبين رويته النور » . وكما قال في لفظ آخر : « رأيت نورا » وقد حكى عثمان بن سعيد الدارمي اتفاق الصحابة على أنه لم يره ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه : وليس قول ابن عباس أنفواه مناقضا لهذا ، ولا قوله رآه بفؤاده ، وقد صح عنه أنه قال : « رأيت ربي تبارك وتعالى ، ولكن لم يكن هذا في الإصراء ، ولكن كان في المدينة لما احتسب عنهم في صلاة الصبح ، ثم أخبرهم عن رؤية ربه تبارك وتعالى تلك الليلة فيمنامه ، وعلى هذا بنى الإمام أحمد رحمه الله تعالى وقال : نعم رآه حقا ، فإن رؤيا الأنبياء حق ولا بد ، ولكن لم يقل أحمد رحمه الله تعالى إنه رآه بعيني رأسه بقطعة ، ومن حكى عنه ذلك فقد وهم عليه ، ولكن قال :

مرة رآه ، ومرة قال : رآه بفؤاده ، فحكيت عنه روايتان ، وحكيت عنه الثالثة من تصرف بعض أصحابه ، أنه رآه بعيني رأسه ، وهذه نصوص أحمد موجودة ليس فيها ذلك . وأما قول ابن عباس : إنه رآه بفؤاده مرتين ، فإن كان استناده إلى قوله تعالى : ( ما كذب الفؤاد ما رأى ) ثم قال : ( ولقد رآه نزلة أخرى ) والظاهر أنه مستنده فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أن هذا المرتضى جبريل ، رآه مرتين في صورته التي خلق عليها . وقول ابن عباس هذا هو مستند الإمام أحمد في قوله : رآه بفؤاده والله أعلم .

وأما قوله تعالى في سورة النجم : ( ثم دنا فتدلى ) فهو غير الدنو والتدلى في قصة الإسراء ، فإن الذي في سورة النجم هو دنو جبريل وتدليه ، كما قالت عائشة وابن مسعود والسياق يدل عليه ، فإنه قال : ( علمه شديد القوى ) وهو جبريل ( ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الأعلى ثم دنا فتدلى ) فالضائر كلها راجعة إلى هذا المعلم الشديد القوى ، وهو ذو المرة : أى القوة ، وهو الذى استوى بالأفق الأعلى ، وهو الذى دنا فتدلى فكان من محمد صلى الله عليه وسلم قدر قوسين أو أدنى ، فأما الدنو والتدلى الذى في حديث الإسراء فلذلك صريح في أنه دنو الرب تبارك وتعالى وتدليه ، ولا تعرض في سورة النجم لذلك بل فيها أنه رآه نزلة أخرى عند سلمة المنهى ، وهذا هو جبريل ، رآه محمد صلى الله عليه وسلم على صورته مرتين ، مرة في الأرض ، ومرة عند سلمة المنهى ، والله أعلم .

فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم في قومه أخبرهم بما أراه الله عز وجل من آياته الكبرى فاشتد تكليمهم له ، وأذاهم ، واستضرارهم عليه ، وسأله أن يصف لهم بيت المقدس ، فجلاه الله له حتى عاينه ، فطلق يخبرهم عن آياته ، ولا يستطيعون أن يردوا عليه شيئا ، وأخبرهم عن غيرهم في مسراه ورجوعه ، وأخبرهم عن وقت قدومها ، وأخبرهم عن البعير الذى يقدمها ، وكان الأمر كما قال ، فلم يزداهم ذلك إلا نفورا ، وأبى الظالمون إلا كفورا .

### ما جاء من الخلاف في الإسراء والمعراج

وقد نقل ابن إسحاق عن عائشة ومعاوية ، أنهما قالا : « إنما كان الإسراء بروحه ولم يفقد جسده ، ونقل عن الحسن البصرى نحو ذلك ، ولكن ينبغي أن يعلم الفرق بين أن يقال : كان الإسراء مناما ، وبين أن يقال : كان بروحه دون جسده ، وبينهما فرق عظيم ، وعائشة ومعاوية لم يقلوا : كان مناما ، وإنما قالا : أسرى بروحه ولم يفقد جسده ، وفرق بين الأمرين . فإن ما يراه النائم قد يكون أمثالا مضروبة للمعلوم في الصور المحسومة ، فيرى كأنه قد عرج به إلى السماء ، أو ذهب به إلى مكة ، وأقطار الأرض ، وروحه لم تصعد ، ولم تذهب ، وإنما ملك الرؤيا ضرب له المثال ، والذين قالوا عرج برسول الله صلى الله عليه وسلم طافتان : طائفة قالت : عرج بروحه وبدنه - وطائفة قالت : عرج بروحه ولم يفقد بدنه ، وهؤلاء لم يريدوا أن المعراج كان مناما ، وإنما أرادوا أن الروح ذاتها أسرى بها ، وعرج بها حقيقة ، وباشرت من جنس ما تباشر بعد المفارقة ، وكان حالها في ذلك كحالها بعد المفارقة في صعودها إلى السماوات سماء سماء ، حتى ينتهى بها إلى السماء السابعة ، فتقف بين يدى الله عز وجل فيأمر فيها بما يشاء ، ثم تنزل إلى الأرض : فالذى كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء أكمل مما يحصل للروح عند المفارقة ، ومعلوم أن هذا أمر فوق ما يراه النائم ، لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقام خرق العوائد ، حتى شق بطنه وهو حي

لأنهم بذلك ، عرج بذات روحه المقلدة حقيقة من غير إمامة ، ومن سواه لا ينال بذات روحه الصعود إلى السماء إلا بعد الموت والمقارعة ، فالأنبياء إنما استقرت أرواحهم هناك بعد مفارقة الأبدان ، وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم صعدت إلى هناك في حال الحياة ثم عادت ، وبعد وفاته استقرت في الرفيق الأعلى مع أرواح الأنبياء ، ومع هذا فلها إشراف على البدن ، وإشراق ، وتعلق به بحيث يرد السلام على من سلم عليه ، وبهذا التعلق رأى موسى قائماً يصلي في قبره ، ورآه في السماء السادسة ، ومعلوم أنه لم يعرج بموسى من قبره ثم ردّ إليه ، وإنما ذلك مقام روحه واستقرارها ، وقبره مقام بدنه ، واستقراره إلى يوم معاد الأرواح إلى أجسادها فراه يصلي في قبره ، ورآه في السماء السادسة ، كما أنه صلى الله عليه وسلم في أرفع مكان في الرفيق الأعلى مستقراً هناك ، وبدنه في ضريحه غير مفقود . وإذا سلم عليه المسلم رد الله عليه روحه حتى يردّ عليه السلام ، ولم يفارق الملاء الأعلى ، ومن كثف إدراكه ، وغلظت طباعه عن إدراك هذا ، فلينظر إلى الشمس في علو محلها وتعلقها ، وتأثيرها في الأرض ، وحياة النبات والحيوان بها . هذا شأن الروح فوق هذا ، فلها شأن ، وللأبدان شأن ، وهذه النار تكون في محلها وحرارتها تؤثر في الجسم البعيد عنها ، مع أن الارتباط والتعلق الذي بين الروح والبدن أقوى وأكمل من ذلك وأتم ، فشان الروح أعلى من ذلك . وألطف :

فقل للعيون الرمد إياك أن ترى سنا الشمس فاستغشى ظلام الليالي

قال الزهرى : عرج بروح رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس ، وإلى السماء قبل : خروجه إلى المدينة بسنة ، وقال ابن عبد البر وغيره : كان بين الإسراء والهجرة سنة وشهران انتهى . وكان الإسراء مرة واحدة ، وقيل مرتين : مرة يقظة ومرة مناما ، وأرباب هذا القول كأنهم أرادوا أن يجمعوا بين حديث شريك وقوله : « ثم استيقظت » وبين سائر الروايات ، ومنهم من قال : بل كان هذا مرتين : مرة قبل الوحي لقوله في حديث شريك : « وذلك قبل أن يوحى إليه » ومرة بعد الوحي كما دلت عليه سائر الأحاديث . ومنهم من قال : بل ثلاث مرات مرة قبل الوحي ومرتين بعده ، وكل هذا خيط ، وهذه طريقة ضعفاء الظاهرية من أرباب النقل الذين إذا رأوا في القصة لفظة تخالف سياق بعض الروايات جعلوه مرة أخرى ، فكما اختلقت عليهم الروايات عددوا الوقائع .

والصواب الذي عليه أئمة النقل أن الإسراء كان مرة واحدة بمكة بعد البعثة ، وياعجباً لهؤلاء الذين زعموا أنه مراراً ، كيف ساء لهم أن يظنوا أنه في كل مرة تفرض عليه الصلاة خمسين ، ثم يتردد بين ربه وبين موسى حتى يصبر خمسا ، ثم يقول « أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي » ثم يعيدها في المرة الثانية إلى خمسين ، ثم يمطها عشرا عشرا ، وقد غلط الحفاظ شريكا في ألفاظ من حديث الإسراء ، ومسلم أورد المسند منه ، ثم قال : فقدم وأخر ، وزاد ونقص ، ولم يسرد الحديث فأجاد رحمه الله .

مبدأ هجرته صلى الله عليه وسلم

( فصل ) في مبدأ الهجرة التي فرق الله فيها بين أوليائه وأعدائه ، وجعلها مبدأ لإعزاز دينه ، ونصر عبده ورسوله . قال الزهرى : حدثني محمد بن صالح عن عاصم بن عمر بن قتادة ويزيد بن رومان وغيرهما قالوا : أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث سنين من أول نبوته مستخفياً ، ثم أعلن في الرابعة ، فدعا الناس إلى الإسلام عشرين يوماً في الموسم كل عام ، يتبع الحاج في منازلهم وفي المواسم بمعكاظ ومجبة ونذى الحجاز

يدعوه إلى أن يمنعه حتى يبلغ رسالات ربه ولم الجنة ، فلا يجد أحداً ينصره ولا يجيبه ، حتى أنه يسأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة ، ويقول : يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا ، وتلكوا بها العرب ، وتدين لكم بها العجم ، فإذا آمنتم كنتم ملوكاً في الجنة : وأبو هب وراه يقول : لا تطيعوه فإنه صافي كذاب ، فيردون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبح الرد ، ويؤذونه ، ويقولون : أسرتك وعشيرتك أعلم بك نحيث لم يتبعوك ، وهويدعوه إلى الله ويقول : اللهم لو شئت لم يكونوا هكذا . قال : وكان ممن يسمى لنا من القبائل الذين أتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعاهم ، وعرض نفسه عليهم : بنو عامر بن صعصعة ، ومخارين حفصة ، وفزارة ، وغسان . ومرة ، وحنيفة ، وسليم ، وعيسى ، وبنو النضر ، وبنو النكا ، وكننة ، وكتب ، والحارث بن كعب ، وعذرة ، والحضارمة ، فلم يستجب منهم أحد .

وكان مما صنع الله لرسوله أن الأوس والخزرج ، كانوا يسمعون من حلفائهم من يهود المدينة أن نبيا من الأنبياء مبعوث في هذا الزمان ، سيخرج فتنبئه وقتلكم معه قتل عاد وإرم ، وكانت الأنصار يحجون البيت كما كانت العرب تحججه دون اليهود ، فلما رأى الأنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس إلى الله عز وجل : وتأملوا أحواله قال بعضهم لبعض : تعلمون والله يا قوم أن هذا الذي توعدكم به يهود المدينة ، فلا يسبقكم إليه ، وكان سويد بن الصامت من الأوس قد قدم مكة فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبعد ولم يجب : حتى قدم أنس بن رافع أبو الحليس في فنية من قومه من بني عبد الأشهل يطلبون الخلف ، فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام ، فقال إياس بن معاذ : وكان شابا حدثا : يا قوم هذا والله خير مما جئنا له . فضربه أبو الحليس وأنتهره فسكت ، ثم لم يتم لهم الحلف فأنصرفوا إلى المدينة .

ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي عند النعبة في الموسم ستة نفر من الأنصار كلهم من الخزرج ، وهم : أبو أمامة أسعد بن زرار ، وعوف بن الحرث . ورافع بن مالك ، وقطبة بن عامر ، وعقبة ابن عامر ، وجابر بن عبد الله ، فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام فأسلموا ، ثم رجعوا إلى المدينة فدعاهم إلى الإسلام ، ففشا الإسلام فيها حتى لم يبق دار إلا وقد دخلها الإسلام ، فلما كان العام المقبل جاء منهم اثنا عشر رجلا السنة الأولى خلا جابر بن عبد الله ، ومعهم معاذ بن الحرث بن رفاعة أخو عوف المتقدم ، وذكوان بن عبد القيس ، وقد أقام ذكوان بمكة حتى هاجر إلى المدينة ، فيقال إنه مهاجرى أنصارى . وعبادة بن الصامت ، ويزيد بن ثعلبة ، وأبو الهيثم بن النبهان ، وعويمر بن مالك : هم اثنا عشر .

وقال أبو الزبير : عن جابر : « إن النبي صلى الله عليه وسلم لبث عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في الموسم ومجبة وعكاظ : من يؤمنني ، ومن يؤمنني ، ومن ينصرني حتى أبلغ رسالات ربي فله الجنة ؟ فلا يجد أحداً ينصره ولا يؤويه ، حتى إن الرجل ليرحل من مصر أو اليمن إلى ذي رحمة فيأتيه قومه فيقولون له : احذر غلام قريش لا يفتنك . ويمشي بين رجالهم يدعوهم إلى الله ، وهم يشيرون إليه بالأصابع ، حتى بعثنا الله من يثرب ، فيأتيه الرجل منا فيؤمن به ، ويقرئه القرآن ، فينقلب إلى أهله فيسلمون بإسلامه حتى لم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رهط من المسلمين . يظهرون الإسلام ، وبعثنا الله إليه فآثمنا ، واجتمعنا ، وقلنا : حتى متى رسول الله صلى الله عليه وسلم يطرد في جبال مكة ويخاف ؟ فرجلنا ، حتى قدمنا عليه في الموسم فواعدنا بيعة النعبة . فقال له عمه العباس : يا ابن أخي ما أدرى ما هؤلاء القوم الذين جاءوك ، إنى ذو معرفة بأهل



يُثْرِب ، فاجتمعنا عنده من رجل ورجلين ، فلما نظر العباس في وجوهنا قال : هؤلاء قوم لا نعرفهم ، هؤلاء أحداث قلنا : يا رسول الله على ما نبأيك ؟ قال : « على السمع والطاعة في التشاؤ والكسل ، وعلى النفقة في العسر واليسر ، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى أن تقوموا في الله لاتأخذكم لومة لائم ، وعلى أن تنصروني إذا قلت عليكم ، وتمتعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم ولكم الجنة » . فقمنا نبايه ، فأخذ بيده أسعد بن زرارة وهو أصغر السبعين فقال : رويدا يا أهل يثرب إنالم تضرب إليه أكباد المطى إلا ونحن نعلم أنه رسول الله ، وأن إخراجهم اليوم مفارقة العرب كافة ، وقتل خياركم ، وأن تعضكم السيوف فلما أنتم تصيرون على ذلك فخذوه ، وأجركم على الله ، ولما أنتم تخافون من أنفسكم خيفة فلدوهم ، فهو أعلز لكم عند الله ، فقالوا : يا أسعد أمط عنا يدك فوالله لا نلدو هذه البيعة ولا نستقبلها ، فقمنا إليه رجلا رجلا فأخذ علينا يعطينا بذلك الجنة .

ثم انصرفوا إلى المدينة . وبعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أم مكتوم ، ومصعب بن عمير يعلمان من أسلم منهم القرآن ، ويدعوان إلى الله عز وجل ، فزلا على أبي أمامة أسعد بن زرارة ، وكان مصعب بن عمير يؤمهم ، وجمع بهم ، لما بلغوا أربعين فأسلم على يديهما بشر كثير منهم أسيد بن الحضير ، وسعد ابن معاذ ، وأسلم بإسلامهما يومئذ جميع بني عبد الأشهل الرجال والنساء إلا أصيرم عمرو بن ثابت بن وقس ، فإنه تأخر إسلامه إلى يوم أحد . وأسلم حنيفة وقاتل قاتل قبل أن يسجد لله سجدة ، فأخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « عمل قليلا وأجر كثيرا » وكثر الإسلام بالمدينة وظهر . ثم رجع مصعب إلى مكة ، ووافي الموسم ذلك العام خلق كثير من الأنصار من المسلمين والمشركون . وزعيم القوم البراء بن معرور .

فلما كانت ليلة العقبة الثالث الأول من الليل . تسلل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة وسبعون رجلا وامرأتان ، فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم خفية من قومهم ، ومن كفار مكة على أن يمنعه مما يمنعون منه نساءهم وأبنائهم وأزرحم ، فكان أول من بايعه ليلئذ البراء بن معرور ، وكانت له اليد البيضاء إذ أكد العقد ، وبأذر إليه ، وحضر العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم موكدا لبيعته كما تقدم ، وكان إذ ذاك على دين قومه واختار رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم تلك الليلة اثني عشر نقيبا ، وهم : أسعد بن زرارة وسعد بن الربيع ، وعبد الله بن رواحة ، ورافع بن مالك ، والبراء بن معرور ، وعبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر ، وكان إسلامه تلك الليلة ، وسعد بن عباد ، والمنذر بن عمرو ، وعباد بن الصامت ، فهؤلاء تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس أسيد بن الحضير ، وسعد بن خيشمة ، ورفاعة بن عبد المنذر ، وقيل بل أبو الهيثم بن النخيان مكانه ، وأما المرتان فأم عمارة نسيبة بنت كعب بن عمرو ، وهى التى قتل مسيلمة ابنها حبیب بن زيد ، وأسما بنت عمرو بن على ، فلما تمت هذه البيعة استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يميلوا على أهل العقبة بأسيا فهم ، فلم يأذن لهم في ذلك ، وصرخ الشيطان على العقبة بأبعد صوت سمع : يا أهل الأخاشب : هل لكم في محمد والصباة معه ، قد اجتمعوا على حربكم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذا أرب العقبة ، أما والله باعدوا الله لأفرغن لك » ثم أمرهم أن ينفذوا إلى رحلم ، فلما أصبح القوم غدث عليهم جلة قريش وأشرافهم ، حتى دخلوا شعب الأنصار فقالوا : يا معشر الخزرج إنه بلغنا أنكم لقيم صاحبنا البارحة ، وواعدتموه أن تبايعوه على حربنا ، وإم الله ما حى من العرب أبغض إلينا من أن ينشب بيننا وبينه الحرب منكم . فانبعث من كان هناك من الخزرج من المشركون يحلفون لهم بالله ما كان هذا

وما علمنا . وجعل عبد الله بن أبي يقول : هذا باطل . وما كان هذا وما كان قومي ليفتاتوا على مثل هذا ، لو كنت بيثرب ماصنع قومي هذا حتى يؤامروني ، فرجعت قريش من عندهم ، ورحل البراء بن معرور ، فتقدم إلى بطن باجح . وتلاحق أصحابه من المسلمين ، وتطلبهم قريش فأدركوا سعد بن عبادَةَ فجعَلوا يده إلى عنقه بنسَمه ، وجعلوا يضربونه ويحرقونه ويحرقونه حتى أخذواهُ مكة ، فجاء مطعم بن عدي ، والحِمْث ابن حرب بن أمية ، فخلصاه من أيديهم ، وتشاورت الأنصار حين فُقدوه أن يَكروا إليه ، فإذا سعد قد طلع عليهم ، فوصل القوم جميعاً إلى المدينة ، فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلمين بالهجرة إلى المدينة ، فبادر الناس إلى ذلك ، فكان أول من خرج إلى المدينة أبو سلمة بن عبد الأسد وأمراته أم سلمة ، ولكنها احتجست دونه ، ومنعت من اللحاق سنة ، وحيل بينها وبين ولدها ، ثم خرجت بعد السنة بولدها إلى المدينة ، وشيعها عثمان بن أبي طلحة ، ثم خرج الناس أرسالاً يتبع بعضهم بعضاً ، ولم يبق بمكة من المسلمين إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعلي ، أقاما بأمرهما ، وإلا من احتجسته المشركون كرها ، وقد أعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جهازه ينتظر متى يؤمر بالخروج ، وأعد أبو بكر جهازه .

#### الاستعداد للهجرة

فلما رأى المشركون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تجهزوا وخرجوا ، وحلوا وساقوا للدراري والأطفال والأموال إلى الأوس والخزرج ، وعرفوا أن الدار دار منعة ، وأن القوم أهل حلقة وشوكة وبأس ، فخافوا خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ، ولحقه بهم ، فيشتد عليهم أمره ، فاجتمعوا في دار الندوة ، ولم يتخلف أحد من أهل الرأي والحجى منهم ، ليتشاوروا في أمره ، ولهم وشيخهم إبليس في صورة شيخ كبير من أهل نجد ، مشتمل الصفاء في كسائه ، فتذكروا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأشار كل أحد منهم برأى ، والشيخ يرده ولا يرضاه ، إلى أن قال أبو جهل : قد فرق لي فيه رأى ما أراكم قد وقعتم عليه . قالوا : ما هو ؟ قال : أرى أن تأخذ من كل قبيلة من قريش غلاماً نهذاً جلداً ، ثم نعطيه سيفاً صارماً ، فيضربونه ضربة رجل واحد ، فيتفرق دمه في القبائل فلا تدرى بنو عبد مناف بعد ذلك كيف تصنع ، ولا يمكنها معاداة القبائل كلها ، ونسوق إليهم ديتهم ، فقال الشيخ لله در الفني ، وهذا والله الرأي . فقال : ففزعوا على ذلك واجتمعوا عليه .

فجاءه جبريل بالوحي من عند ربه تبارك وتعالى ، فأخبره بذلك وأمره أن لا ينام في مضجعه تلك الليلة ، وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر نصف النهار في ساعة لم يكن يأتيه فيها مفتعاً ، فقال له : أخرج من عندك فقال : إنما هم أهلك يا رسول الله ، فقال : إن الله قد أذن لي في الخروج فقال أبو بكر : الصحابة يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم . فقال أبو بكر : فخذ بأبي وأمي إحدى راحتي هاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بالثن . وأمر علياً أن يبيت في مضجعه تلك الليلة ، واجتمع أولئك النفر من قريش يتطلعون من صير الباب ويرصدونه ، ويريدون بيّاته ، ويأتمرون بهم يكون أشقاها ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فأخذ حفنة من البطحاء فجعل يلذّه على رءوسهم وهم لا يرونه وهو يتلو : ( وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون ) .

ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيت أبي بكر ، فخرجنا من خوخة في دار أبي بكر ليلاً ، ونجا رجل ورأى القوم بيّاته ، فقال : ما تنتظرون ؟ قالوا : محمداً قال : خيم وخسرتم ، قد والله مريمكم وذو علي رءوسكم التراب . قالوا والله ما أبصرناه ، وقاموا ينفضون التراب عن رءوسهم وهم : أبو جهل ،

والحكم بن أبي العاصي ، وعقبة بن أبي معيط ، والنضر بن الحارث ، وأمّية بن خلف ، وزمعة بن الأسود ، وطعينة بن عسى ، وأبو لب ، وأبي بن خلف ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج ، فلما أصبحوا قام على عن القراش ، فسألوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : لا علم لي به .

ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر إلى غار ثور فدخلاه . وضرب العنكبوت على بابه ، وكان قد استأجرا عبد الله بن أريقط الليثي ، وكان هاديا ماهرا بالطريق ، وكان على دين قومه من قريش وأمناء على ذلك ، وسلمنا إليه راحلتيهما ، ووعداه غار ثور بعد ثلاث ، وجدت قريش في طلبهما ، وأدخلوا معهم القافة ، حتى انتهوا إلى باب الغار ، فوقفوا عليه في الصحيحين : « أن أبا بكر قال : يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى ماتحت قدميه لأبصرنا . فقال : يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما . لا تحزن فإن الله معنا » وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يسمعان كلامهم فوق رؤوسهما ، ولكن الله سبحانه عى عليهم أمرهما ، وكان عامر بن فهيرة يري عليهما غما لأبي بكر ، ويستمع ما يقال بمكة ثم يأتيهما بالخبر ، فإذا كان السحر سرح مع الناس .

قالت عائشة : وجهزناهما أحث الجهاز ، ووضعنا لهما سفرة في جزاب ، فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فأوكت به الجراب ، وقطعت الأخرى فصيرتها عصاما لقم القرية ، فلذلك لقبت ذات النطاقين . وذكر الحاكم في مستدركه عن عمر قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغار ومعه أبو بكر ، فجعل يمشى ساعة بين يديه ، وساعة خلفه ، حتى فطن له رسول الله صلى الله عليه وسلم . فسأله فقال له : يا رسول الله أذكر الطلب فأمشى خلفك ، ثم أذكر الرصد فأمشى بين يديك ، فقال : يا أبا بكر لو كان شيء أحببت أن يكون بك دوني ؟ قال : نعم والذي بعثك بالحق . فلما انتهى إلى الغار قال أبو بكر : مكانك يا رسول الله حتى أستبرئ لك الغار ، فدخل فاستبرأه ، حتى إذا كان في أعلاه ذكر أنه لم يستبرئ الحجرة فقال : مكانك يا رسول الله حتى أستبرئ الحجرة ، فدخل واستبرأ الحجرة ، ثم قال : انزل يا رسول الله فنزل ، فكثا في الغار ثلاث ليال حتى خدعت عنهما نار الطلب ، فجاءهما عبد الله بن أريقط بالراحلتين فارتحلا ، وأردف أبو بكر عامر بن فهيرة ، وسار الدليل أمامهما وعين الله تكلوما ، وتأيلده بصحبهما ، وإسعاده يرحلهما ، ويزلهما ، ولما يأس المشركون من الظفر بهما جعلوا لمن جاء بهما دية كل واحد منهما ، فجند الناس في الطلب ، والله غالب على أمره ، فلما مروا بجي بني مدلج مصعبين من قديد بصر بهم رجل من الحى فوقف على الحى ، فقال : لقد رأيت آتقا بالساحل أسودة ما أراها إلا محمدا وأصحابه ففطن بالأمر سراقه بن مالك فأراد أن يكون الظفر له خاصة ، وقد سبق له من الظفر ما لم يكن في حسابه فقال : بل هم فلان وفلان خرجا في طلب حاجة لهما ، ثم مكث قليلا ثم قام فدخل خبائه ، وقال لخادمه : اخرج بالفرس من وراء الخباء وموعدك وراء الأكمة ، ثم أخذ رمحه وخفض عاليه يخط به الأرض حتى ركب فرسه ، فلما قرب منهم ، وسمع قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يكثر الالتفات ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلتفت فقال أبو بكر : يا رسول الله هنا سراقه بن مالك قد رهقنا فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فساخت يدا فرسه في الأرض فقال : قد علمت أن الذى أصابني بدعائكما فادعوا الله لي ولكما على أن أرد الناس عنكما ، فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأطلق ، وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكسب له كتابا ، فكسب له أبو بكر بأمره في أديم ، وكان الكتاب معه إلى يوم فتح مكة فجاءه بالكتاب .

فوفاه له رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال يوم وفاء وبر ، وعرض عليهما الزاد والحملان ، فقالا : لا حاجة لنا به ، ولكن عم عنا الطلب ، فقال : قد كفيتم ، ورجع فوجد الناس في الطلب فجعل يقول قد استبرأت لكم الخبر ، وقد كفيتم ما ههنا ، وكان أول النهار جاهدا عليهما ، وآخره حارما لهما .

### فصل مروره صلى الله عليه وسلم بخيمتي أم معبد الخزاعية

ثم مر في مسيره ذلك حتى مر بخيمتي أم معبد الخزاعية ، وكانت امرأة برزة جلدة تحبني بفناء الخيمة . ثم تطعم وتسقي من مربها ، فسألاها : هل عندها شيء فقالت : والله لو كان عندنا شيء ما أعوزكم القرى ، والشاء عازب ، وكانت سنة شهباء ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى شاة في كسر الخيمة فقال : ماهذه الشاة يا أم معبد ؟ قالت : شاة خلفها الجهد عن الغنم . فقال : هل بها من لبن ؟ قالت : : دى أجهد من ذلك ، فقال : أتأذنين لي أن أحلبها ؟ قالت : نعم بأني وأنى ، إن رأيت بها حلبا فاحلبها ، فمسح رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ضرعها ، وسمى الله ، ودعا ، فتفاجت عليه ودرت ، فدعا بإناء لما يربض الرهط ، فحلب فيه حتى علت الرغوة ، فسقاها فشربت حتى رويت ، وسقى أصحابه حتى رخوا ، ثم شرب وحلب فيه ثانيا ، حتى ملأ الإناء ثم غادره عندها ، فارتحلوا فقلما لبث أن جاء زوجها أبو معبد يسوق أعززا عجافا يتساوكن هزالا ، فلما رأى اللبن عجب . فقال من أين لك هذا والشاة عازب ولا حلوبة في البيت ؟ فقالت : لا والله إلا أنه مر بنا رجل مبارك ، كان من حديثه كيت وكيت ومن حاله كذا وكذا . قال : والله إنى لأراه صاحب قریش الذى تطلبه ، صفيه لي يا أم معبد . قالت : ظاهر الوضأة أبلغ الوجه ، حسن الخلق ، لم تبعه نجلة ، ولم تزد به صلعة ، وسمي قسيم في عينه دعيج ، وفي أشعاره وطف وفي صوته صهل ، وفي عنقه سطوح أحور أكحل أزج ، أقرن شديد سواد الشعر ، إذا صمت علاه الوقار ، وإن تكلم علاه الباء ، أجمل الناس وأبهام من بعيد ، وأحسنه وأحلاه من قريب ، حلو المنطق ، فضل لائزر ولا هذر ، كأن منطقة خرزات نظمن يتحدون ، ربعة ، لا تقحمه عين من قصر ، ولا تشنؤه من طول ، غصن بين غصنين . فهو أنضر الثلاثة منظرا ، وأحسنهم قدرا . له رفقاء يحفون به ، إذا قال استمعوا لقوله ، وإذا أمر تبادروا إلى أمره . مخفود محشود ، لاعابس ولا مفند . فقال أبو معبد : والله هذا صاحب قریش الذى ذكرنا من أمره ما ذكرنا . لقد هممت أن أصعبه . ولأفضلن إن وجدت إلى ذلك سبيلا ، وأصبح صوت بمكة عاليا يسمعون ، ولا يرون القائل :

جزى الله رب العرش خير جزائه	رفيقين حلا خيمتي أم معبد
هما نزلا بالبر وارتحلا به	وأفلح من أسمى رفيق محمد
فيالقصي ما زوى الله عنكم	به من فعال لا يمازى وسودد
لبن بنى كعب مكان فتاتهم	ومقعدهما للمؤمنين بمرصدد
سلوا أئحكم عن شاتها وإناتها	فإنكم إن تسألوا الشاء تشدد

قالت أسماء : ما درينا أين توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذا أقبل رجل من الجن من أسفل مكة فأنشد هذه الأبيات والناس يتبعونه ويسمعون صوته ولا يرونه ، حتى يخرج من أعلاها . قالت : فلما سمعنا قوله عرفنا حيث توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن وجهه إلى المدينة .

## استقبال الأنصار له بالمدينة

وبلغ الأنصار مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وقصده المدينة ، وكانوا يخرجون كل يوم إلى الحرة ينتظرونه أول النهار ، فإذا اشتد حر الشمس رجعوا على عادتهم إلى منازلهم : فلما كان يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول على رأس ثلاث عشرة سنة من النبوة خرجوا على عادتهم ، فلما حى حر الشمس رجعوا ، وصعد رجل من اليهود على أطم من أطام المدينة لبعض شأنه ، فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبشرين يزل بهم السراب ، فصرخ بأعلى صوته : يا بني قيلة هذا صاحبكم قد جاء ، هذا جدكم الذى تنتظرونه . فبادر الأنصار إلى السلاح ليتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسمعت الرجبة والتكبير فى بنى عمرو بن عوف ، وكبر المسلمون فرحا بقدومه . وخرجوا للقائه فتلقوه - وحيوه بتحية النبوة - فأحذقوا به مطيفين حوله والسكينة تغشاه والوحى نزل عليه : ( فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير ) .

## تأسيس مسجد قباء

فسار حتى نزل بقباء فى بنى عمرو بن عوف ، فنزل على كلثوم بن المدم - وقيل بل على سعد بن خيشمة - الأول أثبت ، فأقام فى بنى عمرو بن عوف أربع عشرة ليلة وأسس مسجد قباء ، وهو أول مسجد أسس بعد النبوة ، فلما كان يوم الجمعة ركب بأمر الله له فأدركته الجمعة فى بنى سالم بن عوف ، فجمع بهم فى المسجد الذى فى بطن الوادى ، ثم ركب فأخذوا بنظام راحلته : هلم إلى العدد والعدة والسلاح والمتعة ، فقال : خلوا سبيلها فلانها مأمورة ، فلم تزل ناقته سائرة به لا تخر بدار من دور الأنصار إلا رغبوا إليه فى النزول عليهم ، ويقول : دعوها فلانها مأمورة ، فارت حتى وصلت إلى موضع مسجده اليوم وبركت ولم ينزل عنها حتى نهضت وسارت قليلا ، ثم التفت فرجعت فبركت فى موضعها الأول . فنزل عنها ، وذلك فى بنى النجار أخواله صلى الله عليه وسلم ، وكان من توفيق الله لها فإنه أحب أن ينزل على أخواله يكرمهم بذلك ، فجعل الناس يكلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النزول عليهم ، وبادر أبو أيوب الأنصارى إلى رحله فأدخله بيته . فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : المرء مع رحله ، وجاء أسعد بن زرارة فأخذ بزمام راحلته ، وكانت عنده وأصبح كما قال قيس بن صرمة الأنصارى وكان ابن عباس يختلف إليه يتحفظ منه هذه الآيات :

ثوى فى قريش بضع عشرة حجة	يذكر لو يلقى حبيبا موثيا
ويعرض فى أهل المواسم نفسه	فلم ير من يؤوى ولم ير داعيا
فلما أتانا واستقرت به النوى	وأصبح مسرورا بطيبة راضيا
وأصبح لا يخشى ظلامة ظلم	بعيد ولا يخشى من الناس باغيا
بذلنا له الأموال من جل مالنا	وأفسنا عند الوغى والتأسيا
نعادى الذى عادى من الناس كلهم	جميعا وإن كان الحبيب المصافيا
ونعلم أن الله لأرب غيره	وأن كتاب الله أصبح هاديا

قال ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأمر بالمهجرة ، وأنزل عليه : ( وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ) قال قتادة : أخرجه الله من مكة إلى المدينة مخرج صدق ، ونبي الله يعلم أنه لا طاقة له بهذا الأمر إلا بسلطان ، فأسأله الله سلطانا نصيرا ، وأراه الله عز وجل دار الهجرة وهو بمكة ، فقال : « رأيت دار هجرتكم بسبخة ذات نخل بين لابتين » وذكر الحاكم في صحيحه عن علي بن أبي طالب : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لخيرائيل : من يهاجر معي ؟ قال أبو بكر الصديق » .

قال البراء : أول من قدم علينا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير ، وابن أم مكتوم فجعلوا يقرئان الناس القرآن ، ثم جاء عمار ، وبلال ، وسعد ، ثم جاء عمر بن الخطاب رضى الله عنه في عشرين راكبا : ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإرأيت الناس فرحوا بشيء كفرهم به ، حتى رأيت النساء والصبيان والإماء يقولون : هذا رسول الله قد جاء . وقال أنس : شهدت يوم دخل المدينة ، فإرأيت يوما قط كان أحسن ولا أضوأ من يوم دخل المدينة علينا ، وشهدته يوم مات فإرأيت يوما قط كان أفجع ولا أظلم من يوم مات فأقام في منزل أبي أيوب حتى بنى حجرته ومسجده وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في منزل أبي أيوب زيد بن حارثة وأبا رافع وأعطاهما بعيرين وخمسمائة درهم إلى مكة فقلما عليه بفاطمة وأم كلثوم ابنتيه ، وسودة بنت زمعة زوجته ، وأسامة بن زيد وأم أيمن ، وأما زينب فلم يمكنها زوجها أبو العاص بن الربيع من الخروج ، وخرج عبد الله بن أبي بكر معهم بعيال أبي بكر ، ومنهم عائشة فزلوا في بيت حارثة بن النعمان .

### فصل : في بناء المسجد

قال الزهري : بركت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم موضع مسجده ، وهو يومئذ يصلي فيه رجال من المسلمين ، وكان مربدا للسهل وسهيل غلامين يتيمن من الأنصار ، كانا في حجر أسعد بن زرارة فساوم رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين بالمربد ، ليتخذ مسجدا ، فقالا : بل نهبه لك يا رسول الله . فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأبتاعه منهما بعشرة دنانير ، وكان جدارا ليس له سقف ، وقبلة إلى بيت المقدس ، وكان يصلي فيه ويجمع أسعد بن زرارة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان فيه شجرة غرقد ونخل وقبور المشركين ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبور فنبشت ، وبالنخل والشجر فقطعت ، وصفت في قبلة المسجد ، وجعل طوله مما يلي القبلة إلى مؤخره مائة ذراع ، والجانبين مثل ذلك ، أو دونه ، وجعل أساسه قريبا من ثلاثة أذرع ، ثم بنوه بالطين ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يبنى معهم ، وينقل اللبن والحجارة بنفسه ، ويقول :

اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة

وكان يقول :

هذا الحمال لاحمال خير هذا أبر رينا وأطهر

وجعلوا يرتجزون وهم ينقلون اللبن ويقول بعضهم في رجزه :

لئن تعدنا والرسول يعمل لنالك منا العمل المضيل

وجعل قبلته إلى بيت المقدس ، وجعل له ثلاثة أبواب : باباً في موخره ، وباباً يقال له باب الرحمة ، والباب الذي يدخل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجعل عنده الجفوع ، وسقف بالحريد ، وقيل له : ألا تسقه ؟ فقال : لا ، عريش كمرش موسى ، وبني بيوتا إلى جانبه بيوت الحجر باللين ، وسقفها بالحريد والجفوع ، فلما فرغ من البناء بنى بعائشة في البيت الذي بناه لها شرق المسجد يليه ، وهو مكان حجرته اليوم وجعل لسودة بنت زمعة بيتاً آخر .

### فصل الموائعة بين الأنصار والمهاجرين

ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار في دار أنس بن مالك ، وكانوا تسعين رجلاً نصفهم من المهاجرين ، ونصفهم من الأنصار ، أتى بينهم على الموائعة ، ويتوارثون بعد الموت دون ذوى الأرحام إلى حين وقعة بدر ، فلما أنزل الله عز وجل : ( وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ) رد التوارث إلى الرحم دون عقد الأخوة ، وقد قيل : إنه أتى بين المهاجرين بعضهم مع بعض موائعة ثانية ، واتخذ فيها علياً أخاً لنفسه . والثبوت الأول ، والمهاجرون كانوا مستغنين بأخوة الإسلام ، وأخوة الدار ، وقرابة النسب عن عقد موائعة ، بخلاف المهاجرين مع الأنصار ، ولو واهى بين المهاجرين كان أحق الناس بأخوته أحب الخلق إليه ، ورفيقه في الهجرة ، وأنيسه في الغار ، وأفضل الصحابة وأكرمهم عليه : أبو بكر الصديق ، وقد قال : « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن أخوة الإسلام أفضل » وفي لفظ : « ولكن أخى وصاحي » وهذه الأخوة في الإسلام وإن كانت عامة كما قال : « ووددت أن قد رأينا إخواننا . قالوا : ألسنا إخوانك ؟ قال : أنتم أصحابي ، وإخواني قوم يأتون من بعدى يؤمنون بي ولم يروني » فللصديق من هذه الأخوة أعلى مراتبها كما له من الصحبة أعلى مراتبها ، فالصحابة لم الأخوة ومزية الصحبة ، ولاتباعه بعدهم الأخوة دون الصحبة .

وواعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من بالمدينة من اليهود ، وكتب بينه وبينهم كتاباً ، وبادر حبرهم وعالمهم عبد الله بن سلام ، فدخل في الإسلام ، وأبى عامتهم إلا الكفر ، وكانوا ثلاث قبائل : بنو قينقاع ، وبنو النضير ، وبنو قريظة ، وحاربه الثلاثة ، فنزل على بني قينقاع ، وأجل بني النضير ، وقتل بني قريظة ، وسبي ذريتهم ونزلت سورة الحشر في بني النضير ، وسورة الأحزاب في بني قريظة .

### فصل تحويل القبلة من بيت إلى الكعبة

وكان يضلي إلى قبلة بيت المقدس ويجب أن يصرف إلى الكعبة ، وقال لجبرائيل : « ووددت أن يصرف الله وجهي عن قبلة اليهود . فقال : إنما أنا عبد قاعد ربك واسأله ، فجعل يقلب وجهه في السماء يرجو ذلك حتى أنزل الله عليه : ( قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام ) » وذلك بعد ستة عشر شهراً من مقدمه المدينة قبل وقعة بدر بشهرين . قال محمد بن سعد : أخبرنا هاشم بن القاسم قال : أنبأنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي قال : ماخلف نبي نبياً قط في قبلة ولا في سنة إلا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل بيت المقدس حين قدم المدينة ستة عشر شهراً ، ثم قرأ : ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك ) الآية .

وكان فجعل القبلة إلى بيت المقدس ثم تحويلها إلى الكعبة حكم عظيمة ، ومحنة للمسلمين والمشركون واليهود والمنافقين ، فأما المسلمون فقالوا : سمعنا وأطعنا ، وقالوا : آمنا به كل من عند ربنا ، وهم الذين هدى الله ، ولم يكن كبيرة عليهم . وأما المشركون فقالوا : كما رجع إلى قبلتنا يوشك أن يرجع إلى ديننا ، وما رجع إليها إلا أنه الحق . وأما اليهود فقالوا : خالف قبلة الأنبياء قبله ، ولو كان نبيا لكان يصلى إلى قبلة الأنبياء . وأما المنافقون فقالوا : ماندى محمد أين يتوجه إن كانت الأولى حقا فقد تركها ، وإن كانت الثانية هى الحق فقد كان على باطل . وكثرت أقاويل السفهاء من الناس . وكانت كما قال الله تعالى : ( وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله ) .

وكانت محنة من الله امتحن بها عباده ليرى من يتبع الرسول منهم من ينقلب على عقبيه ، ولما كان أمر القبلة وشأنها عظيما ، وطأ سبحانه قبلها أمن النسخ وقدرته عليه ، وأنه يأتي بخير من المنسوخ أو مثله ، ثم عقب ذلك بالتوبيخ لمن تعنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يتقبله . ثم ذكر بعده اختلاف اليهود والنصارى ، وشهادة بعضهم على بعض بأنهم ليسوا على شيء . وحذر عباده من موافقتهم ، واتباع أهوائهم ، ثم ذكر كفرهم وشركهم به ، وقولهم : إن له ولدا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا ، ثم أخبر أن له المشرق والمغرب ، وأنها بولى عباده وجوههم فثم وجهه وهو الواسع العليم . فلعلظمته ووسعته وإحاطته أنيا يوجه العبد فثم وجه الله ، ثم أخبر أنه لا يسأل رسوله عن أصحاب الجحيم الذين لا يتابعونه ولا يصلحونه : ثم أعلمه أن أهل الكتاب من اليهود والنصارى إن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم ، وأنه إن فعل وقد أعاده الله من ذلك فماله من الله من ولى ولا نصير . ثم ذكر أهل الكتاب بنعمته عليهم ، وخوفهم من بأسه يوم القيامة ، ثم ذكر خليله ، باني بيته الحرام وأثنى عليه ومدحه ، وأخبر أنه جعله إماما للناس يأثم به أهل الأرض ، ثم ذكر بيته الحرام وبناء خليله له ، وفي ضمن هذا أن باني البيت كما هو إمام للناس فكذلك البيت الذى بناه إمام لهم ، ثم أخبر أنه لا يرغب عن ملة هذا الإمام إلا أسفه الناس . ثم أمر عباده أن يأتوا به ، ويؤمنوا بما أنزل إليه ، وإلى إبراهيم وإلى سائر النبيين ، ثم رد على من قال : إن إبراهيم وأهل بيته كانوا هودا أو نصارى ، وجعل هذا كله توطئة ومقدمة بين يلى تحويل القبلة ، ومع هذا كله فكبر ذلك على الناس إلا من هدى الله منهم ، وأكد سبحانه هذا الأمر مرة بعد مرة بعد ثالثة ، وأمر به حيثما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن حيث خرج ، وأخبر أن الذى يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم هداى إلى هذه القبلة . وأنها هى القبلة التى تليق بهم ، وهم أهلها لأنها أوسط القبل وأفضلها . وهم أوسط الأمم وخيارهم ، فاختار أفضل القبل لأفضل الأمم ، كما اختار لهم أفضل الرسل ، وأفضل الكتب . وأخرجهم فى خير القرون ، وخصهم بأفضل الشرائع ، ومنحهم خير الأخلاق ، وأسكنهم خير الأرض . وجعل منازلهم فى الجنة خير المنازل . وموقفهم فى القيامة خير المواقع ، فهم على نل غال والناس تحتهم . فسبحان من يختص برحمته من يشاء : ( ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك لئلا يكون للناس عليهم حجة ، ولكن الظالمون الباغون يحتجون عليهم بتلك الحجج التى ذكرت ، ولا يعارض الملمحون الرسل إلا بها وبأمثالها من الحجج الداحضة ، كل من قدم على أقوال الرسول سواها فصحت من جنس حجج هؤلاء ، وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك ليتم نعمته عليهم وليهدى بهم ، ثم ذكرهم نعمه عليهم بإرسال رسوله إليهم . وإزال كتابه عليهم . ليركهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ويعلمهم ما لم يكونوا يعلمون ، ثم أمرهم بذكره وبشكره ، إذ بهذين الأمرين يستوجبون إتمام نعمه ، والمزيد من كرامته ،



ويستجلبون ذكره لم ، ومحبتهم لم ، ثم أمرهم بما لا يتم لهم ذلك إلا بالاستعانة به ، وهو الصبر والصلاة ، وأخبرهم أنه مع الصابرين .

### فصل : الأمر بالأذان

وَأَمَّ نَعْمَتُهُ عَلَيْهِمْ ، مع القبلة بأن شرع لهم الأذان في اليوم والليلة خمس مرات ، وزادهم في الظهر والعصر والعشاء ركعتين آخرين بعد أن كانت ثنائية فكل هذا كان بعد مقدمه المدينة .

### فصل : الأمر بالجهاد

فلما استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة : وأيده الله بنصره وبعياده المؤمنين ، وألف بين قلوبهم بعد العداوة والإحن التي كانت بينهم ، ففتحهم أنصار الله ، وكتيبة الإسلام من الأسود والأحمر ، وبذلوا نفوسهم دونه ، وقدموا محبته على محبة الآباء والأبناء والأزواج ، وكان أولى بهم من أنفسهم ، ومنهم العرب واليهود عن قوس واحدة ، وشمروا لهم عن ساق العداوة والمخاربة ، وصاحوا بهم من كل جانب ، والله سبحانه يأمرهم بالصبر والعفو والصفح ، حتى قويت الشوكة ، واشتد الجناح ، فأذن لهم حينئذ في القتال ولم يفرضه عليهم ، فقال تعالى : ( أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ) وقد قالت طائفة إن هذا الإذن كان بمكة والسورة مكية ، وهذا غلط لوجوه :

أحدها : أن الله لم يأذن بمكة لم في القتال ، ولا كان لهم شوكة يتمكنون بها من القتال بمكة .  
الثاني : أن سياق الآية يدل على أن الإذن بعد الهجرة وإخراجهم من ديارهم ، فإنه قال : ( الذين أخرجوا من ديارهم بفقرح إلا أن يقولوا ربنا الله ) وهؤلاء هم المهاجرون .

الثالث : قوله تعالى : ( هذان خصمان اختصموا في ربهم ) نزلت في الذين تبارزوا في يوم بدر من الفريقين  
الرابع : أنه قد خاطبهم في آخرها بقوله : ( يا أيها الذين آمنوا ) والخطاب بذلك كله مدني ، فأما الخطاب بيا أيها الناس فمشرك .

الخامس : أنه أمر فيها بالجهاد الذي يعم الجهاد باليد وغيره ، ولا ريب أن الأمر بالجهاد المطلق إنما كان بعد الهجرة ، فأما جهاد الحجة فأمر به في مكة بقوله : ( فلا تطع الكافرين وجاهدكم به ) أي بالقرآن ( جهادا كبيرا ) فهذه سورة مكية ، والجهاد فيها هو التبليغ ، وجهاد الحجة ، وأما الجهاد المأمور به في سورة الحج فيدخل فيه الجهاد بالسيف .

السادس : أن الحاكم روى في مستدركه من حديث الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم إن الله وإننا إليه راجعون ليهلكن . فأذن الله عز وجل ( أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ) » وهي أول آية نزلت في القتال وإسناده على شرط الصحيحين ، وسياق السورة يدل على أن فيها المكي والمدني ، فإن قصة إلقاء الشيطان في أمية الرسول مكية ، والله أعلم .

### فصل : فرض القتال

ثم فرض عليهم القتال بعد ذلك لمن قاتلهم دون من لم يقاتلهم ، فقال : ( وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ) ثم فرض عليهم قتال المشركين كافة ، وكان محرما ثم مأمورا به ، ثم مأمورا به لمن بدأهم بالقتال ، ثم مأمورا به بجميع المشركين ، إما فرض عين على أحد القولين ، أو فرض كفاية على المشهور ، والتحقيق

أن تجلس الجهاد فرض عين إما بالقلب وإما باللسان وإما بالمال وإما باليد ، فعلى كل مسلم أن يجاهد بنوع من هذه الأنواع ، أما الجهاد بالنفس ففرض كفاية ، وأما الجهاد بالمال ففي وجوبه قولان ، والصحيح وجوبه لأن الأمر بالجهاد به وبالنفس في القرآن سواء كما قال تعالى : ( انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ) وعلق النجاة من النار به ، ومغفرة الذنب ودخول الجنة ، فقال : ( يا أيها الذين آمنوا هل أذلكم على تجارة نتجكم من عذاب أليم ، تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ) وأخبر أنهم إن فعلوا ذلك أعطاهم ما يحبون من النصر والفتح القريب ، فقال : ( وأخرى تحبونها ) أي ولكم خصلة أخرى تحبونها في الجهاد وهي ( نصر من الله وفتح قريب ) وأخبر سبحانه أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، وأعضاهم عليها الجنة ، وأن هذا العقد والوعد قد أودعه أفضل كتبه المنزلة من السماء وهي التوراة والإنجيل والقرآن ، ثم أكد ذلك بإعلامهم أنه لا أحد أوفى بمعهده منه تبارك وتعالى ، ثم أكد ذلك بأن أمرهم بأن يستبشروا ببيعهم الذي عاقده عليه ، ثم أعلمهم أن ذلك هو الفوز العظيم ، فليتأمل العاقد مع ربه عقد هذا التبائع ، ما أعظم خطره وأجله ، فإن الله عز وجل هو المشتري ، والمؤمن جنات النعيم ، والفوز برضاء . والفتح برويته هناك ، والذي جرى على يده هذا العقد أشرف رسله وأكرمهم عليه من الملائكة والبشر ، وإن سلعة هذا شأنها لقد هيئت لأمر عظيم وخطب جسيم : قد هيئوك لأمر لو فطنت له فارباً بنفسك أن ترعى مع الحمل

مهر الهبة والجنة بذل النفس والمال لما لكهما الذي اشتراه من المؤمنين ، فاللجان المعرض للفلس . وسوم هذه السلعة ؟ بالله ما هزلت فيستامها المفلسون ، ولا كسدت فيبيعها بالنسيئة المسرون ، لقد أقيمت للعرض في سوق من يريد ، فلم يرض ربه لها بشمن دون بذل النفس ، فتأخر البطالون ، وقام المحبون ، ينتظرون أيهم يصلح أن يكون نفسه الثمن ، فدارت السلعة بينهم ، ووقعت في يد أدلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ، لما كثر المدعون للمحبة طولبوا بإقامة البينة على صحة الدعوى ، فلو يعطى الناس بدعواهم لادعى الخلق حرفة الشجى ، فتتوعد المدعون في الشهود ، فقيل : لا تثبت هذه الدعوة إلا ببينة : ( قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) فتأخر الخلق كلهم ، وثبت أتباع الرسول في أفعاله وأقواله وهديه وأخلاقه ، فطولبوا بعدالة البينة ، وقيل لا تقبل العدالة إلا بتركية ، يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ، فتأخر أكثر المدعين للمحبة . وقام المجاهدون فقيل لهم : إن نفوس المحبين وأموالهم ليست لهم ، فسلموا ما وقع عليه العقد ، فإن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، وعقد التبائع يوجب التسليم من الجانبيين ، فلما رأى التجار عظمة المشتري ، وقدر الثمن ، وجلالة قدر من جرى عقد التبائع على يديه ، ومقدار الكتاب الذي أثبت فيه هذا العقد ، وعرفوا أن السلعة قنطرة شأنها ، ليس لغيرها من السلع ، فرأوا من الخسران البين ، والغبن الفاحش أن يبيعوها بشمن بخس دراهم معلودة ، تذهب لذتها وشهوتها ، وتبقى تبعها وحسرتها ، فإن فاعل ذلك معلود في جملة السفهاء . ففقدوا مع المشتري بيعة الرضوان ، رضاء واختياراً من غير ثبوت خيار . وقالوا : والله لا نقبلك ولا نستقبلك . فلما تم العقد . وسلموا المبيع قبل لهم : قد صارت أنفسكم وأموالكم لنا ، والآن فقد رددناها عليكم أوفر مما كانت . وأضعاف أموالكم معها : ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ) لم نبتغ منكم بنفوسكم وأموالكم طلباً للريح عليكم . بل ليظهر أثر الجود والكرم في قبول الميعب والإعطاء عليه أجل الأثمان . ثم جمعنا لكم بين الثمن والمثمن .

تأمل هنا قصة جابر ، وقد اشترى منه صلى الله عليه وسلم بعيره ، ثم وفاه الثمن ، وزاده ورد عليه البعير ، وكان أبوه قد قتل مع النبي صلى الله عليه وسلم في وقعة أحد ، فذكره بهذا الفعل حال أبيه مع الله ، وأخبره أن الله أحياه وكلمه كفاحا ، وقال « يا عيسى بن علي » فسبحان من عظم جوده وكرمه أن يحيط به علم الخلائق فقد أعطى السلسلة ، وأعطى الثمن ، ووفق لتكثير العقد ، وقبل المبيع على عييه ، وأعاض عليه أجل الأثمان ، واشترى عبده من نفسه بماله ، وجمع له بين الثمن والمثمن ، وأثنى عليه ومدحه بهذا العقد ، وهو الذي وفقه الله له وشاءه منه .

فحيلا إن كنت ذا همه فقد	حدى بك حادى الشوق فاطو المراحلا
وقل لمنادى حبيم ورضاهم	إذا ما دعا لييك ألفا كواملا
ولا تنظر الأطلال من دونهم فإن	نظرت إلى الأطلال عدن حواثلا
ولا تنتظر بالسير رقة قاعد	ودعه فإن الشوق يكفيك حاملا
وخذ منهم زادا إليهم وسر على	طريق الهدى والحب تصبح واصلا
وأحى بذكراهم شرك إذا دنت	ركابك فالذكرى تعيدك عاملا
وإما تخافن الكلال فقل لها	أمامك ورد الوصل قابض المناهلا
وخذ قبسا من نورهم ثم سر به	فنورهم يهديك ليس المشاعلا
وحى على وادى الأراك فقل به	عساك تراهم ثم إن كنت قاتلا
وإلا ففى نعمان عندى معرف الـ	أحبة فاطلهم إذا كنت ساللا
وإلا ففى جمع بليته فإن	نفى ففى يابيح من كان غافلا
وحى على جنات عدن فإنها	منازلك الأولى بها كنت نازلا
ولكن سيالك الكاشحون لأجل ذا	وقفت على الأطلال تبكى المنازل
وحى على يوم المزيد بجنحة الـ	خلود فجد بالنفس إن كنت باذلا
فدعها رسوما دارسات فا بها	مقبل وجاوزها فليست منازل
رسوما عفت ينتابها الخلق كم بها	قتيل وكم فيها لذا انطلق قاتلا
وخذ بمئة عنها على المنج الذى	عليه سرى وفد الأجرة أهلا
وقل ساعدى يافس بالصبر ساعة	فعند اللقاء ذا الكد يصبح زائلا
فا هى إلا ساعة ثم تنقضى	ويصبح ذو الأحزان فرحان جاذلا

لقد حرك الداعى إلى الله ، وإلى دار السلام النفوس الأبية ، والههم العالية ، وأسمع منادى الإيمان من كانت له أذن واعية ، وأسمع الله من كان حيا ، فزهو السماع إلى منازل الأبرار ، وحلها به فى طريق سيره ، فاحطت به رحاله إلا بدار القرار ، فقال : « انتدب الله لمن خرج فى سبيله لايخرجه إلا لإيمان به ، أو تصديق برسلى ، أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة ، أو أدخله الجنة . ولولا أن أشق على أمتى ما قعدت خلف سرية ، ولوددت أنى أقتل فى سبيل الله ، ثم أحيا ، ثم أقتل ، ثم أحيا » وقال : « مثل المجاهد فى سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد فى سبيل الله » وتوكل الله للمجاهد فى سبيله

بأن يتوفاه أن يدخله الجنة أو يرجعه سالماً مع أجر وغنيمة » وقال : « غلوة في سبيل الله أو راحة خير من الدنيا وما فيها » وقال فيها يروى عن ربه تبارك وتعالى : « أما عيد من عبادى خرج مجاهداً في سبيل ابتغاء مرضاتى ضمنت له أن أرجعه بما أصاب من أجر أو غنيمة ، وإن قبضته أن أغفر له وأرحمه وأدخله الجنة » وقال « جاهلوا في سبيل الله ، فإن الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة ينجى الله به من المم والنعم » وقال : « أنا زعيم - والزعم الحميل - لمن آمن بي وأسلم وجاهد في سبيل الله ، بيت في ربض الجنة ، وبيت في وسط الجنة ، وبيت في أعلى غرف الجنة من فعل ذلك فلم يدع للخير مطلباً ، ولا من الشر مهرباً ، يموت حيث شاء أن يموت » . وقال : « من قاتل في سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة وجبت له الجنة » وقال : « إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله ، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس ، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وغرقه عرش الرحمن ، ومنه تفتجر أنهار الجنة » وقال لأبي سعيد « من رضى بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولاً ، وجبت له الجنة . فعجب لها أبو سعيد فقال : أعدّها علىّ يا رسول الله ففعل . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض . قال : وماهى يا رسول الله ؟ قال : الجهاد في سبيل الله » قال : « ومن أنفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب أى هلم ، فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان ، فقال أبو بكر : بأى يا رسول الله أنت وأمى ، ما على من دعى من تلك الأبواب من ضرورة ، فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها ؟ قال : نعم . وأرجو أن تكون منهم » وقال : « من أنفق نفقة فاضلة في سبيل الله فبسبعمئة ، ومن أنفق على نفسه وأهله ، وعاد مريضاً ، أو أماط الأذى عن طريق ، فالحسنة بعشر أمثالها ، والصوم جنتهم يفرقها ، ومن ابتلاه الله في جسده فهو له حطة » وذكر ابن ماجه عنه : « من أرسل بنفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم سبعمئة درهم ، ومن غزا بنفسه في سبيل الله ، وأنفق في وجهه ذلك ، فله بكل درهم سبعمئة ألف درهم ، ثم تلا هذه الآية : ( والله يضاعف لمن يشاء ) » وقال : « من أعان مجاهداً في سبيل الله ، أو غارما في غرمه ، أو مكاتباً في رقبته ، أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله » وقال : « من اغبرت قدماء في سبيل الله حرمها الله على النار » وقال : « لا يجمع شح وإيمان في قلب رجل واحد ، ولا يجمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في وجه عبد » وفي لفظ : « في قلب عبد » وفي لفظ : « في جوف امرئ » وفي لفظ : « في منخرى مسلم » وذكر الإمام أحمد رضى الله عنه : « من اغبرت قدماء في سبيل الله ساعة من نهار فهما حرام على النار » وذكر عنه أيضاً : أنه قال : « لا يجمع الله في جوف رجل غباراً في سبيل الله ، ودخان جهنم ، ومن اغبرت قدماء في سبيل الله حرم الله سائر جسده على النار ، ومن صام يوماً في سبيل الله باعد الله عنه النار مسيرة ألف سنة للراكب المستعجل ، ومن جرح جراحة في سبيل الله ختم له بخاتم الشهداء له نور يوم القيامة ، لونها لون الزعفران ، وريحها ريح المسك ، يعرف بها الأولون والآخرون ، ويقولون : قلان عليه طابع الشهداء ، ومن قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة » وذكر ابن ماجه عنه : « من راح راحة في سبيل الله كان له بمثل ما أصابه من الغبار مسك يوم القيامة » وذكر أحمد رحمه الله عنه : « ما خالط قلب امرئ رهج في سبيل الله إلا حرم الله عليه النار » وقال : « رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها » وقال : « رباط يوم

وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل ، وأجرى عليه رزقه ، وأمن من الفتانات » وقال : « ما من ميت يموت إلا ختم على عمله إلا من مات مرابطا في سبيل الله ؛ فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة ، وأمن من فتنة القبر » . وقال : « رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فياسوا من المنازل » وذكر الترمذي عنه : « من رباط ليلة في سبيل الله كانت له كألف ليلة صيامها وقيامها » وقال : « مقام أحدكم في سبيل الله خير من عبادة أحدكم في أهله ستين سنة أما يحبون أن يغفر الله لكم وتدخلون الجنة ؟ ، جاهدوا في سبيل الله ، من قاتل في سبيل الله فوق ناقه وجبت له الجنة » وذكر أحمد عنه : « من رباط في شيء من سواحل المسلمين ثلاثة أيام أجزأت عنه رباط سنة » وذكر عنه أيضا : « حرس ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقام ليها ويصام نهارها » وقال : « حرمت النار على عين دمت . أو بكت من خشية الله ، وحرمت النار على عين سهرت في سبيل الله » وذكر أحمد عنه : « من حرس من وراء المسلمين في سبيل الله متطوعا لا يأخذه سلطان لم ير النار بعينه إلا تحلة القسم ، فإن الله يقول : ( وإن منكم إلا واردها ) » . وقال : لرجل حرس المسلمين ليلة في سفرهم من أولها إلى الصباح على ظهر فرسه ، لم ينزل إلا للصلاة أو قضاء حاجة » قد أوجبت فلا عليك أن لاتعمل بعدها » . وقال : « من بلغ بسهم في سبيل الله فله درجة في الجنة » وقال : « من رى بسهم في سبيل الله فهو عدل محرر . ومن شاب شية في سبيل الله كانت له نورا يوم القيامة » .

وعند الترمذي : تفسير الدرجة بمائة عام . وعند النسائي : تفسيرها بخمسمائة عام . وقال : « إن الله يدخل بالسهم الواحد الجنة : صانعه يختبئ في صنعة الخير ، والممد به ، والرأي به ، وارموا ، واركبوا ، وإن تموا أحب إلى من أن تركبوا ، وكل شيء يلهو به الرجل فباطل إلا رمية لقوسه ، أو تأديبه فرسه ، وملاعبته امرأته ، ومن علمه الله الرمي فتركه رغبة عنه فتمعه كفرها » رواه أحمد ، وأهل السنن ، وعند ابن ماجه : « من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصاني » . وذكر أحمد عنه : « أن رجلا قال له : أوصني ، فقال : أوصيك بتقوى الله ، فإنها رأس كل شيء ، وعليك بالجهاد ، فإنه رهبانية الإسلام ، وعليك بذكر الله ، وتلاوة القرآن ، فإنه روحك في السماء ، وذكر لك في الأرض » . وقال : « ذروة سنام الإسلام الجهاد » . وقال : « ثلاثة حق على الله عونهم : المجاهد في سبيل الله ، والمكاتب الذي يريد الأداء ، والتاكي الذي يريد العفاف » وقال : « من مات ولم يغز ، ولم يحدث بنفسه بغزو ، مات على شعبة من نفاق » . وذكر أبو داود عنه : « من لم يغز أو يجهز غازيا أو يخلف غازيا في أهله بخير أصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة » وقال : « إذا ضن الناس بالدينار والدرهم . وتبايعوا بالعين واتبعوا أذناب البقر ، وتركوا الجهاد في سبيل الله ، أنزل الله بهم بلاء فلم يرفعهم عنهم حتى يراجعوا دينهم » . وذكر ابن ماجه عنه : « من لقي الله عز وجل وليس له أثر في سبيل الله لقي الله وفيه ثلثة » .

قال تعالى : ( ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ) وفسر أبو أيوب الإلقاء باليد إلى التهلكة بترك الجهاد . وصح عنه صلى الله عليه وسلم : « إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف » وصح عنه : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ، فهو في سبيل الله » . وصح عنه : « إن النار أول ما تسعر بالعالم والمتفق والمقتول في الجهاد إذا فعلوا ذلك ليقال » . وصح عنه : « أن من جاهد يبتغي عرض الدنيا فلا أجر له » . وصح عنه : أنه قال لعبد الله ابن عمرو : « إن قاتلت صابرا محتسبا بثلثك الله صابرا محتسبا ، وإن قاتلت مراثيا مكاثرا بثلثك الله مراثيا مكاثرا : يا عبد الله بن عمرو على أي وجه قاتلت ، أو قتلت ، بثلثك الله على تلك الحال » .

وكان يستحب القتال أول النهار ، كما يستحب الخروج للسفر أوله ، فإن لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تروى الشمس ، وتهب الرياح ، وينزل النصر .

### فصل : الشهيد ومزية الشهادة

قال : « والذي نفسى بيده لا يكلم أحد في سبيل الله ، والله أعلم بمن يكلم في سبيله ، إلا جاء يوم القيامة واللون لون الدم ، والريح ريح المسك » . وفي الترمذى عنه : « ليس شيء أحب إلى الله من قطرتين أو أثرين : قطرة دمعة من خشية الله . وقطرة دم تهاق في سبيل الله ، وأما الأثران فأثر في سبيل الله ، وأثر في فريضة من فرائض الله » ، وصح عنه : « أن مامن عبد يموت له عند الله خير لا يسره أن يرجع إلى الدنيا ، وأن له الدنيا وما فيها ، إلا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة ، فإنه يسره أن يرجع إلى الدنيا ، فيقتل مرة أخرى » وفي لفظ : « فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة » . وقال لأُم حارثة بنت النعمان وقد قتل ابنها معه يوم بدر فسألته : « أين هو ؟ قال : إنه في الفردوس الأعلى » . وقال : « إن أرواح الشهداء في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى تلك القناديل ، فاطلع عليهم ربك اطلاعة . فقال : هل تشبهون شيئاً ؟ فقالوا : أى شيء نشئى ونحن نسرح في الجنة حيث نشاء ؟ ففعل بهم ذلك ثلاث مرات . فلما رأوا أنهم لم يتركوا من أن يسألوا . قالوا : يارب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى تقتل في سبيلك مرة أخرى ، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا » . وقال : « إن للشهيد عند الله خصالا : أن يفرغ له من أول دفعة من دمه ، ويرى مقعده من الجنة ، ويغلى حلية الإيمان ، ويزوج من الحور العين ، ويحار من عذاب القبر ، ويأمن من الفرع الأكبر ، ويوضع على رأسه تاج الوقار ، الباقوت منه خير من الدنيا وما فيها ، ويزوج اثنين وسبعين من الحور العين ، ويشفع في سبعين إنسانا من أقاربه » ذكره أحمد ، وصححه الترمذى ، وقال لحابر « ألا أخبرك ما قال الله لأبيك ؟ قال : بلى . قال : ما كلم الله أحدا إلا من وراء حجاب ، وكلم أبلك كفاحا ، فقال : يا عبدى تمن على أعطك » قال : يارب أحتج فأقتل فيك ثانية . قال : إنه سبق منى أنهم إليها لا يرجعون . قال : يارب فأبلغ من ورأى . فأنزل الله تعالى : ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ) . وقال : « لما أصيب إخوانكم بأحد ، جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة . وتأكل من ثمارها ، وتأوى إلى قناديل من ذهب في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ، ومشربهم ، وحسن مقيلمهم . قالوا : ياليت إخواننا يعلمون ما صنع الله لنا لئلا يزهدوا في الجهاد ، ولا ينفكوا عن الحرب ، فقال الله : أنا أبلغهم عنكم . فأنزل الله على رسوله هذه الآيات : ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ) . وفي المسند مرفوعا : « الشهداء على بارق نهر بياب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيرة » . وقال : « لا تحبف الأرض من دم الشهيد حتى ينتدبه زوجته ، كأنهما طيران أصلتا فصليهما ببراح من الأرض ، بيد كل واحدة منهما حلقة خير من الدنيا وما فيها » . وفي المستدرک والنسائي مرفوعا : « لأن أقتل في سبيل الله أحب إلى من أن يكون لى الممر والوبر » وفيما : « ما يجد الشهيد من القتل إلا كما يجد أحدكم من القرصة » . وفي السنن : « يشفع الشهيد في سبعين من أهل بيته » . وفي المسند : « أفضل الشهداء الذين أن يلقوا في الصف لا يفتنون حتى يقتلوا أولئك ينطقون في الغرف العللى من الجنة ، ويضحك إليهم ربك ، وإذا ضحك ربك إلى عبد في الدنيا فلا حساب عليه » . وفيه « الشهداء ثلاثة : رجل مؤمن جيد الإيمان لى العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذى يرفع الناس إليه أعناقهم فرفع رسول

الله صلى الله عليه وسلم رأسه حتى وقعت قلنسوته ، ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فكأنما يضرب جلده بشوك الطلح أتاها سهم غرب فقتله هو في الدرجة الثانية ، ورجل مؤمن جيد الإيمان خلط عملا صالحا ، وآخر سيئا ، لقي العدو فصدق الله حتى قتل ، فذاك في الدرجة الثالثة ، ورجل مؤمن أسرف على نفسه إسرافا كثيرا ، لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الرابعة . وفي المسند ، وصحيح ابن حبان : « القتل ثلاثة : رجل مؤمن جاهد بماله ونفسه في سبيل الله ، حتى إذا لقي العدو قاتلهم حتى يقتل ، فذاك الشهيد الممتحن ، في خيمة الله تحت عرشه ، لا يفضله النبيون إلا بدرجة النبوة ، ورجل مؤمن فرق على نفسه من الذنوب والخطايا ، جاهد بنفسه وماله في سبيل الله ، حتى لقي العدو قاتل حتى يقتل ، فمضمضة تحت ذنوبه وخطاياها ، إن السيف يحاه الخطايا ، وأدخل من أى أبواب الجنة شاء ، فإن لها ثمانية أبواب ، ولجنهم سبعة أبواب ، وبعضها أفضل من بعض ، ورجل منافق جاهد بماله ونفسه حتى إذا لقي العدو قاتل في سبيل الله حتى يقتل ، فإن ذاك في النار ، إن السيف لا يحمو النفاق » وصح عنه : « أنه لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا » . وسئل : « أى الجهاد أفضل ؟ فقال : من جاهد المشركين بماله ونفسه ، قيل : فأى القتل أفضل ؟ قال : من أهرىق دمه ، وعقر جواده في سبيل الله » وفي سنن ابن ماجه : « إن من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر » وهو لأحد ، والنسائي مرسل ، وصح عنه : « أنه لا تزال طائفة من أمته يقاتلون على الحق لا يضرمهم من خلعهم ، ولا من خالفهم ، حتى تقوم الساعة » وفي لفظ : « حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال » .

#### فصل : مبايعته صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الحرب

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبايع أصحابه في الحرب على أن لا يفروا . وربما يبايعهم على الموت وبايعهم على الجهاد ، كما يبايعهم على الإسلام ، وبايعهم على الهجرة قبل الفتح ، وبايعهم على التوحيد ، والزم طاعة الله ورسوله ، وبايع فقراء من أصحابه أن لا يسألوا الناس شيئا وكان السوط يسقط من يد أحدهم فينزل يأخذه ولا يقول لأحد : ناولني إياه ، وكان يشاور أصحابه في أمر الجهاد ، وأمر العدو ، وتأخير المنازل ، وفي المستدرک عن أبى هريرة : « ما رأيت أحدا أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

#### هديه صلى الله عليه وسلم في الجهاد

وكان يتخلف في ساقته في المسير ، فيزجى الضعيف ، ويردف المنقطع ، وكان أرفق الناس بهم في المسير ، وكان إذا أراد غزوة ورى بغيرها . فيقول مثلا إذا أراد غزوة حنين : « كيف طريق نجد ومياها ومن بها من العدو ؟ » ونحو ذلك ، وكان يقول : « الحرب خدعة » وكان يبعث العيون يأتونه بنجر عدوه ، ويطلع الطلائع ، ويبعث الحرس ، وكان إذا لقي عدوه وقف ، ودعا واستصر الله ، وأكثر هو وأصحابه من ذكر الله ، وخففوا أصواتهم ، وكان يرتب الجيش والمقاتلة ، ويعمل في كل جنبه كفوا لها ، وكان يبارز بين يديه بأمره ، وكان يلبس للحرب عدته ، وربما ظاهر بين درعين ، وكان له الألوكة والرايات ، وكان إذا ظهر على قوم أقام بعرضهم ثلاثا ، ثم قتل ، وكان إذا أراد أن يغير انتظر ، فإن سمع في الحى مؤذنا لم يفر ، وإلا أغار ، وكان ربما يبيت عدوه ، وربما فاجأهم نهارا ، وكان يحب الخروج يوم الخميس بكرة النهار ، وكان العسكر إذا نزل انضم بعضهم إلى بعض ، حتى لو بسط عليهم كساء لعهم ، وكان يرتب الصفوف ، ويعينهم عند القتال بيده ، ويقول : تقدم يا فلان ، تأخر يا فلان ، وكان يستحب للرجل منهم أن يقاتل تحت راية قومه ، وكان إذا لقي العدو قال : « اللهم منزل الكتاب ، وعجري السحاب ، وهازم الأحزاب اهزمهم ،

وانصروا عليهم . وربما قال : ( سبزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر ) وكان يقول : « اللهم أنزل نصرتك » وكان يقول : « اللهم أنت عضدى ، وأنت نصيرى ، وبك أقاتل » وكان إذا اشتد البأس ، وحى الحرب ، وقصده العدو يعلم بنفسه ، ويقول :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وكان الناس إذا اشتد الحرب اتقوا به صلى الله عليه وسلم ، وكان أقربهم إلى العدو ، وكان يجعل لأصحابه شعرا في الحرب يعرفون به ، إذا تكلموا ، وكان شعارهم مرة : ( أمت أمت ) ومرة : ( يامنصور ) ومرة ( حم لا ينصرون ) وكان يلبس الدرع والخوذة ، ويتقلد السيف ، ويحمل الرمح والقوس العربية ، وكان يترس بالترس ، وكان يحب الخيلاء في الحرب ، وقال : « إن منها ما يحبه الله ، ومنها ما يبغضه الله . فأما الخيلاء التي يحبها الله فاختيال الرجل بنفسه عند اللقاء ، واختياله عند الصدقة ، وأما التي يبغض الله عز وجل فاختياله في البغي والفخر » وقاتل مرة بالمجنق نصبه على أهل الطائف ، وكان ينهى عن قتل النساء والولدان ، وكان ينظر في المقاتلة ، فن رآه أنبت قتله ، ومن لم ينبت استحياه .

وكان إذا بعث سرية يوصيهم بتقوى الله ، ويقول : « سيروا باسم الله ، وفي سبيل الله ، وقاتلوا من كفر بالله ، ولا تملوا ، ولا تغفروا ، ولا تقتلوا وليدا » وكان ينهى عن السفر بالقرآن إلى أرض العدو ، وكان يأمر أمير سرية أن يدعو عدوه قبل القتال : إما إلى الإسلام والهجرة ، أو إلى الإسلام دون الهجرة ، ويكونوا كأعراب المسلمين ليس لهم في القيء نصيبا ، أو بكل الجزية ، فإن هم أجابوا إليه قبل منهم ، وإلا استعان بالله وقاتلهم .

وكان إذا ظفر بعدوه أمر مناديا ، فجمع الغنائم كلها ، فبدا بالأسلاب ، فأعطاهما لأهلها ، ثم أخرج خمس الباقي فوضعه حيث أراه الله ، وأمره به من مصالح الإسلام ، ثم يرضخ من الباقي لمن لاسمهم له من النساء والصبيان والعبيد ، ثم قسم الباقي بالسوية بين الجيش : للفارس ثلاثة أسهم ، سهم له ، وسهمان لفارسه ، وللراجل سهم ، هذا هو الصحيح الثابت عنه .

وكان ينقل من صلب الغنيمة بحسب ما يراه من المصلحة ، وقيل : بل كان النفل من الخمس ، وقيل : وهو أضعف الأقوال ؛ بل كان من خمس الخمس ، وجمع لسلمة بن الأكوع في بعض مغازيه بين سهم الراجل والفارس ؛ فأعطاه خمسة أسهم لعظم عثائه في تلك الغزوة ، وكان يسوى بين الضعيف والقوى في القسمة ، ماعدا النفل ، وكان إذا أغار في أرض العدو بعث سرية بين يديه ، فاعثمت أخرج حسه ، ونفلها ربع الباقي ، وقسم الباقي بينها وبين سائر الجيش ، وإذا رجع فعل ذلك ونفلها الثلث ، ومع ذلك فكان يكره النفل ويقول : « ليرد قوى المؤمنين على ضعيفهم » .

وكان له صلى الله عليه وسلم سهم من الغنيمة يدعى الصنى ، إن شاء عبدا ، وإن شاء أمة ، وإن شاء فرسا يختاره قبل الخمس ، قالت عائشة : « وكانت صفيه من الصنى » رواه أبو داود ، ولما جاء في كتابه إلى بني زهير ابن قيس : « إنكم إن شهدتم أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وأقمتم الصلاة ، وآتيتم الزكاة ، وأديتم الخمس من المغنم ، وسهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وسهم الصنى ، أنتم آمنون بأمان الله ورسوله » . وكان سيفه ذو الفقار من الصنى .



وكان يسهم لمن غاب لمصلحة المسلمين ، كما أسهم لعثمان سهمه من بلر ، ولم يحضرها المكان ثمريضه لأمراءه ابنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « إن عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله ، فضرب له سهمه ، وأجره » وكانوا يشتركون معه في الغزو ويبيعون ، وهو يراهم ولا ينهاهم ، وأخبره رجل : « أنه ربح ربحاً لم يربح أحد مثله . فقال : ما هو ؟ قال : مازلت أبيع وأبتاع حتى ربحت ثلاثمائة أوقية . فقال : أنا أنبتك بغير رجل ربحاً . قال : ما هو يا رسول الله ؟ قال : ركعتين بعد الصلاة » .

وكانوا يستأجرون الأجراء للغزو على نوعين : أحدهما : أن يخرج الرجل ويستأجر من يخدمه في سفره والثاني : أن يستأجر من ماله من يخرج في الجهاد ، ويسمون ذلك الجمعات ، وفيها قال النبي صلى الله عليه وسلم : « للغازي أجره ، وللجاعل أجره ، وأجر الغازي » .

وكانوا يتشاركون في الغنيمة على نوعين أيضاً : أحدهما : شركة الأبدان . والثاني : أن يلدغ الرجل يعيره إلى الرجل ، أو فرسه يغزو عليه على النصف مما يقسم ، حتى ربما اقتسما السهم ، فأصاب أحدهما قدحه ، والآخر نصله وريشه ، وقال ابن مسعود : اشتركت أنا وعمار وسعد فيما نصيب يوم بلر ، فجاء سعد بأسيرين ولم أجسأ أنا وعمار بشيء . وكان يبعث بالسرية فرسانا تارة ، ورجالاً أخرى ، وكان لا يسهم لمن قدم من المدد بعد الفتح .

وكان يعطى سهم ذى القربى في بنى هاشم وبنى المطلب ، دون إخوانهم من بنى عبد شمس وبنى نوزل ، وقال : « إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد ، وشبك بين أصابعه ، وقال : إنهم لم يفارقونا في جاهلية ولا إسلام » .

وكان المسلمون يصيرون معه في مغازيهم السل والعنب والطعام فياً كلونه ، ولا يرفعونه في المغانم ، قال ابن عمر : « إن جيشاً غنموا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً وعسلاً ولم يؤخذ منهم الخمس » ذكره أبو داود ، وتفرد عبد الله بن المغفل يوم خيبر بجرباب شحم وقال : « لا أعطى اليوم أحداً من هذا شيئاً فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبسم ، ولم يقل له شيئاً » وقيل لابن أبي أوفى : كنتم تحمسون طعام في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : أصبنا طعاماً يوم خيبر ، وكان الرجل يحسب فياً أخذ منه مقدار ما يكفيه ، ثم ينصرف ، وقال بعض الصحابة : كنا نأكل الخبز في الغزو ، ولا نقسمه ، حتى إذا كنا لئرجع إلى رحالنا ، وأخرجتنا منه مملوءة .

فصل : نبيه صلى الله عليه وسلم في مغازيه عن التهمة والمثلة

وكان ينهى في مغازيه عن التهمة والمثلة ، وقال : « من انتهب نية فليس منا » وأمر بالقذور التي طبخت من النبي فأكتفيت ، وذكر أبو داود عن رجل من الأنصار قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأصاب الناس حاجة شديدة وجهد ، وأصابوا غنا فانتهبوها ، وإن قلدورنا لتغل ، إذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي على قوسه فأكتفأ قلدورنا بقوسه ، ثم جعل يرمل اللحم بالتراب ، ثم قال : إن التهمة ليست بأهل من الميتة ، والميتة ليست بأهل من التهمة » وكان ينهى أن يركب الرجل دابة من التي حتى إذا أعجبها ردها فيه ، وأن يلبس الرجل ثوباً من التي حتى إذا أخطقه رده فيه ، ولم يمنع من الانتفاع به حال الحرب .

### فصل : تشديده صلى الله عليه وسلم في الغلول

وكان يشدد في الغلول جدا ، ويقول : « هو عار ونار وشنار على أهله يوم القيامة » ولما أصيب غلامه مدغم ، قالوا : هنيئا له الجنة . قال : « كلا ، والذي نفسى بيده إن الشملة التي أخذها يوم خير من الغنائم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه نارا : فجاء رجل بشارك أو شراكين لما سمع ذلك فقال شراك أو شراكين من نار » وقال أبو هريرة : « قام فبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الغلول وعظمه ، وعظم أمره ، فقال : لا ألقين أحدكم يوم القيامة على رقبة شاة لها نعاء على رقبة فرس له حمحة ، يقول : يا رسول الله أغنى فأقول : لا أملك لك شيئا قد أبلغتك ، على رقبة صامت ، يقول : يا رسول الله أغنى . فأقول : لا أملك لك من الله شيئا قد أبلغتك ، على رقبة رقاغ تحفق . فيقول : يا رسول الله أغنى . فأقول : لا أملك لك شيئا قد أبلغتك » وقال لمن كان على ثقله وقد مات : « هو في النار . فذهبوا ينظرون فوجدوا عباءة قد غلها » وقالوا في بعض غزواتهم : « فلان شهيد ، وفلان شهيد ، حتى مروا على رجل فقالوا : وفلان شهيد ، فقال : كلا إني رأيته في النار في بردة غلها ، أو عباءة . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذهب يا ابن الخطاب ، اذهب فنادى في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون . »

وتوفي رجل يوم خير فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « صلوا على صاحبكم فتغيرت وجوه الناس لذلك ، فقال : إن صاحبكم غل في سبيل الله شيئا ففتشوا متاعه ، فوجدوا خرزاً من خرز يهود لا يساوي درهمين . » وكان إذا أصاب غنيمة أمر بلالا فنادى في الناس فيجيئون بفنائهم فيخسه ويقسمه ، فجاء رجل بعد ذلك بزماء من شعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سمعت بلالا نادى ثلاثاً ؟ قال : نعم . قال : فما منعك أن تجي به ؟ فاعتذر فقال : كنت أنت تجي به يوم القيامة فلن أقبله منك . »

وأمر بتحريق متاع الغال وضربه وحرقة الخليفان الراشدان بعده ، فقيل : هذا منسوخ بسائر الأحاديث التي ذكرت ، فإنه لم يجيء التحريق في شيء منها . وقيل وهو الصواب : إن هذا من باب التعزير والعقوبات المالية الراجعة إلى اجتihad الأئمة بحسب المصلحة ، فإنه حرق وترك ، وكذلك خلفاؤه بعده ، ونظر هذا قتل شارب الخمر في الثالثة أو الرابعة ، فليس بمجد ، ولا منسوخ ، وإنما هو تعزير يتعلق باجتهاد الإمام .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الأسارى

كان بمن على بعضهم ، ويقتل بعضهم ، ويقادى بعضهم بالمال ، وبعضهم بأسرى المسلمين ، وقد فعل ذلك كله بحسب المصلحة ، فنادى أسارى بدر بمال ، وقال : « لو كان المطعم بن عدى حيا ثم كلمني في هولاء التقي لتركهم له » وهبط عليه في صلح الحديبية سبعون متسلحون ، يريدون غرته ، فأسرهم ثم من عليهم ، وأسر ثمانية بن أثال سيد بني حنيفة ، فربطه بسارية المسجد ، ثم أطلقه فأسلم : « واستشار الصحابة في أسارى بدر ، فأشار عليه الصديق أن يأخذ منهم فدية تكون لهم قوة على علومهم ، ويطلقهم ، لعل الله أن يهديهم إلى الإسلام ، وقال عمر : لا والله ما أرى الذي رأى أبو بكر ، ولكن أرى أن تمكثنا فنضرب أعناقهم ، فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها . فهورى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ، ولم يهو ما قال عمر . فلما كان من الغد أقبل عمر : فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يكي هو وأبو بكر ، فقال : يا رسول الله من أي شيء تبكي أنت وصاحبك ؟ فإن وجدت بكاء بكيت : وإن لم أجد بكاء تبكيت لبكائكما ، فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبكى للذي عرض على أصحابك من أخلم الفداء ، لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة ، وأنزل الله : ( ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ) الآية .

وقد تكلم الناس في أي الرأين كان أصوب ، فرجحت طائفة قول عمر لهذا الحديث ، ورجحت طائفة قول أبي بكر لاستقرار الأمر عليه ، وموافقة الكتاب الذي سبق من الله بإحلال ذلك لهم ، وموافقة الرحمة التي غلبت الغضب ، ولتشبيه النبي صلى الله عليه وسلم له في ذلك بإبراهيم وعيسى ، وتشبيه لعمر بنوح وموسى ، ولحصول الخير العظيم الذي حصل بإسلام أكثر أولئك الأسرى ، ولخروج من خرج من أصلابهم من المسلمين ، ولحصول القوة التي حصلت للمسلمين بالفداء ، وموافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر أولاً ، وموافقة الله له آخراً حيث استقر الأمر على رأيه ، ولكمال نظر الصديق ، فإنه رأى ما يستقر عليه حكم الله آخراً ، وغلبت جانب الرحمة على جانب العقوبة . قالوا : وأما بكاء النبي صلى الله عليه وسلم ، فلأنما كان رحمة لنزول العذاب لمن أراد بذلك عرض الدنيا ، ولم يرد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ، وإن أراد به بعض الصحابة ، فالفتنة كانت تعم ، ولا تصيب من أراد ذلك خاصة ، كما هزم العسكر يوم حنين يقول أحدهم : « لن تغلب اليوم من قلة » ، وبإعجاب كثيرهم لمن أعجبته منهم . فهزم الجيش بذلك فتنة ومحنة ثم استقر الأمر على النصر والظفر والله أعلم .

واستأذنه الأنصار أن يتركوا للعباس عمه فداء فقال : « لاتدعوا منه درهما » واستوهب من سلمة بن الأكوع جارية نفله إياها أبو بكر في بعض مغازيه ، فوهبها له ، فبعث بها إلى مكة ففدى بها ناساً من المسلمين وفدى رجلين من المسلمين برجل من عقيل ، ورد سبي هوازن عليهم بعد القسمة ، واستطاب قلوب الغنائم فطيبوا له ، وعوض من لم يطيب من ذلك بكل إنسان ست فرائض ، وقتل عقبة بن أبي معيط من الأسرى ، وقتل النضر بن الحارث لشدة عداوتهما لله ورسوله ، وذكر الإمام أحمد عن ابن عباس قال : « كان ناس من الأسرى لم يكن لهم مال ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فداءهم أن يعاموا أولاد الأنصار الكتابة » وهذا يدل على جواز الفداء بالعمل ، كما يجوز بالمال .

وكان هديه أن من أسلم قبل الأسر لم يسرق وكان يسرق سبي العرب كما يسرق غيرهم من أهل الكتاب وكان عند عائشة سبية منهم . فقال : « اعتقها فلها من ولد إسماعيل » . وفي الطبراني مرفوعاً : « من كان عليه رقبة من ولد إسماعيل فليعتق من بلعبر » ولما قسم سبايا بني المصطلق وقتت جويرية بنت الحارث في السبي لثابت ابن قيس بن شماس ، فكاتبته على نفسها فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابتها وتزوجها ، فأعتق بتزويجه إياها مائة من أهل بيت بني المصطلق ، لإكراماً لصهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي من صريح العرب ، ولم يكونوا يتوقعون في وطء سبايا العرب على الإسلام ، بل كانوا يطئونهم بعد الاستبراء ، وأباح الله لهم ذلك ، ولم يشترط الإسلام بل قال تعالى : ( والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ) فأباح وطء ملك اليمين ، وإن كانت محصنة إذا انقضت عدتها بالاستبراء ، وقال له سلمة بن الأكوع لما استوهبه الجارية من السبي : « والله يا رسول الله لقد أعجبتني وما كشفت لها ثوباً » ولو كان وطؤها حراماً قبل الإسلام عندهم لم يكن لهذا القول معنى ، ولم تكن قد أسلمت ، لأنها قد فدى بها ناساً من المسلمين بمكة ، والمسلم لا يفادي به ، وبالحمل فلا تعرف في أثر واحد قط اشتراط الإسلام منهم قولاً أو فعلاً في وطء المسبية ، فالصواب الذي كان عليه هديه ، وهدي أصحابه استرقاق العرب ، ووطء إمائهن المسييات بملك اليمين من غير اشتراط الإسلام .

وكان صلى الله عليه وسلم يمنع التفريق في السبي بين الوالدة وولدها ، ويقول : « من فرق بين الالة وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة » وكان يؤتى بالسبي فيعطى أهل البيت جميعا كراهية أن يفرق بينهم .

#### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم فيمن جس عليه

ثبت عنه أنه قتل جاسوسا من المشركين ، وثبت عنه أنه لم يقتل حاطبا ، وقد جس عليه واستأذنه عمر في قتله ، فقال : « وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر . فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » فاستدل به من لا يرى قتل المسلم الجاسوس كالشافعي وأحد وأبى حنيفة رحمهم الله ، واستدل به من يرى قتله كمالك ، وابن عقيل ، من أصحاب أحمد رحمه الله وغيرهما ، قالوا : لأنه علل بعله مانعة من القتل متفية في غيره ، ولو كان الإسلام مانعا من قتله لم يعلل بأخص منه ، لأن الحكم إذا علل بالأعم كان الأخص عديم التأثير وهذا أقوى ، والله أعلم .

#### فصل : هديه صلى الله عليه وسلم في تقسيم السبي

وكان هديه صلى الله عليه وسلم عتق عبيد المشركين إذا خرجوا إلى المسلمين وأسلموا ، ويقول : « هم عتقاء الله عز وجل » وكان هديه أن من أسلم على شيء في يده فهو له ، ولم ينظر إلى سببه قبل الإسلام ، بل يقره في يده ، كما كان قبل الإسلام ، ولم يكن يضمن المشركين إذا أسلموا ما أتلّفوه على المسلمين من نفس أو مال حال الحرب ولاقبله ، وعزم الصديق على تضمين المحاربين من أهل الردة ديّات المسلمين وأموالهم . فقال عمر : تلك دماء أصيبت في سبيل الله وأجورهم على الله ، ولا دية لشهيد ، فاتفق الصحابة على ما قال عمر ، ولم يكن أيضا يرد على المسلمين أعيان أموالهم التي أخذها منهم الكفار قهرا بعد إسلامهم ، بل كانوا يرونها بأيديهم ولا يتعرضون لها ، سواء في ذلك العقار والمنقول . هذا هديه الذي لاشك فيه .

ولما فتح مكة قام إليه رجال من المهاجرين يسألونه أن يرد عليهم دورهم التي استولى عليها المشركون ، فلم يرد على أحد منهم داره ، وذلك لأنهم تركوها لله . وخرجوا عنها ابتغاء مرضاته ، فأعاضهم عليها دورا خيرا منها في الجنة ، فليس لهم أن يرجعوا فيما تركوه لله . بل أبلغ من ذلك أنه لم يرخص للمهاجر أن يقيم بمكة بعد نسكه أكثر من ثلاث ، لأنه قد ترك بلده لله ، وهاجر منه فليس له أن يعود يستوطنه ، ولهذا رأى لسعد بن خولة وسماه بأبسا أن مات بمكة ، ودفن بها بعد هجرته منها .

#### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في الأرض المنخومة

ثبت عنه أنه قسم أرض بني قريظة ، وبني النضير ، وخيبر بين الغنائين ، وأما المدينة ففتحها بالقرآن ، وأسلم عليها أهلها فأقرت بحالها ، وأما مكة ففتحها عنوة ولم يقسمها . فأشكل على كل طائفة من العلماء الجمع بين فتحها عنوة ، وترك قسمتها ، فقالت طائفة : لأنها دار المناسك ، وهي وقف على المسلمين كلهم ، وهم فيها سواء فلا يمكن قسمتها ، ثم من هؤلاء من منع بيعها وإجارتها ، ومنهم من جوز بيع رباها ومنع إجارتها والشافعي رضى الله عنه لما لم يجمع بين العنوة وبين علم القسمة قال : إنها فتحت صلحا فذلك لم تقسم ، قال : ولو فتحت عنوة لكانت غنيمة فيجب قسمتها ، كما تجب قسمة الحيوان والمنقول ، ولم يرأسا من بيع رباها مكة وإجارتها واحتج بأنها ملك لأربابها تورث عنهم ، وتوهب ، وقد أضافها الله سبحانه إليهم إضافة الملك

إلى مالكة ، واشترى عمر بن الخطاب دارا من صفوان بن أمية ، وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم : أين تنزل غدا في دارك بمكة ؟ فقال : « وهل ترك لنا عقيل من رباع » فكان عقيل ورث أبا طالب فلما كان أصله رضى الله عنه : أن الأرض من الغنائم ، وأن الغنائم يجب قسمتها ، وأن مكة تملك وتباع دورها ورباعها ، ولم تقسم لم يجيد بدا من كونها فضحت صلحا .

لكن من تأمل الأحاديث الصحيحة وجدما كلها دالة على قول الجمهور أنها فضحت عنوة ، ثم اختلفوا لأى شىء لم يقسمها . فقالت طائفة : لأنها دار النسك ، ومحل العبادة ، فهى وقف من الله على عباده المسلمين وقالت طائفة : الإمام غير فى الأرض بين قسمتها وبين وقفها ، والنبي صلى الله عليه وسلم قسم خير ، ولم يقسم مكة ، فدل على جواز الأمرين .

قالوا : والأرض لا تدخل فى الغنائم المأمور بقسمتها بل الغنائم هى الحيوان والمقول ، لأن الله تعالى لم يحل الغنائم لأمة غير هذه الأمة ، وأحل لم ديار الكفر وأرضهم كما قال تعالى : ( وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم ) إلى قوله ( يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم ) وقال فى ديار فرعون وقومه ، وأرضهم كذلك : ( وأورثناها بنى إسرائيل ) فعلم أن الأرض لا تدخل فى الغنائم والإمام غير فيها بحسب المصلحة .

وقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك ، وعمر لم يقسم بل أقرها على حالها ، وضرب عليها خراجا مستمرا فى رقبته ، يكون للمقاتلة ، فهذا معنى وقفها ، ليس معناه الوقف الذى يمنع من نقل الملك فى الرقبة ، بل يجوز بيع هذه الأرض كما هو عمل الأمة ، وقد أجمعوا على أنها تورث ، والوقف لا يورث .

وقد نص الإمام أحمد رحمه الله تعالى : على أنها يجوز أن تجعل صداقا ، والوقف لا يجوز أن يكون مهرا فى النكاح ، ولأن الوقف إنما امتنع بيعه ، ونقل الملك فى رقبته ، لما فى ذلك من إبطال حق البطون الموقوف عليها من منفعة ، والمقاتلة حقهم فى خراج الأرض ، فن اشترأها صارت عنده خراجية ، كما كانت عند البائع سواء ، فلا يبطل حق أحد من المسلمين بهذا البيع ، كما لم يبطل بالميراث ، والهبة ، والصدقة ، ونظير هذا بيع رقبة المكاتب ، وقد انعقد فيه سبب الحرية بالكتابة ، فإنه ينتقل إلى المشتري مكاتبا كما كان عند البائع ، ولا يبطل ما انعقد فى حقه من سبب العتق ببيعه ، والله أعلم .

وما يدل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قسم نصف أرض خيبر خاصة ، ولو كان حكمها حكم الغنيمة لقسمها كلها بعد الخمس ، فى السنن والمستدرک : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر قسمها على ستة وثلاثين سهما ، جمع كل سهم مائة سهم ، فكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين النصف من ذلك ، وعزل النصف الباقي لمن نزل به من الوفود ، والأموار ، ونواب الناس » هذا لفظ أبى داود ، وفى لفظ : « عزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سهما ، وهو الشطر لنوابه ، وما ينزل به من أمر المسلمين ، وكان ذلك لو طيح ، والكثبية ، والسلام وتوابعها » وفى لفظ له أيضا : « عزل نصفها لنوابه ، وما نزل به الوطيحة ، والكثبية ، وما أحيز معها ، وعزل النصف الآخر فقسمه بين المسلمين الشق والنظاه وما أحيز معها ، وكان سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها أحيز معها » .

### فصل : والذى يدل على أن مكة فتحت عنوة وجوه

أحدهما : أنه لم ينتقل أحد قط أن النبي صلى الله عليه وسلم صالح أهلها زمن الفتح ، ولا جاءه أحد منهم صالحه على البلد ، وإنما جاءه أبو سفيان فأعطاه الأمان لمن دخل داره ، أو أغلق بابه ، أو دخل المسجد ، أو ألقى سلاحه ، ولو كان قد فتحت صلحاً لم يقل من دخل داره ، أو أغلق بابه ، أو دخل المسجد فهو آمن ، فإن الصلح يقتضى الأمان العام .

الثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله حبس عن مكة الفيل ، وسلط عليها رسوله والمؤمنين ، وأنه أذن لى فيها ساعة من نهار » وفى لفظ : « إنها لا تحل لأحد قبلى ، ولا تحل لأحد بعدى ، وإنما أحلت لى ساعة من نهار » . وفى لفظ : « فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقولوا : إن الله أذن لرسوله ، ولم يأذن لكم ، وإنما أذن لى ساعة من نهار ، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس » وهذا صريح فى أنها فتحت عنوة ، وأيضاً : فإنه ثبت فى الصحيح : « أنه جعل يوم الفتح خالد بن الوليد على المحجة النبى ، وجعل الزبير على المحجة اليسرى ، وجعل أبا عبيدة على البيادقة وبطن الوادى ، فقال : يا أبا هريرة ادع لى الأنصار فجاءوا يبرولون . فقال : يامعشر الأنصار : هل ترون أوباش قريش ؟ قالوا : نعم . قال : انظروا إذا لقيتموهم غدا أن تحصلوهم حصدا ، وأجنى بيده ، ووضع يمينه على شماله ، وقال : موعدكم الصفا . وجاءت الأنصار فأطافت بالصفا . قال : فما أشرف يومئذ لم أحد إلا أناموه ، وصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا فجاءت الأنصار ، فأطافوا بالصفا . فجاء أبو سفيان فقال : يا رسول الله أريدت خضراء قريش ، لأقريش بعد اليوم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من دخل دار أبى سفيان فهو آمن ، ومن ألقى السلاح فهو آمن ، ومن أغلق بابه فهو آمن » .

وأيضاً : « فإن أم هانئ أجارت رجلاً ، فأراد على بن أبى طالب قتله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ » وفى لفظ عنها : « لما كان يوم فتح مكة أجرت رجلين من أمهاتى ، فأدخلتهما بيتنا وأغلقت عليهما باباً ، فجاء ابن أبى على فتلفت عليهما بالسيف » فذكرت حديث الأمان وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ » وذلك ضحى بجوف مكة بعد الفتح ، فإجارتها له وإرادة على رضى الله عنه قتله ، وتنفيذ النبي صلى الله عليه وسلم لإجارتها ، صريح فى أنها فتحت عنوة ، وأيضاً فإنه أمر بقتل مقيس بن صبابه ، وابن خطل ، وجاريتين ، ولو كانت فتحت صلحاً لم يأمر بقتل أحد من أهلها ، ولكان ذكر هؤلاء مستثنى من عقد الصلح ، وأيضاً فى السنن بإسناد صحيح « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يوم فتح مكة قال : أمئوا الناس إلا امرأتين وأربعة نفر ، اقتلوهم وإن وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبة » والله أعلم .

### النهى عن إقامة المسلم بين المشركين

ومنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من إقامة المسلم بين المشركين ، إذا قدر على الهجرة من بينهم ، وقال « أنا بىء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين . قيل : يا رسول الله ولم ؟ قال : لا تراعى نارهما » وقال : « من جاء مع المشرك وسكن معه فهو مثله » وقال : « لا تنتفع الهجرة حتى تنتفع التوبة ولا تنتفع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها » وقال : « ستكون هجرة بعد هجرة ، فخير أهل الأرض أئزهم مهاجر إبراهيم ، وبقى فى الأرض شرار أهلها تلفظوهم أرضهم تغفرهم نفس الله ، ويحشرهم الله مع القردة والخنازير »

**فصل : في هديه في الأمان ، والصلح ، ومعاملة رسل الكفار وأخذ الجزية ومعاملة أهل الكتاب والمنافقين وإجارة من جاءه من الكفار حتى يسمع كلام الله وورده إلى مأمنه ، ووفاته بالعهد ، وبرأته من الغدر**

ثبت عنه أنه قال : « ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم ، فمن أخفر مسلماً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً » وقال : « المسلمون تنكأاً دماؤهم وهم يد على من سواهم ، ويسعى بنميتهم أدناهم ، لا يقتل مؤمن بكافر ، ولا ذوعهد في عهده ، من أحدث حدثاً فعلى نفسه ، ومن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » . وثبت عنه أنه قال : « من كان بينه وبين قوم عهد فلا يحلن عقده ، ولا يشدها حتى يمضي أمده ، أو ينذر إليهم على سواء » وقال : « من أمن رجلاً على نفسه فقتله ، فأنا بريء من القاتل » . وفي لفظ : « أعطى لواء غدر » . وقال : « لكل غاد لواء يوم القيامة يعرف به بقدر غدرته ، يقال : هذه غبرة فلان بن فلان » ويذكر عنه : أنه قال : « مانقض قوم العهد إلا أدبل عليهم العدو » .

#### محاربته يهود المدينة

ولما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة صار الكفار معه ثلاثة أقسام : قسم صالحهم ووادعهم عن أن لا يجاروه ، ولا يظاهروا عليه ، ولا يوالوا عليه عدوه ، وهم على كفرهم ، آمنوا على دماهم وأموالهم ، وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة ، وقسم تاركوه فلم يصلحوه ، ولم يجاروه ، بل انتظروا ما يبزول إليه أمره ، وأمر أعدائه ، ثم من هؤلاء من كان يجب ظهوره وانتصاره في الباطن ، ومنهم من كان يجب ظهور عدوه عليه وانتصارهم ، ومنهم من دخل معه في الظاهر وهو مع عدوه في الباطن ، ليأمن الفريقين ، وهؤلاء هم المنافقون ، فعامل كل طائفة من هذه الطوائف بما أمره به ربه تبارك وتعالى ، فصالح يهود المدينة ، وكتب بينهم وبينه كتاب أمن ، وكانوا ثلاث طوائف حول المدينة : بنى قينقاع ، وبنى النضير ، وبنى قريظة ، فحاربته بنو قينقاع بعد ذلك بعد بدر ، وشرقوا بوقعة بدر ، وأظهروا البغي والحسد ، فصارت إليهم جنود الله يقدمهم عبد الله ورسوله يوم السبت للنصف من شوال على رأس عشرين شهراً من مهاجرة ، وكانوا حلفاء عبد الله بن أبي بن سلول رئيس المنافقين ، وكانوا أشجع يهود المدينة . وحامل لواء المسلمين يومئذ حمزة بن عبد المطلب ، واستخلف على المدينة أبا لياحة بن عبد المنذر ، وحاصروهم خمس عشرة ليلة إلى هلال ذي القعدة ، وهم أول من حارب من اليهود ، وتحصنوا في حصونهم ، فحاصروهم أشد الحصار ، وقذف الله في قلوبهم الرعب الذي إذا أراد خذلان قوم وهزيمتهم أترله عليهم ، وقذفه في قلوبهم ، فزولوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في رقابهم ، وأموالهم ، ونسائهم ، وذريتهم ، فأمر بهم ، فكفكفوا ، وكلم عبد الله بن أبي فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وألح عليه فوهبهم له ، وأمرهم أن يخرجوا من المدينة ، ولا يجاوروه بها ، فخرجوا إلى أضرعات الشام ، قتل أن لثوا فيها حتى هلك أكثرهم ، وكانوا صابغة وتجارا ، وكانوا نحو السبائة مقاتل ، وكانت دارهم في طرف المدينة ، وقبض منهم أموالهم ، فأخذ منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث قسي ، ودرعين ، وثلاثة أسياف ، وثلاثة رماح ، وخمس غنائمهم ، وكان الذي تولى جمع الغنائم محمد بن مسلمة .

ثم نقض العهد بنو النضير ، قال البخاري : وكان ذلك بعد بدر بستة أشهر قاله عروة ، وسبب ذلك « أنه صلى الله عليه وسلم خرج إليهم في نفر من أصحابه ، وكلهم أن يعينوه في دية الكلابيين ،

الذين قتلهم عمرو بن أمية الضمري ، فقالوا : نفل يا أبا القاسم . اجلس هنا حتى نقضى حاجتك ، وخلي بعضهم ببعض ، وسول لهم الشيطان الشقاء الذي كتب عليهم ، فآثمروا بقتله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : أيكم يأخذ هذه الرجا ويصعد فيلقيا على رأسه يشلخه بها ؟ فقال أشقاها عمرو بن جحاش : أنا فقال لهم سلام بن مشكم : لا تفعلوا فوالله ليخبرن بما همتم به ، وإنه لنقض العهد الذي بيننا وبينه ، وجاء الوحي على القور إليه من ربه تبارك وتعالى بما هموا به فنهض مسرعا ، وتوجه إلى المدينة ، ولحقه أصحابه ، فقالوا : نهضت ولم نشر بك فأخبرهم بما هممت يهود به ، وبعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن اخرجوا من المدينة ولا تسكنوني بها ، وقد أجلتكم عشرا فن وجدت بعد ذلك بها ضربت عنقه ، فأقاموا أياما يتجهزون ، وأرسل إليهم المنافق عبد الله بن أبي : أن لا تخرجوا من دياركم ، فإن معي ألفين يدخلون معكم حصنكم فيموتون دونكم ، وتصركم قريظة وحلفاؤكم من غطفان ، وطمع رئيسهم حيي بن أخطب فيا قال له ، وبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إنا لانخرج من ديارنا ، فاصنع ما بدا لك ، فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، ونهضوا إليه ، وعلى بن أبي طالب يحمل اللواء ، فلما انتهى إليهم أقاموا على حصونهم يرمون بالنبل والحجارة ، واعتزلهم قريظة ، وخانهم ابن أبي وحلفاؤهم من غطفان ولهذا شبه سبحانه وتعالى قصتهم وجعل مثلهم : ( كثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر . فلما كفر قال إني برىء منك ) فإن سورة الحشر ، هي سورة بني النضير ، وفيها مبدأ قصتهم ونهايتها ، فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطع نخلهم وحرق ، فأرسلوا إليه نحن نخرج عن المدينة ، فأزلهم على أن يخرجوا عنها بنفوسهم وفرايرهم ، وأن لهم ما حملت الإبل إلا السلاح ، وقبض النبي صلى الله عليه وسلم الأموال والحلقة ، وهي السلاح . وكانت بنو النضير خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لنوائيه ومصالح المسلمين ، ولم يغمسها لأن الله أفاءها عليه ، ولم يوجف المسلمون عليها بخيل ولا ركاب ، وخمس قريظة .

قال مالك رضى الله عنه : خمس رسول الله صلى الله عليه وسلم قريظة ، ولم يغمس بني النضير ، لأن المسلمين لم يوجفوا بخليلهم ولا ركايبهم على بني النضير ، كما أوجفوا على قريظة وأجلهم إلى خير ، وفيهم حيي بن أخطب كبيرهم ، وقبض السلاح واستولى على أرضهم وديارهم وأموالهم ، فوجد من السلاح خمسين درعاً ، وخمسين بيضة وثلاثمائة ، وأربعين سيفاً ، وقال : هؤلاء في قومهم بمنزلة بني المغيرة في قريش ، وكانت قصتهم في ربيع أول سنة أربع من الهجرة .

وأما قريظة ، فكانت أشد اليهود عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأغلظهم كفراً ، ولذلك جرى عليهم ما لم يجر على إخوانهم ، وكان سبب غزوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى غزوة الخندق . والقوم معه صلح ، جاء حيي بن أخطب إلى بني قريظة في ديارهم ، فقال : قد جئتكم بعز الدهر . جئتكم بقريش على ساداتها ، وغطفان على قادتها ، وأنتم أهل الشوكة والسلاح ، فهل حتى نناجز محمداً ونفرغ منه ، فقال له رئيسهم : بل جئتي والله بذل الدهر . جئتي يسحاب قد أراق مائه ، فهو يرعد ويبرق ، فلم يزل يخادعه ويعدو ويمنيه حتى أجابه ، بشرط أن يدخل معه في حصنه يصيبه ما أصابهم فضل وتقصوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأظهروا سبه ، فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر ، فأرسل يستعلم الأمر فوجدهم قد نقضوا العهد ، فكبر وقال : أبشروا بما عاشر المسلمين :



فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فلم يكن إلا أن وضع سلاحه فجماعه جبريل، فقال: وضعت السلاح؟ فإن للملائكة لم تضع أسلحتها فانهض بمن معك إلى بني قريظة، فإني سائر أمامك أزلزل بهم حصونهم، وأقذف في قلوبهم الرعب:

فسار جبرائيل في موكبه من الملائكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم على أثره في موكبه من المهاجرين والأنصار، وقال لأصحابه يومئذ: لا يصليَنَّ أحدكم العصر إلا في بني قريظة. فبادروا إلى امتثال أمره، ونهضوا من فورهم، فأدركتهم العصر في الطريق، فقال بعضهم: لا نصليها إلا في بني قريظة كما أمرنا، فصلوها بعد عشاء الآخرة، وقال بعضهم: لم يرد منا ذلك وإنما أراد سرعة الخروج، فصلوها في الطريق، فلم يعنف واحدة من الطائفتين.

واختلف الفقهاء أيهما كان أصوب. وقالت طائفة: الذين أخروها هم المصيبون، ولو كنا معهم لأخروها كما أخروها ولما صليتها إلا في بني قريظة امتثالاً لأمره، وتركنا للتأويل المخالف للظاهر. وقالت طائفة أخرى: بل الذين صلوها في الطريق في وقتها حازوا قصب السبق، وكانوا أسعد بالفضيلتين، فأنهم بادروا إلى امتثال أمره في الخروج وبادروا إلى مرضاته في الصلاة في وقتها، ثم بادروا إلى اللحاق بالقوم، فحازوا فضيلة الجهاد، وفضيلة الصلاة في وقتها، وفهموا ما يراود منهم، وكانوا أفقه من الآخرين ولا سباً تلك الصلاة، فلما كانت صلاة العصر، وهي الصلاة الوسطى ينص رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيح الصريح الذي لا مدفع له، ولا مطعن فيه: وحيى الستة بالمحافظة عليها، والمبادرة إليها، والتبكير بها، وإن من فاته فقد وثّر أهله وماله، أو قد حبط عمله، فالذي جاء فيها أمر يحمي مثله في غيرها. وأما المؤخرون لما فغايتهم أنهم معذورون، بل مأجورون أجراً واحداً لتسكهم بظاهر النص، وقصدهم امتثال الأمر. وأما أن يكون هم المصيبون في نفس الأمر، ومن بادر إلى الصلاة وإلى الجهاد غطتاً فحاشا وكلا، والذين صلوها في الطريق جمعوا بين الأدلة، وحصلوا الفضيلتين، فلهن أجران، والآخران مأجورون أيضاً رضى الله عنهم.

فإن قيل: كان تأخير الصلاة للجهاد حينئذ جائزاً مشروعا، ولهذا كان عقب تأخير النبي صلى الله عليه وسلم العصر يوم الخندق إلى الليل، فتأخيرهم صلاة العصر إلى الليل كتأخيرهم صلى الله عليه وسلم لها يوم الخندق إلى الليل سواء، ولا سباً أن ذلك كان قبل شرع صلاة الخوف. قيل: هذا سؤال قوى، وجوابه من وجهين: أحدهما: أن يقال: لم يثبت أن تأخير الصلاة عن وقتها كان جائزاً بعد بيان المواقيت، ولا دليل على ذلك إلا قصة الخندق، فلما هي التي استدلت بها من قال ذلك، ولا حجة فيها لأنه ليس فيها بيان أن التأخير من النبي صلى الله عليه وسلم كان عن عمد، بل لعله كان نسياناً، وفي القصة ما يشعر بذلك: «فإن عمر لما قال له: يا رسول الله ما كنت أصلي الصبح حتى كادت الشمس تغرب. قال: والله ما صليتها، ثم قام فصلاه» وهذا مشعر بأنه صلى الله عليه وسلم كان ناسياً بما هو فيه من الشغل والاهتمام بأمر العدو المحيط به، وعلى هذا يكون قد أخرها بغير النسيان، كما أخرها بغير النوم في سفره، وصلها بعد استيقاظه، وبعد ذكره ليتأذى أمته به.

والجواب الثاني: أن هذا على تقدير ثبوته إنما هو في حال الخوف والمسايفة عند الدهش عن تعقل أفعال الصلاة، والإتيان بها، والصحابة في سيرهم إلى بني قريظة لم يكونوا كذلك، بل كان حكمهم حكم

أسفارهم إلى العدو قبل ذلك ويعده ، ومعلوم أنهم لم يكونوا يؤخرون الصلاة عن وقتها ، ولم تكن قريظة ممن يخاف فوهم ، فإنهم كانوا مقيمين بدارهم ، فهذا منتهى إقدام الفريقين في هذا الموضع .

وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية على بن أبي طالب ، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم ، ونازل حصون بني قريظة وحصرهم خمسا وعشرين ليلة ، ولما اشتد عليهم الحصار عرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد ثلاث خصال : إما أن يسلموا ويدخلوا مع محمد في دينه . وإما أن يقتلوا ذراريهم ويخرجوا إليهم بالسيف مصليين يناجزونه حتى يظفروا بهم . أو يقتلوا عن آخرهم . وإما أن يجمعوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويكبسوه يوم السبت ، لأنهم قد آمنوا أن يقتلواهم فيه . فأبوا عليه أن يجيئوه إلى واحدة منهن ، فبعثوا إليه أن أرسل إلينا أبا لبابة بن عبد المنذر نستشير ، فلما رأوه قاموا في وجهه يكون . وقالوا : يا أبا لبابة كيف ترى لنا أن نزل على حكم محمد ؟ فقال : نعم . وأشار بيده إلى حلقة يقول : إنه الذبيح ، ثم علم من فوره أنه قد خان الله ورسوله ، فضى على وجهه ولم يرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المسجد ، مسجد المدينة فربط نفسه بسارية المسجد ، وحلف أن لا يدخله إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ، وأنه لا يدخل أرض بني قريظة أبدا ، فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال : دعوه حتى يتوب الله عليه ، ثم تاب الله عليه وحله رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده .

ثم إنهم نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقامت إليه الأوس فقالوا : يا رسول الله قد فعلت في بني قينقاع ما قد علمت ، وهم حلفاء إخواننا الخزرج ، وهؤلاء موالينا فأحسن فيهم . فقال : ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا : بلى . قال : فذاك إلى سعد بن معاذ . قالوا : قد رضينا . فأرسل إلى سعد بن معاذ وكان في المدينة : لم يخرج معهم لجرح كان به ، فأركب حمارا وجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعلوا يقولون له وهم كثفي : يأسعد أوجل إلى مواليك ، فأحسن فيهم : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حكمت فيهم لتحسن فيهم ، وهو ساكت لا يرجع إليهم شيئا ، فلما أكثروا عليه قال : لقد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لأثم . فلما سمعوا ذلك منه رجع بعضهم إلى المدينة ، فنفى إليهم القوم ، فلما انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال للصحاب : قوموا إلى سيدكم . فلما أنزلوه قالوا : يأسعد إن هؤلاء القوم قد نزلوا على حكمك . قال : وحكي نافذ عليهم ؟ قالوا : نعم . قال : وعلى المسلمين ؟ قالوا : نعم . قال : وعلى من ههنا وأعرض بوجهه ، وأشار إلى ناحية رسول الله صلى الله عليه وسلم لإجلاله له وتعظيما ؟ قال : نعم . وعلى . قال : فإني أحكم فيهم أن يقتل الرجال ، وتسبي الذرية ، وتقسّم الأموال . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات » .

وأسلم منهم تلك الليلة نفر قبل الزول ، وهرب عمرو بن سعد فانطلق فلم يعلم أين ذهب ، وكان قد أتى الدخول معهم في نقض العهد ، فلما حكم فيهم بذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كل من جرت عليه الموسى منهم ، ومن لم ينبت ألحق بالذرية ، فحضر لهم خنادق في سوق المدينة ، وضرب أعناقهم ، وكانوا مابين السبائة إلى السبعماية ، ولم يقتل من النساء أحدا سوى امرأة واحدة ، كانت طرحت على رأس سويد بن الصامت رحي فقتلته ، وجعل يذهب بهم إلى الخنادق أرسلًا أرسلًا ، فقالوا لرئيسهم كعب بن أسد : يا كعب ماتراه يصنع بنا ؟ فقال : أتى كل موطن لا تمقلون ؟ أما ترون الداعي لا يترع ، والذاهب منكم لا يرجع ؟ هو والله القتل .

قال مالك في رواية ابن القاسم : قال عبد الله بن أبي لسعد بن معاذ في أمرهم : إنهم أحد جناحي وهم ثلاثمائة دارع وستائة حاسر ، فقال : قد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم ، ولما جرىء يحيى بن أخبط إلى بين يديه ، ووقع بصره عليه قال : أما والله ما كنت نفسي في معادلك ، ولكن من يغالب الله يغلب . ثم قال : يا أيها الناس : لا بأس قدر الله ، وملحمة كتبت على بني إسرائيل ، ثم حبس فضرب عنقه ، واستوب ثابت ابن قيس الزبير بن باطلأ وأهله وماله ، فوهبهم له ، فقال له ثابت بن قيس : قد وهبك رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ، ووهب لي مالك وأهلك فهم لك ، فقال : سألتك يدي عندك يا ثابت إلا الحقني بالأحبة ، فضرب عنقه وألحقه بالأحبة من اليهود ، فهذا كله في يهود المدينة ، وكانت غزوة كل طائفة منهم عقب كل غزوة من الغزوات الكبار . فغزوة بني قينقاع عقب بدر ، وغزوة بني النضير عقب غزوة أحد ، وغزوة بني قريظة عقب الخندق ، وأما يهود خيبر فسيأتي ذكر قصتهم إن شاء الله تعالى .

### فصل : هديه صلى الله عليه وسلم في الصلح وفي نقض أهل النعمة عهده

وكان هديه صلى الله عليه وسلم أنه إذا صالح قوما فنقض بعضهم عهده وصلحه ، وأقره الباقرن ورضوا به ، غزا الجميع ، وجعلهم كلهم ناقضين كما فعل بقريظة والنضير وبني قينقاع ، وكما فعل في أهل مكة ، فهذه سنته في أهل العهد ، وعلى هذا يبني أن يجري أهل النعمة ، كما صرح به الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم ، وخالفهم أصحاب الشافعي فخصوا نقض العهد بمن نقضه خاصة دون من رضى به وأقر عليه . وفرقوا بينهما بأن عقد النعمة أقوى وأكد ، ولهذا كان موضوعا على التأبيد ، بخلاف عقد الهدنة والصلح ، والأولون يقولون لافرق بينهما ، وعقد النعمة لم يوضع للتأبيد بل بشرط استمرارهم ودوامهم على التزام ما فيه ، فهو كمقد الصلح الذي وضع للهدنة بشرط التزامهم أحكام ما وقع عليه العقد . قالوا : والنبي صلى الله عليه وسلم لم يوقت عقد الصلح والهدنة بيته وبين اليهود لما قدم المدينة ، بل أطلقه ماداموا كافين عنه غير عارين له ، فكانت تلك ذمتهم ، غير أن الجزية لم يكن نزل فرضها بعد . فلما نزل فرضها ازداد ذلك إلى الشروط المشترطة في العقد ، ولم يغير حكمه ، وصار مقتضاها التأبيد ، فإذا نقض بعضهم العهد ، وأقره الباقرن ورضوا بذلك ، ولم يعلموا به المسلمين ، صاروا في ذلك كتنقض أهل الصلح ، وأهل العهد والصلح سواء في هذا المعنى . ولا فرق بينهما فيه ، وإن افرقا من وجه آخر ، يوضح هذا أن المقر والراضى والسكت إن كان باقيا على عهده وصلحه ، لم يجز قتاله ولا قتله في الموضعين ، وإن كان بذلك خارجا عن عهده وصلحه راجعا إلى حاله الأول قبل العهد والصلح ، لم يفرق الحال بين عقد الهدنة وعقد النعمة في ذلك ، فكيف يكون عائدا إلى حاله في موضع دون موضع ؟ هذا أمر غير معقول . توضيحه أن تجدد أخذ الجزية منه لا يوجب له أن يكون موافيا بعهده مع رضاه وموالاته ، وموالاته لمن نقض ، وعدم الجزية يوجب له أن يكون ناقضا غادرا غير موف بعهده ، هذا بين الامتناع ، فالأقوال ثلاثة : النقض في الصورتين . وهو الذي دلت عليه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكفار ، وعدم النقض في الصورتين . وهو أبعد الأقوال عن السنة ، والتفريق بين الصورتين ، والأول أصوبها وبالله التوفيق .

وبهذا القول أفتينا ولى الأمر لما أحرقت النصارى أموال المسلمين بالشام ودورهم ، ورأموا إحراق جامعهم الأعظم ، حتى أحرقوا منارته . وكاد أولا دفاع الله أن يخرق كله ، وعلم بذلك من علم من النصارى

وواطأوا عليه وأقروه ، ورضوا به ، ولم يعلموا به ولى الأمر ، فاستفتى فيهم ولى الأمر من حضره من الفقهاء ، وأتيناها بانتقاض عهد من فعل ذلك وأعان عليه بوجه من الوجوه ، أو رضى به وأقر عليه ، وأن حدة القتل حتماً ، لا تخير للإمام فيه كالأسير ، بل صار القتل له حداً ، والإسلام لا يسقط القتل إذا كان حداً ، ممن هو تحت النعمة ملزماً لأحكام الله ، بخلاف الحرب إذا أسلم ، فإن الإسلام يحصم دمه وماله ، ولا يقتل بما فعله قبل الإسلام ، فهذا له حكم ، والذى الناقض للعهد إذا أسلم له حكم آخر ، وهذا الذى ذكرناه هو الذى تقتضيه نصوص الإمام أحد وأصوله ، ونص عليه شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ، وأفتى به فى غير موضع .

وكان هديه وسنته إذا صالح قوما وعاهدهم ، وانضاف إليهم عدو له سواهم ، فدخلوا معهم فى عهدهم ، وانضاف إليهم قوم آخرون فدخلوا معه فى عهده ، صار حكم من حارب من دخل معه فى عهده من الكفار حكم من حاربه ، وبهذا السبب غزا أهل مكة ، فإنه لما صالحهم على وضع الحرب بينهم وبينه عشر سنين ، توثب بنو بكر بن وائل فدخلت فى عهد قريش وعقدها . وتوثبت خزاعة فدخلت فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقده ، ثم عدت بنو بكر على خزاعة ، فبيتهم وقتلت منهم وأعانتهم قريش فى الباطن بالسلاح ، فعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا ناقضين للعهد بذلك ، واستجاز غزو بنى بكر بن وائل لتعديهم على حلفائه ، وسيأتى ذكر القصة إن شاء الله تعالى . وبهذا أفتى شيخ الإسلام ابن تيمية : بغزو نصارى المشرق ، لما أعانوا عدو المسلمين على قتالهم ، فأمدوهم بالمال والسلاح وإن كانوا لم يغزونا ولم يحاربونا ، وراهم بذلك ناقضين للعهد ، كما نقضت قريش عهد النبي صلى الله عليه وسلم بإعانتهم بنى بكر بن وائل على حرب حلفائه ، فكيف إذا أعان أهل الذمة المشركين على حرب المسلمين ، والله أعلم .

وكانت تقدم عليه رسل أعدائه وهم على عداوته فلا يهجمهم ولا يقتلهم ، ولما قدم عليه رسولا مسيلة الكذاب وهما عبد الله بن النواحة ، وابن أثال ، قال لهما : فما تقولان أنيا ؟ قالا : نقول كما قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما » فجرت سنته أن لا يقتل رسول ، وكان هديه أيضاً أن لا يحبس الرسول عنده إذا اختار دينه ، ويمتنع اللاحاق بقومه ، بل يرده إليهم كما قال أبو رافع : « بعثنى قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما أتيته وقع فى قبلى الإسلام فقلت : يا رسول الله لا أرجع إليهم . فقال : إني لا أخيس بالعهد . ولا أحبس البرد . أرجع إليهم ، فإن كان فى قلبك الذى فيه الآن فارجع » . قال أبو داود : وكان هذا فى المدة التى شرط لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرد إليهم من جاء منهم وإن كان مسلماً ، وأما اليوم فلا يصلح هذا انتهى . وفى قوله : « لا أحبس البرد » إشعار بأن هذا حكم يخص بالرسول مطلقاً . وأما رده لمن جاء إليه منهم وإن كان مسلماً فهذا إنما يكون مع الشرط ، كما قال أبو داود . وأما الرسل فلهم حكم آخر ؛ ألا تراه لم يتعرض لرسولى مسيلة ، وقد قالا له فى وجهه : نشهد أن مسيلة رسول الله .

وكان من هديه أن أعداءه إذا عاهدوا واحداً من أصحابه على عهد لا يضر بالمسلمين من غير رضاه أمضاء لهم ، كما عاهدوا حذيفة وأباه أن لا يقتلهم معه صلى الله عليه وسلم ، فأضى لهم ذلك ، وقال لهما : انصرفا فنيا لم بعهدهم ، ونستعين الله عليهم .

وصالح قريشا على وضع الحرب بينه وبينهم عشر سنين ، على أن من جاءه منهم مسلما رده إليهم ، ومن جاءهم من عنده لا يردونه إليه ، وكان اللفظ عاما في الرجال والنساء ، فنسخ الله ذلك في حق النساء ، وأبقاه في حق الرجال ، وأمر الله نبيه والمؤمنين أن يمتحنوا من جاءهم من النساء ، فإن علموها مومنة لم يردوها إلى الكفار ، وأمرهم برد مهرها إليهم لما فات على زوجها من منفعة بضعها ، وأمر المسلمين أن يردوا على من ارتدت امرأته إليهم مهرها ، إذا عاقبوا بأن يجب عليهم رد مهر المهاجرة ، فيرده إلى من ارتدت امرأته ولا يردونها إلى زوجها المشرك ، فهذا هو العقاب ، وليس من العذاب في شيء ، وكان في هذا دليل على أن خروج البضع من ملك الزوج مقوم ، وأنه مقوم بالنسبة التي هو ما اتفق الزوج ، لا بمجرد المثل ، وأن أنكحة الكفار لها حكم الصحة لا يحكم عليها بالبطلان ، وأنه لا يجوز رد المسلمة المهاجرة إلى الكفار ، ولو شرط ذلك ، وأن المسلمة لا يحل لها نكاح الكافر ، وأن المسلم له أن يتزوج المرأة المهاجرة إذا انقضت عتبا وأتاها مهرها . وفي هذا آية دلالة على خروج بضعها من ملك الزوج ، وانقضاء نكاحها منه بالمهجرة والإسلام . وفيه دليل على تحريم نكاح المشركة على المسلم كما حرم نكاح المسلمة على الكافر .

وهذه أحكام استنبطت من هذه الآية ، وبعضها جميع عليه ، وبعضها مختلف فيه ، وليس مع من ادعى نسخها حجة ألينة ، فإن الشرط الذي وقع بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين الكفار في رد من جاءه مسلما إليهم ، إن كان مختصا بالرجال لم تدخل النساء فيه ، وإن كان عاما للرجال والنساء فالله سبحانه وتعالى خصص منه رد النساء ، ونهاهم عن ردهن ، وأمرهم برد مهورهن ، وأن يردوا منها على من ارتدت امرأته إليهم من المسلمين المهر الذي أعطاه ، ثم أخبر أن ذلك حكمه الذي يحكم به بين عياده ، وأنه صادر عن علمه وحكمته ، ولم يأت عنه ما ينافي هذا الحكم ويكون بعده حتى يكون نائحا ، ولما صالحهم على رد الرجال كان يحكمهم أن يأخذوا من أتى إليه منهم ، ولا يكرهه على العود ، ولا يأمره به .

وكان إذا قتل منهم أو أخذ مالا وقد فصل عن يده ولم يلحق بهم لم ينكر عليه ذلك ، ولم يضمنه لهم ، لأنه ليس تحت قهره ولا في قبضته ولا أمره بذلك ، ولم يقتض عقد الصلح الأمان على النفوس والأموال إلا عن موافقة من تحت قهره وفي قبضته ، كما ضمن لبي جذيمة ما أئلفه عليهم خالد من نفوسهم وأموالهم ، وأنكره وتبرأ منه . ولما كان إصابته لهم عن نوع شبهة إذ لم يقولوا : أسلمنا ، وإنما قالوا : صبانا ، فلم يكن إسلاما صريحا ضمنهم بنصف ديانتهم لأجل التأويل والشبهة ، وأجرامهم في ذلك مجرى أهل الكتاب الذين قد عصموا نفوسهم وأموالهم بعقد الذمة ، ولم يدخلوا في الإسلام ، ولم يقتض عهد الصلح أن ينصرهم على من حاربهم ممن ليس في قبضة النبي صلى الله عليه وسلم وتحت قهره . فكان في هذا دليل على أن المعاهدين إذا غزاهم قوم ليسوا تحت قهر الإمام وفي يده وإن كانوا من المسلمين أنه لا يجب على الإمام ردهم عنهم ، ولا منعهم من ذلك ، ولا ضمان ما أتلفوه عليهم ، وأخذ الأحكام المتعلقة بالحرب ، ومصالح الإسلام وأهله ، وأمره وأمور السياسات الشرعية من سيره ومغازيه أولى من أخذها من آراء الرجال ، فهذا لون وتلك لون ، وبالله التوفيق .

#### فصل : صلح أهل خير والأحكام المستفادة من هذا الصلح

وكل ذلك صالح أهل خير لما ظهر عليهم على أن يملهم منها ، ولم ما حملت ركابهم ، ولرسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء والبيضاء والخلقة ، وهي السلاح ، واشترط في عقد الصلح : أن لا يكتبوا ، ولا يغيروا شيئا ، فإن فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد ، فضيوا مسكا في مال وحل لحيي بن أخطب كان أحمله معه إلى

خير حين أجلت النصير ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حي بن أخطب واسمه سمية : ما فعل مسك حي الذي جاء به من النصير ؟ فقال : أذهبت التفقات والحروب . فقال : العهد قريب ، والمال أكثر من ذلك .

وقد كان حي قتل مع بني قريظة لما دخل معهم ، فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عمه إلى الزبير ليستقره فسه بعداب ، فقال : قد رأيت حيا يطوف في خربة ههنا ، فذهبوا فطافوا فوجدوا المسك في الخربة فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني أبي الحقيق ، أحدهما زوج صفية بنت حي بن أخطب ، وسبي نساءهم وذرايرهم ، وقسم أموالهم بالنكث الذي نكلوا ، وأرد أن يجلهم من خير . فقالوا : دعنا نكون في هذه الأرض نصلحها ، ونقوم عليها فنحن أعلم بها منكم . ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لأصحابه غلمان يكفونهم مؤنتها ، فدفعها إليهم على أن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الشطر من كل شيء يخرج منها من ثمر أو زرع ولم الشطر . وعلى أن يقرهم فيها ماشاء ، ولم يعمهم بالقتل كما عم قريظة لاشتراك أولئك في نقض العهد .

وأما هؤلاء فالذين علموا بالمسك وغيبوه وشرطوا له إن ظهر فلا ذمة لهم ولا عهد : قتلهم بشرطهم على أنفسهم ، ولم يتعد ذلك إلى سائر أهل خير . فإنه معلوم قطعا أن جميعهم لم يعلموا بمسك حي ، وأنه مدفون في خربة ، فهذا نظير الذي والمعاهد إذا نقض العهد ، ولم يمالئه عليه غيره . فإن حكم النقض يختص به ، ثم دفعه إليهم الأرض على النصف دليل ظاهر على جواز المساواة . والمزارعة ، وكون الشجر نخلا ، لا أثر له ألبتة ، فحكم الشيء حكم نظيره ، فبطل شجرهم الأعناب والتين وغيرها من الثمار في الحاجة إلى ذلك حكمه حكم بلد شجرهم النخل سواء ، ولا فرق . وفي ذلك دليل على أنه لا يشترط كون البئر من رب الأرض ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالحهم على الشطر ، ولم يعطهم بنرا ألبتة ، ولا كان يرسل إليهم ببئر ، وهذا مقطوع به من سيرته . حتى قال بعض أهل العلم : إنه لو قيل باشرط كونه من العامل لكان أقوى من القول باشرط كونه من رب الأرض ، لموافقته لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهل خير والصحيح أنه يجوز أن يكون من العامل ، وأن يكون من رب الأرض ، ولا يشترط أن يختص به أحدهما ، والذين شرطوه من رب الأرض ليس معهم حجة أصلا أكثر من قياسهم المزارعة على المضاربة ، قالوا : كما يشترط في المضاربة أن يكون رأس المال من المالك ، والعمل من المضارب ، فهكذا في المزارعة ، وكذلك في المساواة يكون الشجر من أحدهما والعمل عليها من الآخر ، وهذا القياس إلى أن يكون حجة عليهم أقرب منه أن يكون حجة لهم ، فإن في المضاربة يعود رأس المال إلى المالك ، ويقتسمان الباقي ، ولو شرط ذلك في المزارعة فسدت عندهم ، فلم يجزوا البئر مجرى رأس المال بل أجروه مجرى سائر البقل ، فبطل إلحاق المزارعة بالمضاربة على أصلهم .

وأبضا فإن البئر جار مجرى الماء . ومجرى المنافع : فإن الزرع لا يتكون وينمو به وحده ، بل لابد من السقي والعمل والبليرموت في الأرض ، وينشئ الله الزرع من أجزاء أخر تكون معه من الماء والريح والشمس والتراب والعمل ، فحكم البئر حكم هذه الأجزاء .

وأبضا فإن الأرض نظير رأس المال في القراض ، وقد دفعها مالكها إلى المزارع وبناها وحرثها وسقيا نظير عمل المضارب ، وهذا يقتضى أن يكون المزارع أولى بالبئر من رب الأرض ، تشبها له بالمضارب ،

فالنزى جاءت به السنة هو الصواب الموافق لقياس الشرع وأصوله . وفي القصة دليل على جواز عقد الهدنة مطلقاً من غير توقيت ، بل ما شاء الإمام ولم يحى بعد ذلك ما ينسخ هذا الحكم أئمة ، فالصواب جوازه وصحته وقد نص عليه الشافعى رضى الله عنه في رواية المزنى ، ونص عليه غيره من الأئمة ، ولكن لا ينهض إليهم ويحاربهم حتى يعلمهم على سواء ليستووا هم وهو في العلم بنقض العهد . وفيها دليل على جواز تعزير المتهم بالعقوبة ، وأن ذلك من السياسات الشرعية ؛ فإن الله سبحانه كان قادراً على أن يدل رسول الله صلى الله عليه وسلم على موضع الكنز بطريق الوحي ، ولكن أراد أن يسن للأئمة عقوبة المتهمين ، ويوسع لهم طرق الأحكام رحمة بهم ، وتيسيراً لهم ، وفيها دليل على الأخذ بالقرائن في الاستدلال على صحة الدعوى وفسادها ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم لسعية لما ادعى نفاذ المال للعهد القريب : المال أكثر من ذلك ، وكذلك فعل نبي الله سليمان بن داود في استدلاله بالقرينة على تعيين أم الطفل الذى ذهب به الذئب ، وادعت كل واحدة من المرأتين أنه ابنها ، واختصما في الآخر فقضى به داود للكبرى ؛ فخرجنا إلى سليمان فقال : قضى بينكما نبي الله فأخبرناه فقال : اتنوا بالسكين أشقه بينكما ، فقالت الصغرى : لا تفعل رحمك الله هو ابنها فقضى به للصغرى ، فاستدل بقرينة الرحمة والرأفة التي في قلبها وعدم سماحتها بقتله وسماحة الأخرى بذلك لتصير أسوتها في فقد الولد على أنه ابن الصغرى ، فلو انتفت مثل هذه القضية في شريعتنا لقال أصحاب أحمد ، والشافعى ، ومالك رحمهم الله عمل فيها بالقافة ، وجعلوا القافة سبباً لترجيح المدعى للنسب رجلاً كان أو امرأة .

قال أصحابنا : وكذلك لو ولدت مسلمة وكافرة ولدين ، وادعت الكافرة ولد المسلمة ، وقد سئل عنها أحمد فتوقف فيها . فقيل له ترى القافة ؟ فقال : ما أحسنه . فإن لم توجد قافة وحكم بينهما حاكم بمثل حكم سليمان لكان صواباً ، وكان أولى من القرعة فإن القرعة إنما يصار إليها إذا تساوى المدعيان من كل وجه ، ولم يرجح أحدهما على الآخر ، فلو ترجح بيد أو شاهد واحد أو قرينة ظاهرة من لوث أو نكول خصمه عن الإيتم ، أو موافقة شاهد الحال لصدقه . كدعوى كل واحد من الزوجين ما يصلح له من قماش البيت والآنية ، ودعوى كل واحد من الصانعين آلات صنته . ودعوى حاسر الرأس عن العمامة عمامة من يديه عمامة ، وهو يشتد عدواً وعلى رأسه أخرى ، ونظائر ذلك قدم ذلك كله على القرعة .

ومن تراجم أبى عبد الرحمن النسائى على قصة سليمان هذا باب الحكم يوم خلاف الحق ، ليستعلم به الحق ، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يقص علينا هذه القصة لتتخذها سماً بل ليعتبر بها في الأحكام ، بل الحكم بالقسامة ، وتقديم أيمان مدعى القتل ، هو من هذا استناداً إلى القرائن الظاهرة ، بل ومن هذا رجم الملاعة ، إذا التعن الزوج ، ونكلت عن الائتمان ؛ فالشافعى ومالك رحمهما الله يقتلانه بمجرد التعان الزوج ونكولها استناداً إلى اللوث الظاهر الذى حصل بالتعان ونكولها ، ومن هذا ما شرعه الله سبحانه وتعالى لنا من قبول شهادة أهل الكتاب على المسلمين في الوصية في السفر ، وأن أولياء الميت إذا اطلعوا على خيانة من الوصيين جاز لهما أن يحلفا ويستحقا ما حلفا عليه ، وهذا لوث في الأموال ، وهذا نظير اللوث في الدماء ، وأولى بالجواز منه ؛ وعلى هذا إذا اطلع الرجل المسروق ماله على بعضه في يد خائن معروف لذلك ، ولم يتبين أنه اشتراه من غيره ، جاز له أن يحلف أن بقية ماله عنده ، وأنه صاحب السرقة ، استناداً إلى اللوث الظاهر ، والقرائن التي تكشف الأمر وتوضحه ، وهو نظير حلف أولياء المقتول في القسامة أن فلاناً قتله سواء ، بل أمر الأموال أسهل وأخف ، ولذلك ثبت بشاهد وعيّن ، وشاهد وامرأتين ، ودعوى ونكول ، بخلاف الدماء ، فإذا جاز

إثباتها باللوث فثبتت الأموال به بالطريق الأولى والأخرى ، والقرآن والسنة يدلان على هذا ، وليس مع من ادعى نسخ ما دل عليه القرآن من ذلك حجة أصلا ، فإن هذا الحكم في سورة المائدة ، وهي في آخر ما نزل من القرآن ، وقد حكم بموجبها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده ، كأبي موسى الأشعري ، وأقره الصحابة .

ومن هذا أيضا ما حكاه الله سبحانه في قصة يوسف ، من استدلال الشاهد بقرينة قد القميص من دبر على صدقه وكذب المرأة ، وأنه كان هاربا موليا فأدركته المرأة من ورائه فحبذته فقدت قميصه من دبر ، فلم يعلمها والحاضرون صدقوه ، وقبلوا هذا الحكم ، وجعلوا الذنب لها ، وأمروها بالتوبة ، وحكاه الله سبحانه وتعالى حكاية مقرر له غير منكر ، والتأسي بذلك وأمثاله في إقرار الله له ، وعدم إنكاره لا في مجرد حكايته ، فإنه إذا أخبر به مقرر عليه ومثليا على فاعله ومادحا له دل على رضاه به ، وأنه موافق لحكمه ومرضاته فليتدبر هذا الموضع ، فإنه نافع جدا .

ولو تتبعنا ما في القرآن والسنة ، وعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من ذلك لطال ، وعسى أن نفرذ فيه مصنفًا شافيا إن شاء الله تعالى . والمقصود التنبيه على هديه ، واقتباس الأحكام من سيرته ومغازيه ووقائعه صلوات الله عليه وسلامه .

ولما أقرهم في الأرض كان بيعت كل عام من يخرص عليهم الثمار ، فينظر كم ينجى منها فيضمنهم نصيب المسلمين ، ويتصرفوا فيها ، وكان يكتفى بخارص واحد . ففي هذا دليل على جواز خرص الثمر البادى كثر النخل ، وعلى جواز قسمة الثمار خرصا على رعوس النخل ، ويصير نصيب أحد الشريكين معلوما وإن لم يتميز بعد لمصلحة الثماء ، وعلى أن القسمة إقرار لا بيع ، وعلى جواز الاكتفاء بخارص واحد ، وقاسم واحد ، وعلى أن لمن الثمار في يده أن يتصرف فيها بعد الخرص ، ويضمن نصيب شريكه الذي خرص عليه ، فلما كان في زمن عمر ذهب عبد الله ابنه إلى ماله بغير فعلوا عليه فآلفوه من فوق بيت فذكوا يده ، فأجلاهم عمر منها إلى الشام ، وقسمها بين من كان شهد خبير من أهل الحديبية .

فصل : هديه صلى الله عليه وسلم في عقد النمة وأخذ الجزية

وأما هديه في عقد النمة ، وأخذ الجزية ، فإنه لم يأخذ من أحد من الكفار جزية إلا بعد نزول براءة ، في السنة الثامنة من الهجرة ، فلما نزلت آية الجزية ، أخذها من الجوس ، وأخذها من أهل الكتاب ، وأخذها من النصارى ، وبعث معاذ رضى الله عنه إلى اليمن فمقد لمن لم يسلم من يهودها النمة ، وضرب عليهم الجزية ، ولم يأخذها من يهود خيبر ، فظن بعض الغالطين المخطين أن هذا حكم مختص بأهل خيبر ، وأنه لا يؤخذ منهم جزية ، وإن أخذت من سائر أهل الكتاب ، وهذا من عدم فقهه في السير والمغازي ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم وصالحهم على أن يقرهم في الأرض ماشاء ، ولم تكن الجزية نزلت بعد ، فسبق عقد صلحهم وإقرارهم في أرض خيبر نزول الجزية ، ثم أمره الله سبحانه وتعالى أن يقاتل أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية ، فلم يدخل في هذا يهود خيبر إذ ذلك لأن العقد كان قديما بينه وبينهم على إقرارهم ، وأن يكونوا عمالا في الأرض بالشرط ، فلم يطالبهم بشيء غير ذلك . وطالب سواهم من أهل الكتاب بمن لم يكن بينه وبينهم عقد كعقدهم بالجزية كنصارى نجران ، ويهود اليمن وغيرهم ، فلما أجلاهم عمر إلى الشام تنبى ذلك العقد الذي تضمن إقرارهم في أرض خيبر ، وصار لهم حكم غيرهم من أهل الكتاب .



ولما كان في بعض الدول التي خفيت فيها السنة وأعلامها أظهر طائفة منهم كتابا قد عثوه ، وزوروه ، وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أسقط عن يهود خيبر الجزية ، وفيه شهادة على بن أبي طالب ، وسعد بن معاذ ، وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم ، فراج ذلك على من جهل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومغازيه وسيره ، وتوهموا بل ظنوا صحتهم ، فجزوا على حكم هذا الكتاب المزور ، حتى أتى إلى شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ، وطلب منه أن يعين على تنقيده ، والعمل عليه ، فبصق عليه ، واستدل على كذبه بعشرة أوجه :

منها : أن فيه شهادة سعد بن معاذ وسعد توفى قبل خيبر .

ومنها : أن في الكتاب أنه أسقط عنهم الجزية ، والجزية لم تكن نزلت بعد ، ولا يعرفها الصحابة حينئذ ، فإن زوروا كان عام تبوك بعد خيبر بثلاثة أعوام .

ومنها : أنه أسقط عنهم الكلف والسخر وهذا محال ، فلم يكن في زمانه كلف ولا سخر تؤخذ منهم ولا من غيرهم ، وقد أعاده الله وأعاد أصحابه من أخذ الكلف والسخر ، وإنما هي من وضع الملوك الظلمة واستمر الأمر عليها .

ومنها : أن هذا الكتاب لم يذكره أحد من أهل العلم على اختلاف أصنافهم ، فلم يذكره أحد من أهل المغازي والسير ، ولا أحد من أهل الحديث والسنة ، ولا أحد من أهل الفقه والإفتاء ، ولا أحد من أهل التفسير ، ولا أظهروه في زمان السلف ، لعلمهم أنهم إن زوروا مثل ذلك عرفوا كذبه وبطلانه ، فلما استرقوا بعض الدول في وقت فتنة وخفاء بعض السنة زوروا ذلك وعثوه ، وأظهروه ، وساعدتهم على ذلك طمع بعض الخائنين لله ولرسوله ، ولم يستمر لهم ذلك حتى كشف الله أمره وبين خلفاء الرسل بطلانه وكذبه .

فلما نزلت آية الجزية أخذها صلى الله عليه وسلم من ثلاث طوائف : من المجوس ، واليهود ، والنصارى ، ولم يأخذها من عباد الأصنام . فقيل : لا يجوز أخذها من كافر غير هؤلاء ، ومن دان بدينهم ، اقتداء بأخذ وتركه . وقيل : بل تؤخذ من أهل الكتاب وغيرهم من الكفار ، كعبدة الأصنام من العجم دون العرب . والأول قول الشافعي رحمه الله ، وأحمد في إحدى روايتيه ، والثاني قول أبي حنيفة رحمه الله ، وأحمد رحمه الله في الرواية الأخرى .

وأصحاب القول الثاني يقولون : إنما لم يأخذها من مشركي العرب لأنها إنما نزل فرضها بعد أن أسلمت دارة العرب ، ولم يبق فيها مشرك ، فلما نزلت بعد فتح مكة ، ودخول العرب في دين الله أفواجا ، فلم يبق بأرض العرب مشرك ، ولهذا غزا بعد الفتح تبوك وكانوا نصارى ، ولو كان بأرض العرب مشركون لكانوا يلونه ، وكانوا أولى بالغزو من الأبعدين . ومن تأمل السير وأيام الإسلام علم أن الأمر كذلك ، فلم تؤخذ منهم الجزية لعدم من يؤخذ منه لأنهم ليسوا من أهلها .

قالوا : وقد أخذها من المجوس ، وليسوا بأهل كتاب ، ولا يصح أنه كان لهم كتاب ورفع ، وهو حديث لا يثبت مثله ، ولا يصح سنده . ولا فرق بين عباد النار ، وعباد الأصنام ، بل أهل الأوثان أقرب حالا من عباد النار ، وكان فيهم من التمسك بدين إبراهيم مالم يكن في عباد النار ، بل عباد النار أعداء إبراهيم الخليل فإذا أخذت منهم الجزية فأخذها من عباد الأصنام أولى .

وعلى ذلك تدل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ثبت عنه في صحيح مسلم أنه قال : « إذا لقيت عدوك من المشرك فادعهم إلى إحدى خلال ثلاث ، فأبتن أجابوك إليها فاقبل منهم ، وكف عنهم » ثم أمره أن يدعوهم إلى الإسلام أو الجزية أو يقاتلهم ، وقال المغيرة لعامل كسرى : أمرنا نبينا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله أو تؤدوا الجزية . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقريش : « هل لكم في كلمة تدين لكم بها العرب وتؤدى العجم إليكم بها الجزية ؟ قالوا : ما هي ؟ قال : لا إله إلا الله » .

ولما كان في مرجعه من تبوك أخذت خيله أكيدر دومة ، فصالحه على الجزية ، وحقق له دمه وصالح أهل نجران من النصارى على ألى حلة : النصف في صفروالبقية في رجب يؤدونها إلى المسلمين ، وعارية ثلاثين درعاً ، وثلاثين فرساً ، وثلاثين بعيراً ، وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح يفزون بها ، والمسلمون ضامنون بها حتى يردوها عليهم إن كان باليمن كيدة أو عذرة على أن لا يهدم لهم بيعة ، ولا يخرج لهم قس ، ولا يفتنوا عن دينهم ما لم يحدثوا حدثاً ، أو يأكلوا الربا . وفي هذا دليل على انتقاض عهد اللفة بإحداث الحادث ، وأكل الربا إذا كان مشروطاً عليهم . ولما وجه معاذ إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل محتل ديناراً ، أو قيمته من المعافى ، وهي ثياب تكون باليمن . وفي هذا دليل على أن الجزية غير مقدرة الجنس ولا القدر ، بل يجوز أن تكون ثياباً وذهباً وحللاً ، وتزيد وتنقص بحسب حاجة المسلمين ، واحتمال من تؤخذ منه ، وحاله في الميسرة ، وما عنده من المال ، ولم يفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا خلفاؤه في الجزية بين العرب والعجم ، بل أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى العرب ، وأخذها من مجوس هجر ، وكانوا عرباً ، فإن العرب أمة ليس لها في الأصل كتاب ، وكانت كل طائفة تدن بدين من جاورها من الأمم ، فكانت عرب البحرين مجوساً لجاورتها فارس ، وتوخ و بهرا و بنو تغلب نصارى لجاورتهم الروم . وكانت قبائل من اليمن يهود لجاورتهم ليهود اليمن ، فأجرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أحكام الجزية ، ولم يعتبر آبائهم ، ولا متى دخلوا في دين أهل الكتاب ؛ هل كان دخولهم قبل النسخ والتبديل أو بعده ، ومن أين يعرفون ذلك ، وكيف ينضبط ؟ وما الذى دل عليه ؟ وقد ثبت في السير والمغازي أن من الأنصار من تهود أبناؤهم بعد النسخ بشريعة عيسى ، وأراد آبائهم إكراههم على الإسلام ، فأنزل الله تعالى : ( لا إكراه في الدين ) وفي قوله لمعاذ : « خذ من كل حالم ديناراً » دليل على أنها لا تؤخذ من صبي ولا امرأة .

فإن قيل : فكيف تصنعون بالحديث الذى رواه عبد الرزاق في مصنفه ، وأبو عبيد في الأموال : « أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر معاذ بن جبل أن يأخذ من اليمن الجزية من كل حالم أو حالة » زاد أبو عبيد : « عبداً أو أمة ديناراً أو قيمته من المعافى » فهذا فيه أخذها من الرجل والمرأة والحر والرقيق .

قيل : هذا لا يصح وصله ، وهو منقطع ، وهذه الزيادة مختلفة فيما يذكرها سائر الرواة ، ولعلها من تفسير بعض الرواة . وقد روى الإمام أحمد ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجه ، وغيرهم هذا الحديث فاقصر واعلى قوله : « أمره أن يأخذ من كل حالم ديناراً » ولم يذكرها هذه الزيادة . وأكثر من أخذ منهم النبى صلى الله عليه وسلم الجزية العرب من النصارى ، واليهود ، والمجوس ، ولم يكشف عن أحد منهم متى دخل في دينه ، وكان يعتبرهم بأديانهم لآبائهم .

فصل : في ترتيب سياق هديه مع الكفار والمنافقين ،

من حين يبعث إلى حين يلحق الله عز وجل

أول ما أوحى إليه ربه تبارك وتعالى أن يقرأ باسم ربه الذى خلق وذلك أول نبوته ، فأمره أن يقرأ بنفسه ، ولم

يأمره إذ ذاك ببليغ ، ثم أنزل عليه : ( يا أيها المدثر قم فأنذر ) فنبأه بقوله : ( اقرأ ) وأرسله : ( يا أيها المدثر ) ثم أمره أن ينذر عشيرته الأقربين ، ثم أنذر قومه ، ثم أنذر من حولهم من العرب ، ثم أنذر العرب قاطية ، ثم أنذر العالمين ، فأقام بضعة عشرة سنة بعد نبوته ينذر بالدعوة بغير قتال ولا جزية ، ويؤمر بالكف والصبر والصفح ، ثم أذن له في الهجرة ، وأذن له في القتال ، ثم أمره أن يقاتل من قاتله ، ويكف عن اعتزله ولم يقاتله ، ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله .

ثم كان الكفار معه بعد الأمر بالجهاد ثلاثة أقسام : أهل صلح وهدنة ، وأهل حرب ، وأهل ذمة ، فأمر بأن يتم لأهل العهد والصلح عهدهم ، وأن يوفى لهم بما استقاموا على العهد ، فإن خاف منهم خيانة نبذ إليهم عهدهم ، ولم يقاتلهم حتى يعلمهم بنقض العهد ، وأمر أن يقاتل من نقض عهده . ولما نزلت سورة براءة نزلت ببيان حكم هذه الأقسام كلها ، فأمر فيها أن يقاتل عدوه من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية ، أو يدخلوا في الإسلام ، وأمره فيها بجهاد الكفار والمنافقين والغلبة عليهم ، فجاهد الكفار بالسيف واللسان ، والمنافقين بالحجة واللسان ، وأمره فيها بالبراءة من عهود الكفار ، ونبذ عهودهم إليهم .

وجعل أهل العهد في ذلك ثلاثة أقسام : قسمًا أمره بقتالهم ، وهم الذين نقضوا عهده ولم يستقيموا له ، فحاربهم وظهر عليهم . وقسمًا لم عهد موقت لم ينقضوه ، ولم يظاهروا عليه ، فأمره أن يتم لهم عهدهم إلى مدتهم . وقسمًا لم يكن لهم عهد ، ولم يحاربوه ، أو كان لهم عهد مطلق ، فأمر أن يؤجلهم أربعة أشهر ، فإذا انسلخت قاتلهم ، وهي الأشهر الأربعة المذكورة في قوله : ( فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ) وهي الحرم المذكورة في قوله : ( فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ) فالحرم ههنا هي أشهر التيسير ، أولها يوم الأذان وهو اليوم العاشر من ذي الحجة ، وهو يوم الحج الأكبر الذي وقع فيه التأذين بذلك ، وآخرها العاشر من ربيع الآخر ، وليست هي الأربعة المذكورة في قوله : ( إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرًا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ) فإن تلك واحد فرد ، وثلاثة سرّد : رجب ، وذو القعدة ، وذو الحجة والحرم ولم يسير المشركين في هذه الأربعة ، فإن هذا لا يمكن ، لأنها غير متوالية ، وهو إنما أجّلهم أربعة أشهر ، ثم أمره بعد انسلخها أن يقاتلهم ، فقتل الناقض لعهد ، وأجل من لا عهد له ، أو له عهد مطلق أربعة أشهر ، وأمره أن يتم للموفى بعهده عهده إلى مدته ، فأسلم هؤلاء كلهم ، ولم يقيموا على كفرهم إلى مدتهم ، وضرب على أهل النعمة الجزية ، فاستقر أمر الكفار معه بعد نزول براءة على ثلاثة أقسام : محاربين له ، وأهل عهد ، وأهل ذمة ، ثم آلت حال أهل العهد والصلح إلى الإسلام فصاروا مع قسمين : محاربين ، وأهل ذمة ، والمحاربون له خائفون منه ، فصار أهل الأرض معه ثلاثة أقسام : مسلم مؤمن به ، ومسلم له آمن ، وخائف محارب .

وأما سيرته في المنافقين ، فإنه أمر أن يقبل منهم علانيتهم ، ويكل سرايرهم إلى الله ، وأن يجاهدهم بالعلم والحجة ، وأمر أن يعرض عنهم ، ويغفل عنهم ، وأن يبلغ بالقول البليغ إلى نفوسهم ، ونهى أن يصلي عليهم ، وأن يقوم على قبورهم ، وأخبر أنه إن استغفر لهم فلن يغفر الله لهم ، فهذه سيرته في أعدائه من الكفار والمنافقين .

### فصل : في هديه صلى الله عليه وسلم في أوليائه وحزبه

وأما سيرته في أوليائه وحزبه ، فأمره أن يصبر نفسه مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ، وأن لا تعلق عيناه عنهم ، وأمر أن يعفو عنهم ، ويستغفر لهم ، ويشاورهم في الأمر ، وأن يصلي عليهم ، وأمر بهجر من عصاه ، وتحلف عنه ، حتى يتوب ويراجع طاعته ، كما هجر الثلاثة الذين خلفوا .

وأمر أن يقيم الجلود على من أتى موجباتها منهم ، وأن يكونوا عنده في ذلك سواء شريفهم ودينهم ، وأمر في دفع عدوه من شياطين الإنس بأن يدفع بالتي هي أحسن ، فيقابل إساءة من أساء إليه بالإحسان ، وجهله بالحلم ، وظلمه بالعفو ، وقطيعة بالصلة ، وأخبره أنه إن فعل ذلك عاد عدوه كأنه وليّ حميم .

وأمر في دفعه عدوه من شياطين الجن بالاستعاذة بالله منهم ، وجمع له هذين الأمرين في ثلاثة مواضع من القرآن : في سورة الأعراف ، والمؤمنين ، وسورة حمّ السجدة . فقال في سورة الأعراف : ( خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين . وإما ينزغك من الشيطان ترغ فاستعذ بالله إنه يسمع علم ) فأمره باتقاء شرّ الجاهلين بالإعراض عنهم ، واتقاء شرّ الشيطان بالاستعاذة منه ، وجمع له في هذه الآية مكارم الأخلاق والشيم كلها . فإنّ وليّ الأمر له مع الرعية ثلاثة أحوال : فإنه لا بد له من حق عليهم يلزمهم القيام به ، وأمر بأمرهم به ، ولا بد من تضييق وعدوان يقع منهم في حقه ، فأمر بأن يأخذ من الحق الذي عليهم ما طوعت به أنفسهم ، وسمحت به ، وسهل عليهم ، ولم يشق ، وهو العفو الذي لا يلحقهم ببذله ضرر ولا مشقة ، وأمر أن يأمرهم بالعرف ، وهو المعروف الذي تعرفه العقول السليمة ، والفطر المستقيمة ، وتقر بحسنه ونفعه ، وإذا أمر به بأمره بالمعروف أيضا لا بالعنف والغلظة . وأمر أن يقابل جهل الجاهلين منهم بالإعراض عنه دون أن يقابله بعنجه . فبذلك يكتمن شرهم . وقال تعالى في سورة المؤمنين : ( قل رب إما تريقن ما يوعدون . رب فلا تجعلني في القوم الظالمين . وإنا على أن نريك ما نعدم لقادرون . ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون . وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين . وأعوذ بك رب أن يحضرون ) وقال تعالى في سورة حمّ السجدة ( ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه وليّ حميم . وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم . وإما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم ) فهذه سيرته مع أهل الأرض لأنهم وجنهم ، مؤمنهم وكافرهم .

#### فصل : في سياق مغازيه وبعوثه على وجه الاختصار

وكان أول لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لحزمة بن عبد المطلب ، في شهر رمضان على رأس سبعة أشهر من مهاجره ، وكان لواء أبيض ، وكان حاكمه أبا مرثد كنان بن حصين الغنوي حليف حمزة . وبعثه في ثلاثين رجلا من المهاجرين خاصة ، يعترض عيرا لقريش جاءت من الشام ، وفيها أبو جهل بن هشام ، في ثلاثمائة رجل فلبغوا سيف البحر من ناحية العيص ، فالتقوا واصطفوا للقتال ، فقتل مجدي بن عمرو الجهمي وكان حليفا للفرقيين جميعا بين هؤلاء وهؤلاء حتى حجز بينهم فلم يقتلوا .

ثم بعث عبيدة بن الحارث بن المطلب في سرية إلى بطن رابغ في شوال على رأس ثمانية أشهر من الهجرة ، وعقد له لواء أبيض ، وحمله مسطح بن أثانة بن المطلب بن عبد مناف ، وكان في ستين من المهاجرين ، ليس فيهم أنصارى ، فلقى أبا سفيان بن حرب وهو في مائتين على بطن رابغ على عشرة أميال من الحفة ، وكان بينهم الرمي ، ولم يسلوا السيوف ولم يصطفوا للقتال ، وإنما كانت مناوشة ، وكان سعد بن أبي وقاص فيهم وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله ، ثم انصرف الفرقيان على حاميتهم ، قال ابن إسحاق : وكان على القوم عكرمة بن أبي جهل ، وقدم سرية عبيدة على سرية حمزة .

ثم بعث سعد بن أبي وقاص إلى الحزار في ذي القعدة على رأس تسعة أشهر ، وعقد له لواء أبيض ، وحمله المقداد بن عمرو ، وكانوا عشرين راكبا ، يعترضون عيرا لقريش ، وعهد إليه أن لا يجاوزوا

الحزاز ، فخرجوا على أقدامهم ، فكانوا يكتنون بالنهار ويسرون بالليل ، حتى صبحوا المكان صبيحة خمس فوجدوا العير قد مرت بالأمس .

ثم غزا بنفسه غزوة الأبواء ، ويقال لها ودآن ، وهى أول غزوة غزاها بنفسه ، وكانت فى صفر على رأس اثنى عشر شهرا من مهاجره ، وحمل لواءه حمزة بن عبد المطلب ، وكان أبيض ، واستخلف على المدينة سعد بن عباد ، وخرج فى المهاجرين خاصة يعترض عيرا لقريش ، فلم يلق كيذا ، وفى هذه الغزوة وادع عمرو بن مخشى الضمرى ، وكان سيد بنى ضمرة فى زمانه على أن لا يغزو بنى ضمرة ولا يغزوه ، ولا أن يكثروا عليه جمعا ، ولا يعينوا عليه عدوا ، وكذب بينه وبينهم كتابا ، وكانت غيبته خمس عشرة ليلة .

ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بواط فى شهر ربيع الأول على رأس ثلاثة عشر شهرا من مهاجره ، وحمل لواءه سعد بن أبى وقاص ، وكان أبيض ، واستخلف على المدينة سعد بن معاذ ، وخرج فى مائتين من أصحابه ، يعترض عيرا لقريش ، فيها أمية بن خلف الجهمى ، ومائة رجل من قريش ، وألفان وخمسمائة بعر ، فبلغ بواط وهما جبلان فرعان أصلهما واحد من جبال جهنم مما إلى طريق الشام ، وبين بواط والمدينة نحو أربعة برد ، فلم يلق كيذا فرجع .

ثم خرج على رأس ثلاثة عشر شهرا من مهاجره ، يطلب كرز بن جابر القهري ، وحمل لواءه على بن أبى طالب رضى الله عنه ، وكان أبيض ، فاستخلف على المدينة زيد بن حارثة ، وكان كرز قد أغار على سرح المدينة فاستاقه ، وكان يرعى بالحمى ، فطلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ واديا يقال له سفوان من ناحية بدر ، وفاته كرز ، ولم يلحقه فرجع إلى المدينة .

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جمادى الآخرة على رأس ستة عشر شهرا ، وحمل لواءه حمزة بن عبد المطلب ، وكان أبيض ، واستخلف على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد المخزومى ، وخرج فى خمسين ومائة ، ويقال فى مائتين من المهاجرين ، ولم يكره أحدا على الخروج ، وخرجوا على ثلاثين بعيرا يعتقبونها يعترضون عيرا لقريش ذاهبة إلى الشام ، وقد كان جاءه الخبر بنصولها من مكة ، فيها أموال لقريش فبلغ ذا العشرة ، وقيل العشراء بالمد ، وقيل العسيرة بالمهمله ، وهى بناحية ينبع ، وبين ينبع والمدينة تسعة برد ، فوجد العير قد فاتته بأيام .

وهذه هى العير التى خرج فى طلبها حين رجعت من الشام . وهى التى وعده الله إياها والمقاتلة وذات الشوكة ووفى له بوعد . وفى هذه الغزوة وادع بنى مدلج وحلفاءهم من بنى ضمرة . قال عبد المؤمن بن خلف الحافظ : وفى هذه الغزوة كنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا أبا تراب ، وليس كما قال ، فإن النبى صلى الله عليه وسلم إنما كناه أبا تراب بعد نكاحه فاطمة ، وكان نكاحها بعد بدر ، فإنه لما دخل عليها . وقال : أين ابن عك ؟ قالت : خرج مغاضبا فجاء إلى المسجد فوجده مضطجعا فيه وقد لصق به التراب ، فجعل ينفضه عنه ، ويقول : اجلس أبا تراب ، اجلس أبا تراب . وهو أول يوم كنى فيه أبا تراب .

ثم بعث عبد الله بن جحش الأسدى إلى نخلة فى رجب على رأس سبعة عشر شهرا من الهجرة ، فى اثنى عشر رجلا من المهاجرين ، كل اثنين يعتقبان على بعر ، فوصلوا إلى بطن نخلة يترصدون عيرا لقريش ، وفى هذه السرية سمى عبد الله بن جحش أمير المؤمنين ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب له كتابا ، وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين ، ثم ينظر فيه : ولما فتح الكتاب وجد فيه : إذا نظرت فى كتابي هذا فامض حتى

تنزل بنحلة بين مكة والطائف ، فرصد بها عير قريش ، وتعلم لنا من أخبارهم ، فقال : سمعا وطاعة وأخبر أصحابه بذلك ، وبأنه لا يستكرههم ، فن أحب الشهادة فلبئس ، ومن كره الموت فليرجع ، وأما أنا فناهض : فنهبوا كلهم . فلما كان في أثناء الطريق أضل سعد بن أبي وقاص ، وعتبة بن غزوان بعيرا لهما ، كانا يعتبرانه فتخلفا في طلبه ، وبعد عبد الله بن جحش حتى نزل بنحلة فرت به عير لقريش تحمل زبيبا وأدما وتجارة فيها عمرو بن الحضرمي ، وعثمان ونوفل ابنا عبد الله بن المغيرة ، والحكم بن كيسان مولى بني المغيرة ، فتشاور المسلمون وقالوا : نحن في آخر يوم من رجب الشهر الحرام ، فإن قاتلناهم انتهكنا الشهر الحرام ، وإن تركناهم الليلة دخلوا الحرم ، ثم اجتمعوا على ملاقاتهم ، فرمى أحدهم عمرو بن الحضرمي فقتله ، وأسروا عثمان والحكم ، وأفلت نوفل .

ثم قلعوا بالعير والأسيرين قد عزلوا من ذلك الخمس ، وهو أول خمس كان في الإسلام ، وأول قتل في الإسلام ، وأول أسيرين في الإسلام ، وأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ما فعلوه : واشتد تنبئ قريش وإنكارهم ذلك ، وزعموا أنهم قد وجدوا مقالا ، فقالوا : قد أحل محمد الشهر الحرام ، واشتد ذلك على المسلمين ، حتى أنزل الله تعالى : ( يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ) يقول سبحانه : هذا الذي أنكرتموه عليهم وإن كان كبيرا ، فإرتكبتموه أنتم من الكفر بالله والصد عن سبيله وعن بيته ، وإخراج المسلمين الذين هم أهله منه ، والشرك الذي أنتم عليه ، والفتنة التي حصلت منكم به أكبر عند الله من قتالهم في الشهر الحرام .

وأكثر السلف فسروا الفتنة هنا بالشرك ، كقوله تعالى : ( وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ) ويدل عليه قوله : ( ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ) أي لم يكن مأل شركهم وعاقبته وآخر أمرهم إلا أن يبرءوا منه وأنكروه . وحقيقها أنها الشرك الذي يدعو صاحبه إليه ، ويقال عليه : ويعاقب من لم يفتن به ، ولهذا يقال لهم وقت عذابهم بالنار وفتنتهم بها ( ذوقوا فتنتكم ) .

قال ابن عباس تكذيبكم وحقيقته ذوقوا نهاية فتنتكم وغايتها ومراً مصير أمرها ، كقوله : ( ذوقوا ما كنتم تكسبون ) وكما فتنوا عباده على الشرك فتنوا على النار : وقيل لهم : ( ذوقوا فتنتكم ) ومنه قوله تعالى : ( إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا ) فسرت الفتنة هنا بتعذيبهم المؤمنين : وإحراقهم إياهم بالنار : واللفظ أعم من ذلك ، وحقيقته عذبوا المؤمنين ليفتنوا عن دينهم ، فهذه الفتنة المصافة إلى المشركين .

وأما الفتنة التي يضيفها الله سبحانه إلى نفسه . ويضيفها رسوله إليه ، كقوله : ( وكذلك فتنا بعضهم ببعض ) وقول موسى : ( إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء ) فذلك بمعنى آخر ، وهي بمعنى الامتحان والاختبار والابتلاء من الله لعباده بالخير والشر ، بالنعم والمصائب ، فهذه لون ، وفتنة المشركين لون ، وفتنة المؤمن في ماله وولده وجاره لون آخر .

والفتنة التي يوقعها بين أهل الإسلام كالفتنة التي أوقعها بين أصحاب علي ومعاوية ، وبين أهل الجمل وصفين وبين المسلمين ، حتى يتقاتلوا ويتهاجروا لون آخر ، وهي الفتنة التي قال فيها محمد صلى الله عليه وسلم « ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماشي ، والماشي فيها خير من الساعي » . وأحاديث الفتنة التي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها باعتزال الطائفتين هي هذه الفتنة . وقد تأتي الفتنة

مراداً بها المعصية ، مذكوره تعالى : ( ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ) يقول الجذب بن قيس لما نذبه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك ، يقول : ائذن لي في القعود ، ولا تفتني بتعرضي لبنات الأصفر ، فلا أصير عنهن . قال تعالى : ( ألا في الفتنة سقطوا ) أي وقوا في فتنة التناق ، وفروا إليها من فتنة بنات الأصفر . والمقصود أن الله سبحانه حكم بين أوليائه وأعدائه بالعدل والإنصاف ، ولم يبرئ أوليائه من ارتكاب الإثم بالقتال في الشهر الحرام ، بل أخبر أنه كبير ، وأن ما عليه أعداؤه المشركون أكبر وأعظم من مجرد القتال في الشهر الحرام ، فهم أحق بالذم واللعن والعقوبة ، لا سيما وأوليائهم كانوا متأولين في قتالهم ذلك ، أو مقصرين نوع تقصير ، يغفر الله لهم في جنب ما فعلوه من التوحيد والطاعات ، والمهجرة مع رسوله وإثارة ما عند الله ، فهم كما قيل :

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد جاءت محاسنه بألف شفيح

فكيف يقاس ببغيض عدو جاء بكل قبيح ، ولم يأت بشفيح واحد من المحاسن .

ولما كان في شعبان من هذه السنة حولت القبلة ، وقد تقدم ذكر ذلك .

غزوة بدر

فلما كان في رمضان من هذه السنة ، بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر العير المقبلة من الشام لقريش صعبة أبي سفيان ، وهي العير التي خرجوا في طلبها ، لما خرجت من مكة ، وكانوا نحو أربعين رجلاً ، وفيها أموال عظيمة لقريش : فندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس للخروج إليها ، وأمر من كان ظهره حاضراً بالنهوض ، فلم يحتفل لها احتفالاً بليغاً ، لأنه خرج مسرعاً في ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً ، لم يكن معهم من الخيل إلا فرسان : فرس للزبير بن العوام ، وفرس للمقداد بن الأسود الكندي . وكان معهم سبعون بعيراً يعتقب الرجلان والثلاثة على البعير الواحد ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعلى ، ومرثد بن أبي مرثد الغنوي ، يعتقبون بعيراً ، وزيد بن حارثة وابنه وكبشة موالى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتقبون بعيراً ، وأبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف يعتقبون بعيراً ، واستخلف على المدينة وعلى الصلاة ابن أم مكتوم . فلما كان بالروحاء ردأ أبا لبابة بن عبد المنذر واستعمله على المدينة ، ودفع اللواء إلى مصعب بن عمير ، والراية الواحدة إلى علي بن أبي طالب ، والأخرى التي للأتصار إلى سعد بن معاذ ، وجعل على الساقة قيس ابن أبي صعبصة وسار ، فلما قرب من الصفراء بعث بسيس بن عمرو الجهني ، وعدى بن الرعاء إلى بدر يتجسسان أخبار العير .

وأما أبو سفيان فإنه بلغه خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقصده إياه ، فاستأجر ضمضم بن عمرو الغضاري إلى مكة مستصرخاً لقريش بالتغير إلى عيرهم ، لينعوه من محمد وأصحابه ، وبلغ الصريخ أهل مكة ، فنهضوا مسرعين ، وأوعبوا في الخروج ، فلم يتخلف من أشرفهم أحد سوى أبي لهب ، فإنه عوّض عنه رجلاً كان له عليه دين ، وحشدوا من حولهم من قبائل العرب ، ولم يتخلف عنهم أحد من بطون قريش إلا بنو عدي فلم يخرج معهم منهم أحد ، وخرجوا من ديارهم كما قال الله : ( بطروا ورائه الناس ويصلون عن سبيل الله ) وأقبلوا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بحمد وحديثهم » تحاده وتحاد رسوله وجاءوا على حرد قادرين ، وعلى حمية وغضب وحق على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، لما يريدون من أخذ عيرهم وقتل من فيها ، وقد أصابوا بالأمس عمرو بن الحضرمي والعير التي كانت معه ، فجمعهم الله على غير ميثاق كما قال الله تعالى : ( ولو تواعدتم لاختلتم في الميعاد ولكن ليقضي الله أمراً كان منفعلاً ) .

وبنا بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خروج قريش استشار أصحابه ؛ فتكلم المهاجرون ، فأحسنوا . ثم استشارهم ثانيا فتكلموا أيضا فأحسنوا . ثم استشارهم ثالثا ، فقهمت الأنصار أنه يعينهم ، فيأمر سعد بن معاذ فقال : يا رسول الله كأنك تخرص بنا . وكان إنما يعينهم لأنهم بآبوعه على أن يمنعه من الأحر والأسود في ديارهم ، فلما عزم على الخروج استشارهم ليعلم ما عندهم . فقال له سعد : لعلك تخشى أن تكون الأنصار ترى حقا عليها أن لاتصرك إلا في ديارهم ، وإنى أقول عن الأنصار وأجيب عنهم : فاطمن حيث شئت ، وصل جبل من شئت ، واقطع جبل من شئت ، وخذ من أموالنا ماشئت ، وأعطنا ما شئت ، وما أخذت منا كان أحب إلينا بما تركت ، وما أمرت فيه من أمر فأمرنا تبع لأمرك ، فوالله لئن سرت حتى تبلغ البرك من غمدان لنسيرن معك ، ووالله لئن استعرضت بنا هذا البحر حضناه معك . وقال له المقداد : لاقول لك كما قال قوم موسى لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ، ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك ، ومن بين يديك ومن خلفك . فأشرق وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسر بما سمع من أصحابه وقال : هـ سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين ، وإنى قد رأيت مصارع القوم .

فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر ، وخفض أبو سفيان ، ولحق بساحل البحر ، ولما رأى أنه قد نجى وأحرز العير كتب إلى قريش أن أرجعوا فإنكم إنما خرجتم لتحزروا عيركم . فأتاهم الخبر . وهم بالحمفة ، فهموا بالرجوع ، فقال أبو جهل : والله لأنرجع حتى تقدم بدرا فقيم بها ، ونطعم من حضرنا من العرب وتخافنا العرب بعد ذلك . وأشار الأخنس بن شريق عليهم بالرجوع فعضوه ، فرجع هو وبنو زهرة فلم يشهد بدرا زهري . فاغبتت بنو زهرة بعد برأى الأخنس . فلم يزل فيهم مطاعا معظما .

وأرادت بنو هاشم الرجوع ، فاشتد عليهم أبو جهل ، وقال : لاتفارقنا هذه العصابة حتى نرجع . فساروا وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل عشاء أدنى ماء من مياه بدر ، فقال : أشيروا على في المنزل . فقال الحباب بن المنذر : يا رسول الله أنا عالم بها ويقلبها ، إن رأيت أن نسير إلى قلب قد عرفناها فهى كثيرة الماء عذبة فنزل عليها ونسقى القوم إليها ، ونغور ما سواها من المياه .

وسار المشركون سراعا يريدون الماء ، وبعث عليا وسعدا والزبير إلى بدر ، يلتمسون الخبر ، فقدموا بعبد بن لقريش ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلى ، فأسألهما أصحابه : لمن أنتم ؟ فقالوا : نحن سقاة لقريش : فكره ذلك أصحابه ، وودوا لو كانا لعير أبى سفيان ، فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما : أخبراني أين قريش ؟ قالا : وراء هذا الكثيب . فقال : كم القوم ؟ قالا : لاعلم لنا . فقال : كم ينحرون كل يوم ؟ قالا : يوما عشرا ويوما تسعا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : القوم ما بين تسعمائة إلى الألف ، وأنزل الله عز وجل في تلك الليلة مطرا واحدا ، فكان على المشركين وابلا شديدا منهم من التقدّم ، وكان على المسلمين طلاء طهرهم به ، وأذهب عنهم رجس الشيطان ، ووطأ به الأرض ، وصلب به الرمل ، وثبت الأقدام ، ومهد به المنزل ، وربط به على قلوبهم ، فسبق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى الماء ، فزلقوا عليه شطر الليل ، وصنعوا الخياض ، ثم غوروا ماعداها من المياه ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه على الخياض . وبئى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عريش يكون فيها على تل مشرف على المعركة ، ومشى في موضع المعركة ، وجعل يشير يديه : هذا مصرع فلان ، وهذا مصرع فلان ، وهذا مصرع فلان إن شاء الله ، فما تعدى أحد منهم موضع إشارته .



فلما طلع المشركون وترامى الجمعان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم هذه قریش جاءت بجيئها وضخما ، جاءت تحاربك ، وتكذب رسولك » . فقام ورفع يديه واستنصر ربه وقال : « اللهم أنجز لى ما وعدتلى . اللهم إنى أشهدك عهدك ووعدك » . فالتزمه الصديق من ورثته وقال له : « يا رسول الله أبشر . فوالذى نفسى بيده لينجزن الله لك ما وعدك » . واستنصر المسلمون الله ، واستغاثوه ، وأخلصوا له ، وتضرعوا إليه ، فأوحى الله إلى ملائكته : ( إنى معكم فتبتوا الذين آمنوا سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب ) وأوحى الله إلى رسوله : ( أنى مددكم بألف من الملائكة مردفين ) قرئ بكسر الدال وفتحها ، فقليل : المعنى إنهم ردف لكم ، وقيل : يردف بعضهم بعضا أرسالا لم يأتوا دفعة واحدة .

فإن قيل : ههنا ذكر أنه أمدهم بألف ، وفى سورة آل عمران قال : ( إذ تقول للمؤمنين ألن يكفئكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين . بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ) فكيف الجمع بينهما ؟ قيل : اختلف فى هذا الإمداد الذى بثلاثة آلاف والذى بالخمسة على قولين .

أحدهما : أنه كان يوم أحد ، وكان إمدادا معلقا على شرط ، فلما فات شرطه فات الإمداد ، وهذا قول الضحاك ومقاتل ، وإحدى الروایتين عن عكرمة .

والثانى : أنه كان يوم بدر ، وهذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والرواية الأخرى عن عكرمة . واختاره جماعة من المفسرين . وحجة هؤلاء أن السياق يدل على ذلك ، فإنه سبحانه قال : ( ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون . إذ تقول للمؤمنين ألن يكفئكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين . بلى إن تصبروا وتتقوا ) إلى أن قال : ( وما جعله الله ) أى هذا الإمداد : ( إلا بشرى لكم ولطمئن قلوبكم به ) . قال هؤلاء : فلما استغاثوا أمدهم بنام ثلاثة آلاف ، ثم أمدهم بنام خمسة آلاف لما صبروا واتقوا ، وكان هذا التدرج ، ومتابعة الإمداد أحسن موقعا ، وأقوى لتفوسهم ، وأسر لها من أن يأتى مرة واحدة ، وهو بمنزلة متابعة الوحى ، ونزوله مرة بعد مرة . وقالت الفرقة الأولى : القصص فى سياق أحد ، وإنما أدخل ذكر بدر اعتراضا فى أثناءها ، فإنه سبحانه قال : ( وإذ غلبت من أهلك تبوء المؤمنین مآعدا للقتال والله سمیع علیم . إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) ، ثم قال : ( ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون ) فذكره نعمته عليهم لما نصرهم ببدر وهم أذلة ، ثم عاد إلى قصة أحد وأخبر عن قول رسوله لم : ( ألن يكفئكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين ) ثم وعدهم أنهم إن صبروا واتقوا أمدهم بخمسة آلاف فهذا من قول رسوله ، والإمداد الذى ببدر من قوله تعالى ، وهذا بخمسة آلاف ، وإمداد بدر بألف ، وهذا معلق على شرط ، وذلك مطلق ، والقصص فى سورة آل عمران هى قصة أحد مستوفاة مطولة ، وبدر ذكرت فيها اعتراضا ، والقصص فى سورة الأنفال قصة بدر مستوفاة مطولة ، فالسياق فى آل عمران غير السياق فى الأنفال ، يوضح هذا أن قوله : ( ويأتوكم من فورهم هذا ) وقد قال مجاهد : هو يوم أحد ، وهذا يستلزم أن يكون الإمداد المذكور فيه فلا يصح قوله : إن الإمداد بهذا العدد كان يوم بدر ، وإيتانهم من فورهم هذا يوم أحد ، والله أعلم .

وبات رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى إلى جنم شجرة هنالك ، وكان ليلة الجمعة السابع عشر من رمضان فى السنة الثانية ، فلما أصبحوا أقبلت قریش فى كتابها ، واصطف القرىقان ، فشى حکيم بن حزام ،

وعتبة بن ربيعة في قريش ، أن يرجعوا ، ولا يقاتلوا ، فأبى ذلك أبو جهل ، وجرى بينه وبين عتبة كلام أخذه ، وأمر أبو جهل أخاه عمرو بن الحضرمي أن يطلب دم أخيه عمرو ، فكشف عن استه وصرخ وقال : وإعمره . فحمى القوم ، ونشبت الحرب ، وعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفوف ، ثم رجع إلى العريش هو وأبو بكر خاصة ، وقام سعد بن معاذ في قوم من الأنصار على باب العريش يحمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخرج عتبة ، وأخوه شيبة ابنا ربيعة ، والوليد بن عتبة يطلبون المبارزة ، فخرج إليهم ثلاثة من الأنصار عبد الله بن رواحة ، وعوف ومعوذ ابنا عفراء ، فقالوا لهم : من أنتم ؟ فقالوا : من الأنصار ، قالوا : أكفأ كرام ، وإنما نريد بني عمناء ، فبرز إليهم علي ، وعبيدة بن الحارث ، وحزرة ، وقتل علي قرنه الوليد ، وقتل حمزة قرنه عتبة ، وقيل شيبة ، واختلف عبيدة وقرنه ضربتين ففكر علي وحزرة على قرن عبيدة فقتلاه ، واحتملا عبيدة وقد قطعت رجله : فلم يزل صمنا حتى مات بالصفراء ، وكان علي يقسم بالله لنزلت هذه الآية فيهم : ( هذان خصمان اختصموا في ربهم ) الآية .

ثم حمى الوطيس ، واستدارت رحى الحرب ، واشتد القتال ، وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدعاء والانهال ، ومناشدة ربه عز وجل حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، فردّه عليه الصديق وقال « بغض مناشدتك ربك فإنه منجز لك ما وعدك » فأغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إغفاءة واحدة ، وأخذ القوم النعاس في حال الحرب ، ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فقال : « أبشر يا أبا بكر هذا جبريل على ثناباه النقع » وجاء النصر ، وأنزل الله جنده ، وأيد رسوله والمؤمنين ، ومنحهم أكتاف المشركين أمرا وقتلا ، فقتلوا منهم سبعين ، وأسروا سبعين :

ولما عزموا على الخروج ذكروا ما بينهم وبين بني كنانة من الحرب ، فتبدى لهم إبليس في صورة سراقة ابن مالك المدلبعي ، وكان من أشرف كنانة ، فقال لهم : ( لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم ) من أن تأتيكم كنانة بشيء تكرهونه ، فخرجوا والشيطان جار لهم لا يباقرهم ، فلما بعثوا للقتال ، ورأى عدو الله جند الله قد نزلت من السماء فر ونكس على عقبيه فقالوا : إلى أين ياسراقة ؟ ألم تكن قلت إنك جار لنا لا تنفارقنا ؟ فقال ( إني أرى مالا ترون إني أخاف الله والله شديد العقاب ) وصدق في قوله : ( إني أرى مالا ترون ) وكتب في قوله : ( إني أخاف الله ) وقيل كان خوفه على نفسه أن يهلك معهم ، وهذا أظهر .

ولما رأى المنافقون ومن في قلبه مرض قلة حزب الله ، وكثرة أعدائه ظنوا أن الغلبة إنما هي بالكثرة . وقالوا ( غر هؤلاء دينهم ) فأخبر سبحانه أن النصر بالتوكل عليه لا بالكثرة ولا بالعدد ، والله عزيز لا يغالِب ، حكيم ينصر من يستحق النصر وإن كان ضعيفا ، فضرت وحكته أوجبت نصر الفئة المتوكله عليه :

ولما دنا العدو وتواجه القوم ، قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فوعظهم ، وذكرهم بما لهم في الصبر والثبات من النصر ، والظفر العاجل ، وثواب الله الآجل ، وأخبرهم أن الله قد أوجب الجنة لمن استشهد في سبيله ، فقام عمير بن الحمام فقال : « يا رسول الله جنة عرضها السموات والأرض ؟ قال : نعم قال بنو بنو يا رسول الله . قال : ما يملكك على قولك بنو بنو ؟ قال : لا والله يا رسول الله إلا رجاء أن أكون من أهلها . قال : فإنك من أهلها . فأخرج تمرات من قرنه فجعل يأكل منهن . ثم قال : لئن حييت حتى آكل من تمراتي هذه إنها لحياة طويلة ، فرمى بما كان معه من التمر ثم قاتل حتى قتل فكان أول قتيل .

وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ملء كفه من الحصى فرمى بها وجوه العدو فلم تترك رجلا منهم إلا ملأت عينيه ، وشغلوا بالتراب في أعينهم ، وشغل المسلمون يقتلهم ، فأنزّل الله في شأن هذه الرمية على رسوله ( وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ) وقد ظن طائفة أن الآية دلت على نفي الفعل عن العبد ، وإثباته لله ، وأنه هو الفاعل حقيقة . وهذا غلط منهم من وجوه عديدة مذكورة في غير هذا الموضع . ومعنى الآية أن الله سبحانه أثبت لرسوله ابتداء الرمي ، ونفي عنه الإيصال الذي لم يحصل برميّه ، فالرمي يراد به الحذف والإيصال ، فأثبت لنبيه الحذف ونفي عنه الإيصال .

وكانت الملائكة يومئذ تبادر المسلمين إلى قتل أعدائهم ، قال ابن عباس « بينا رجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه ، إذ سمع ضربة بالسوط فوقه ، وصوت الفارس فوقه يقول : أقدم حيزوم . إذ نظر إلى المشرك أمامه مستلقيا ، فنظر إليه ، فإذا هو قد خطم أنفه ، وشق وجهه ، كضربة السوط فأحضر ذلك أجمع ، فجاء الأنصارى فحدث ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة » .

وقال أبو داود المازني : إني لأتبع رجلا من المشركين لأضربه إذ وقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفي ، فعرفت أنه قد قتله غيري .

وجاء رجل من الأنصار بالعباس بن عبد المطلب أسيرا فقال العباس : إن هذا والله ما أسرنى ، لقد أسرنى رجل أبلغ من أحسن الناس وجها ، على فرس أبلق ، وما رأه في القوم . فقال الأنصارى : أنا أسرته يارسول الله . فقال : « اسكت ، فقد أيدك الله بملك كريم »

وأسر من بني عبد المطلب ثلاثة : العباس ، وعقيل ، ونوفل بن الحرث .

وذكر الطبراني في معجمه الكبير عن رفاعة بن رافع قال : لما رأى إبليس مايفعل الملائكة بالمشركين يوم بدر ، أشفق أن يخلص القتل إليه فتشبه به الحرث بن هشام ، وهو يظنه سراقا بن مالك ، فوكر في صدر الحرث ، فألقاه ، ثم خرج هاربا حتى ألقي نفسه في البحر ، ورفع يديه وقال : اللهم إني أسألك نظيرتك إياي وخاف أن يخلص إليه القتل ، فأقبل أبو جهل بن هشام . فقال : يامعشر الناس لايزم منكم خذلان سراقا إياكم فإنه كان على ميعاد من محمد ، ولا يهولنكم قتل عتبة وشيبة والوليد ، فإنهم قد عجلوا ، فواللات والعزى لا نرجع حتى نفرهم بالخيال ، ولا ألفين رجلا منكم قتل منهم رجلا ، ولكن خلّوهم أخذا حتى نفرهم بسوء صنيعهم ، واستفتح أبو جهل في ذلك اليوم ، فقال : اللهم أقطعنا للرحم ، وآتانا بما لانعرفه فأحنه الغداة : اللهم أبنا كان أحب إليك وأرضى عندك فأنصره اليوم . فأنزّل الله عز وجل : ( إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وإن تنهوا فهو خير لكم وإن تعودوا نعد ولن تغني عنكم فتكم شيئا ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين ) .

ولما وضع المسلمون أيديهم في العدو يقتلون ويأسرون ، وسعد بن معاذ واقف على باب الخيمة التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي العريش متوشحا بالسيف في ناس من الأنصار ، رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجه سعد بن معاذ الكراهية لما يصنع الناس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كأنك تكره ما يصنع الناس . قال : أجل . والله كانت أول وقعة أوقفها الله بالمشركين ، وكان الإنحاث في القتل أحب إلى من استيقام الرجال .

ولما بردت الحرب وولى القوم منزمين ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ينظر لنا ما صنع أبو جهل ؟ فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفرا حتى برد وأخذ بلحيته . فقال : أنت أبو جهل ؟ فقال : لمن الدائرة اليوم ؟ فقال : لله ولرسوله ، وهل أخزأك الله يا عدو الله ؟ فقال : وهل فوق رجل قتلته قومه ؟ فقتله عبد الله ثم أتى به النبي صلى الله عليه وسلم فقال : قتلته . فقال : الله الذى لا إله إلا هو فرددها ثلاثة ، ثم قال : الله أكبر ، الحمد لله الذى صدق وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، انطلق أرنيه فانطلقنا فأرنيته إياه . فقال : هذا فرعون هذه الأمة . »

وأسر عبد الرحمن بن عوف أمية بن خلف وابنه عليا ، فأبصره بلال وكان أمية يعذب به بمكة ، فقال : رأس الكفر أمية بن خلف لا نجوت إن نجيا ، ثم استوحى جماعة من الأنصار واشتد عبد الرحمن بهما يحرزهما منهم ، فأدركهم فشتلهم عن أمية بانه فزعوا منه ، ثم لحقهما فقال له عبد الرحمن : أبرك فبرك ، فألقى نفسه عليه فضر به بالسيف من تحتة حتى قتلوه وأصاب بعض السيوف رجل عبد الرحمن بن عوف ، قال له أمية قبل ذلك : من الرجل المعلم فى صدره بريشة نعام ؟ فقال : ذلك حزة بن عبد المطلب . فقال : ذلك الذى فعل بنا الأفاعيل ، وكان مع عبد الرحمن أدرع قد استلبها ، فلما رآه أمية قال له : أنا خير لك من هذه الأدرع ، فألقاها وأخذه ، فلما قتلته الأنصار كان يقول : يرحم الله بلالا فجئنى بأدرعى وبأسيرى .

وانقطع يومئذ سيف عكاشة بن محصن ، فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم جذلا من حطب ، فقال : دونك هذا . فلما أخذه عكاشة وهزه عاد فى يده سيفا طويلا شديدا أبيض ، فلم يزل عنده يقاتل به حتى قتل فى الردة أيام أبي بكر .

ولتى الزبير عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدجج فى السلاح لا يرى منه إلا الخلق ، فحمل عليه الزبير بحريته فطعنه فى عينه فأت فوات فوضع رجله على الحربة ثم تخطى فكان الجهد أن يزعها وقد انثنى طرفاها فسأله إياها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها ثم طلبها أبو بكر فأعطاه ، فلما قبض أبو بكر سأله إياها عمر فأعطاه ، فلما قبض عمر أخذها ثم طلبها عثمان فأعطاه ، فلما قبض عثمان وقعت عند آل على فطلبها عبد الله بن الزبير ، وكانت عنده حتى قتل .

وقال رفاعة بن رافع : رُميت بسهم يوم بدر ففقت عيني . فبصق فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا لى ، فما أذانى منها شيء .

فلما انقضت الحرب . أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وقف على القتلى فقال : « بشس العشيرة أنتم التى كنتم لنبيكم ، كذبتونى وصدقتى الناس . وخذلتونى ونصرتى الناس ، وأخرجتمونى وآوانى الناس » ثم أمر بهم فسحبوا إلى قلب من قلب بدر فطرحوا فيه ، ثم وقف عليهم فقال : « يا عتبة بن ربيعة ، ويا شية بن ربيعة ، ويا فلان ، ويا فلان ، هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟ فإنى وجدت ما وعلى ربى حقا . فقال له عمر : يا رسول الله ما تخاطب من أقوام قد جئقوا ؟ فقال : والذى نفسى بيده ما أنتم بأجمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يستطيعون الجواب . »

ثم أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرضهم ثلاثا ، وكان إذا ظهر على قوم أقام بعرضهم ثلاثا ، ثم ارتحل مؤيدا منصورا قرير العين بنصر الله له ، ومعه الأسارى والمغانم ، فلما كان بالصفراء قسم الغنائم ، وضرب عتق النضر بن الحرث بن كلفة ، ثم لما نزل بعرق الظبية ضرب عتق عقبة بن أبي معيط .

ودخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مؤيدا مظفرا منصورا قد خافه كل عدو له بالمدينة وحوها ، فأسلم بشر كثير من أهل المدينة ، وحيتذ دخل عبد الله بن أبي المنافق وأصحابه في الإسلام ظاهرا ، وجملة من حضر بلرا من المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا : من المهاجرين ستة وثمانون ، ومن الأوس أحد وستين ، ومن الخزرج مائة وسبعون ، وإنما قل عدد الأوس عن الخزرج وإن كانوا أشد منهم وأقوى شوكة وأصبر عند اللقاء ، لأن منازلهم كانت في عوالي المدينة وجاء الضير بقتة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا يقبعا إلا من كان ظهره حاضرا ، فاستأذنه رجال ظهورهم كانت في علو المدينة ، أن يستأني بهم حتى يذهبوا إلى ظهورهم ، فأبى ، ولم يكن عزهم على اللقاء ولا أعدوا له عدة ولا تأهبوا له أهبة ، ولكن جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ، واستشهد من المسلمين يومئذ أربعة عشر رجلا ، ستة من المهاجرين ، وستة من الخزرج ، واثنان من الأوس ، وفرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من شأن بدر والأسارى في شوال .

ثم نهض صلوات الله وسلامه عليه بعد فراغه بسبعة أيام إلى غزو بني سلم ، واستعمل على المدينة سباع ابن عرفة ، وقيل ابن أم مكتوم ، فبلغ ما يقال له الكدر ، فأقام عليه ثلاثا ، ثم انصرف ولم يلق كيدا .

#### غزوة السويق

ولما رجع فل المشركين إلى مكة متورين محزونين نذر أبو سفيان أن لا يمسه رأسه ماء حتى يغزو محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج في مائتي راكب حتى أتى العريض في طرف المدينة ، وبات ليلة واحدة عند سلام بن مشكم اليهودي ، فسقاه الخمر ويطن له من خير الناس ، فلما أصبح قطع أصوارا من النخل وقتل رجلا من الأنصار وحليفا له ، ثم كرّ راجعا ، ونذر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج في طلبه ، فبلغ قرقرة الكدر ، وفاته أبو سفيان ، وطرح الكفار سويقا كثيرا من أزوادهم يتخفون به ، فأخذها المسلمون فسميت ( غزوة السويق ) وكان ذلك بعد بدر بشهرين .

فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة بقية ذى الحجة ، ثم غزا نجدًا يريد غطفان ، واستعمل على المدينة عثمان بن عفان رضي الله عنه ، فأقام هناك صفرا كله من السنة الثانية ، ثم انصرف ولم يلق حربا .

فأقام في المدينة ربيعا الأول ، ثم خرج يريد قريشا ، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم ، فبلغ نجران معدنا بالحجاز ، ولم يلق حربا ، فأقام هنالك ربيعا الآخر ، وجمادى الأولى ، ثم انصرف إلى المدينة .

ثم غزا بني قينقاع ، وكانوا من يهود المدينة ، فنقضوا عهده ، فحاصروهم خمس عشرة ليلة حتى نزلوا على حكمه ، فشفع فيهم عبد الله بن أبي وألح عليه ، فأطلقهم له ، وهم قوم عبد الله بن سلام ، وكانوا سبعائة مقاتل ، وكانوا صاعقة وتجارا .

#### فصل : في قتل كعب بن الأشرف

وكان رجلا من اليهود ، وأمه من بني النضير ، وكان شديد الأذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يشبب في أشعاره بنساء الصحابة ، فلما كان وقعة بدر ذهب إلى مكة ، وجعل يؤلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين ، ثم رجع إلى المدينة على تلك الحال ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لكعب بن الأشرف ؟ فإنه قد آذى الله ورسوله » فانتدب له محمد بن مسلمة ، وعباد بن بشر ، وأبو نائلة ، واسمه سلكان بن سلامة ، وهو أخو كعب من الرضاع ، والحارث بن أوس ، وأبو عيس

ابن حبر، وأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقولوا ماشعوا من كلام يمدعون به، فذهبوا إليه في ليلة مقمرة، وشيعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بقيع الغرقد، فلما انتهوا إليه قدموا سلكان بن سلامة إليه، فأظهر له موافقته على الانخراط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وشكا إليه ضيق حاله فكلمه في أن يبيعه وأصحابه طعاما، ويرهنونه سلاحهم، فأجابهم إلى ذلك، ورجع سلكان إلى أصحابه فأخبرهم، فأتوه فخرج إليهم من حصنه فهاشوا فوضعوا عليه سيوفهم، ووضع محمد بن مسلمة مغولا كان معه في بيته فقتله، وصاح عدو الله صيحة شديدة أفرغت من حوله، وأوقدوا النيران، وجاء الوفد حتى قدموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر الليل، وهو قائم يصلي، وجرح الحرث بن أوس ببعض سيوف أصحابه، فقتل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فبرأ، فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتل من وجد من اليهود لنقضهم عهده، ومحاربتهم لله ورسوله.

### فصل : في غزوة أحد

ولما قتل الله أشراف قريش بدير، وأصيبوا بمصيبة لم يصابوا بمثلتها، ورأس فيهم أبو سفيان بن حرب لذهاب أكابرهم، وجاء كما ذكرنا إلى أطراف المدينة في غزوة السويق، ولم ينل ما في نفسه أخذ يؤلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين، فجمع قريبا من ثلاثة آلاف من قريش، والحلفاء والأحباش وجاءوا بنسائهم؛ لئلا يفروا ليحاموا عنهن، ثم أقبل بهم نحو المدينة، فزل قريبا من جبل أحد يمكن يقال له عنين، وذلك في شوال من السنة الثالثة، واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أئخرج إليهم أم تمكت في المدينة؟ وكان رأيه أن لا يخرجوا من المدينة، وأن يتحصنوا بها، فإن دخلوها قاتلهم المسلمون على أفواه الأزقة والنساء من فوق البيوت. ووافقه على هذا الرأي عبد الله بن أبي، وكان هو الرأي. فبادر جماعة من فضلاء الصحابة بمن فاته الخروج يوم بدر، وأشاروا عليه بالخروج، وألحوا عليه في ذلك، وأشار عبد الله ابن أبي بالمقام في المدينة، وكان رأيه أن لا يخرجوا من المدينة، وتابعه عليه بعض الصحابة، فالتح أولئك على رسول الله صلى الله عليه وسلم قهض، ودخل بيته ولبس لامته وخرج عليهم، وقد اثني عزم أولئك، وقالوا: أكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخروج، فقالوا: يا رسول الله إن أحببت أن تمكث في المدينة فافعل. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما ينبغي لنبي إذا لبس لامته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه ».

فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ألف من الصحابة، واستعمل ابن أم مكتوم على الصلاة بمن بقى في المدينة « وكان رسول الله رأى رؤيا وهو بالمدينة: رأى أن في سيفه ثلثة، ورأى أن بقرا تذبج، وأنه أدخل يده في درع حصينة، فتأول الثلثة في سيفه برجل يصاب من أهل بيته، وتأول البقر بنفر من أصحابه يقتلون، وتأول الدرع بالمدينة ».

فخرج يوم الجمعة، فلما صار بالشوط بين المدينة وأحد انزل عبد الله بن أبي بنحو ثلث العسكر، وقال: تخالفني وتسمع من غيري، فتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر بن عبد الله يوبخهم، ويحضمهم على الرجوع، ويقول: « تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا » قالوا: لو نعلم أنكم تقتلون لم نرجع، فرجع عنهم وسبهم، وسأله قوم من الأنصار أن يستعينوا بخلفائهم من يهود قاني، وسلك حرة بني حارثة، وقال: « من رجل ينجح بنا على القوم من كذب » فخرج به بعض الأنصار حتى سلك في حائط لبعض المنافقين،

وكان أعمى ، فقام يحثو التراب في وجوه المسلمين ، ويقول : لا أهل لك أن تدخل في حائطي إن كنت رسول الله ، فابتدره القوم ليقتلوه . فقال : لا تقتلوه فهذا أعمى القلب أعمى البصر ، ونفذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادى ، وجعل ظهره إلى أحد ، ونهى الناس عن القتال حتى يأمرهم .

فلما أصبح يوم السبت تعي للقتال وهو في سبعمائة ، فيهم خمسون فارسا ، واستعمل على الرماة وكانوا خسين عبد الله بن جبير ، وأمره وأصحابه أن يلزموا مركزهم وأن لا يفارقوه ولو رأى الطير تتخطف السكرك وكانوا خلف الجيـش ، وأمرهم أن ينضحوا المشركين بالنبل ، لئلا يأتوا المسلمين من ورائهم ، فظاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين درعين يومئذ ، وأعطى اللواء مصعب بن عمير ، وجعل على إحدى المجنبتين الزبير ابن العوام ، وعلى الأخرى المنذر بن عمرو ، واستعرض الشبان يومئذ ، فرد من استصفه عن القتال ، وكان منهم عبد الله بن عمر ، وأسامة بن زيد ، وأسيد بن ظهير ، والبراء بن عازب ، وزيد بن أرقم ، وزيد بن ثابت وعرة بن أوس ، وعمر بن حزام ، وأجاز من رآه مطيقا وكان منهم سمر بن جندب ، ورافع بن خديج ، ولهما خمس عشرة سنة ، فقبل أجاز من أجاز لبلوغه بالسنة خمس عشرة سنة ، ورد من رد لصغره عن سن البلوغ . وقالت طائفة : إنما أجاز من أجاز لإطاقته ، ورد من رد لعدم إطاقته ، ولا تأثير للبلوغ وعدمه ، في ذلك قالوا : وفي بعض ألفاظ الحديث ابن عمر « فلما رأى مطيقا أجازنى » .

وتعبت قريش للقتال وهم في ثلاثة آلاف ، وفيهم مائتا فارس ، فجعلوا على ميمتهم خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن أبي جهل ، ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه إلى أبي دجانة سماك بن خرشة ، وكان شجاعا بطلا يحنال عند الحرب .

وكان أول من بدر من المشركين أبو عامر الفاسق ، واسمه عبد بن عمرو بن صبيح ، وكان يسمى الزاهد ، فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق ، وكان رأس الأوس في الجاهلية ، فلما جاء الإسلام شرق به ، وجاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة ، فخرج من المدينة وذهب إلى قريش ، يؤلبهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخصهم على قتاله ، ووعدهم بأن قومه إذا رأوه أطاعوه ، ومالوا معه ، فكان أول من لقي المسلمين فنادى قومه وتعرف إليهم ، فقالوا له : لأنتم الله بك عينا يافاسق . فقال : لقد أصاب قومي بعدى شر ، ثم قاتل المسلمون قتالا شديدا ، وكان شعار المسلمين يومئذ ( أمت أمت ) وأبلى يومئذ أبو دجانة الأنصاري ، وطلحة بن عبيد الله ، وأسد الله وأسد رسوله حزة بن عبد المطلب ، وعلى بن أبي طالب ، والنضر بن أنس ، وسعد بن الربيع ، وكانت الدولة أول التها للمسلمين على الكفار ، فانتهزم عدو الله ، وولوا مدبرين حتى انتهوا إلى نساءهم .

فلما رأى الرماة هزيمتهم تركوا مركزهم الذى أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظه ، وقالوا : يا قوم الغنيمة الثمينة ، فذكرهم أميرهم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمعوا ، وظنوا أن ليس للمشركين رجعة ، فذهبوا في طلب الغنيمة وأخطوا الثغر ، وكر فرسان المشركين فوجدوا الثغر خاليا قد خلا من الرماة ، فجازوا منه وتمكنوا حتى أقبل آخرهم ، فأحاطوا بالمسلمين فأكرم الله من أكرم منهم بالشهادة ، وهم سبعون ، وولى الصحابة ، وخلص المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبحروا وجهه ، وكسروا رباعيته اليمنى ، وكانت السفلى ، وهشموا اليضة على رأسه ، ورموه بالحجارة حتى وقع لشقه ، وسقط في حفرة من الحفر التى كان أبو عامر الفاسق يكيد بها المسلمين ، فأخذ على يده ، واحتضنه طلحة بن

عبيد الله ، وكان الذى تولى أذاه صلى الله عليه وسلم عمرو بن قمئة ، وعتبة بن أبى وقاص . وقيل إن عبد الله ابن شهاب الزهري ، عم محمد بن مسلم بن شهاب الزهري هو الذى شجه ، وقتل مصعب بن عمير بين يديه ، فدفع اللواء إلى علي بن أبى طالب ، ونشبت حلقتان من حلق المغفر في وجهه ، فانزعهما أبو عبيدة بن الجراح وعض عليهما حتى سقطت ثنيته من شدة غوصهما في وجهه . وامتنص مالك بن سنان والد أبى سعيد الخدري الدم من وجهه ، وأدركه المشركون يريدون ما الله حائل بينهم وبينه ، فحال دونه نفر من المسلمين نحو عشرة حتى قتلوا . ثم جالدهم طلحة حتى أجهضهم عنه . وترس عليه أبو دجانة بظهره عليه والنبل يقع فيه ، وهو لا يتحرك ، وأصيب يومئذ عين قتادة بن النعمان ، فأثى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فردها عليه بيده ، وكانت أصح عينيه وأحسنهما .

وصرخ الشيطان بأعلى صوته إن محمدا قد قتل ، ووقع ذلك في قلوب كثير من المسلمين ، وفر أكثرهم ، وكان أمر الله قلدا مقدورا .

ومر أنس بن النضر يقوم من المسلمين قد ألقوا بأيديهم فقال : ما تنتظرون ؟ فقالوا : قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : ماتصنعون بالحياة بعده ؟ قوموا فقاتلوا على ما مات عليه ، ثم استقبل الناس ، ولقي سعد ابن معاذ فقال : يأسعد إني لأجد ربح الجنة من دون أحد ، فقاتل حتى قتل ، ووجد به سبعون ضربة ، وجرح يومئذ عبد الرحمن بن عوف نحواً من عشرين جراحة ، وأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو المسلمين وكان أول من عرفه تحت المغفر كعب بن مالك ، فصاح بأعلى صوته : يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأشار بيده أن أسكت ، واجتمع إليه المسلمون ، ونهضوا معه إلى الشعب الذى نزل فيه ، وفيهم أبو بكر ، وعمر ، وعلي ، والحارث بن الصمة الأنصاري وغيرهم .

فلما امتدوا إلى الجبل أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى بن خلف على جواد له يقال له العود زعم عدو الله أنه يقتل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما اقترب منه تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الحربة من الحارث بن الصمة فطعنه بها فجاءت في رقوته ففكر عدو الله منهزماً فقال له المشركون : والله ما بك من بأس . فقال : والله لو كان ما بي بأهل ذى الحجاز لما اتوا أجمعون وكان يعلف فرسه بمكة ويقول أقتل عليه محمدا ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : بل أنا أقتله إن شاء الله تعالى . فلما طعنه تذكر عدو الله قوله : أنا قاتله ، فأيقن بأنه مقتول من ذلك الجرح ، فأتته في طريقه بسرف مرجه إلى مكة ، وجاء علي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء ليفسح عنه الدم ، فوجده أجنأً فردها ، فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعلو مصخرة هنالك ، فلم يستطع لما به ، فجلس طلحة تحته حتى صعدا ، وحانت الصلاة فصلى بهم جالسا ، وصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اليوم تحت لواء الأنصار ، وشد حظلة التسيل ، وهو حظلة بن أبى عامر على أبى سفيان ، فلما تمكن منه أقبل على حظلة شداد بن الأسود فقتله ، وكان جنباً ، فانه لما سمع الصيحة وهو على امرأته ، قام من فورهِ إلى الجهاد فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه « أن الملائكة تغسله » ثم قال « سلوا أهله ماشائه ؟ » فسألوا امرأته فأخبرتهم الخبر . وجعل الفقهاء هذا حجة أن الشهيد إذا قتل جنباً يفضل اقتداءً بالملائكة .

وقتل المسلمون حامل لواء المشركين ، فرفضته لهم عمرة بنت عقبة الحارثية ، حتى اجتمعوا إليه . وقاتلت أم عمارة وهى نسيبة بنت كعب المازنية قتالا شديداً ، وضربت عمرو بن قمئة بالسيف ضربات فوقته درعاناً كانتا عليه ، وضربها عمرو بالسيف فجرحها جرحاً شديداً على عاتقها .



وكان عمرو بن ثابت المعروف بالأصيرم من بني عبد الأشهل بأبي الإسلام ، فلما كان يوم أحد قذف الله الإسلام في قلبه للحسن التي سبقت له منه ، فأسلم وأخذ سيفه ، ولحق بالنبي صلى الله عليه وسلم مقاتل فأنبت بالجرأح ، ولم يعلم أحد بأمره ، فلما انجلت الحرب طاف بنو عبد الأشهل في القتل يلمسون قتلاهم فوجدوا الأصيرم وبه رمق يسير . فقالوا : والله إن هذا الأصيرم ما جاء به لقد تركناه ، وإنه لمنكر لهذا الأمر ثم سألوهم ما الذي جاء بك أحدب على قومك أم رغبة في الإسلام ؟ فقال : بل رغبة في الإسلام آمنت بالله ورسوله ، ثم قاتلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصابني ماترون ، ومات من وقته . فذكروه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « هو من أهل الجنة » قال أبو هريرة ولم يصل لله صلاة قط .

ولما انقضت الحرب أشرف أبو سفيان على الجبل فتأدى : أفياكم محمد ، فلم يجيبوه ، فقال : أفياكم ابن أبي قحافة ؟ فلم يجيبوه . فقال : أفياكم عمر بن الخطاب ؟ فلم يجيبوه . ولم يسأل إلا عن هؤلاء الثلاثة لعلمه وعلم قومه أن قيام الإسلام بهم ، فقال : أما هؤلاء فقد كفيتهم ، فلم يملك عمر نفسه أن قال : يا عدو الله إن الذين ذكرتهم أحياء ، وقد أبى الله لك ميسوعك : فقال : قد كان في القوم مثله لم آمر بها ولم تسوفني ، ثم قال : أعل هبل . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ألا تحيونه ؟ فقالوا : فما نقول ؟ قال : قولوا الله أعلى وأجل . ثم قال : لنا العزى ولا عزى لكم ، قال ألا تجيبونه ؟ قالوا : ما نقول ؟ قال : قولوا الله مولانا ولا مولى لكم . فأمرهم بجوابه عند اقتخاره بأهله وبشركه ، تعظيما للتوحيد ، وإعلاما بعزة من عبده المسلمون وقوة جانبه ، وأنه لا يغلب ، ونحن حزبه وجنده ، ولم يأمرهم بإجابته حين قال أفياكم محمد ؟ أفياكم ابن أبي قحافة ؟ أفياكم عمر ؟ بل قد روى : « أنه نهاهم عن إجابته وقال : لا تجيبوه » لأن كلمهم لم يكن برّد بعد في طلب القوم ، ونار غيظهم بعد متوقدة ، فلما قال لأصحابه : أما هؤلاء فقد كفيتهم ، حتى عمر بن الخطاب واشتد غضبه وقال : كذبت يا عدو الله ، فكان في هذا الإعلام من الإذلال والشجاعة وعدم الجبن والتعرف إلى العدو في تلك الحال ما يؤذنه بقوة القوم وبسالهم ، وأنهم لم يهتوا ولم يضعفوا ، وأنه وقومه جديرون بعدم الخوف منهم ، وقد أبى الله لهم ميسوعهم منهم ، وكان في الإعلام ببقاء هؤلاء الثلاثة وهلة بعد في ظنه ، وظن قومه أنهم قد أصيبوا من المصلحة ، وغيظ العدو وحزبه ، والفت في عضده ، ما ليس في جوابه حين سأل عنهم واحدا واحدا ، فكان سؤاله عنهم ، ونعيم لقومه آخر سهام العدو وكيد ، فصبر له النبي صلى الله عليه وسلم حتى استوى في كيد ، ثم انتدب له عمر ، فرد سهام كيد عليه ، وكان ترك الجواب أولا عليه أحسن ، وذكره ثانيا أحسن ، وأيضاً فإن في ترك إجابته حين سأل عنهم إهانة له ، وتصغيرا لشأنه ، فلما مته نفسه موتهم ، وظن أنهم قد قتلوا ، وحصل له من الكبر بذلك والأشر ما حصل ، كان في جوابه إهانة وتخثير وإذلال ، ولم يكن هذا مخالفا لقول النبي صلى الله عليه وسلم « لا تجيبوه » فإنه إنما نهى عن إجابته حين سأل أفياكم محمد ؟ أفياكم فلان ؟ أفياكم فلان ؟ ولم ينه عن إجابته حين قال : أما هؤلاء فقد قتلوا . وبكل حال فلا أحسن من ترك إجابته أولا ، ولا أحسن من إجابته ثانيا . ثم قال أبو سفيان : يوم بيوم بدر ، والحرب سجال ، فأجابه عمر فقال : لا سواء ، قتلانا في الجنة ، وقتلاكم في النار .

وقال ابن عباس : مانصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في موطن نصره يوم أحد ، فأنكر ذلك عليه ، فقال : بيني وبين من أنكر كتاب الله ، إن الله يقول : ( ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه ) قال ابن عباس : والحسن القتل ، ولقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأصحابه أول التهاجر حتى قتل من أصحاب

لواء المشركين سبعة أو تسعة ، وذكر الحديث « وأنزل الله عليهم النعاس أمانة منه في غزاة بدر وأحد ، والنعاس في الحرب وعند الخوف دليل على الأمن ، وهو من الله ، وفي الصلاة ، ومحالس الذكر ، والعلم ، من الشيطان » .

وقالت الملايكة يوم أحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . ففي الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ومعه رجلان يقاتلان عنه عليهما ثياب بيض كأشد القتال ما رأيتهما قبل ولا بعد » . وفي صحيح مسلم « أنه صلى الله عليه وسلم أفرد يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش ، فلما رهبوه فقال : من يردم عنى وله الجنة ؟ فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قتل ، ثم رهبوه فقال : من يردم عنى فله الجنة ، وهورفيق في الجنة . فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أنصفنا أصحابنا » وهذا يروى على وجهين يسكون الفاء ، ونصب أصحابنا على المعنوية وفتح الفاء ، ورفع أصحابنا على القاعلية . ووجه النصب أن الأنصار لما خرجوا للقتال واحدا بعد واحد حتى قتلوا ولم يخرج القرشيان قال ذلك : أى ما أنصفت قريش الأنصار . ووجه الرفع أن يكون المراد بالأصحاب الذين فروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفردوه في نفر القليل ، فقتلوا واحدا بعد واحد فلم ينصفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من ثبت معه . وفي صحيح ابن حبان عن عائشة قالت : « قال أبو بكر الصديق : لما كان يوم أحد انصرف الناس كلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فكنت أول من فاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فرأيت بين يديه رجلا يقاتل عنه ويحميه ، قلت : كن طلحة فذاك أبي وأمى ، كن طلحة فذاك أبي وأمى ، فلم أنشب أن أذكرنى عبيدة بن الجراح ، وإذا هو يشتد كأنه طير حتى لحقنى ، فدفعتنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا طلحة بين يديه صريعا فقال النبي صلى الله عليه وسلم دونكم أحاكم فقد أوجب ، وقد رى النبي صلى الله عليه وسلم في وجته حتى غابت حلقة من حلقتي المغفر في وجته ، فذهبت لأنزعه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو عبيدة : نشدتك بالله يا أبا بكر ألا تركنى . قال فأخذ أبو عبيدة السهم بفيه فجعل ينضضه كراهة أن يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم استل السهم بفيه فنذرت ثنية أى عبيدة ، قال أبو بكر : ثم ذهبت لأأخذ الآخر . فقال أبو عبيدة : نشدتك بالله يا أبا بكر ألا تركنى . قال : فأخذه فجعل ينضضه حتى استله فنذرت ثنية أى عبيدة الأخرى . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دونكم أحاكم فقد أوجب ، قال : فأقبلنا على طلحة نعالجه ، وقد أصابته بضع عشرة ضربة » .

وفي مغازي الأموى : « أن المشركين صعدوا على الجبل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد : أجبنهم . يقول : ارددهم ، فقال : كيف أجبنهم وحدى ؟ فقال ذلك ثلاثا ، فأخذ سعد سهما من كنانته فرمى به رجلا فقتله ، قال : ثم أخذت سهمى أعرفه فرميت به آخر فقتلته ، ثم أخذته أعرفه فرميت به آخر فقتلته . فهبطوا من مكانهم فقلت : هذا سهم مبارك فجعلته في كنانتي ، فكان عند سعد حتى مات ، ثم كان عند بنيه » وفي الصحيحين عن أبي حازم : « أنه سئل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : والله إني لأعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن كان يسكب الماء ، وبما دووى ، كانت فاطمة ابنته تغسله ، وعلى بن أبي طالب يسكب الماء بالحنى ، فلما رأته فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقها فألصقتها فاستمسك الدم » وفي الصحيح : « أنه كسرت رباعيته ، وشج في رأسه ، فجعل يسلط الدم عنه ، ويقول : كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم وكسروا رباعيته وهو يدعوهم ؟ فأئز الله عز وجل : ( ليس لك من الأمر شيء ) أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون ) .

ولما انهزم الناس لم ينهزم أنس بن النضر، وقال : اللهم إني أعتذر إليك عما صنع هؤلاء ، يعنى المسلمين ، وأبرأ إليك مما صنع هؤلاء ، يعنى المشركين ، ثم تقدم فلقى سعد بن معاذ فقال : أين يا أبا عمر؟ فقال أنس : وإها لريح الجنة ياسعد ، إني أجدته دون أحد ، ثم مضى فقاتل القوم حتى قتل ، فما عرف حتى عرفته أخته ببنائه ، وبه بضع وثمانون مائين طعنة برمح ، وضربة بسيف ، ورمية بسهم .

وانهزم المشركون أول النهار كما تقدم ، فصرخ فيهم إبليس : أى عباد الله ، أخزاكم الله ، فارجعوا من الهزيمة فاجتلدوا ، ونظر حذيفة إلى أبيه والمسلمون يريدون قتله ، وهم يظنون من المشركين ، فقال : أى عباد الله أبى . فلم يفهموا قوله حتى قتلوه . فقال : يغفر الله لكم ، فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه ، فقال : قد تصدقت بديته على المسلمين ، فزاد ذلك حذيفة خيرا عند النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال زيد بن ثابت : « بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لأطلب سعد بن الربيع ، فقال لى : إن رأيته فأقرئه منى السلام ، وقل له : يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف نجذك ؟ قال : فمجلت أطول بين القتلى فأثبته ، وهو بأخر رمق ، وفيه سبعون ضربة مائين طعنة برمح ، وضربة بسيف ، ورمية بسهم ، فقلت : ياسعد : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليك السلام ويقول لك أخبرنى كيف نجذك ؟ فقال : وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام ، قل له : يا رسول الله أجد ريح الجنة ، وقل لقوى الأنصار : لا عذر لكم عند الله إن خلص إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيكم عين نظرف وفاضت نفسه من وقته » .

ومر رجل من المهاجرين برجل من الأنصار وهو يتشطح فى دمه ، فقال : يا فلان أشعرت أن محمدا قد قتل ؟ فقال الأنصارى : إن كان محمدا قد قتل فقد بلغ ، فقاتلوا عن دينكم . فنزل : ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ) الآية .

وقال عبد الله بن عمرو بن حرام : « رأيت فى النوم قبل أحد مبشر بن عبد المنذر يقول لى : أنت قادم علينا فى أيام . فقلت : وأين أنت ؟ فقال فى الجنة نسرح فيها حيث نشاء ، قلت له : ألم تقتل يوم بدر ؟ فقال : بلى . ثم أحبيت ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هذه الشهادة يا أبا جابر » .

وقال خيشمة : « وكان ابنه استشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر : لقد أخطأتنى وقعة بدر ، وكنت والله عليها حريصا ، حتى ساهمت ابنى فى الخروج فخرج سهمه ، فرزق الشهادة ، وقد رأيت البارحة ابنى فى النوم فى أحسن صورة يسرح فى ثمار الجنة وأنهارها . يقول : الحق بنا ترافقنا فى الجنة ، فقد وجدت ما وعدنى ربي حقا ، وقد والله يا رسول الله أصبحت مشتاقا إلى مرافقته فى الجنة ، وقد كبرت سنى ، ورق عظمى ، وأحببت لقاء ربي ، فادع الله يا رسول الله أن يرزقنى الشهادة ، ومرافقة سعد فى الجنة . فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، فقتل بأحد شهيدا » .

وقال عبد الله بن جحش فى ذلك اليوم : « اللهم إنى أقسم عليك أن ألقى العدو غدا فيقتلونى ، ثم يقرؤا بطنى ، ويجدعوا أننى وأذنى ، ثم تسألنى فيم ذلك ؟ فأقول فيك » .

وكان عمرو بن الجموح أعرج شديد العرج ، وكان له أربعة بنين شباب يغزون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غزا ، فلما توجه إلى أحد أراد أن يتوجه معه ، فقال له بنوه : إن الله قد جعل لك رخصة ، فلو

قعدت ونحن نكفيك ، وقد وضع الله عنك الجهاد ، فأق عمرو بن الجموح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إن بني هذيل يمتنعونني أن أخرج معك ، والله إنى لأرجو أن أستشهد فأطأ بعرجتي هذه في الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما أنت فقد وضع الله عنك الجهاد . وقال لبنيه : وما عليكم أن تدعوه لعل الله عز وجل أن يرزقه الشهادة ، فخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل يوم أحد شهيدا .

وانتهى أنس بن النضر إلى عمر بن الخطاب ، وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار ، قد ألقوا بأيديهم فقال : « ما يحلسكم ؟ فقالوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : فا تصنعون بالحياة بعده ؟ قوموا فموتوا على مامات عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثم استقبل القوم فقاتل حتى قتل » .

وأقبل أبي بن خلف عدو الله ، وهو متعق في الحديد ، ويقول : لانيجوت إن نجا محمد . وكان حلف بمكة أن يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاستقبله مصعب بن عمير فقتل مصعب ، وأبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ترقوة أبي بن خلف من فرجة بين سابعة البرع والبيضة فطعنه بجرته ، فوقع عن فرسه فاحتمله أصحابه وهو يغور خور الثور ، فقالوا : ما أجزعك إنما هو خدش . فذكر لهم قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أقتله إن شاء الله تعالى ، فأت برايع . قال ابن عمر : إنى لأسير بطن رابع بعد الهوى من الليل ، إذ نار تأجج لي فيممتها ، وإذا رجل يخرج منها في سلسلة يجتذبها يصيح العطش ، وإذا رجل يقول : لانسقه ، هذا قتيل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف .

وقال نافع بن جبير : سمعت رجلا من المهاجرين يقول : شهدت أحدا فنظرت إلى النبل يأتي من كل ناحية ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطها ، كل ذلك يصرف عنه ، ولقد رأيت عبد الله بن شهاب الزهري يقول يومئذ : دلوني على محمد ، لانيجوت إن نجا ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنبه مامعه أحد ثم جاوزه ، فعاتبه في ذلك صفوان . فقال : والله ما رأيته أحلف بالله إنه منا ممنوع ، فخرجنا أربعة فتعاهدنا وتعاقدنا على قتله ، فلم نخلص إلى ذلك .

ولما مص مالك أبو أبي سعيد الخدري جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنقاه ، قال له عبيد الله ، قال والله لأعجه أبدا ثم أدير . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا » .

قال الزهري وعاصم بن عمر ومحمد بن يحيى بن حبان . وغيرهم : كان يوم أحد يوم بلاء وتمحيص ، اختبر الله عز وجل به المؤمنين . وأظهر به المنافقين ممن كان يظهر الإسلام بلسانه ، وهو مستخف بالكفر ، فأكرم الله فيه من أراد كرامته بالشهادة من أهل ولايته ، وكان مما نزل من القرآن في يوم أحد ستون آية من آل عمران أولا : ( وإذا غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ) إلى آخر القصة .

فصل : في اشتملت عليه هذه النزوة من الأحكام والفقه

منها أن الجهاد يلزم بالشروع فيه ، حتى أن من لبس لامته ، وشرع في أسبابه ، وتأهب للخروج ليس له أن يرجع عن الخروج حتى يقاتل عدوه .

ومنها أنه لا يجب على المسلمين إذا طرقهم عدوهم في ديارهم الخروج إليه ، بل يجوز لهم أن يلزموا ديارهم ويقاتلهم فيها ، إذا كان ذلك أنصر لهم على عدوهم ، كما أشار به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد .

ومنها جواز سلوك الإمام بالسكر في بعض أملاك رعيته ، إذا صادف ذلك طريقه ، وإن لم يرض المالك .  
ومنها أنه لا يأذن لمن لا يطبق القتال من الصديان غير البالغين ؛ بل يردهم إذا خرجوا ، كما رد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمر ومن معه .

ومنها جواز الغزو بالنساء والاستعانة في الجهاد بهن .

ومنها جواز الانغماس في العدو كما انغمس أنس بن النضر وغيره .

ومنها أن الإمام إذا أصابه جراحة صلى بهم قاعدا ، وصلوا وراءه قعودا ، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة ، واستمرت على ذلك سنته إلى حين وفاته .

ومنها جواز دعاء الرجل أن يقتل في سبيل الله وتمنيه ذلك ، وليس هذا من تمنى الموت المنهى عنه . كما قال عبد الله بن جحش : « اللهم لقتى من المشركين رجلا عظيما كفره شديدا حرده فأقاتله فبقتلى فيك ، ويسلبنى ، ثم يمدح أنى وأذى ، فإذا لقتيك قتلتي : يا عبد الله بن جحش فبم جدعت ؟ قلت فيك يارب » .  
ومنها أن المسلم إذا قتل نفسه فهو من أهل النار ، لقوله صلى الله عليه وسلم في قرمان النسي أبلى يوم أحد بلاء شديدا ، فلما اشتد به الجراح نحر نفسه . فقال صلى الله عليه وسلم : « هو من أهل النار » .

ومنها أن السنة في الشهيد أن لا يغسل ، ولا يصلى عليه ، ولا يكفن في غير ثيابه ، بل يدفن فيها بدمه وكلومه إلا أن يسلبها ، فيكفن في غيرها .

ومنها أنه إذا كان جنباً غسل ، كما غسلت الملائكة حنظلة بن أبي عامر .

ومنها أن السنة في الشهداء أن يدفنوا في مصارعهم ، ولا ينقلوا إلى مكان آخر ، فإن قوما من الصحابة نقلوا قتلاهم إلى المدينة ، فتأذى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمر برد القتلى إلى مصارعهم . قال جابر : « بينا أنا في النظارة إذ جاءت عمتى بأبي وخالي عادلتهما على ناضح ، فدخلت بهما المدينة لندفنها في مقابرنا ، وجاء رجل ينادى : ألا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن ترجعوا بالقتلى فتدفنوها في مصارعها حيث قتلتي . قال : فرجعنا بهما فدفنهما في القتلى حيث قتلا . فبينما أنا في خلافة معاوية بن أبي سفيان : إذ جاءني رجل فقال : يا جابر والله لقد أثار أباك عمال معاوية فبدا فخرج طائفة منه . قال : فأنتيت فوجدته على النحو الذي تركته لم يتغير منه شيء . قال : فواريته ، فصارت سنة في الشهداء أن يدفنوا في مصارعهم » .

ومنها جواز دفن الرجلين أو الثلاثة في القبر الواحد ، « فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدفن الرجلين والثلاثة في القبر ، ويقول : أبهم أكثر أخذاً في القرآن ، فإذا أشاروا إلى رجل قدمه في اللحد ، ودفن عبد الله بن عمرو بن حرام ، وعمرو بن الجموح في قبر واحد ، لما كان بينهما من المحبة . فقال : ادفنوا هذين المتحابين في الدنيا في قبر واحد ، ثم حفر عنهما بعد زمن طويل ، ويد عبد الله بن عمرو بن حرام على جراحته كما وضعها حين جرح ، فألمطت يده عن جراحته ، فانبعث الدم فردت إلى مكانها فسكن الدم . وقال جابر : « رأيت أبي في حفرته حين حفر عليه كأنه نائم ، وما تغير من حاله قليل ولا كثير . قيل له : أفرأيت أكفانه ؟ فقال : إنما دفن في نمرة خربها وجهه ، وعلى رجله الحرمل ، فوجدنا النمرة كما هي ، وعلى رجله الحرمل على هيئته ، وبين ذلك ست وأربعون سنة .

وقد اختلف الفقهاء في أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يدفن شهيداً أحد في ثيابه . هل هو على وجه الاستحباب والأولوية ، أو على وجه الوجوب ؟ على قولين . الثاني أظهرهما وهو المعروف عن أبي حنيفة رحمه

الله ، والاول هو المعروف عن أصحاب الشافعي وأحد رحمهما الله . فإن قيل : فقد روى يعقوب بن شيبه وغيره بإسناد جيد « أن صفيّة أرسلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم توبين ليكنفن فيما حزة فكفته في أحدهما ، وكفن في الآخر رجلا آخر » قيل : حزة كان الكفار قد سلبوه ، ومثلوا به ، وبقرؤا عن بطنه ، واستخرجوا كبده ، فلذلك كفن في كفن آخر . وهذا القول في الضعف نظير قول من قال : « يغسل الشهيد » وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بالاتباع .

ومنها أن شهيد المعركة لا يصلى عليه ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل على شهداء أحد ، ولم يعرف عنه أنه صلى على أحد استشهد معه في معاربه ، وكذلك خلفاؤه الراشدون ونوابهم من بعدهم . فإن قيل : فقد ثبت في الصحيحين من حديث عقبة بن عامر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على أهل أحد صلواته على الميت ثم انصرف إلى المنبر » . وقال ابن عباس : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد » قيل : أما صلواته عليهم فكانت بعد ثمان سنين من قتلهم قرب موته كالمودع لهم ، ويشبه هذا خروجه إلى البقيع قبل موته يستغفر لهم كالمودع للأحياء والأموات ، فهذه كانت توديعا منه لهم . لا أنها سنة الصلاة على الميت ، ولو كان ذلك لم يؤخرها ثمان سنين ، لاسيا عند من يقول : لا يصلى على القبر ، أو يصلى عليه إلى شهر .

ومنها أن من عنده الله في التخلف عن الجهاد لمرض أو عرج يجوز له الخروج إليه وإن لم يجب عليه ، كما خرج عمرو بن الجحوم وهو أعرج .

ومنها أن المسلمين إذا قتلوا واحدا منهم في الجهاد يظنونهم كافرا فعلى الإمام دية من بيت المال ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يدى اليان أبا حذيفة ، فامتنع حذيفة من أخذ الدية ، وتصدق بها على المسلمين .

### فصل : في ذكر بعض الحكم التي كانت في وقعة أحد

وقد أشار الله سبحانه وتعالى إلى أمهاتها وأصولها في سورة آل عمران ، حيث افتتح القصة بقوله ( وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ) إلى تمام ستين آية .

فمنها تعريفهم بسوء عاقبة المعصية ، والفشل ، والتنازع ، وأن الذى أصابهم إنما هو بشؤم ذلك ، كما قال تعالى : ( ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم مانحون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم ) فلما ذاقوا عاقبة معصيتهم للرسول ، وتنازعهم ، وفشلهم كانوا بعد ذلك أشد حذرا ويقظة ، وتحزوا من أسباب الخذلان .

ومنها أن حكمة الله وسنته في رسله وأتباعهم جرت بأن يدالوا مرة ، ويدال عليهم أخرى ، لكن يكون لهم العاقبة ، فإنهم لو انتصروا دائما دخل معهم المسلمون وغيرهم ، ولم يتميز الصادق من غيره ، ولو انتصر عليهم دائما لم يحصل المقصود من البعثة والرسالة ، فاقترضت حكمة الله أن جمع لهم بين الأمرين ، ليميز من يتبعهم ، ويطيعهم للحق وما جاؤوا به من يتبعهم على الظهور والغلبة خاصة .

ومنها أن هذا من أعلام الرسل ، كما قال هرقل لأبي سفيان : هل قاتلتموه ؟ قال : نعم . قال : كيف الحرب بينكم وبينه ؟ قال : سجال ، ندال عليه ، ويدال علينا الأخرى . قال : كذلك الرسل تبلى ثم تكون لهم العاقبة ،

ومنها أن يتميز المؤمن الصادق من المنافق الكاذب ، فإن المسلمين لما أظهرهم الله على أعدائهم يوم بدر ، وطار لهم الصيت دخل معهم في الإسلام ظاهرا من ليس معهم فيه باطنا ، فاقترضت حكمة الله عز وجل أن سبب لعباده محبة ميزت بين المؤمن والمنافق ، فأطلع المنافقون رؤوسهم في هذه الغزوة ، وتكلموا بما كانوا يكتمونه وظهرت خباياهم ، وعاد تلويحهم صريحا ، وانقسم الناس إلى كافر ومؤمن ومنافق ، انقسموا ظاهرا ، وعرف المؤمنون أن لهم عدوا في نفس دورهم ، وهم معهم لا يفارقونهم ، فاستعدوا لهم ، وتحزروا منهم ، قال الله تعالى : ( ما كان الله ليلذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطالعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء ) أي ما كان الله ليلذركم على ما أنتم عليه من التباس المؤمنين بالمنافقين ، حتى يميز أهل الإيمان من أهل التفاق ؛ كما ميزهم بالحنة يوم أحد ، وما كان الله ليطالعكم على الغيب الذي يميز به بين هؤلاء وهؤلاء ، فإنهم يتميزون في علمه وغيبه ، وهو سبحانه يريد أن يميزهم بميزة مشهودا ، فيقع معلومه الذي هو غيب شهادة ، وقوله : ( ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء ) استدراك لما نفاه من إطلاع خلقه على الغيب ، كما قال : ( عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول ) فحظكم أنتم وسعادتكم في الإيمان بالغيب الذي يطلع عليه رسله ، فإن آمنتم به واتفقتم كان لكم أعظم الأجر والكرامة .

ومنها استخراج عبودية أوليائه وحزبه في السراء والضراء ، وفيما يحبون وما يكرهون ، وفي حال ظفرهم وظفر أعدائهم بهم ، فإذا ثبتوا على الطاعة والعبودية فيما يحبون وما يكرهون فهم عبيده حقا ، وليسوا كمن يعبد الله على حرف واحد من السراء والنعمة والعافية .

ومنها أنه سبحانه لو نصرهم دائما ، وأنظرهم بعلومهم في كل موطن ، وجعل لهم التمكن والقهر لأعدائهم أبدا ، لطفت نفوسهم وشيمت وارتفعت ، فلو بسط لهم النصر والظفر لكانوا في الحال التي يكونون فيها لو بسط لهم الرزق ، فلا يصلح عباده إلا السراء والضراء ، والشدة والرخاء ، والقبض والبسط ، فهو المدير لأمر عباده كما يليق بحكمته إنه بهم خير بصير .

ومنها أنه إذا امتحنهم بالغلبة والكسرة والهزيمة ذلوا وانكسروا وخضعوا ، فاستوجبوا منه العز والنصر ، فإن خلعة النصر إنما تكون مع ولاية الذل والانكسار قال تعالى : ( ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة ) وقال : ( ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا ) فهو سبحانه إذا أراد أن يعز عبده ، ويعجبه ، وينصره ، كسره أولا ، ويكون جيره له ونصره على مقدار ذله وانكساره .

ومنها أنه سبحانه هيا لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته لم تبلغها أعمالهم ، ولم يكونوا بالغيا إلا بالبلاء والحنة فقيض لهم الأسباب التي توصلهم إليها من ابتلائه وامتحانه ، كما وقهم للأعمال الصالحة التي هي من جملة أسباب وصولهم إليه .

ومنها أن النفوس تكتسب من العافية الدائمة والنصر والغناء طغيانا ، وركونا إلى العاجلة ، وذلك مرض يعوقها عن جدها في سيرها إلى الله والدار الآخرة ، فإذا أراد بها رها ومالكها وراحها كرامته ، قيض لها من الابتلاء والامتحان ما يكون دواء لتلك المرض العائق عن السير الخيث إليه ، فيكون ذلك البلاء والحنة بمنزلة الطبيب يسقي العليل الدواء الكريه ، ويقطع منه العروق المؤلمة لاستخراج الأدواء منه ، ولو تركه لغلبته الأدواء حتى يكون فيها هلاكه .

ومنها أن الشهادة عنده من أعلى مراتب أوليائه ، والشهداء هم خواصه والمقربون من عباده ، وليس بعد درجة الصديقية إلا الشهادة ، وهو سبحانه يجب أن يتخذ من عباده شهداء ، يراق دماؤهم في محبته ومرضاته ،

ويؤثرون رضاه وعجابه على نفوسهم ، ولا سبيل إلى نيل هذه الدرجة إلا بتقدير الأسباب المقضية إليها من تسليط العدو .

ومنها أن الله سبحانه إذا أراد أن يهلك أعداءه ، ويمحقهم قيص لم الأسباب التي يستوجبون بها هلاكهم ومحققهم ، ومن أعظمها بعد كفرهم بغيرهم وطفائهم ، ومبائنهم في أذى أوليائه ومحاربتهم وقتالهم ، والتسلط عليهم ، فيتمحص بذلك أوليائه من ذنوبهم وعيوبهم ، ويزداد بذلك أعداؤه من أسباب محققهم وهلاكهم ، وقد ذكر سبحانه وتعالى ذلك في قوله : ( ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين . إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين . ولينحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ) فجمع لهم في هذا الخطاب بين تشجيعهم ، وتقوية نفوسهم ، وإحياء عزائمهم وهمهم ، وبين حسن التسليّة ، وذكر الحكم الباهرة التي اقتضت إدالة الكفار عليهم ، فقال : ( إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ) فقد استوتيم في القرح والألم ، وتباينتم في الرجاء والثواب ، كما قال : ( إن تكونوا تآلمون فلنهم يآلمون كما تآلمون وترجون من الله ما لا يرجون ) فما بالكم تنهون وتضعفون عند القرح والألم فقد أصابهم ذلك في سبيل الشيطان ، وأنتم أصبتم في سبيل وابتغاء مرضاتى . ثم أخبر أنه يداول أيام هذه الحياة الدنيا بين الناس . وأنها عرض حاضر يقسمها دولا بين أوليائه وأعدائه ، بخلاف الآخرة فإن عزها ونصرها ورجاءها خالص للذين آمنوا . ثم ذكر حكمة أخرى وهى أن يتميز المؤمنون من المنافقين ؛ فيعلمهم علم رؤيّة ومشاهدة ، بعد أن كانوا معلومين في غيبه ، وذلك العلم الغيبي لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب . ولأنما يترتب الثواب والعقاب على المعلوم إذا صار مشاهدا واقعا في الحس . ثم ذكر حكمة أخرى ، وهى اتخاذ سبحانه منهم شهداء ؛ فإنه يحب الشهداء من عباده . وقد أعد لهم أعلى المنازل وأفضلها . وقد اتخذهم لنفسه . فلا بد أن ينيلهم درجة الشهادة ، وقوله : ( والله لا يحب الظالمين ) تنبيه لطيف الموقع جدا على كراهته وبغضه للمنافقين ، الذين اتخذوا عن نبيه يوم أحد فلم يشهدوه ، ولم يتخذ منهم شهداء لأنه لم يجهم ، فأركسهم وردهم ليحرمهم ماخص به المؤمنين في ذلك اليوم ، وما أعطاه من استشهد منهم ، فنبط هؤلاء الظالمين عن الأسباب التي وفق لها أوليائه وحزبه . ثم ذكر حكمة أخرى فيما أصابهم ذلك اليوم وهو تمحيص الذين آمنوا ، وهو تنقيتهم وتخليصهم من الذنوب ، ومن آفات النفوس . وأيضا فإنه خلصهم وعصمهم من المنافقين فتميزوا منهم ، فحصل لهم تمحيصان : تمحيص من نفوسهم ، وتمحيص ممن كان يظهر أنه منهم وهو علومهم . ثم ذكر حكمة أخرى وهى حق الكافرين بطفائهم وبغيرهم وعدوانهم .

ثم أنكر عليهم حسابهم ، وظهر أنهم يدخلون الجنة بدون الجهاد في سبيله ، والصبر على أذى أعدائه ، وأن هذا ممتنع بحيث ينكر على من ظنه وحسبه ، فقال : ( أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ) أى ولما يقع ذلك منكم فيعلمه ؛ فإنه لو وقع لعلمه فجازاكم عليه بالجنة ، فيكون الجزاء على الواقع المعلوم لاعلى مجرد العلم ، فإن الله لا يميز العبد على مجرد علمه فيه دون أن يقع معلومه .

ثم ونجهم على هزيمتهم من أمر كانوا يمتنون به ، ويودون لقاءه ، فقال : ( ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون ) . قال ابن عباس : ولما أخبرهم الله تعالى على لسان نبيه بما فعل بشهداء بدر من الكرامة ، رغبوا في الشهادة ، فتمتوا قتالا يستشهدون فيه فيلحقون إخوانهم ، فأراهم الله



ذلك يوم أحد وسبه لهم ، فلم يلبثوا أن انهزموا إلا من شاء الله منهم فأنزله الله تعالى : ( ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون ) .

ومنها أن وقعة أحد كانت مقلعة وإرهاصا بين يدي موت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنبأهم ووبخهم على انقلابهم على أعقابهم إن مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قتل ، بل الواجب له عليهم أن يثبتوا على دينه وتوحيده ، ويموتوا عليه أو يقتلوا ، فإنهم إنما يعبدون رب محمد وهو حي لا يموت ، فلو مات محمد أو قتل لانيبى لهم أن يصرفهم ذلك عن دينه وما جاء به ، فكل نفس ذائقة الموت ، وما بعث محمد صلى الله عليه وسلم إليهم ليخلد لاهو ولا هم ، بل ليموتوا على الإسلام والتوحيد ؛ فإن الموت لا بد منه سواء مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بقى ، ولهذا وبخهم على رجوع من رجع منهم عن دينه ، لما صرخ الشيطان بأن محمدا قد قتل . فقال : ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين ) . والشاكرون هم الذين عرفوا قدر النعمة ، فثبتوا عليها حتى ماتوا أو قتلوا ، فظهر أثر هذا العتاب ، وحكم هذا الخطاب يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وارتد من ارتد على عقبيه ، وثبت الشاكرون على دينهم ، فنصرهم الله وأعزهم وظفرهم بأعدائهم وجعل العاقبة لهم . ثم أخبر سبحانه أنه جعل لكل نفس أجلا لا بد أن تستوفيه ، ثم تلحق به فيرد الناس كلهم حوض المنيا موردا واحدا ، وإن تنوعت أسبابه ، ويصلون عن موقف القيامة مصادر شتى : ( فريق في الجنة وفريق في السعير ) ثم أخبر سبحانه أن جماعة كثيرة من أنبيائه قتلوا وقتل معهم أتباع لهم كثيرون ، فما وهن من بقى منهم لما أصابهم في سبيله ، وما ضعفوا وما استكانوا ، وما وهنوا عند القتل ، ولا ضعفوا ولا استكانوا ، بل تلقوا الشهادة بالقوة والعزيمة والإقدام ، فلم يستشهدوا مدبرين مستكنين أذلة ، بل استشهدوا أعزة كراما مقبلين غير مدبرين . والصحيح أن الآية تتناول الفريقين كليهما .

ثم أخبر سبحانه عما استنصرت به الأنبياء وأممهم على قومهم من أعزافهم وتوبيتهم ، واستغفارهم ، وسؤالهم ربهم أن يثبت أقدامهم ، وأن ينصرهم على أعدائهم ، فقال : ( وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين . فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ) لما علم القوم أن العدو إنما يبدل عليهم بذنوبهم وأن الشيطان إنما يستلهم ويهزمهم بها ، وأنها نوعان : تقصير في حق ، أو تجاوز لحده ، وأن النصر منوط بالطاعة . قالوا : ( ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا ) ثم علموا أن ربهم تبارك وتعالى إن لم يثبت أقدامهم ، وينصرهم لم يقدروا هم على تثبيت أقدامهم أنفسهم ونصرها على أعدائهم ، فسألوه ما يعلمون أنه بيده دولتهم ، وأنه لم ين يثبت أقدامهم وينصرهم لم يثبتوا ولم ينتصروا ، فوفوا المقامين حقهما : مقام المقضي وهو التوحيد والالتجاء إليه سبحانه ، ومقام إزالة المانع من النصر ، وهو الذنوب والإسراف . وحلهم سبحانه من طاعة علومهم ، وأخبر أنهم إن أطاعوه خسروا الدنيا والآخرة ، وفي ذلك تعريض للمنافقين الذين أطاعوا المشركين لما انتصروا وظفروا يوم أحد .

ثم أخبر سبحانه أنه مولى المؤمنين وهو خير الناصرين ، فن والاه فهو المنصور ، ثم أخبر أنه سيلقى في قلوب أعدائهم الرعب الذي يمنعهم من الهجوم عليهم والإقدام على حربهم ، فإنه يؤيد حربه بجند من الرعب ينتصرون به على أعدائهم ، وذلك الرعب بسبب ما في قلوبهم من الشرك بالله ، وعلى قدر الشرك يكون الرعب ،

فالمشرك بالله أشد شيء خوفا ورعبا ، والذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بالشرك لم الأمن والمهدى والقلاخ ، والمشارك له الخوف والضلال والشقاء .

ثم أخبرهم أنه صدقهم وعده في النصرة على عدوه ، وهو الصادق الوعد ، وأنهم لو استمروا على الطاعة ولزوم أمر الرسول ، لاستمرت نصرتهم ، ولكن انحطوا عن الطاعة ، وفارقوا مركزهم فأنحلوا عن عصمة الطاعة ، ففارقتهم النصرة فصرغهم عن عدوهم عقوبة وإبتلاء وتعريفا لهم بسوء عواقب المعصية ، وحسن عاقبة الطاعة .

ثم أخبرهم أنه عفا عنهم بعد ذلك كله ، وأنه ذو فضل على عباده المؤمنين . وقيل للحسن : كيف يعفو عنهم وقد سلط عليهم أعداءهم حتى قتلوا منهم من قتلوا ، ومثلوا بهم ، ونالوا منهم من نالوه ؟ فقال : لولا عفوه عنهم لاستأصلهم ، ولكن بعفوه عنهم دفع عنهم عدوهم بعد أن كانوا مجمعين على استئصالهم .

ثم ذكرهم بحالهم وقت القرار مصعبين : أي جادين في الحرب ، والذهاب في الأرض ، أو صاعدين في الجبل لا يلبون على أحد من بنيهم ولا أصحابهم ، والرسول يدعوهم في أصرهم : إلى عباد الله أنارسل الله ، فأتأبهم بهذا الحرب والقرار عما بعد غم : غم الهزيمة والكسرة ، وغم صرخة الشيطان فيهم بأن محمدا قد قتل وقيل : جازاكم عما بما غمتم رسولكم بفراركم عنه ، وأسلمتموه إلى عدوه ، فالتم الذي حصل لكم جزاء على الغم الذي أو قتمتموه بنبيه ، والقول الأول أظهر لوجوه :

أحدها : أن قوله : ( لكيلا تأسروا على ما فاتكم ولا ما أصابكم ) تنبيه على حكمة هذا الغم بعد الغم ، وهو أن ينسيهم الحزن على ما فاتهم من الظفر ، وعلى ما أصابهم من الهزيمة والجراح ، فنسوا بذلك السبب ، وهذا إنما يحصل بالغم الذي يعقبه غم آخر .

الثاني أنه مطابق للواقع ، فإنه حصل لهم غم فوات الغنيمة ، ثم أعقبه غم الهزيمة ، ثم غم الجراح التي أصابهم ، ثم غم القتل ، ثم غم سماعهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل ، ثم غم ظهور أعدائهم على الجبل فوقهم ، وليس المراد تخمين اثنين خاصة ، بل غما متتابعات لتمام الابتلاء والامتحان .

الثالث : أن قوله « بغم » من تمام الثواب ، لا أنه سبب جزاء الثواب . والمعنى أثابكم بما متصلا بغم ، جزاء على ما وقع منهم من الهروب ، وإسلامهم بنبيهم صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وترك استجابهم له وهو يدعوهم ومخالفتهم له في لزوم مركزهم ، وتنازعهم في الأمر وفشلهم ، وكل واحد من هذه الأمور يوجب غما يخصه فترا دفت عليهم الغنوم كما تراءدت منهم أسبابها وموجباتها ، ولولا أن تداركهم بعفوه لكان أمرا آخر ، ومن لطفه بهم ورأفته ورحمته أن هذه الأمور التي صدرت منهم كانت من موجبات الطباع وهي من بقايا النفوس التي تمنع من النصرة المستمرة فيقض لم يطفه أسبابا أخرجهما من القوة إلى الفعل فترتب عليها آثارها المكرومة فعملوا حيثئذ أن التوبة منها والاحترار من أمثالها ودفعها بأضدادها أمر متعين لا يتم لهم الفلاح والنصرة الدائمة المستقرة إلا به ، فكانوا أشد حنرا بعدها ، ومعرفة بالأبواب التي دُخل عليهم منها : . وربما حمت الأجسام بالعلل .

ثم إنه تداركهم سبحانه برحمته ، وخفف عنهم ذلك الغم ، وغيبه عنهم بالنعاس الذي أنزل عليهم أمانته ورحمة ، والنعاس في الحرب علامة النصرة والأمن : كما أنزله عليهم يوم بدر ، وأخبر أن من لم يصبه ذلك النعاس فهو من أهنته نفسه لا دينه ولا نبيه ولا أصحابه ، وأنهم : ( يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ) وقد

فسر هذا الظن الذي لا يليق بالله ، بأنه سبحانه لا ينصر رسوله ، وأن أمره سيضمحل ، وأنه يسلمه للقتل ، وقد فسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقضائه وقدره : ولا حكمة له فيه ، ففسر بإنكار الحكمة ، وإنكار القدر ، وإنكار أن يتم أمر رسوله ويظهره على الدين كله : وهذا هو ظن السوء الذي ظنه المنافقون والمشركون به سبحانه وتعالى في سورة الفتح حيث يقول : ( ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا ) وإنما كان هذا ظن السوء وظن الجاهلية المنسوب إلى أهل الجهل ، وظن غير الحق لأنه ظن غير ما يليق بأسائه الحسن ، وصفاته العليا ، وذاته المبرأة من كل عيب وسوء ، بخلاف ما يليق بحكمته وحده ، وتفرد بالربوبية والإلهية ، وما يليق بوعده الصادق الذي لا يخلفه ، ولكلمته التي سبقت لرسله أنه ينصرهم ولا يخذلهم ، ولجنده بأنهم هم الغالبون ، فن ظن أنه لا ينصر رسوله ، ولا يتم أمره ، ولا يؤيده ويؤيد حربه ، ويعطيهم ويظهرهم بأعدائه ويظهرهم عليهم ، وأنه لا ينصر دينه وكتابه ، وأنه يهدل الشرك على التوحيد ، والباطل على الحق ، إدالة مستقرة يضمحل معها التوحيد ، والحق يضمحل لا يقوم بعده أبدا ، فقد ظن بالله ظن السوء ، ونسبه إلى خلاف ما يليق بكماله وجلاله وصفاته ونعمته ، فإن حمده وعزته وحكمته وإلهيته تأتي ذلك ، وتأتي أن يذل حربه وجنده وأن تكون النصرة المستقرة والظفر الدائم لأعدائه المشركين به ، العاديين به ؛ فن ظن به ذلك فما عرفه ، ولا عرف أسماه ، ولا عرف صفاته وكماله ، وكذلك من أنكر أن يكون ذلك بقضائه وقدره ، فما عرفه ولا عرف ربوبيته وملكوته وعظمته ، وكذلك من أنكر أن يكون قدر ما قدره من ذلك وغيره لحكمة بالغة وغاية محمودة يستحق الحمد عليها ، وأن ذلك إنما صدر عن مشيئة مجردة عن حكمة ، وغاية مطلوبة ، هي أحب إليه من فونها ، وأن تلك الأسباب المكروهة المفضية إليها لا يخرج تقديرها عن الحكمة لإفضائها إلى ما يجب ، وإن كانت مكروهة له ، فما قدرها سدى ، ولا أنشأها عبثا ، ولا خلقها باطلا : ( ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ) وأكثر الناس يظنون بالله غير الحق ظن السوء فيما يختص بهم ، وفيما يفعله بغيرهم ، ولا يسلم عن ذلك إلا من عرف الله ، وعرف أسماه ، وصفاته ، وعرف موجب حمده وحكمته ، فن قنط من رحمته ، وأيس من روحه ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن جَوَزَ عليه أن يعذب أوليائه مع إحسانهم وإخلاصهم ، ويسوى بينهم وبين أعدائه ، فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن به أن يترك خلقه سدى معطلين عن الأمر والنهي ، ولا يرسل إليهم رسلا ، ولا ينزل عليهم كتبه ، بل يتركهم هملا كالأنعام فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه لن يجمع عبيده بعد موتهم للثواب والعقاب في دار يجازى فيها المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، ويتبين لخلقهم حقيقة ما اختلفوا فيه ، ويظهر للعالمين كلهم صدقه وصدق رسله ، وأن أعداءه كانوا هم الكاذبين ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن أنه يضعف عليه عمله الصالح الذي عمله خالصا لوجهه الكريم على امتثال أمره ، ويطلبه عليه بلا سبب من العبد ، وأنه يعاقبه بما لا صنع له فيه ، ولا اختيار له ، ولا قدرة ، ولا إرادة في حصوله ، بل يعاقبه على فعله هو سبحانه به ، أو ظن به أنه يجوز عليه أن يؤيد أعداءه الكاذبين عليه بالمعجزات التي يؤيد بها أنبياءه ورسله ، ويجريها على أيديهم يضلون بها عبادهم ، وأنه يحسن منه كل شيء ، حتى تعذيب من أفنى عمره في طاعته ، فيخلده في الجحيم أسفل السافلين ، ويتم من استفد عمره في علوانته وعدوانته رسله ودينه ، فيرفضه إلى أعلى عِلِينَ ، وكلا الأمرين عنده في الحسن سواء ، ولا يعرف امتناع أحدهما ، ووقوع الآخر إلا بتجبر صادق ، وإلا فالعقل لا يقضي بقبح أحدهما ، وحسن الآخر ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن به أنه أخبر عن نفسه وصفاته وأصله بما ظاهره باطل وتشبيه وتمثيل ، وترك الحق لم يخبر به ، وإنما رمز إليه رموزا بعيدة ، وأشار إليه إشارات ملغزة لم يصرح به ، وصرح دائما بالتشبيه والتمثيل والباطل ، وأراد من خلقه أن يتعبوا أذهانهم وقواهم وأفكارهم في تحريف كلامه عن مواضعه ، وتأويله على غير تأويله ، ويتطلبا له وجوه الاحتمالات المستكرهة ، والتأويلات التي بالألفاظ والأحاجي أشبه منها بالكشف والبيان ، وأحاطهم في معرفة أسمائه وصفاته على عقولهم وآرائهم ، لا على كتابه ، بل أراد منهم أن لا يحملوا كلامه على ما يعرفون من خطابهم ولغتهم ، مع قدرته على أن يصرح لهم بالحق الذي ينبغي التصريح به ، ويريجهم من الألفاظ التي توقعهم في اعتقاد الباطل ، فلم يفعل ؛ بل سلك بهم خلاف طريق الهدى والبيان فقد ظن به ظن السوء ، فإنه إن قال : إنه غير قادر على التعبير عن الحق باللفظ الصريح الذي عبر به هو وسلفه ، فقد ظن بقدرته العجز . وإن قال إنه قادر ولم يبين وعدل عن البيان وعن التصريح بالحق إلى ما يوهم ، بل يوقع في الباطل المحال ، والاعتقاد الفاسد . فقد ظن بحكمته ورحمته ظن السوء ، وظن أنه هو وسلفه عبروا عن الحق بصريحه دون الله ورسوله ، وأن الهدى والحق في كلامهم وعباراتهم ، وأما كلام الله فلم يأخذ من ظاهره التشبيه والتمثيل والاضلال ، وظاهر كلام التهوكين الخياري هو الهدى والحق ، وهذا من أسوأ الظن بالله .

فكل هؤلاء من الظانين بالله ظن السوء ، ومن الظانين به غير الحق ظن الجاهلية ، ومن ظن به أن يكون في ملكه ما لا يشاء ولا يقدر على إيجادها وتكوينه فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن به أنه كان معطلا من الأزل إلى الأبد عن أن يفعل ، ولا يوصف حينئذ بالقدرة على الفعل ، ثم صار قادرا عليه بعد أن لم يكن قادرا ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن به أنه لا يسمع ولا يبصر ، ولا يعلم الموجودات ، ولا عدد السموات والأرض . ولا النجوم ، ولا بنى آدم وحركاتهم وأفعالهم ، ولا يعلم شيئا من الموجودات في الأعيان ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن أنه لا سمع له ولا بصر ، ولا علم له ولا إرادة ، ولا كلام يقول به وأنه لم يكلم أحدا من الخلق ولا يتكلم أبدا ، ولا قال ولا يقول ، ولا له أمر ولا نهى يقوم به ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن به أنه فوق سوائه على عرشه باتنا من خلقه . وأن نسبة ذاته تعالى إلى عرشه كنسبها إلى أسفل السافلين . وإلى الأمانة التي يرغب عن ذكرها . وأنه أسفل كما أنه أعلى . ومن قال سبحانه ربى الأسفل ، كما قال سبحانه ربى الأعلى : فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه .

ومن ظن به أنه يحب الكفر . والفسوق . والعصيان . ويحب الفساد . كما يحب الإيمان ، والبر ، والطاعة والإصلاح فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن به أنه لا يحب ولا يرضى ، ولا يغضب ولا يسخط ، ولا يوالى ولا يعادى ، ولا يقرب من أحد من خلقه . ولا يقرب منه أحد . وأن ذوات الشياطين في القرب من ذاته كنزوات الملائكة المقربين ، وأوليائه المفلحين ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن أنه يسوى بين المتضادين ، أو يفرق بين المتساويين من كل وجه ، أو يحبط طاعات العمر المديدة الخالصة بالصواب بكيرة واحدة تكون بعدها ؛ فيخلد فاعل تلك الطاعات في التارأيد الآبدية ، بتلك الكبيرة ، ويحبط بها جميع طاعاته ، ويخلد في العذاب كما يخلد من لا يؤمن به طرفة عين ، واستنفد ساعات عمره في مسأخله ، ومعاداة رسله ودينه ، فقد ظن به ظن السوء .

وبالحكمة فن ظن به خلاف ما وصف به نفسه ، ووصفه به رسله ، أو عطل حقائق ما وصف به نفسه ، ووصفته به رسله فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن أن له ولدا أو شريكا ، أو أن أحدا يشفع عنده بدون إذنه ، أو أن بينه وبين خلقه وسائط يرفعون حوائجهم إليه ، أو أنه نصب لعباده أولياء من دونه ، يتقربون بهم إليه ، ويتوسلون بهم إليه ، ويعملونهم وسائط بينهم وبينه ، فيدعونهم ويخافونهم ويرجونهم ، فقد ظن به أقيح الظن وأسوأه .

ومن ظن أنه يتال ما عنده بمعصيته ومخالفته ، كما يتال بطاعته والتقرب إليه ، فقد ظن به خلاف حكمته ، وخلاف موجب أسائه وصفاته ، وهو من ظن السوء .

ومن ظن به أنه إذا ترك لأجله شيئا لم يعوضه خيرا منه ، أو من فعل لأجله شيئا لم يعطه أفضل منه ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن به أنه يغضب على عبده ، ويعاقبه ويحرمه بغير جرم ، ولا سبب من العبد إلا بمجرد المشيئة ، ومحض الإرادة فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن به أنه إذا صدقه في الرغبة والرهبة وتضرع إليه وسأله واستعان به ، وتوكل عليه أن يجيبه ، ولا يعطيه ما سأله . فقد ظن به ظن السوء ، وظن به خلاف ما هو أهله .

ومن ظن به أنه يثيبه إذا عصاه بما يثيبه به إذا أطاعه وسأله ذلك في دعائه ، فقد ظن به خلاف ما تقتضيه حكمته وحده ، وخلاف ما هو أهله ، وما لا يفعله .

ومن ظن به أنه إذا عصاه وأخطئه ، وأوضع في معاصيه ، ثم اتخذ من دونه وليا ، ودعا من دونه ملكا أو بشرا حيا أو ميتا ، يرجو بذلك أن يتفعه عنده ربه ، ويخلصه من عذابه ، فقد ظن به ظن السوء ، وذلك زيادة في بعده من الله وفي عذابه .

ومن ظن به أنه يسلط على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم أعداءه تسلطا مستقرا دائما في حياته وفي مماته ، وابتلاه بهم لا يفارقونه ، فلما مات استبدلوا بالأمر دون وصيته ، وظلموا أهل بيته ، وسلبواهم حقهم وأذلواهم وكانت العزة والعلبة والقهر لأعدائهم وأعدائهم دائما من غير جرم ولا ذنب لأوليائهم وأهل الحق وهو يرى قهرهم لهم وغصبهم لإمام حقهم ، وتبديلهم دين نبيهم ، وهو يقدر على نصر أوليائه وحزبه وجنده ، ولا ينصرهم ولا يديلهم ، بل يديل أعداءهم عليهم أبدا ، أو أنه لا يقدر على ذلك بل حصل هذا بغير قدرته ولا مشيئته ، ثم جعل أعداءه الذين بدلوا دينه مضاجعيه في حقته ، تسلّم أمته عليه وعليهم ، كل وقت كما تغلظه الرافضة ، فقد ظن به أقيح الظن وأسوأه ، سواء قالوا : إنه قادر على أن ينصرهم ، ويعجل لهم الدولة والظفر ، أو أنه غير قادر على ذلك ، فهم قاذحون في قدرته أو في حكمته وحده ، وذلك من ظن السوء به ، ولا ريب أن الرب الذي فعل هذا يفيض إلى من ظن به ذلك ، غير محمود عندهم ، وكان الواجب أن يفعل خلاف ذلك ، لكن رفقوا بهذا الظن الفاسد بخرق أعظم منه ، واستجاروا من الرضاء بالنار ، فقالوا : لم يكن هذا بمشيئة الله ، ولا له قدرة على دفعه ونصر أوليائه ، فإنه لا يقدر على أفعال عباده ، ولا هي داخله تحت قدرته ، فظنوا به ظن إخوانهم الجيوس والتثوية برهم . وكل مبطل وكافر ، ومبتدع مقهور مستنك ، فهو يظن بربه هذا الظن ، وأنه أولى بالنصر والظفر والعلو من خصومه ؛ فأكثر الخلق بل كلهم إلا من شاء الله يظنون بالله غير الحق ،

وظن السوء ، فإن غالب بنى آدم يعتقد أنه مبخوس الحق ، ناقص الحظ ، وأنه يستحق فوق ما أعطاه الله ، ولسان حاله يقول ظلمي ربى ومنعنى ما أستحقه ، ونفسه تشهد عليه بذلك ، وهو بلسانه يتكبر ، ولا يتجاسر على التصريح به ، ومن قتش نفسه ، وتقلقل فى معرفة دقاتها وطواياها ، رأى ذلك فيها كامنا كون النار فى الزناد ، فاقده زناد من شئت ينيثك شراره عما فى زناده ؛ ولو قتش من قتشته لرأيت عنده تعبنا على القدر وملامة له ، واقتراحا عليه ، خلاف ماجرى به ، وأنه كان ينبغى أن يكون كذا وكذا ، فستقل ومستكثر ، وقتش نفسك هل أنت سالم من ذلك .

فإن تتج منها تتج من ذى عظمة وإلا فإنى لأأخالك ناجيا

فليعن اللبب الناصح نفسه بهذا الموضع ، وليتب إلى الله ويستغفره كل وقت من ظنه بربه ظن السوء ، وليظن السوء بنفسه التى هى مادة كل سوء ، ومنع كل شر ، المركبة على الجهل والظلم ، فهى أولى بظن السوء من أحكم الجاكين ، وأعدل العادلين ، وأرحم الراحمين ، الغنى الحميد ، الذى له الغنى التام ، والحمد التام ، والحكمة التامة ، المنزه عن كل سوء فى ذاته وصفاته وأفعاله وأسمائه ، فذاته لها الكمال المطلق من كل وجه ، وصفاته كذلك ، وأفعاله كذلك ، كلها حكمة ومصلحة ورحمة وعدل ، وأسماءه كلها حسنى :

فلا تظنن بربك ظن سوء	فإن الله أولى بالجميل
ولا تظنن بنفسك قط خيرا	وكيف بظالم جان جهول
وقل بانفس ماوى كل سوء	أيرجى الخير من ميت بخيل
وظن بنفسك السوآى تجدها	كذلك وخيرها كاستحيل
وما بك من تقي فيها وخير	فتلك مواهب الرب الجليل
وليس بها ولا منها ولكن	من الرحمن فاشكر للدليل

والمقصود ماساقنا إلى هذا الكلام من قوله : ( وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ) ثم أخبر عن الكلام الذى صدر عن ظنهم الباطل ، وهو قولهم : ( هل لنا من الأمر من شيء ) وقولهم : ( لو كان لنا من الأمر شيء ما قلنا ههنا ) فليس مقصودهم بالكلمة الأولى والثانية إثبات القدر ، ورد الأمر كله إلى الله ، ولو كان ذلك مقصودهم بالكلمة الأولى لما ذموا عليه ، ولما حسن الرد عليه ، بقوله : ( قل إن الأمر كله لله ) ولا كان مصدر هذا الكلام ظن الجاهلية ، ولهذا قال غير واحد من المفسرين : إن ظنهم الباطل ههنا هو التكذيب بالقدر ، وظنهم أن الأمر لو كان إليهم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه تبعاً لهم ، ويسمعون منهم لما أصابهم القتل ، وكان النصر والظفر لهم ، فأكذبهم الله عز وجل فى هذا الظن الباطل ، الذى هو ظن الجاهلية وهو الظن المنسوب إلى أهل الجهل الذين يزعمون بعد نفاذ القضاء والقدر الذى لم يكن بد من نفاذه ، أنهم كانوا قادرين على دفعه ، وأن الأمر لو كان إليهم لما نفذ القضاء ، فأكذبهم الله بقوله : ( قل إن الأمر كله لله ) فلا يكون إلا ماسبق به قضاؤه وقدره ، وجرى به علمه وكتابه السابق ، وما شاء الله كان ولا بد ، شاء الناس أم أبوا ، ولملم يشألم يكن ، شاءه الناس أم لم يشأوه ، وما جرى عليكم من الهزيمة والقتل فبأمره الكوفى الذى لاسبيل إلى دفعه ، سواء كان لكم من الأمر شيء أو لم يكن لكم ، وإنكم لو كنتم فى بيوتكم وقد كتب القتل على بعضكم ، لخرج الذين كتب عليهم القتل من بيوتهم إلى مضاجعهم ولا بد ،

سواء كان لهم من الأمر شيء أو لم يكن ، وهذا من أظهر الأشياء إبطالا لقول التنزيه النفاة الذين يجوزون أن يقع مالا يشاؤه الله ، وأن يشاء مالا يقع .

ثم أخبر سبحانه عن حكمة أخرى في هذا التصدير ، وهو ابتلاء ما في صدورهم ، وهو اختبار ما فيها من الإيمان والنفاق ، فالؤمن لا يزاد بذلك إلا إيمانا وتسليما ، والمتناق ومن في قلبه مرض لا بد أن يظهر ما في قلبه على جوارحه ولسانه .

ثم ذكر حكمة أخرى : وهو تمحيص ما في قلوب المؤمنين ، وهو تخليصه وتنقيته وتهذيبه ، فإن القلوب يخالطها بغلبات الطبايع ، وميل النفوس ، وحكم العادة ، وتزيين الشيطان ، واستيلاء الغفلة ما يضاد ما أودع فيها من الإيمان والإسلام ، والبر والتقوى ، فلو تركت في عافية دائمة مستمرة لم تتخلص من هذه المخالطة ، ولم تتمحص منه ، فاقتضت حكمة العزيز الرحيم أن يفيض لها من المحن والبلاء ما يكون كاللدواء الكريه لمن عرض له داء ، إن لم يتداركه طبيبه بإزالته وتنقيته من جسده ، وإلا خيف عليه من الفساد والمهلك ، فكانت نعمته سبحانه عليهم بهذه الكسرة والمزجعة ، وقتل من قتل منهم ، تعادل نعمته عليهم بنصرهم وتأيدهم وظفرهم بعلومهم ، فله عليهم النعمة التامة في هذا وهذا .

ثم أخبر سبحانه وتعالى عن تولى من تولى من المؤمنين الصادقين في ذلك اليوم ، وأنه سبب كسبهم وذنوبهم فاستزهم الشيطان بتلك الأعمال ، حتى تولوا ، فكانت أعمالهم جندا عليهم ، ازداد بها علومهم قوة ، فإن الأعمال جند للبد والجند عليه ، ولا بد للبد في كل وقت من سرية من نفسه تهزمه أو تنصره ، فهو يمد عدوه بأعماله من حيث يظن أنه يقاتله بها ، ويبعث إليه سرية تغزوه مع عدوه من حيث يظن أنه يغزو عدوه ، فأعمال العبد تسوقه قسرا إلى مقتضاها من الخير والشر ، والعبد لا يشعر أو يشعر ويتمنى ، ففرار الإنسان من عدوه وهو يطيقه إنما هو بجند من عمله بعثه له الشيطان واستزله به .

ثم أخبر سبحانه أنه عفا عنهم ، لأن هذا الفرار لم يكن عن نفاق ولا شك ، وإنما كان هارضا عفا الله عنه ، فعادت شجاعة الإيمان وثباته إلى مركزها ونصابها ، ثم كرر عليهم سبحانه أن هذا الذي أصابهم إنما أتوا فيه من قبل أنفسهم ، وبسبب أعمالهم ، فقال : ( أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شيء قدير ) .

وذكر هذا بعينه فيما هو أهم من ذلك في السور المكية فقال : ( وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ) وقال : ( ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ) فالحسنة والسيئة ههنا النعمة والمصيبة ؛ فالنعمه من الله بها عليك ، والمصيبة إنما نشأت من قبل نفسك وعملك ، فالأول فضله ، والثاني عدله ، والعبد يتقلب بين فضله وعدله ، جار عليه فضله ، ماض فيه حكمه ، عدل فيه قضاءه وختم الآية الأولى بقوله : ( إن الله على كل شيء قدير ) بعد قوله : ( قل هو من عند أنفسكم ) لإعلامهم بعموم قدرته مع عدله ، وأنه عادل قادر ، وفي ذلك إثبات القدر والسبب ، فذكر السبب وأضافه إلى نفوسهم ، وذكر عموم القدرة وأضافها إلى نفسه ، فالأول ينفي الجبر ، والثاني ينفي القول بإبطال القدر ، فهو شاكل قوله : ( لمن شاء منكم أن يستقيم . وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين ) وفي ذكر قدرته ههنا نكتة لطيفة وهي : أن هذا الأمر بيده وتحت قدرته ، وأنه هو الذي لو شاء لصرفه عنكم ، فلا تطلبوا كشف أمثاله من غيره ، ولا تتكلموا على سواء . وكشف هذا المعنى وأوضحه كل الإيضاح بقوله : ( وما أصابكم يوم

التقى الجمعان فياذن الله) وهو الإذن الكوني القدرى لا الشرعى الدينى ، كقوله فى السحر : (وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله) ثم أخبر عن حكمة هذا التقدير ، وهى أن يعلم المؤمن من المنافقين علم عيان وروية ، يتميز فيه أحد الفريقين من الآخر تميزا ظاهرا ، وكان من حكمة هذا التقدير تكلم المنافقين بما فى نفوسهم فسمعه المؤمنون ، وسمعوا راد الله عليهم وجوابه لهم ، وعرفوا موذى النفاق وما يتول إليه ، وكيف يحرم صاحبه سعادة الدنيا والآخرة ، فيعود عليه بفساد الدنيا والآخرة ، فلكم من حكمة فى ضمن هذه القصة بالغة ، ونعمة على المؤمنين سابعة ، وكفى فيها من تحذير وتخويف وإرشاد وتنبية ، وتعريف بأسباب الخير والشر وما لهما وعاقبتهما !

ثم عزى نبيه وأوليائه عن قتل منهم فى سبيله أحسن تعزية وأطفاه ، وأدعاها إلى الرضا بما قضاه لها فقال : ( ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) فجمع لهم إلى الحياة الدائمة منزلة القرب منه ، وأتمم عنده ، وجريان الرزق المستمر عليهم ، وفرحهم بما آتاهم من فضله ، وهو فوق الرضا ، بل هو كمال الرضا ، واستبشارهم بإخوانهم الذين باجتماعهم بهم يتم سرورهم ونعيمهم ، واستبشارهم بما يجدد لهم كل وقت من نعمته وكرامته ، وذكرهم سبحانه فى أثناء هذه المحنة بما هو من أعظم منته ونعمه عليهم التى قابلوها بها كل محنة تتالم ، وبلية تلاشت فى جنب هذه المنة والنعمة . ولم يبق لها أثر ألبتة ، وهى منته عليهم بإرسال رسول من أنفسهم يتلو عليهم آياته ، ويزكيهم ، ويعلمهم الكتاب والحكمة ، وينقذهم من الضلال الذى كانوا فيه قبل إرساله إلى الهدى ، ومن الشقاء إلى الفلاح ، ومن الظلمة إلى النور ، ومن الجهل إلى العلم ، فكل بلية ومحنة تنال العبد بعد حصول هذا الخير العظيم له أمر يسير جدا فى جنب الخير الكثير ، كما ينال الناس بأذى المطر فى جنب ما يحصل لهم به من الخير . فأعلمهم أن سبب المصيبة من عند أنفسهم ، ليحزنوا ، وأنها بقضائه وقدره ليوصلوا ويتكلموا ، ولا يخافوا غيره . وأخبرهم بما لهم فيها من الحكم لئلا يتهموه فى قضائه وقدره ، وليتعرف إليهم بأنواع صفاته وأسمائه ، وسلامهم بما أعطاهم مما هو أجل قدرا وأعظم خطرا ، مما فاتهم من النصر والغنيمة ، وعزامهم عن قتالهم . بما نالوه من ثوابه وكرامته ، لينافسوه فيه ، ولا يحزنوا عليهم ، فله الحمد كما هو أهله ، وكما ينبغي لكرم وجهه ، وعز جلاله .

ولما انقضت الحرب انكفأ المشركون ، فظن المسلمون أنهم قصدوا المدينة لإحراز الثرارى والأموال فشك ذلك عليهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه : « اخرج فى آثار القوم فانظروا ماذا يصنعون ؟ وماذا يريدون ؟ فإن هم جنبوا الخيل ، وامتطوا الإبل فلأنهم يريدون مكة ، وإن كانوا ركبوا الخيل وساقوا الإبل فلأنهم يريدون المدينة ، فواللذى نفسى بيده لئن أرادوها لأسيرن إليهم ، ثم لأنجزهم فيها . قال على : فخرجت فى آثارهم أنظر ماذا يصنعون ؟ فجنبوا الخيل وامتطوا الإبل ، ووجهوا مكة ، ولما عزموا على الرجوع إلى مكة أشرف على المسلمين أبو سفيان ثم ناداهم : موعدكم الموسم ببدر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قولوا نعم قد فعلنا . قال أبو سفيان : فذلكم الموعد ، ثم انصرف هو وأصحابه ، فلما كان فى بعض الطريق تلاوموا فيما بينهم ، وقال بعضهم لبعض : لم تصنعوا شيئا أصبتم شوكتهم وحدهم ، ثم تركتموهم وقد بقى منهم رموس يجمعون لكم ، فارجعوا حتى نستأصل شافقهم ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادى فى الناس ، وندبهم إلى المسير إلى لقاء عدوهم ، وقال : « لا يخرج معنا إلا من شهد القتال » فقال له عبد الله بن أبى : أركب معلق ؟ قال : لا . فاستجاب له المسلمون على ما بهم من الجرح الشديد والخوف ،



وقالوا : سمعا وطاعة ، واستأذنه جابر بن عبد الله وقال : يا رسول الله إني أحب أن لا تشهد مشهدا إلا كنت معك ، وإنما خلفني أبي على بناته ، فأتتني لي أسير معك ، فأذن له ، فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ، حتى بلغوا حراء الأسد ، وأقبل معبد بن أبي معبد الخزاعي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم ، فأمره أن يلحق بأبي سفيان فيخذه ، فلقحه بالروحاء ولم يعلم بإسلامه ، فقال : وما وراعيك يا معبد ؟ فقال : محمد وأصحابه قد تحرقوا عليكم ، وخرجوا في جمع لم يخرجوا في مثله ، وقد ندم من كان تخلف عنهم من أصحابهم . فقال : ما تقول ؟ فقال : ما أرى أن ترتحل حتى يطلع أول الجيش من وراء هذه الأكمة فقال أبو سفيان : والله لقد أجمعنا الكرة عليهم لتستأصلهم قال : فلا تفعل فإني لك ناصح ، فرجعوا على أعقابهم إلى مكة ، ولقي أبو سفيان بعض المشركين يريدون المدينة . فقال : هل لك أن تبلغ محمدا رسالة ، وأؤقر لك راحلتك زبيبا إذا أتيت إلى مكة ؟ قال : نعم . قال : أبلغ محمدا أنا قد أجمعنا الكرة لتستأصله ونستأصل أصحابه ، فلما بلغهم قوله : ( قالوا احسبنا الله ونعم الوكيل فاقبلوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم ) .

وكانت وقعة أحد يوم السبت في سابع شوال سنة ثلاث كما تقدم ، فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فأقام بها بقية شوال ، وذا القعدة ، وذا الحجة ، والحرم ، فلما استهل هلال المحرم بلغه أن طلحة وسلمة ابني خويلد قد سارا في قومهما ومن أطاعهما يدعوان بني أسد بن خزيمة إلى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبعث أبا سلمة وعقد له لواء ، وبعث معه مائة وخمسين رجلا من الأنصار والمهاجرين ، فأصابوا إبلًا وشاء ولم يلقوا كيذا ، فانهحر أبو سلمة بذلك كله إلى المدينة .

ولما كان خامس المحرم بلغه أن خالد بن سفيان الهذلي قد جمع له الجموع ، فبعث إليه عبد الله بن أنيس فقتله ، قال عبد المؤمن بن خلف : وجاءه برأسه ، فوضعه بين يديه ، فأعطاه عصا . فقال : هذه آية يفي وبينك يوم القيامة ، فلما حضرته الوفاة أوصى أن تجعل معه في أكفانه ، وكانت غيبته ثمان عشرة ليلة ، وقدم يوم السبت لسبع بقين من المحرم ، فلما كان صفر قدم عليه قوم من عضل والقارة ، وذكروا أن فيهم إسلاما ، وسألوه أن يبعث معهم من يعلمهم الدين ، ويقرئهم القرآن ، فبعث معهم ستة نفر في قول ابن إسحاق . وقال البخاري : كانوا عشرة ، وأمر عليهم مرثد بن أبي مرثد الثنوي ، وفيهم خبيب بن عدى ، فذهبوا معهم فلما كانوا بالرجيع وهو ماء لهنديل بناحية الحجاز غدروا بهم ، واستصرخوا عليهم هذيلًا ، فجاؤا حتى أحاطوا بهم ، فقتلوا عامتهم ، واستأسروا خبيب بن عدى ، وزيد بن الدثنة ، فذهبوا بهما وباعوهما بمكة ، وكانا قتلا من رموسهم يوم بدر ، فأما خبيب فكثت عندهم مسجونًا ثم أجمعوا على قتله ، فخرجوا بهم من الحرم إلى التنعيم ، فلما أجمعوا على صلبه قال : دعوني حتى أركع ركعتين ، فركعه فصلاهما ، فلما سلم قال : والله لولا أن تقولوا إن ما بي جزع لزدت . ثم قال : اللهم أحصهم عددا ، واقتلهم بددا ، ولا تبق منهم أحدا ، ثم قال :

لقد أجمع الأحزاب حولي وألبوا  
وقد قربوا أبناءهم ونساءهم  
إلى الله أشكو غربي بعد كربتي

قبائلهم واستجمعوا كل مجمع  
وقربت من جدد طويل منحن  
وما جمع الأحزاب لي عند مضجعي

فلما العرش صبرني على ما يراد بي  
وقد خيروني الكفر والموت دونه  
وما بي حذار الموت إنني لميت  
ولست أبالي حين أقتل مسلما  
وذلك في ذات الإله وإن يشأ  
يبارك على أوصال شلو مزمع

فقال له أبو سفيان : أيسرك أن محمدا عندنا نضرب عنقه وأنت في أهلك ؟ فقال : لا والله ما يبرئني أني في أهلي ، وأن محمدا في مكانه الذي هو فيه تصبيه شوكة تؤذيه . وفي الصحيح : « أن خبيبا أول من سن الركعتين عند القتل » وقد نقل أبو عمرو بن عبد البر عن الليث بن سعد : أنه بلغه عن زيد بن حارثة أنه صلاهما في قصة ذكرهما . وكذلك صلاهما حجر بن عدى حين أمر معاوية بقتله بأرض عذراء من أعمال دمشق ، ثم صلبوه ووكلوا به من يحرس جسده ، فجاء عمرو بن أمية الضمري فاحتمله بخدعة ليلا ، فذهب به فدفنه ، ورثي خبيب وهو أسير يأكل قطعا من العنب وما بمكة تمر ، وأما زيد بن الدثنة فابتاعه صفوان بن أمية فقتله بأبيه . وأما موسى بن عقبة فذكر سبب هذه الواقعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث هؤلاء الرهط يتجسسوا له أخبار قريش ، فاعترضهم بنو لحيان .

#### فصل : في وقعة بئر معونة وغزوة بني النضير

وفي هذا الشهر بعينه وهو صفر من السنة الرابعة كانت وقعة بئر معونة . وملخصها : أن أبا براء عامر ابن مالك المدعو ملاعب الأسنة ، قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، فدعاه إلى الإسلام ، فلم يسلم ولم يبعد . فقال : يا رسول الله لو بعثت أصحابك إلى أهل نجد يدعونهم إلى دينك لرجوت أن يجيبوهم ، فلم فقال : إنني أخاف عليهم أهل نجد . فقال : أبو براء أنا جار لم فبعث معه أربعين رجلا في قول ابن إسحاق وفي الصحيح : أنهم كانوا سبعين . والذي في الصحيح هو الصحيح ، وأمر عليهم المنذر بن عمرو أحد بني ساعدة الملقب بالملقن ليوت ، وكانوا من خيار المسلمين وفضلاتهم وساداتهم وقرائهم ، فساروا حتى نزلوا بئر معونة ، وهي بين أرض بني عامر ، وحره بني سليم ، فنزلوا هناك ، ثم بعثوا حرام بن ملحان أخا أم سليم بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عدو الله عامر بن الطفيل ، فلم ينظر فيه وأمر رجلا فطعنه بالحرية من خلفه ، فلما أنفذها فيه ورأى الدم قال : فزت ورب الكعبة ، ثم استنفر عدو الله لغوره بني عامر إلى قتال الباقي فلم يجيبوه لأجل جوار أبي براء ، فاستنفر بني سليم فأجابته عصية ، وركل ، وذكوان فجاءوا حتى أحاطوا بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقاتلوا حتى قتلوا عن آخرهم إلا كعب بن زيد بن النجار ، فإنه ارتث من بين القتلى ، فعاش حتى قتل يوم الخندق .

وكان عمرو بن أمية الضمري ، والمنذر بن عقبة بن عامر في سرح المسلمين ، قرأيا الطير تحوم على موضع الوقعة ، فنزل المنذر بن عقبة فقاتل المشركين حتى قتل مع أصحابه ، وأسر عمرو بن أمية الضمري ، فلما أخبر أنه من مضر جز عامر ناصيته وأعتقه عن رقبة كانت على أمه ، ورجع عمرو بن أمية ، فلما كان بالقرقرة من صدر قناة نزل في ظل شجرة ، وجاء رجلا من بني كلاب فنزلا معه ، فلما ناما فتك بهما عمرو ، وهو يرى أنه قد أصاب ثأر أصحابه ، وإذا معهما عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر به ، فلما قدم أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فعل . فقال : لقد قتلت قتيلين لأديتهما ، فكان هذا سبب غزوة بني النضير ،

فلما خرج إليهم ليعينوه في دينهما لما بينه وبينهم من الحلف . فقالوا : نعم . وجلس هو وأبو بكر وعمر وعلى وطائفة من أصحابه ، فاجتمع اليهود وتشاوروا ، وقالوا : من رجل يلقى على محمد هذه الرمح فيقتله ؟ فانبعث أشقاها عمرو بن جحاش لعنه الله ، ونزل جبريل من عند رب العالمين على رسوله يعلمه بما هموا به ، فنهض رسول الله صلى الله عليه وسلم من وقته راجعا إلى المدينة ، ثم تجهز وخرج بنفسه لحربهم ، فحاصروهم ست ليال واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم ، وذلك في ربيع الأول .

قال ابن حزم : وحيتند حومت الحمر ، فزولوا على أن لم يهاجروا إليهم غير السلاح ، ويرحلون من ديارهم ، فترحل أكابرهم كحبي بن أخطب ، وسلام بن أبي الحقيق إلى خير ، وذهبت طائفة منهم إلى الشام ، وأسلم منهم رجلا فقط : ماسين بن عمرو ، وأبو سعد بن وهب ، فأحرزا أموالهما ، وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أموال بني النضير بين المهاجرين الأولين خاصة ، لأنها كانت مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب ، إلا أنه أعطى أبا دجانة . وسهل بن حنيف الأنصاريين لفقهما ، وفي هذه الغزوة نزلت سورة الحشر : هذا الذي ذكرناه هو الصحيح عند أهل المغازي والسير .

وزعم محمد بن شهاب الزهري أن غزوة بني النضير كانت بعد بدر بستة أشهر ، وهذا وهم منه أو غلط عليه ، بل الذي لا شك فيه أنها كانت بعد أحد ، والذي كانت بعد بدر بستة أشهر هي غزوة بني قينقاع ، وقريظة بعد الخندق ، وخيبر بعد الحديبية ، فكان له مع اليهود أربع غزوات : أولها غزوة بني قينقاع بعد بدر ، والثانية بني النضير بعد أحد ، والثالثة قريظة بعد الخندق ، والرابعة خير بعد الحديبية .

وقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا ، يدعو على الذين قتلوا القراء أصحاب بئر معونة بعد الركوع ، ثم تركه لما جاءوا تائبين مسلمين .

### فصل : في غزوة ذات الرقاع وابتداء صلاة الخوف

ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه غزوة ذات الرقاع ، وهي غزوة نجد ، فخرج في جمادى الأولى من السنة الرابعة ، وقيل في الحرم ، يريد محارب ، وبني ثعلبة بن سعد بن غطفان ، واستعمل على المدينة أبا ذر الغفاري ، وقيل عثمان بن عفان ، وخرج في أربعمائة من أصحابه ، وقيل سبعمائة ، فلقى جمعا من غطفان ، فتواقفوا ، ولم يكن بينهم قتال إلا أنه صلى بهم يومئذ صلاة الخوف . هكذا قال ابن إسحاق وجماعة من أهل السير والمغازي في تاريخ هذه الغزاة ، وصلاة الخوف بها ، وتلقاه الناس عنهم ، وهو مشكل جدا ، فإنه قد صرح أن المشركين حبسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق عن صلاة العصر حتى غابت الشمس . وفي السنن ومسنده أحد ، والشافعي رحمه الله : أنهم حبسوه عن صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء فصلاهم جميعا ، وذلك قبل نزول صلاة الخوف ، والخندق بعد ذات الرقاع ستة خمس .

والظاهر أن النبي صلى الله عليه وسلم أوك صلاة صلاها للخوف بعسفان كما قال أبو عياش الزرقى : « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فصلى بنا الظهر ، وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد . فقالوا : لقد أصبنا منهم غفلة ثم قالوا : إن لم صلاة بعد هذه هي أحب إليهم من أموالهم وأبنائهم فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر ، فصلى بنا العصر ، ففرقتا فرقتين » وذكر الحديث ، رواه أحمد رحمه الله ، وأهل السنن . وقال أبو هريرة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نازلا بين ضبجان وعسفان محاصرا للمشركين . فقال المشركون : إن هؤلاء صلاة هم أهوى إلينا من أبنائهم وأموالهم أجمعوا أمركم ثم ميلوا عليهم ميلا واحدة ، فجاء

جبريل فأمره أن يقسم أصحابه نصفين « وذكر الحديث . قال الترمذى : حديث حسن صحيح . ولا خلاف بينهم أن غزوة عسفان كانت بعد الخندق ، وقد صح عنه أنه صلى صلاة الخوف بذات الرقاع ، فعلم أنها بعد الخندق وبعد عسفان ، ويؤيد هذا أن أباهريرة وأبا موسى الأشعري شهدا ذات الرقاع كما في الصحيحين عن أبي موسى : « أنه شهد غزوة ذات الرقاع ، وأنهم كانوا يلقون على أرجلهم الحرق لما نقيت فسميت غزوة ذات الرقاع » وأما أبهريرة في المسند والسنن : « أن مروان بن الحكم سأله : هل صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف ؟ قال : نعم . قال متى : قال : عام غزوة نجد » وهذا يدل على أن غزوة ذات الرقاع بعد خيبر ، وأن من جعلها قبل الخندق فقد وهم وهما ظاهرا ، ولما لم يقطن بعضهم لهذا ادعى أن غزوة ذات الرقاع كانت مرتين مرة قبل الخندق ومرة بعدها على عادتهم في تعديد الوقائع ، إذا اختلف ألفاظها وتاريخها ولو صح لهذا القائل ما ذكره ولا يصح لم يمكن أن يكون قد صلى بهم صلاة الخوف في المرة الأولى ، لما تقدم من قصة عسفان ، وكونها بعد الخندق ، ولم أن يجيبوا عن هذا بأن تأخير يوم الخندق جائز غير منسوخ ، وأن في حال المسابقة يجوز تأخير الصلاة إلى أن يتمكن من فعلها ، وهذا أحد القولين في مذهب أحد رحمه الله وغيره ، لكن لاحيلة لم في قصة عسفان : إن أول صلاة صلاها للخوف بها وأنها بعد الخندق . فالصواب تحويل غزوة ذات الرقاع من هذا الموضع إلى بعد الخندق بل بعد خيبر ، وإنما ذكرناها هنا تقليدا لأهل المغازى والسير . ثم تبين لنا وهمهم وبالله التوفيق . ومما يدل على أن غزوة ذات الرقاع بعد الخندق ما رواه مسلم في صحيحه عن جابر قال : « أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بذات الرقاع . قال : كنا إذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة ، فأخذ السيف فاخترطه ، فذكر القصة ، وقال : « فنودي بالصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا ، وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين ، فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات ، وللقوم ركعتان » وصلاة الخوف إنما شرعت بعد الخندق بل هذا يدل على أنها بعد عسفان ، والله أعلم . وقد ذكروا أن قصة بيع جابر جله من النبي صلى الله عليه وسلم كانت في غزوة ذات الرقاع ، وقيل في مرجعه من تبوك ، ولكن في إخباره للنبي صلى الله عليه وسلم في تلك القضية أنه تزوج امرأة ثيبا تقوم على أخواته وتكفلهن . إشعار بأنه بادر إلى ذلك بعد مقتل أبيه . ولم يؤخر إلى عام تبوك ، والله أعلم . وفي مرجعهم من غزوة ذات الرقاع سبوا امرأة من المشركين . فنذر زوجها أن لا يرجع حتى يهريق دما في أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، فجاء ليلا وقد أرصد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين ريثة للمسلمين من العدو ، وهما عباد بن بشر ، وعمار بن ياسر . فضرب عبادا وهو قائم يصلى بهم فزعه ، ولم يبطل صلاته حتى رشقه بثلاثة أسهم ، فلم ينصرف منها حتى سلم . فأيقظ صاحبه فقال : سبحان الله هلا نبهتني ؟ فقال : إني كنت في سورة فكرهت أن أقطعها . وقال موسى بن عقبة في مغازيه : ولا يدري متى كانت هذه الغزوة قبل بدر أو بعدها ؟ أو فيها بين بدر وأحد ؟ أو بعد أحد ؟ ولقد أبعد جدا ، إذ جوز أن تكون قبل بدر ، وهذا ظاهر الإحالة ، ولا قبل أحد ، ولا قبل الخندق كما تقدم بيانه .

#### فصل : في غزوة بدر الثانية

وقد تقدم أن أبا سفيان قال عند انصرافه من أحد : موعدهم وإيانا العام القابل ببدر . فلما كان شعبان ، وقيل ذو القعدة من العام القابل ، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لموعده في ألف وخمسمائة ، وكانت

الخليل عشرة أفراس ، وحمل لواءه على بن أبي طالب ، واستخلف على المدينة عبد الله بن رواحة ، فأنهى إلى بدر فأقام بها ثمانية أيام ينتظر المشركين ، وخرج أبو سفيان بالمشركين من مكة وهم ألفان ومعهم خمسون فرسا فلما اتهاوا إلى مر الظهران مرحلقين مكة ، قال لهم أبو سفيان : إن العام عام جلب ، وقد رأيت أنى أرجع بكم فانصرفوا راجعين وأخلفوا الموعد ، فسميت هذه بدر الموعد ، وتسمى بدر الثانية .

### فصل : في غزوة حومة الجندل

وهي بضم الدال ، وأما حومة بالفتح فكان آخر . خرج إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ربيع الأول سنة خمس ، وذلك أنه بلغه أن بهاجعا كثيرا يريدون أن يدنوا من المدينة ، وبينها وبين المدينة خمس عشرة ليلة ، وهي من دمشق على خمس ليال ، فاستعمل على المدينة سباع بن عرفة الغفاري ، وخرج في ألف من المسلمين ومعه دليل من بني عنزة يقال له مذكور ، فلما دنا منهم إذا هم مغربون فهجم على ماشيتهم وروعاهم ، فأصاب من أصاب ، وهرب من هرب ، وجاء الخبر أهل حومة الجندل فظفروا ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بساحتهم ، فلم يجد فيها أحدا فأقام بها أياما ، وبث السرايا ، وفرق الجيوش فلم يصب منهم أحدا ، فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، ووادع في تلك الغزوة عيينة بن حصن .

### فصل : في غزوة المريسع

وكانت في شعبان سنة خمس . وسببها : أنه لما بلغه صلى الله عليه وسلم أن الحرث بن أبي ضرار سيد بني المصطلق سار في قومه ومن قدر عليه من العرب ، يريدون حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبعث بريدة بن الحصيب الأسلمي يعلم له ذلك ، فأتاهم ولقي الحرث بن أبي ضرار وكلمه ، ورجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبرهم ، فندبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسرعوا في الخروج ، وخرج معهم جماعة من المنافقين لم يخرجوا في غزاة قبلها ، واستعمل على المدينة زيد بن حارثة ، وقيل : أبا ذر ، وقيل : ثملة بن عبد الله الليثي ، وخرج يوم الاثنين لليلتين خلتا من شعبان .

وبلغ الحرث بن أبي ضرار ومن معه مسير رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقتله عينه الذي كان وجهه ليأتيه بحبره وخبر المسلمين فخافوا خوفا شديدا وتفرق عنهم من كان معهم من العرب وانتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المريسع . وهو مكان الماء ، فضرب عليه قبته ومعه عائشة وأم سلمة فهبوا للقتال ، وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ، وراية المهاجرين مع أبي بكر الصديق ، وراية الأنصار مع سعد بن عباد ، فقاموا بالنبل ساعة ، ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه فحملوا حملة رجل واحد ، فكانت النصر ، وأنهزم المشركون ، وقتل من قتل منهم ، وسبى رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء والفرارى والنعم والشاة ، ولم يقتل من المسلمين إلا رجل واحد هكنا قال عبد المؤمن بن خلف في سيرته وغيره ، وهو وهم فإنه لم يكن بينهم قتال ، وإنما أغار عليهم على الماء فسبى ذراريمهم وأموالهم ، كما في الصحيح : « أغار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني المصطلق وهم غارون » وذكر الحديث .

وكان من جملة السبي جويرية بنت الحرث سيد القوم ، وقعت في سهم ثابت بن قيس ، فكاتبها فأدى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوجها ، فأعتق المسلمون بسبب هذا التزويج مائة أهل بيت من بني المصطلق قد أسلموا ، وقالوا : أصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم .

### قصة الإفك

قال ابن سعد : وفي هذه الغزوة سقط عقد لعائشة فاحتسبوا على طلبه ، فزلت آية التيمم . وذكر الطبراني في معجمه من حديث محمد بن إسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة قالت : « ولما كان من أمر عقدي ما كان قال أهل الإفك ما قالوا ، فخرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة أخرى ، فسقط أيضا عقدي حتى حبس التماسه الناس ، ولقيت من أبي بكر ما شاء ، وقال لي : يا بنية في كل سفر تكونين عناء وبلاء وليس مع الناس ماء ؟ فأنزل الله الرخصة في التيمم ، وهذا يدل على أن قصة العقد التي نزل التيمم لأجلها بعد هذه الغزوة وهو الظاهر ، ولكن فيها كانت قصة الإفك بسبب فقد العقد والتماسه ، فالتبس على بعضهم إحدى القصتين بالأخرى .

ونحن نشير إلى قصة الإفك : وذلك أن عائشة رضي الله عنها كانت قد خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في هذه الغزوة بقرعة أصابها . وكانت تلك عادته مع نسائه ، فلما رجعوا من الغزوة نزلوا في بعض المنازل . فخرجت عائشة لحاجتها ففقدت عقدا لأختها كانت أعارتها إياه ، فرجعت تلتصمه في الموضع الذي فقدته فيه في وقتها ، فجاء النفر الذين كانوا يرحلون هودجها فظنوها فيه فحملوا الهودج ، ولا ينكرون خفته لأنها رضي الله عنها كانت فتية السن لم يغشها اللحم الذي كان يثقلها ، وأيضا فإن النفر لما تساعدوا على حمل الهودج لم ينكروا خفته . ولو كان الذي حمله واحدا أو اثنين لم يخف عليهما الحال ، فرجعت عائشة إلى منازلهم ، وقد أصابت العقد فإذا ليس بها داع ولا محيى ، ففقدت في المنزل وظنت أنهم سيفقدونها فيرجعون في طلبها ، والله غالب على أمره يدبر الأمر فوق عرشه كما يشاء ، فقلبتا عيناها فنامت فلم تستيقظ إلا بقول صفوان بن العطل : ( إنا لله وإنا إليه راجعون ) زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان صفوان قد عرس في أخريات الجيوش ؛ لأنه كان كثير النوم كما جاء عنه في صحيح أبي حاتم ، وفي السنن ، فلما رآها عرفها ، وكان يراها قبل نزول الحجاب فاسترجع وأناخ راحلته فحربها إليها فركبتها ، وما كلمها كلمة واحدة ، ولم تسمع منه إلا استرجاعه . ثم سار بها بقودها ، حتى قدم بها ، وقد نزل الجيش في نحر الظهيرة .

فلما رأى ذلك الناس تكلم كل منهم بشاكلته ، وما يليق به ، ووجد الخبيث عدو الله ابن أبي منافسة ؛ فتنفس من كرب الشقاق والحسد الذي بين ضلوعه ، فجعل يستحكي الإفك ؛ ويستوشيه ، ويشيعه ، ويذيعه ، ويجمعه ، ويفرقه ، وكان أصحابه يتقربون به إليه .

فلما قدموا المدينة أفاض أهل الإفك في الحديث ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت لا يتكلم ، ثم استشار أصحابه في فراقها ، فأشار عليه علي رضي الله عنه : أن يفارقها ويأخذ غيرها تلويحا لاتصريحاً ، وأشار عليه أسامة وغيره بإمسكها وأن لا يلتفت إلى كلام الأعداء ؛ فعلى لما رأى أن ما قيل مشكوك فيه أشار بترك الشك والريبة إلى اليقين ؛ ليخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم من المم والمم الذي لحقه من كلام الناس ، فأشار بحسم الداء . وأسامة لما علم حب رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ولأبيها ، وعلم من عقبتها وبرأتها وحصانتها وديانتها ما هي فوق ذلك وأعظم منه ، وعرف من كرامة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ربه ، ومنزلته عنده ، ودفاعه عنه ، أنه لا يجعل ربة بيته ، وحييته من النساء ، وبنت صديقه بالمنزلة التي أنزلها به أرباب الإفك ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرم على ربه وأعز عليه من أن يجعل تحته امرأة بغيا ، وعلم أن الصديقة حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أكرم على ربه من أن يبتليها بالفاحشة وهي تحت رسوله ، ومن قويت معرفة الله ومعرفة رسوله وقدره عند الله في قلبه ، قال كما قال أبو أيوب وغيره من

سادات الصحابة لما سمعوا ذلك ( سبحانه هذا بهتان عظيم ) « وتأمل ما في تسبيحهم له وتزيينهم له في ذلك المقام من المعرفة به ، وتزيينه عما لا يليق به أن يجعل لرسوله وخليفه وأكرم الخلق عليه امرأة خبيثة بغيا ، فمن ظن به سبحانه هذا الظن فقد ظن به السوء ، وعرف أهل المعرفة بالله ورسوله أن المرأة الخبيثة لا تلتقي إلا بمثلها ، كما قال تعالى : ( الخبيثات للخبيثين ) فقطعوا قطعاً لا يشكون فيه أن هذا بهتان عظيم ، وفرة ظاهرة .

فإن قيل : فما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم توقف في أمرها ، وسأل عنها ، ويحث ، واستشار ، وهو أعرف بالله ، وبمزيلته عنده ، وبما يليق به ، وهلا قال : « سبحانهك هذا بهتان عظيم » كما قاله فضلاء الصحابة ؟ فالجواب : إن هذا من تمام الحكم الباهرة التي جعل الله هذه القصة سبباً لها ، وامتحاناً وابتلاء لرسوله صلى الله عليه وسلم ، ولجميع الأمة إلى يوم القيامة ، ليرفع بهذه القصة أقواماً ، ويضع بها آخرين ، ويزيد الله الذين اهتدوا هدى وإيماناً ، ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ، واقتضى تمام الامتحان والابتلاء أن حبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي شهراً في شأنها لا يوحى إليه في ذلك شيء ؟ لئتم حكته التي قدرها وقضاها ، وتظهر على أكمل الوجوه ، ويزداد المؤمنون الصادقون إيماناً وثباتاً على العدل والصدق ، وحسن الظن بالله ورسوله ، وأهل بيته ، والصدّيقين من عباده ، ويزداد المنافقون إفكاً ونفاقاً ، ويظهر لرسوله وللمؤمنين سرائرهم ، ولتمت العبودية المرادة من الصديقة وأبويها ، وتمّ نعمة الله عليهم ، ولتشتد الفاقة والرغبة منها ومن أبويها ، والافتقار إلى الله ، والدّلّ له ، وحسن الظن به ، والرجاء له ولينقطع رجاؤها من المخلوقين ، وتيأس من حصول النصرة والفرج على يد أحد من الخلق ، ولهذا وفّت لهذا المقام حقّه لما قالها أبواها قومي إليه وقد أنزل الله عليه براءتها فقالت : « والله لا أقوم إليه ولا أحد إلا الله ، هو الذي أنزل براءتي » .

وأيضاً فكان من حكمة حبس الوحي شهراً ، أن القضية نضجت ، وتمحضت ، واستشرفت قلوب المؤمنين أعظم استشراف إلى ما يوحى الله إلى رسوله فيها ، وتطلعت إلى ذلك غاية التطلع ، فوافى الوحي أحوج ما كان إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته ، والصدّيق وأهله ، وأصحابه والمؤمنون ، فورد عليهم ورود الغيث على الأرض ، أحوج ما كانت إليه فوقع منهم أعظم موقع ، وألطفه ، وسرّوا به أتم السرور ، وحصل لهم به غاية المناء ، فلو أطلع الله رسوله على حقيقة الحال من أول وهلة ، وأنزل الوحي على الفور بذلك لفاتت هذه الحكم وأضعافها بل أضعاف أضعافها .

وأيضاً فإن الله سبحانه أحب أن يظهر منزلة رسوله وأهل بيته عنده وكرامتهم عليه ، وأن يخرج رسوله عن هذه القضية ، ويتولى هو بنفسه الدفاع والمنافحة عنه ، والرد على أعدائه ، وذمهم وعيبهم بأمر لا يكون له فيه عمل ولا ينسب إليه ، بل يكون هو وحده المتولى لذلك ، الناظر لرسوله وأهل بيته .

وأيضاً فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو المقصود بالأذى ، والتي رمت زوجته ، فلم يكن يليق به أن يشهد ببراءتها مع علمه أو ظنه الظن المقارب للعلم ببراءتها ، ولم يظن بها سوءاً قط ، وحاشاه وحاشاها ولذلك لما استعذر من أهل الإفك . قال : « من يعترني في رجل بلغني أذاه في أهل ، والله ما علمت على أهل إلا خيراً ، ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً ، وما كان يدخل على أهل إلا معي » فكان عنده من القرائن التي تشهد ببراءة الصديقة أكثر مما عند المؤمنين ، ولكن لكمال صبره وثباته ورفقه وحسن ظنه بربه وقتته به ، وفي مقام الصبر والثبات وحسن الظن بالله حقّه ، حتى جاءه الوحي بما أقرّ عينه ، وسر قلبه ، وعظم قدره ، وظهر لأئمة اجتهال ربه به ، واعتناؤه بشأنه .

ولما جاء الوحي ببراءتها أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن صرح بالإفك فحلوا ثمانين ثمانين ، ولم يجد الخبيث عبد الله بن أبي مع أنه رأس أهل الإفك قليل : لأن الحدود تخفيف عن أهلها وكفارة ، والخبيث

ليس أهلاً لذلك ، وقد وعده الله بالعذاب العظيم في الآخرة ، فيكفيه ذلك عن الحد . وقيل : بل كان يستوشى الحديث ويجمعه ويحكىه ويخرجه في قوالب من لا ينسب إليه . وقيل : الحد لا يثبت إلا بالإقرار ، أو بينة ، وهو لم يقر بالقذف ، ولا شهد به عليه أحد ، فإنه إنما كان يذكره بين أصحابه ، ولم يشهدوا عليه ، ولم يكن يذكره بين المؤمنين . وقيل : حد القذف حتى الأدنى لا يستوفى إلا بمطالبة ، وإن قيل : إنه حتى لله فلا بد من مطالبة المقنوف ، وعائشة لم تطالب به ابن أبي . وقيل : بل ترك حده لمصلحة هي أعظم من إقامته ، كما ترك قتله مع ظهور نفاقه وتكلمه بما يوجب قتله مرارا ، وهي تأليف قومه ، وعدم تفجيرهم عن الإسلام ، فإنه كان مطاعا فيهم ، رئيسا عليهم ، فلم يؤمن إثارة الفتنة في حده ، ولعله ترك هذه الوجوه كلها ، فجلد مسطح ابن أخته ، وحسان بن ثابت ، وحمنة بنت جحش ، وهؤلاء من المؤمنين الصادقين تطهيرا لهم وتكفيرا ، وترك عبد الله بن أبي إذا فليس هو من أهل ذاك .

ومن تأمل قول الصديقة وقد نزلت براءتها فقال لها أبوها : قومي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقالت : « والله لا أقوم إليه ، ولا أحمد إلا الله » علم معرفتها ، وقوة إيمانها ، وتوليها النعمة لربها ، وإفراده بالحمد في ذلك المقام ، وتجديدها التوحيد ، وقوة جاشها ، وإدلالها ببراءة ساحتها ، وأنها لم تفعل ما يوجب قيامها في مقام الراغب في الصلح ، الطالب له . وثقتها بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قالت ما قالت ، إدلالا للحبيب على حبيبه ، ولا سيما في مثل هذا المقام الذي هو أحسن مقامات الإدلال ، فوضعت موضعه ، والله ما كان أحبها إليه حين قالت : « لا أحمد إلا الله ، فإنه هو الذي أنزل براءتي » والله ذلك الثبات والرزاق منها ، وهو أحب شيء إليها ، ولا صبر لها عنه . وقد تنكر قلب حبيبها لها شهرا ، ثم صادفت الرضا منه والإقبال فلم تبادر إلى القيام إليه والسرور برضاه وقربه مع شدة محبتها له ، وهذا غاية الثبات والقوة .

وفي هذه القضية أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قال : « من يعلنني في رجل بلغني أذاه في أهلي » فقام سعد بن معاذ أخو بني عبد الأشهل قال : أنا أعذر لك منه يا رسول الله . وقد أشكل هذا على كثير من أهل العلم . فإن سعد بن معاذ لا يختلف أحد من أهل العلم أنه توفي عقيب حكمه في بني قريظة عقيب الخندق ، وذلك سنة خمس على الصحيح ، وحديث الإفك لاشك أنه في غزوة بني المصطلق هذه ، وهي غزوة المريسيع ، والجمهور عندهم أنها كانت بعد الخندق سنة ست ، فاختلف طرق الناس في الجواب عن هذا الإشكال . فقال موسى بن عقبة : غزوة المريسيع كانت سنة أربع قبل الخندق ، حكاه عنه البخاري . وقال الواقدي : كانت سنة خمس . قال : وكانت قريظة والخندق بعدها . وقال القاضي إسماعيل بن إسحاق : اختلفوا في ذلك ، والأولى أن يكون المريسيع قبل الخندق ، وعلى هذا فلا إشكال ، ولكن الناس على خلافه .

وفي حديث الإفك ما يدل على خلاف ذلك أيضا ، لأن عائشة قالت : « إن القضية كانت بعد ما أنزل الحجاب ، وآية الحجاب نزلت في شأن زينب بنت جحش ، وزينب إذ ذاك كانت تحت ، فإنه صلى الله عليه وسلم سألها عن عائشة فقالت : أحمى سمعى وبصرى . قالت عائشة : وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم » .

وقد ذكر أرباب التواريخ : أن تزويجه بزینب كان في ذي القعدة سنة خمس ، وعلى هذا فلا يصح قول موسى بن عقبة . وقال محمد بن إسحاق : إن غزوة بني المصطلق ، كانت في سنة ست بعد الخندق ، وذكر فيها حديث الإفك إلا أنه قال عن الزهري : عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة فذكر الحديث .



قَالَ : قَامَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِرِ قَالَ : أَنَا أَعْلَمُكَ مِنْهُ ، فَرَدَّ عَلَيْهِ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ . قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ حَزْمٍ : وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الَّذِي لَاشْكُ فِيهِ . وَذَكَرَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ وَهُوَ لَأَنَّ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ مَاتَ أَثَرُ قَتْعِ بَنِي قَرْيِظَةَ بِلَا شَكٍّ ، وَكَانَتْ فِي آخِرِ ذِي الْقَعْدَةِ مِنَ السَّنَةِ الرَّابِعَةِ ، وَغَزْوَةُ بَنِي الْمَصْطَلِقِ فِي شُعْبَانَ مِنَ السَّنَةِ السَّادِسَةِ بَعْدَ سَنَةِ وَثْمَانِيَةِ أَشْهُرٍ مِنْ مَوْتِ سَعْدٍ ، وَكَانَتْ الْقَاوَلَةُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ بَعْدَ الرَّجُوعِ مِنْ غَزْوَةِ بَنِي الْمَصْطَلِقِ بِأَزِيدٍ مِنْ خَمْسِينَ لَيْلَةً . قُلْتُ : الصَّحِيحُ أَنَّ الْخُنْدُقَ كَانَ فِي سَنَةِ خَمْسٍ كَمَا سَبَّأَنِي .

وَمَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ الْإِفْكَ : أَنَّ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْبَخَارِيِّ عَنْ أَبِي وَائِلٍ : عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : سَأَلْتُ أُمَّ رُومَانَ عَنْ حَدِيثِ الْإِفْكَ فَحَدَّثَتْنِي . قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ : وَهَذَا غُلَطٌ ظَاهِرٌ ، فَإِنَّ أُمَّ رُومَانَ مَاتَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَبْرِهَا ، وَقَالَ : « مَنْ سَرَهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذِهِ » قَالُوا : وَلَوْ كَانَ مَسْرُوقٌ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فِي حَيَاتِهَا وَسَأَلَهَا لَلَّتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَمِعَتْ مِنْهُ ، وَمَسْرُوقٌ إِنَّمَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ بَعْدَ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالُوا : وَقَدْ رَوَى مَسْرُوقٌ عَنْ أُمِّ رُومَانَ حَدِيثًا غَيْرَ هَذَا ، فَأَرْسَلَ الرَّوَاةَ عَنْهَا ، فَظَنَّ بَعْضُ الرَّوَاةِ أَنَّهُ سَمِعَ مِنْهَا ، فَحَمَلَ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى السَّمَاعِ . قَالُوا : وَلَعَلَّ مَسْرُوقًا قَالَ : سَمِعْتُ أُمَّ رُومَانَ تَنْصَحُفَتُ عَلَى بَعْضِهِمْ سَأَلْتُ لِأَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَكْتُبُ الْهَمْزَةَ بِالْأَلْفِ عَلَى كُلِّ حَالٍ . وَقَالَ آخَرُونَ : كُلُّ هَذَا لَا يَرِدُ الرَّوَاةُ الصَّحِيحَةُ الَّتِي أَدْخَلَهَا الْبَخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ وَقَدْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ الْجَوْنِيُّ وَغَيْرُهُ : إِنَّ مَسْرُوقًا سَأَلَهَا وَلَهُ خَمْسُ عَشْرَةَ سَنَةً ، وَمَاتَ وَلَهُ ثَمَانٌ وَسَبْعُونَ سَنَةً ، وَأُمُّ رُومَانَ أَقْدَمُ مِنْ حَدَّثَتْ عَنْهُ . قَالُوا : وَأَمَّا حَدِيثُ مَوْتِهَا فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَزُولِهِ فِي قَبْرِهَا فَحَدِيثٌ لَا يَصِحُّ وَفِيهِ عُلْتَانُ تَمْنَعَانِ صَحَّتَهُ .

إِحْدَاهُمَا : رَوَاةُ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ بْنِ جَدْعَانَ لَهُ ، وَهُوَ ضَعِيفُ الْحَدِيثِ لَا يَجْتَنِبُ بَحْدِيثَهُ .

وَالثَّانِيَةُ : أَنَّهُ رَوَاهُ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَالْقَاسِمُ لَمْ يَدْرِكْ زَمَانَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَيْفَ يَقْدُمُ هَذَا عَلَى حَدِيثِ إِسْنَادِهِ كَالشَّمْسِ يَرُويهِ الْبَخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ وَيَقُولُ فِيهِ مَسْرُوقٌ : سَأَلْتُ أُمَّ رُومَانَ فَحَدَّثَتْنِي ، وَهَذَا يَرَدُّ أَنْ يَكُونَ اللَّفْظُ سَمِعْتُ ، وَقَدْ قَالَ أَبُو نَعِيمٍ فِي كِتَابِ مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ . قَدْ قَبِلَ : إِنْ أُمُّ رُومَانَ تَوَفِّيَتْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَهُوَ وَهْمٌ .

وَمَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ الْإِفْكَ : أَنَّ فِي بَعْضِ طُرُقِهِ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا اسْتَشَارَهُ فِي سَلِّ الْجَاهِلِيَّةِ تَصَدَّقْ ، فَدَعَا بَرِيرَةَ فَسَأَلَهَا فَقَالَتْ : مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا يَعْلَمُ الصَّائِغُ عَلَى النَّبْرِ ، أَوْ كَمَا قَالَتْ .

وَقَدْ اسْتَشْكَلَ هَذَا ، فَإِنَّ بَرِيرَةَ إِنَّمَا كَاتَبَتْ وَعَقَّتْ بَعْدَ هَذَا بِمُدَّةٍ طَوِيلَةٍ . وَكَانَ الْعَبَّاسُ عَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ ذَاكَ فِي الْمَدِينَةِ ، وَالْعَبَّاسُ إِنَّمَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ ، وَلِهَذَا قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ شَفَعَ إِلَى بَرِيرَةَ أَنْ تَرَجَعَ زَوْجَهَا فَأَبَتْ أَنْ تَرَجِعَهُ : بِأَعْبَاسٍ أَلَّا تَعْجَبَ مِنْ بَعْضِ بَرِيرَةَ مَغِيثًا وَجْهَهَا ، فِي قِصَّةِ الْإِفْكَ لَمْ تَكُنْ بَرِيرَةَ عِنْدَ عَائِشَةَ ، وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ إِنْ كَانَ لَازِمًا فَيَكُونُ الْوَهْمُ مِنْ تَسْمِيَةِ الْجَاهِلِيَّةِ بَرِيرَةَ ، وَلَمْ يَقُلْ لَهُ عَلَى سَلِّ بَرِيرَةَ ، وَإِنَّمَا قَالَ : فَسَلِّ الْجَاهِلِيَّةِ تَصَدَّقْ . فَظَنَّ بَعْضُ الرَّوَاةِ أَنَّهَا بَرِيرَةُ فَسَأَلَهَا بِذَلِكَ ، وَإِنْ لَمْ يَلْزَمْ بِأَنْ يَكُونَ طَلَبُ مَغِيثٍ لَهَا اسْتَمَرَ إِلَى بَعْدِ الْفَتْحِ ، وَلَمْ يَبْأَسْ مِنْهَا زَالَ الْإِشْكَالُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَفِي مَرْجِعِهِمْ مِنْ هَذِهِ الْغَزْوَةِ قَالَ رَأْسُ الْمُنَافِقِينَ ابْنُ أَبِي : ( لَمَّا رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْزَجُ مِنْهَا الْأَذَلُّ ) فَبَلَغَهَا زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَجَاءَ ابْنُ أَبِي يَعْتَلِرُ وَيُحْلِفُ مَا قَالَ ، فَسَكَتَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ زَيْدٍ فِي سُورَةِ الْمُنَافِقِينَ ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَذَنِهِ

فقال: أبشر فقد صدقك الله . ثم قال: هذا الذي وفي الله بأذنه . فقال له عمر: يا رسول الله مر عباد بن بشير فليضرب عنقه . فقال : « فكيف إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه » .

### فصل : في غزوة الخندق

وكانت في سنة خمس من الهجرة في شوال على أصح القولين ، إذ لا خلاف أن أحداً كانت في شوال سنة ثلاث ، وواعد المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام المقبل ، وهو سنة أربع ، ثم أخلفوه لأجل جذب تلك السنة فرجعوا ، فلما كانت سنة خمس جاؤا لحربه ، هذا قول أهل السير والمغازي . وخالفهم موسى بن عقبة وقال : بل كانت سنة أربع . قال أبو محمد بن حزم : وهذا هو الصحيح الذي لاشك فيه ، واحتج عليه بجديث ابن عمر في الصحيحين « أنه عرض على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يجزه ، ثم عرض عليه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه » قال : وصح أنه لم يكن بينهما إلا سنة واحدة . وأجيب عن هذا بجوابين :

أحدهما : أن ابن عمر أخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم رده لما استصفره عن القتال ، وأجازه لما وصل إلى السن التي رآه فيها مطيقاً ، وليس في هذا ما ينفي تجاوزها بسنة أو نحوها .  
الثاني : أنه لعله كان يوم أحد في أول الرابع عشرة ، ويوم الخندق في آخر الخامس عشرة .

وكان سبب غزوة الخندق : أن اليهود لما رأوا انتصار المشركين على المسلمين يوم أحد ، وعلموا بميعاد أبي سفيان لغزو المسلمين ، فخرج لذلك ثم رجع للعام المقبل ، خرج أشرافهم كسلا م بن أبي الحقيق ، وسلام ابن مشكم ، وكنانة بن الربيع ، وغيرهم إلى قريش بمكة يحرضونهم على غزو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويوالونهم عليه ووعدهم من أنفسهم بالنصر لهم ، فأجابتهم قريش ، ثم خرجوا إلى غطفان فدعواهم فاستجابوا لهم ، ثم طافوا في قبائل العرب يدعونهم إلى ذلك فاستجاب لهم من استجاب ، فخرجت قريش ، وقائدهم أبو سفيان في أربعة آلاف ، ووافاهم بنو سليم بمر الظهران ، وخرجت بنو أسد ، وفزارة ، وأشجع ، وبنو مرة ، وجاءت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن ، وكان من وافي الخندق من الكفار عشرة آلاف .

فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسيرهم إليه استشار الصحابة ، فأشار عليه سلمان الفارسي بخفر خندق يحول بين العدو وبين المدينة ، فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبادر إليه المسلمون وعمل بنفسه فيه ، وبادروا هجوم الكفار عليهم ، وكان في حفره من آيات نبوته ، وأعلام رسالته ما قد تواتر الخبر به .  
وكان حفر الخندق أمام سلع ، وسلع جبل خلف ظهور المسلمين ، والخندق بينهم وبين الكفار ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة آلاف من المسلمين ، فتحصن بالجبل من خلفه ، وبالخندق أمامهم ، وقال ابن إسحاق : خرج في سبعائة ، وهذا مغلط من خروجه يوم أحد .

وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالنساء والنراى فجعلوا في أطام المدينة ، واستخلف عليها ابن أم مكتوم ، وانطلق حيي بن أخطب إلى بني قريظة ، فدنا من حصنهم فأبى كعب بن أسد أن يفتح له ، فلم يزل يكلمه حتى فتح له ، فلما دخل عليه قال : لقد جئتكم بمنزلة الدهر ، جئتكم بقريش ، وغطفان ، وأسد على قادتها ، لحرب محمد : قال كعب : جئتني والله بذل الدهر ، وبجهاهم قد أراق مائه ، فهو يرعد ويرق ، فلم يزل به حتى نقض العهد الذي بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودخل مع المشركين في محاربتهم ، فسر بذلك

المشركون ، وشرط كعب على حيي أنه إن لم يظفروا بمحمد أن يحيىء حتى يدخل معه في حصنه فيصبيه ما أصابه فأجابه إلى ذلك ووفى له به .

وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بني قريظة ونقضهم العهد ، فبعث إليهم السعدين ، وخوات بن جبير ، وعبد الله بن رواحة ، ليعرفوه هل هم على عهدهم أو قد نقضوه ؟ فلما دنوا منهم فوجلوهم على أخيت ما يكون ، وجاهروهم بالسلب والعداوة ، ونالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فانصرفوا عنهم ، ولحقوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يخبرونه أنهم قد نقضوا العهد وغدروا ، فعظم ذلك على المسلمين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك : الله أكبر ، أبشروا يا معشر المسلمين ، واشتد البلاء ، وتجهر النفاق ، واستأذن بعض بني حارثة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذهاب إلى المدينة ، وقالوا : بيوتنا عورة وما هي بعورة . إن يريدون إلا فرارا ، وهم بنو سلمة بالفشل ، ثم ثبت الله الطائفتين ، وأقام المشركون محاصرين رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا ، ولم يكن بينهم قتال لأجل ما حال الله به من الخندق بينهم وبين المسلمين ، إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ود ، وجماعة معه أقبلوا نحو الخندق ، فلما وقفوا عليه قالوا : إن هذه مكيدة ما كانت العرب تعرفها ، ثم تيمموا مكانا ضيقا من الخندق فاحتجموه ، وجالت بهم خيلهم في السبخة بين الخندق وسماع ، ودعوا إلى البراز ، فانتدب لعمر بن عبد الله بن أبي طالب رضى الله عنه ، فبارزه فقتله الله على يدي علي ، وكان من شجعان المشركين وأبطالهم ، وانهمز الباقون إلى أصحابهم ، وكان شعار المسلمين يومئذ (حم لا ينصرون) .

ولما طالت هذه الحال على المسلمين أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصالح عينة بن حصن ، والحارث بن عوف رئيسي غطفان على ثلث ثمار المدينة ، وينصرفا بقومهما ، وجرت المفاوضة على ذلك ، فاستشار السعدين في ذلك فقالا : يا رسول الله إن كان الله أمرك بهذا فسمعا وطاعة ، وإن كان شيء تصنعه لنا فلا حاجة لنا فيه ، لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو بيعا ، فحين أكرمنا الله بالإسلام ، وهدانا له ، وأعزنا بك ، نعطيهم أموالنا ، والله لا نعطيهم إلا السيف . فصوب رأيهما . وقال : « إنما هو شيء أصنعته لكم ، لما رأيته العرب قد رمتكم عن قوس واحدة » .

ثم إن الله عز وجل وله الحمد ، صنع أمرا من عنده خذل به العدو ، وهزم جوعهم ، وفلح حدهم ، فكان مما هيأ من ذلك أن رجلا من غطفان يقال له : نعيم بن مسعود بن عامر رضى الله عنه ، جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني قد أسلمت فرني بما شئت فقال ، رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما أنت رجل واحد ، فخذل عنا ما استطعت ، فإن الحرب خدعة » فذهب من فوره ذلك إلى بني قريظة ، وكان عشرين في الجاهلية ، فدخل عليهم وهم لا يعلمون بإسلامه ، فقال : يا بني قريظة إنكم قد حاربتم محمدا ، وإن قريشا إن أصابوا فرصة انتهزوها ، وإلا استمروا إلى بلادهم راجعين ، وتركوكم ومحمدا فانتقم منكم . قالوا : فما العمل يا نعيم ؟ قال : لا تقاتلوا معهم حتى يعطوكم رهائن . قالوا : لقد أشرت بالرأى .

ثم مضى على وجهه إلى قريش قال لهم : تعلمون ودى لكم ونصحي لكم ؟ قالوا : نعم . قال : إن يهود قدموا على ما كان منهم من نقض عهد محمد وأصحابه ، وإنهم قد راسلوه أنهم يأخذون منكم رهائن يدفعونها إليه ، ثم يوالونه عليكم ، فإن سألوكم رهائن فلا تعطوهم ، ثم ذهب إلى غطفان فقال لهم مثل ذلك .

فلما كان ليلة السبت من شوال بعثوا إلى يهود إنا لست بأرض مقام ، وقد هلك الكراع والخف ، فانهضوا . بنا حتى نناجز محمدا ، فأرسل إليهم اليهود : إن اليوم يوم السبت ، وقد علمتم ما أصاب من قبلنا حين أجدثوا فيه ، ومع هذا فلنا لا تقاتل معكم حتى تبعثوا إلينا رهائن ، فلما جاءتهم رسلهم بذلك قالت قريش : صدقكم والله نعيم ، فبعثوا إلى يهود : إنا والله لا نرسل إليكم أحدا فآخروا معنا حتى نناجز محمدا . فقالت قريظة : صدقكم والله نعيم . فتخاذل الفريقان .

وأرسل الله عز وجل على المشركين جندا من الريح ، فجعلت تقوِّض خيامهم ، ولاندع لم قلدرا إلا كفأها ، ولا طنبا إلا قلعته ، ولا يقرنكم قرار ، وجند الله من الملائكة يزلزلونهم ، ويلقون في قلوبهم الرعب والخوف .

وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة بن اليمان يأتيه بخبرهم ، فوجدهم على هذه الحال ، وقد تهاؤا للرحيل ، فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبره برحيل القوم ، فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد رد الله عدوه بغيلة لم يتألوا خيرا ، وكفاه الله قتالهم ، فصدق وعده ، وأعز جنده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، فدخل المدينة ، ووضع السلاح ، فجاءه جبريل عليه السلام وهو يغتسل في بيت أم سلمة فقال : أوضعك السلاح ؟ فإن الملائكة لم تضع بعد أسلحتها . انهض إلى غزوة هؤلاء يعني بني قريظة : فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان سامعا مطيعا فلا يصلين ، العصر إلا في بني قريظة فخرج المسلمون سراعاً ، وكان من أمره وأمر بني قريظة ما قلتمناه ، واستشهد يوم الخندق ويوم قريظة نحو عشرة من المسلمين » .

وقد قدمنا أن أبا رافع كان ممن ألب الأحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يقتل مع بني قريظة ، كما قتل صاحبه حيي بن أخطب ، ورغبت الخزرج في قتله مساواة للأوس في قتل كعب بن الأشرف ، وكان الله سبحانه قد جعل هذين الحيين يتصاولان بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبرات ، فاستأذنه في قتله فأذن لهم ، فانتدب له رجال كلهم من بني سلمة ، وهم عبد الله بن عتيك وهو أمير القوم ، وعبد الله بن أنيس ، وأبو قتادة ، والحرث بن ربيع ، ومسعود بن سنان . وخزاعي بن أسود ، فساروا حتى أتوه في خيبر في دار له ، فزلقوا عليه ليلاً . فقتلوه . ورجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلهم ادعى قتله . فقال : أروني أسيافكم . فلما أروه إياها . قال لسيف عبد الله بن أنيس هذا الذي قتله . أرى فيه أثر الطعام . ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني لحيان بعد قريظة بستة أشهر ليغزوهم . فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مائتي رجل . وأظهر أنه يريد الشام . واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم . ثم أسرع السير حتى انتهى إلى بطن غران واد من أودية بلادهم . وهو بين أمج وعسفان ، حيث كان مصاب أصحابه فترحم عليهم ودعاهم ، وسمعت بنو لحيان فهربوا في رموس الجبال ، فلم يقتل منهم على أحد ، فأقام يومين بأرضهم ، وبعث السرايا ، فلم يقتلوا عليهم ، فسار إلى عسفان فبعث عشرة فوارس إلى كراع الغميم ، لتسمع به قريش ، ثم رجع إلى المدينة ، وكانت غيبته عنها أربع عشرة ليلة .

#### فصل : في سرية نجد

ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل نجد ، فجاءت بثامة بن أثال الحنفي سيد بني حنيفة ، فربطه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سارية من سواري المسجد ومرت به ، فقال : ما عندك يا ثامة ؟ فقال : يا محمد إن تقتل تقتل ذا دم ، وإن تنعم تنعم على شاكرك ، وإن كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت . فتركه

ثم مر به مرة أخرى فقال له مثل ذلك ، فرد عليه كما رد عليه أولا ، ثم مر مرة ثالثة ، قال : أطلقوا ثمامة ، فأطلقوه فذهب إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ، ثم جاءه فأسلم وقال : والله ما كان على وجه الأرض وجه أبغض إلى من وجهك ، فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلى ، والله ما كان على وجه الأرض دين أبغض على من دينك ، فقد أصبح دينك أحب الأديان إلى ، وإن خيلك أخذتني ، وأنا أريد العمرة ، فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر ، فلما قدم على قريش قالوا : صيوت باثمة . قال : لا والله ، ولكني أسلمت مع محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا والله ما يأتكم من البثمة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكانت البثمة ريف مكة ، فانصرف إلى بلاده ، ومنع الحمل إلى مكة حتى جهدت قريش ، وكتبوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه بأرحامهم أن يكتب إلى ثمامة يخلى إليهم حل الطعام ، ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم .

### فصل : في غزوة الغابة

ثم أغار عينة بن حصن الفزاري في بني عبد الله بن غطفان على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم التي بالغابة ، فاستاقها وقتل راعيها . وهو رجل من عسفان ، واحتملوا امرأته ، قال عبد المؤمن بن خلف : وهو ابن أبي ذر وهو غريب جدا . فجاء الصريخ ونودي : يا خيل الله اركبي ، وكان أول مانودي بها ، وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم مقنعا في الحديد . فكان أول من قدم إليه المقداد بن عمرو في الدرع والمغفر ، فمقد له رسول الله صلى الله عليه وسلم اللواء في رمحه . وقال : امض حتى تلحق بالخيول ، وأنا على أثرك ، واستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم ، وأدرك سلمة بن الأكوع القوم وهو على رجله فجعل يرميهم بالنبل . ويقول : خذها وأنا ابن الأكوع ، واليوم يوم الرضع ، حتى انتهى بهم إلى ذى قرد وقد استنفذ منهم جميع اللقاح وثلاثين بردة : قال سلمة فلحقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والخيول عشاء ، فقلت : يا رسول الله إن القوم عطاش . فلو بعثتني في مائة رجل استنفذت ما عندهم من السرح ، وأخذت بأعناق القوم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ملكت فأصبح . ثم قال : إنهم الآن ليقرون في غطفان ، وذهب الصريخ بالمدينة إلى بني عمرو بن عوف فجاءت الأمداد ، ولم تزل الخيل تأتي والرجال على أقدامهم ، وعلى الإبل حتى انتهوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى قرد . وقال عبد المؤمن بن خلف : فاستنفذوا عشر لقاح ، وانفلت القوم بما بقي وهو عشر . قلت : وهذا غلط بين ، والذي في الصحيحين أنهم استنفذوا اللقاح كلها ، ولفظ مسلم في صحيحه عن سلمة « حتى ما خلق الله من شيء من لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا خلقتة وراء ظهرى واستلبت منهم ثلاثين بردة » .

وهذه الغزوة كانت بعد الحديبية ، وقد وهم فيها جماعة من أهل المغازى والسير ، فذكروا أنها كانت قبل الحديبية . والدليل على صحة ما قلناه ، ما رواه الإمام أحمد رحمه الله ، والحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة قال : حدثنا هاشم بن القاسم قال : حدثنا عكرمة بن عمار قال : حدثني إياس بن سلمة عن أبيه قال : « قنعت المدينة زمن الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : خرجت أنا ورباح بفرس لطلحة أنذيه مع الإبل ، فلما كان بغلس أغار عبد الرحمن بن عيينة على إبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل راعيها ، وساق القصة » رواها مسلم في صحيحه بطولها ، ووهم عبد المؤمن بن خلف في سيرته في ذلك وهما بيننا ، فذكر

غزاة بنى لحيان بعد قريظة بستة أشهر ، ثم قال : « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة لم يمكث إلا قليلا ، حتى أغار عبد الرحمن بن عيينة » وذكر القصة . والذي أغار عبد الرحمن ، وقيل : أبوه عيينة بن حصن ابن حذيفة بن بدر ، فأين هذا من قول سلمة : قدمت المدينة زمن الحديبية . وقد ذكر الواقدي عدة سرايا في ستة ست من الهجرة قبل الحديبية فقال : « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في ربيع الأول ، وقال الآخر ، سنة ست من قدمه المدينة عكاشة بن محصن الأزدي في أربعين رجلا إلى الغمر ، وفيهم ثابت بن أرقم ، وسباع بن وهب ، فأجدت السير ، ونذر القوم بهم فهربوا فنزل على مياههم ، وبعث الطلائع فأصابوا من دلم على بعض ماشيتهم ، فوجدوا مائتي بعير ، فساقوها إلى المدينة ، وبعث سرية أبي عبيدة بن الجراح إلى ذي القصة ، فساروا ليلتهم مشاة ووافوها مع الصبح ، فأغاروا عليهم ، فأعجزوهم هربا في الجبال ، وأصابوا رجلا واحدا فأسلم ، وبعث محمد بن مسلمة في ربيع الأول في عشرة نفر سرية ، فكنن القوم لهم حتى ناموا فما شعروا إلا بالقوم ، فقتلوا أصحاب محمد بن مسلمة ، وأفلت محمد جريحا ، وفي هذه السنة وهي سنة ست كانت سرية زيد بن حارثة بالحوم ، فأصاب امرأة من مزينة يقال لها حليلة ، فدلّهم على محلة من محال بنى سليم ، فأصابوا نعلما وشاء وأسرى وكان في الأسرى زوج حليلة ، فلما قفل بما أصاب وهب رسول الله صلى الله عليه وسلم للمزينة نفسها وزوجها ، وفيها يعني سنة ست كانت سرية زيد بن حارثة إلى الطرق في جمادى الأولى إلى بنى ثعلبة في خمسة عشر رجلا ، فهربت الأعراب ، وخافوا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم سار إليهم فأصاب من نعمهم عشرين بعيرا . وغاب أربع ليال ، وفيها كانت سرية زيد ابن حارثة إلى العيص في جمادى الأولى ، وفيها أخذت الأموال التي كانت مع أبي العاص بن الربيع ، زوج زينب عند مرجعه من الشام ، فكانت أموال قريش .

وقال ابن إسحاق : حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن حزم قال : « خرج أبو العاص بن الربيع تاجرا إلى الشام ، وكان رجلا مأمونا ، وكانت معه بضائع لقريش ، فأقبل قافلا ، فلقيته سرية رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقوا غيره وأفلت ، وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أصابوا فقسمه بينهم ، وأتى أبو العاص المدينة فدخل على زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاستجار بها وسألها أن تطلب له من رسول الله صلى الله عليه وسلم رد ماله عليه ، وما كان معه من أموال الناس : فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم السرية . فقال : إن هذا الرجل منا حيث قد علمتم وقد أصبتم له مالا ولغيره ، وهو في الله الذي أفاء عليكم فإن رأيتم أن تردوا عليه فافعلوا ، وإن كرهتم فأنتم وحكمكم . فقالوا : بل نرده عليه يا رسول الله ، فردوا عليه ما أصابوا ، حتى إن الرجل ليأتي بالشن ، والرجل بالإداوة ، والرجل بالحبل ، فما تركوا قليلا أصابوه ولا كثيرا إلا ردوه عليه ، ثم خرج حتى قدم مكة فآدى إلى الناس بضائعهم ، حتى إذا فرغ قال : يا معشر قريش هل بقي لأحد منكم معي مال لم أردّه عليه ؟ قالوا : لا ، فجزاك الله خيرا قد وجدناك وفيا كريما . قال : والله مامنتني أن أسلم قبل أن أقدم عليكم إلا أن تظنوا أني إنما أسلمت لأذهب بأموالكم ، فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله . وهذا القول من الواقدي وابن إسحاق يدل على أن قصة أبي العاص كانت قبل الحديبية ، وإلا فبعد الهدنة لم تعرض سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقريش ، ولكن زعم موسى بن عقبة أن قصة أبي العاص كانت بعد الهدنة ، وأن الذي أخذ الأموال أبو بصير وأصحابه ، ولم يكن ذلك بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم كانوا متحازين بسيف البحر ، وكانت لا تمر بهم غير لقريش إلا أخذوها ، وهذا قول الزهري .

قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب في قصة أبي بصير : ولم يزل أبو جندل وأبو بصير وأصحابهم الذين اجتمعوا إليهما هناك حتى مر بهم أبو العاص بن الربيع ، وكانت تحته زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فأخفوهما وما معهم وأسروهم ولم يقتلوا منهم أحدا لصهر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبي العاص وأبو العاص يومئذ مشرك ، وهو ابن أخت خديجة بنت خويلد لأبيها وأمها ، وخطوا ببيل أبي العاص فقدم المدينة على امرأته زينب ، فكلماها أبو العاص في أصحابه الذين أسرا أبا جندل وأبا بصير وما أخفوا لهم ، فكلمت زينب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ، فزعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فخطب الناس فقال : « إنا صاهرنا أناسا ، وصاهرنا أبا العاص ، فنعى الصهر وجدناه ، وإنه أقبل من الشام في أصحاب له من قريش فأخذهم أبو جندل وأبو بصير ، وأخفوا ما كان معهم ، ولم يقتلوا منهم أحدا ، وإن زينب بنت رسول الله سألتني أن أجبرهم . فهل أنتم عيرون أبا العاص وأصحابه ؟ فقال الناس : نعم . فلما بلغ أبا جندل وأصحابه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في أبي العاص وأصحابه الذين كانوا عنده من الأسرى رد عليهم كل شيء أخذ منهم حتى العقال ، وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي جندل وأبي بصير يأمرهم أن يقدموا عليه ، ويأمر من معهما من المسلمين أن يرجعوا إلى بلادهم وأهلهم ، وأن لا يتعرضوا لأحد من قريش وغيرها ، فقدم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بصير وهو في الموت فأتاه وهو على صدره ، ودفته أبو جندل مكانه ، وأقبل أبو جندل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمنت غير قريش ، وذكر باقي الحديث . وقول موسى بن عقبة أصوب ، وأبو العاص إنما أسلم زمن الهدنة . وقريش إنما انبسطت عبرها إلى الشام زمن الهدنة ، وسياق الزهري للقصة بين ظاهر . أنها كانت في زمن الهدنة قال الواقدي : « وفيها : أقبل دحية بن خليفة الكلبي من عند قيصر ، وقد أجازة بمال وكسوة ، فلما كان بحسمى لقيه ناس من جذام فقطعوا عليه الطريق فلم يتركوا معه شيئا ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يدخل بيته ، فأخبره فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة إلى حسمى » قلت : وهذا بعد الحديبية بلا شك .

قال الواقدي : وخرج علي في مائتي رجل إلى فلك إلى حي من بني سعد بن بكر ، وذلك أنه بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بها جمعا يريدون أن يمدوا يهود خيبر ، فصار إليهم يسير الليل ، ويكن النهار ، فأصاب عيناهم فأنكر له أنهم يمدونه إلى خيبر ، فعرضوا عليهم نصرتهم على أن يمدوا لهم ثمر خيبر . قال : وفيها سرية عبد الرحمن بن عوف إلى دومة الجندل في شعبان ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أطاعوك فزوج ابنة ملكهم » فأسلم القوم وتزوج عبد الرحمن تماضر بنت الأصمغ ، وهي أم أبي سلمة ، وكان أبوها رأسهم وملكهم .

قال : وكانت سرية كرز بن خالد القهري إلى العرنيين الذين قتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستاقوا الإبل في شوال سنة ست ، وكانت السرية عشرين فارسا . قلت : وهذا يدل على أنها كانت قبل الحديبية ، فإن الحديبية كانت في ذي القعدة كما سيأتي . وقصة العرنيين في الصحيحين من حديث أنس : « أن رهطا من حكل وعرينة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : يا رسول الله إنا أهل ضرع ولم تكن أهل ريف فاستوخنا المدينة ، فأمر لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بنود وأمرهم أن يخرجوا فيها فيشربوا من آبائها وأبوالها ، فلما حصوا قتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستاقوا النود وكفروا بعد إسلامهم .

وفي لفظ لمسلم « حملوا عين الراعى . فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبهم فأمر بهم ، فقطع أيديهم وأرجلهم وتركهم في ناحية الحرة حتى ماتوا » وفي حديث أبي الزبير عن جابر : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم عمّ عليهم الطريق ، واجعلها عليهم أضيق من مسك جل ، فعصى الله عليهم السبيل فأدركوا » وذكر القصة .

وفيها من الفقه جواز شرب أبوال الإبل ، وطهارة بول ما كوال اللحم ، والجمع للمحارب بين قطع يده ورجله وقتله إذا أخذ المال ، وأنه يفعل بالخاص كما فعل ، فإنهم لما حملوا عين الراعى حمل أعينهم ، وقد ظهر بهذا أن القصة محكمة غير منسوخة ، وإن كانت قبل أن تنزل الحدود ، والحدود نزلت بتقريرها لا بإبطالها والله أعلم .

### فصل : في قصة الحديبية

قال نافع : كانت سنة ست في ذى القعدة ، وهذا هو الصحيح ، وهو قول الزهرى ، وقتادة ، وموسى ابن عقبة ، ومحمد بن إسحاق وغيرهم . وقال هشام بن عروة عن أبيه : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية في رمضان » وكانت في شوال . وهذا وهم وإنما كانت غزاة الفتح في رمضان . وقد قال أبو الأسود عن عروة : إنها كانت في ذى القعدة على الصواب ، وفي الصحيحين عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر كلهن ذى القعدة فذكر منها عمرة الحديبية وكان معه ألف وخمسمائة » هكذا في الصحيحين عن جابر . وعنه فيما « كانوا ألفا وأربعمائة » وفيها عن عبد الله بن أبي أوفى : « كنا ألفا وثلاثمائة »

قال قتادة : قلت لسعيد بن المسيب : كم كانوا الجماعة الذين شهدوا بيعة الرضوان ؟ قال : خمس عشرة مائة . قال قلت : فإن جابر بن عبد الله قال : كانوا أربع عشرة مائة . قال : رحمه الله وهم ، هو حدثني أنهم كانوا خمس عشرة مائة .

قلت : وقد صح عن جابر القولان . وصح عنه أنهم نَحَرُوا عام الحديبية سبعين بدنة ، البدنة عن سبعة فقيل له كم كنتم ؟ قال : ألفا وأربعمائة بخيلنا ورجلنا . يعني فارسهم ورجلهم ، والقلب إلى هذا أميل ، وهو قول البراء بن عازب ، ومعلق بن يسار ، وسلمة بن الأكوع : في أصح الروايتين .

وقول المسيب بن حزن قال شعبة : عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه : « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة ألفا وأربعمائة » . وغلط غلطا بينا من قال : كانوا سبعمائة ، وعذره أنهم نَحَرُوا يومئذ سبعين بدنة ، والبدنة قد جاء إجازاؤها عن سبعة ، وعن عشرة ، وهذا لا يدل على مقاله هذا القائل ، فإنه قد صرح بأن البدنة كانت في هذه العمرة عن سبعة ، فلو كانت السبعون عن جميعهم لكانوا أربعمائة وتسعين رجلا وقد قال في تمام الحديث بعينه « إنهم كانوا ألفا وأربعمائة » .

فلما كانوا بذى الحليفة قلد رسول الله صلى الله عليه وسلم الهدى ، وأشهره ، وأحرم بالعمرة ، وبعث بين يديه عيناله من خزاعة بجهره عن قريش ، حتى إذا كان قريبا من عسفان أتاه عينه : فقال : إني تركت كعب بن لؤى قد جمعوا لك الأحابيش ، وجمعوا لك جموعا ، وهم مقاتلون وصاحوك عن البيت ، واستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال : « أترون أن تميل إلى ذرارى هؤلاء الذين أعانوهم فنصيبهم ، فإن فعلوا قعدوا متورين محزونين ، وإن نجوا يكن عنت قطعها الله ؟ أم ترون أن نؤم هذا البيت فن صدنا عنه قائلنا ؟ » فقال أبو بكر : الله ورسوله أعلم . إنما جئنا معتمرين ولم نجى لقتال أحد ، ولكن من حال بيننا وبين البيت



قَاتَلَنَاهُ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَرَوْحُوا إِذَا فَرَّحُوا ، حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْضُ الطَّرِيقِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ بِالْبَعِيمِ فِي خَيْلٍ لَقْرِيشَ طَلِيعَةَ فَخَلُّوا ذَاتَ الْيَمِينِ ، فَوَاقَاهُ مَا شَعَرَ بِهِمْ خَالِدٌ ، حَتَّى إِذَا هُوَ بِقَرَّةِ الْجَيْشِ فَانْطَلَقَ يَرْكُضُ نَذِيرًا لَقْرِيشَ ، وَسَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالثَّانِيَةِ الَّتِي يَهْطُ عَلَيْهِمْ مِنْهَا بِرَكْتَرِاحَتِهِ ، قَالَ النَّاسُ : حُلْ حُلْ فَالْحَتِ . فَقَالُوا : خَلَّاتِ الْقَصْوَاءُ ، خَلَّاتِ الْقَصْوَاءُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا خَلَّاتِ الْقَصْوَاءُ وَمَا ذَاكَ لَهَا بَخْلَقُ ، وَلَكِنْ جَسَبَهَا حَابِسُ الْقِيلِ » . ثُمَّ قَالَ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي خُطَّةَ يَعْظُمُونَ فِيهَا حُرْمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أَعْطَيْتُهَا » ثُمَّ زَجَرَهَا فَوُثِّبَتْ بِهِ فَعُدِلَ حَتَّى نَزَلَ بِأَقْصَى الْحَدِيدِيَّةِ عَلَى ثَمَدٍ قَلِيلِ الْمَاءِ ، لِنَمَا يَتَرَضُّهُ النَّاسُ تَبَرُّضًا ، فَلَمْ يَلْبَثِ النَّاسُ أَنْ تَزَحَّوْهُ ، فَشَكُّوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَطَشُ فَانْزَعَ سَهْمًا مِنْ كَتَانَتِهِ ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهُ فِيهِ . قَالَ : فَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَجِيحُ لَمْ بِالرَّيِّ حَتَّى صَدَرُوا عَنْهُ ، وَفَزَعَتْ قَرِيشٌ لِنَزْوَلِهِ عَلَيْهِمْ ، فَأَحْبَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبْعَثَ إِلَيْهِمْ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَدَعَا عَمْرَيْنَ الْخَطَّابَ لِيَبْعَثَهُ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ لِي بِمَكَّةَ أَحَدٌ مِنْ بَنِي كَعْبٍ يَغْضِبُ لِي إِنْ أَوْذِيَتْ ، فَأَرْسَلَ عَثَانَ بْنَ عَفَّانَ فَإِنْ عَشِرْتَهُ بِهَا ، وَإِنَّمَا مَبْلَغُ مَا أُرَدْتُ ، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَثَانَ بْنَ عَفَّانَ ، فَأَرْسَلَهُ إِلَى قَرِيشَ . وَقَالَ : أَخْبِرْهُمْ أَنَا لَمْ نَأْتِ لِقَتَالٍ ، وَإِنَّمَا جِئْنَا عِمَارًا وَادْعَهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَأَمْرُهُ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا بِمَكَّةَ مُؤْمِنِينَ ، وَنِسَاءً مُؤْمِنَاتٍ ، فَيَدْخُلَ عَلَيْهِمْ ، وَيُبَشِّرَهُمْ بِالْفَتْحِ وَيُغَيِّرَهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَظْهَرُ دِينِهِ بِمَكَّةَ حَتَّى لَا يَسْتَخْفِيَ فِيهَا بِالْإِيمَانِ ، فَانْطَلَقَ عَثَانُ فَرَّ عَلَى قَرِيشَ بِيَلْدَحٍ فَقَالُوا : أَيْنَ تَرِيدُ ؟ فَقَالَ : بَعْثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْعُوكُمْ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْإِسْلَامِ وَنَخْبِرُكُمْ أَنَا لَمْ نَأْتِ لِقَتَالٍ وَإِنَّمَا جِئْنَا عِمَارًا . فَقَالُوا : قَدْ سَمِعْنَا مَا نَقُولُ فَانْفِذْ لِحَاجَتِكَ ، وَقَامَ إِلَيْهِ أَبَانُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ فَرَجَبَ بِهِ ، وَأَسْرَجَ فَرَسَهُ ، فَحَمَلَ عَثَانُ عَلَى الْفَرَسِ وَأَجَارَهُ وَأَرْدَفَهُ أَبَانُ حَتَّى جَاءَ مَكَّةَ . وَقَالَ الْمُسْلِمُونَ : قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ عَثَانُ : خَلَصَ عَثَانُ قَبْلَنَا إِلَى الْبَيْتِ وَطَافَ بِهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا أَظْنَهُ طَافَ بِالْبَيْتِ وَنَحْنُ عَصُورُونَ . فَقَالُوا : وَمَا يَنْمَعُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ خَلَصَ ؟ قَالَ : ذَاكَ ظَنِّي بِهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ حَتَّى نَطُوفَ مَعَهُ ، وَاخْتَلَطَ الْمُسْلِمُونَ بِالْمُشْرِكِينَ فِي أَمْرِ الصَّلَاحِ ، فَرَمَى رَجُلٌ مِنْ أَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ رَجُلًا مِنَ الْفَرِيقِ الْآخَرِ ، وَكَانَتْ مَعْرَكَةٌ ، وَتَرَامَوْا بِالنَّبْلِ وَالْحِجَارَةِ ، وَصَاحَ الْفَرِيقَانِ كَلَامَهُمَا ، وَارْتَمَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ بِمَنْ فِيهِمْ .

وَيَلْغُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ عَثَانَ قَدْ قَتَلَ ، فَدَعَا إِلَى الْبَيْعَةِ : فَتَارَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَيَاْبِعُوهُ عَلَى : أَنْ لَا يَفْرُوا ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ نَفْسَهُ . وَقَالَ : هَذِهِ عَنْ عَثَانَ . وَلَمَّا تَمَّتِ الْبَيْعَةُ رَجَعَ عَثَانُ . فَقَالَ لَهُ الْمُسْلِمُونَ : اشْتَفَيْتَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مِنَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ ؟ فَقَالَ : بَلَى مَا ظَنَنْتُمْ بِي . وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ مَكَّنْتُ بِهَا سَنَةً وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقِيمٌ بِالْحَدِيدِيَّةِ مَا طُفْتُ بِهَا حَتَّى يَطُوفَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَقَدْ دَعَتْنِي قَرِيشٌ إِلَى الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ فَأَبَيْتُ . فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ : رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَعْلَمُنَا بِاللَّهِ ، وَأَحْسَنُنَا ظَنًّا . وَكَانَ عَمْرٌ : أَخَذَ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَيْعَةِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ، فَيَاْبِعُهُ الْمُسْلِمُونَ كُلُّهُمْ إِلَّا الْجَدُّ بْنَ قَيْسٍ ، وَكَانَ مَعْقِلُ ابْنِ بَسَارٍ أَخَذَهَا بِفَصْصِهَا يَرْفَعُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ يَابِعُهُ أَبُو سَنَانِ الْأَسَدِيُّ ، وَبَايَعَهُ سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فِي أَوَّلِ النَّاسِ ، وَأَوْسَطُهُمْ وَآخِرُهُمْ ، فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ بَدِيلُ بْنُ وَرْقَانَ الْخَزَاعِيُّ فِي نَفَرٍ مِنْ خَزَاعَةٍ ، وَكَانُوا عِيَّةَ نَصَحَ رَسُولَ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم من أهل تهامة فقال : إني تركت كعب بن لؤى ، وعامر بن لؤى ، نزولوا أعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل . وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنا لم نجى لقتال أحد ، ولكن جئنا معتمرين ، وإن قريشا قد نهكهم الحرب وأضرت بهم ، فإن شاموا ماددتهم ، ويغلبوا بينى وبين الناس ، وإن شاموا أن يغلخوا فيما دخل فيه الناس فعلوا ، وإلا فقد جوا ، وإن أبوا إلا القتال فوالذى نفسى بيده لأقاتلنهم على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتى أو ليضدن الله أمره » قال بديل : سأبلغهم ما تقول . فانطلق حتى أتى قريشا فقال : إني قد جئكم من عند هذا الرجل ، وسمعته يقول قولاً . فإن شئتم عرضته عليكم ، فقال سفهاؤهم : لا حاجة لنا أن نخدثنا عنه بشئ . وقال ذو الرأى منهم : هات مامعته . قال : سمعته يقول كذا وكذا .

فقال عروة بن مسعود الثقفى : إن هذا قد عرض عليكم خطة رشد فاقبلوها ، ودعوى آتة فقالوا : آتة فأتاه فجعل يكلمه ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : نخوا من قوله لبديل . فقال له عروة عند ذلك : أى محمد أرايت لو استأصلت قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت أهله قبلك ؟ وإن تكن الأخرى فوالله إني لأرى وجوها وأرى أوباشا من الناس خلقا أن يفروا ويدعوك . فقال له أبو بكر : امصص بظر اللات ، أنحن نفر عنه وندعه ؟ قال من ذا ، قالوا : أبو بكر . قال : أما الذى نفسى بيده لولا يد كانت لك عندى لم أجرك بها لأجبتك ، وجعل يكلم النبى صلى الله عليه وسلم ، وكلما كلمه أخذ بلحيته ، والمغيرة بن شعبة عند رأس النبى صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر ، فكلموا أهوى عروة إلى لحية النبى صلى الله عليه وسلم ضرب يده بتحل السيف . وقال : أخريدك عن لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه وقال من ذا ؟ قالوا : المغيرة بن شعبة ، فقال : أى غدر . أولست أسعى فى غدرتك . وكان المغيرة مصعب قوما فى الجاهلية يقتلهم ، وأخذ أموالهم . ثم جاء فأسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « أما الإسلام فأقبل ، وأما المال فلست منه فى شئ » ثم إن عروة جعل يرمق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوالله ما تنخم النبى صلى الله عليه وسلم نخامة إلا وقعت فى كف رجل منهم . فذلك بها جلده ووجهه ، وإذا أمرهم ابتدروا أمره ، وإذا نوضاً كادوا يقتتلون على وضوئه ، وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده ، وما يحلون إليه النظر تعظيماً له .

فرجع عروة إلى أصحابه فقال : أى قوم . والله لقد وفدت على الملوك ، على كسرى وقبصر والنجاشى ، والله ما رأيت ملكاً يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد ، والله إن تنخم نخامة إلا وقعت فى كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده ، وإذا أمرهم ابتدروا أمره . وإذا نوضاً كادوا يقتتلون على وضوئه ، وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده ، وما يحلون إليه النظر تعظيماً له ، وقد عرض عليكم خطة رشد فاقبلوها .

فقال رجل من بنى كنانة : دعوى آتة . فقالوا : آتة . فلما أشرف على النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن ، فابعثوها له ، فبعثوها له ، واستقبله القوم يلبون ، فلما رأى ذلك قال : سبحان الله إما يبغي هؤلاء أن يصلوا عن البيت ، فرجع إلى أصحابه فقال : رأيت البدن قد قلدت وأشعرت ، وما أرى أن يصلوا عن البيت .

فقام مكرز بن حفص فقال : دعوى آتة ، فقالوا : آتة فلما أشرف عليهم . قال النبى صلى الله عليه وسلم : هذا مكرز بن حفص ، وهو رجل فاجر ، فجعل يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا هو يكلمه إذ جاء سهيل بن عمرو ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : قد سهل لكم من أمركم . فقال : هات اكتب بيننا وبينكم

كتابا ، فدعا الكاتب فقال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل : أما الرحمن فوالله ما ندرى ماهو ؟ ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب . فقال المسلمون : والله لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم ، ثم قال : اكتب ، هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله ، فقال سهيل : فوالله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ، ولكن اكتب : محمد بن عبد الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إني رسول الله وإن كذبتوني . اكتب : محمد بن عبد الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : على أن تخلوا بيتنا وبين البيت فتطوف به ، فقال سهيل : والله لا نتحدث العرب أنا أخذنا ضغطة ، ولكن ذلك من العام المقبل ، فكتب ، فقال سهيل : على أن لا يأتيك منارجل ، وإن كان على دينك إلا رددته إلينا . فقال المسلمون : سبحان الله كيف يرد إلى المشركين وقد جاء مسلما ، فينا هم كذلك إذ جاء أبو جندل بن سهيل يرسف في قيوده قد خرج من أسفل مكة حتى رى بنفسه بين ظهور المسلمين . فقال سهيل : هذا يا محمد أول ما أقاضيك عليه على أن ترده فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إنا لم نقض الكتاب بعد . فقال : فوالله إذا لا أقاضيك على شيء أبدا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : فأجزه لي قال : ما أنا بمجيزه لك . قال : بلى فافعل . قال : ما أنا بفاعل . قال : مكرز بلى قد أجزناه . فقال أبو جندل : يا معشر المسلمين أرد إلى المشركين وقد جئت مسلما : ألا ترون ما لقيت ؟ وكان قد عذب في الله عذابا شديدا . قال عمر بن الخطاب : والله ما شككت منذ أسلمت إلا يومئذ . فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ألست نبي الله ؟ قال : بلى . قلت : ألنا على الحق وعدونا على الباطل ؟ قال : بلى . فقلت : علام نعطي الدنية في ديننا ، ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبين أعدائنا . فقال : إني رسول الله ، وهو ناصرى . ولست أعصيه . قلت : أولست كنت تحدثنا أنا سنأى البيت ونطوف به ؟ قال : بلى . فأخبرتك أنك تأتية العام ؟ قلت : لا . قال : فلنك آتية ومطوف به . قال : فأثبت أبا بكر فقلت له كما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورد عليه أبو بكر كما رد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء ، وزاد : فاستمسك بغرزه حتى تموت ، فوالله إنه لعل الحق . قال عمر : ففعلت لذلك أعمالا ، فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قوموا فانحروا ثم احلقوا ، فوالله ما قام منهم رجل واحد حتى قال ثلاث مرات فلما لم يبق منهم أحد قام فدخل على أم سلمة ، فذكرها مالى من الناس . فقالت أم سلمة : يا رسول الله ؟ أحب ذلك اخرج ثم لا تكلم أحدا كلمة حتى تنحر بدنك ، وتدعو حالقك فيحلقك ، فقام فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك ، نحر بدنه ، ودعا حالقه فحلقه ، فلما رأى الناس ذلك قاموا فانحروا ، وجعل بعضهم يلحق بعضا ، حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما ، ثم جاءه نسوة مؤمنات فأنزل الله عز وجل : ( يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى بلغن ( بعضهن الكوافر ) فطلقن عمر يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك ، فزوج إحداهما معاوية ، والأخرى صفوان بن أمية ، ثم رجع إلى المدينة ، وفي مرجعه أنزل الله عليه : ( إنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا ) فقال عمر : أو فتح هو يا رسول الله ؟ قال : نعم . فقال الصحابة : هنيئا لك يا رسول الله فما لنا ؟ فأنزل الله عز وجل : ( هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ) الآية .

ولما رجع إلى المدينة جاءه أبو بصير رجل من قريش مسلما ، فأرسلوا في طلبه رجلين ، وقالوا : العهد الذى جعلت لنا ، فدفعه إلى الرجلين فخرجا به حتى بلغ ذا الحليفة فزولوا يأكلون من تمر لم . فقال أبو بصير :

لأحد الرجلين : والله إنى لأرى سيفك هذا جيذا فاستله الآخر . فقال : أجل والله إنه لجيد لقد جربت به ثم جربت . فقال أبو بصير : أرى أنظر إليه فأمكنه منه فضر به حتى برد ، وفر الآخر يعلو حتى بلغ المدينة فدخل المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه . لقد رأى هذا ذعرا ، فلما انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : قتل والله صاحبي ، وإنى لمقتول فجاء أبو بصير ، فقال : يانبي الله قد والله أوفى الله ذمتك ، قد رددتني إليهم فأبغاني الله منهم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ويل امه مسعر حرب ، لو كان له أحد ، فلما سمع ذلك عرف أنه سيرده إليهم فخرج حتى أتى سيف البحر ، وتلفت منهم أبو جندل بن سهيل فلحق بأبي بصير فلا يخرج من قريش رجل قد أسلم إلا لحق بأبي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله لا يسمعون بعير لقريش خرجت إلى الشام إلا اعترضوا لها فقتلوه ، وأخذوا أموالهم ، فأرسلت قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم تتشاده الله والرحم ، لما أرسل إليهم فن أتاه منهم فهو آمن ، فأنزله الله عز وجل : ( وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ) حتى بلغ : ( حمية الجاهلية ) وحميتهم أنهم لم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم ، وحالوا بينهم وبين البيت .

قلت : في الصحيح : « أن النبي صلى الله عليه وسلم توضع في بئر الحديبية من فقه فجاشت بالماء » كذلك قال البراء بن عازب ، وسلمة بن الأكوع في الصحيحين ، وقال عروة عن مروان بن الحكم ، والمصور بن عزمة : « إنه غرز فيها سهما من كنانته » وهو في الصحيحين أيضا . وفي مغازي أبي الأسود عن عروة : « توضع في الدلو ومضض فاه ، ثم مع فيه ، وأمر أن يصب في البئر ، ونزع سهما من كنانته وألقاه في البئر ودعا الله تعالى ففارت بالماء ، حتى جعلوا يفتقرون بأيديهم منها وهم جلوس على شفتها » . فجمع بين الأمرين ، وهذا أشبه والله أعلم .

وفي صحيح البخارى عن جابر قال : « عطش الناس يوم الحديبية ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركة يتوضأ منها ، إذ جهش الناس نحوه فقال : مالكم ؟ قالوا : يارسول الله ما عندنا ماء نشرب ، ولا ما نتوضأ إلا ما بين يديك ، فوضع يده في الركة ، فجعل الماء يفور من بين أصابعه أمثال العيون فشرّبوا وتوضأوا ، وكانوا خمس عشرة مائة » وهذه غير قصة البئر . وفي هذه الغزوة : أصابهم ليلة مطر ، فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح قال : « أتلدرون ماذا قال ربكم الليلة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب ، وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب » .

#### شروط صلح الحديبية

وجرى الصلح بين المسلمين وأهل مكة على وضع الحرب عشر سنين ، وأن يأمن الناس بعضهم من بعض ، وأن يرجع عنهم عامه ذلك حتى إذا كان العام المقبل قدمها ، وخلوا بينها وبين مكة ، فأقام بها ثلاثا ، وأن لا يدخلها إلا بسلاح الراكب والسيوف في القرب ، وأن من أتانا من أصحابك لم نرده عليك ، ومن أتاك من أصحابنا رددته علينا ، وإن يبتئا وبينك عيبة مكفوفة ، وإنه لا أسلال ولا أغلال . فقالوا : يارسول الله نعطيك هذا ؟ فقال : من أتاهم منا فأبعده الله ، ومن أتانا منهم فرددناه إليهم جعل الله له فرجا وغرجا .

وفي قصة الحديدية أنزل الله عز وجل فدية الأذى لمن حلق رأسه بالصيام أو الصدقة أو التسك في شأن كعب بن عجرة . وفيها دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم للمحلقين بالمخفرة ثلاثا ، وللمقصرين مرة . وفيها نحرروا البدنة عن سبعة ، والبقرة عن سبعة ، وفيها أهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في جملة هديه جملا ، كان لأبي جهل ، كان في أنفه برة من فضة ليغيط به المشركين .

وفيها أنزلت سورة الفتح ، ودخلت خزاعة في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده ، ودخلت بنو بكر في عقد قريش وعهدهم ، وكان في الشرط أن من شاء أن يدخل في عقده صلى الله عليه وسلم دخل ، ومن شاء أن يدخل في عقد قريش دخل ، ولما رجع إلى المدينة جاءه نساء ومونات منهن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، فجاء أهلها يسألونها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشرط الذي كان بينهم فلم يرجعها إليهم ، ونهاه الله عز وجل عن ذلك . فقيل : هذا نسخ للشرط في النساء ، وقيل تخصيص للسنة بالقرآن وهو عزيز جدا . وقيل : لم يقع الشرط إلا على الرجال خاصة ، وأراد المشركون أن يعموه في الصنفين فأبى الله ذلك .

فصل : في بعض ما في قصة الحديدية من الفوائد الفقهية

فنها أعمار النبي صلى الله عليه وسلم في أشهر الحج ، فإنه خرج إليها في ذى القعدة . ومنها أن الإحرام بالعمرة من المقات أفضل ، كما أن الإحرام بالحج كذلك ، فإنه أحرم بهما من ذى الحليفة وبينها وبين المدينة ميل أو نحوه ، وأما حديث : « من أحرم بعمرة من بيت المقدس غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » وفي لفظ « كانت كفارة لما قبلها من الذنوب » فحديث لا يثبت ، وقد اضطرب فيه إسنادا ومتنا اضطرابا شديدا .

ومنها أن سوق الهدى مسنون في العمرة المفردة كما هو مسنون في القرآن . ومنها أن إشعار الهدى سنة لأمثلة منبى عنها .

ومنها استحباب مغايطة أعداء الله ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أهدي في جملة هديه جملا لأبي جهل في أنفه برة من فضة يغيط به المشركين ، وقد قال تعالى في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (ومثلهم في الإنجيل كزراع أخرج شطاها فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار) وقال عز وجل : (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطئون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين ) .

ومنها أن أمير الجيش ينبغي له أن يبعث العيون أمامه نحو العدو .

ومنها أن الاستعانة بالمشرك المأمون في الجهاد جائزة عند الحاجة ، لأن عينة الخزاعي العين كان كافرا إذ ذاك ، وفيه من المصلحة أنه أقرب إلى اختلاطه بالعدو ، وأخذ أخبارهم .

ومنها استحباب مشورة الإمام رعيته وجيشه استخراجا لوجه الرأي ، واستطابة نفوسهم ، وأما لتخفيف ، وتعرفا لمصلحة يختص بعلمها بعضهم دون بعض ، وامتنالا لأمر الرب في قوله تعالى : ( وشاورهم في الأمر ) وقد مدح سبحانه وتعالى عباده بقوله : ( وأمرهم شورى بينهم ) .

ومنها جواز سبي ذراري المشركين إذا انفردوا عن رجالهم قبل مقاتلة الرجال .

ومنها رد الكلام الباطل ، ولو نسب إلى غير مكلف ، فإنهم لما قالوا : خلأت القصواء : يعني حرنت وألحت فلم تسر ، والخلاء في الإبل بكسر الخاء والملة نظير الحران في الخيل ، فلما نسبوا إلى الناقة ما ليس من خلقها وطبعها رده عليهم ، وقال « ما خلأت ، وما ذاك لها بخلق » ثم أخبر صلى الله عليه وسلم عن سبب

بروكها ، وأن الذي حبس القليل عن مكة حبسا للحكمة العظيمة التي ظهرت بسبب حبسها ، وما جرى بعده : ومنها أن تسمية ما يلبسه الرجل من مراكبه ونحوها سنة .  
ومنها جواز الحلف بل استحبابه على الخبر الذي يريد تأكيده ، وقد حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم الحلف في أكثر من ثمانين موضعا ، وأمره الله تعالى بالحلف على تصديق ما أخبر به في ثلاثة مواضع ، في سورة يونس ، وسبأ ، والتغابن .

ومنها أن المشركين وأهل البدع والفجور والبغاة والظلمة إذا طلبوا أمرا يعظمون فيه حرمة من حرّمات الله تعالى أجيئوا إليه ، وأعطوه ، وأعينوا عليه ، وإن منعوا غيره ، قيعانون على تعظيم ما فيه حرّمات الله تعالى لا على كفرهم وبغيتهم ، ويمنعون مما سوى ذلك ، فكل من التمس المعاونة على محبوب لله تعالى مرض له أوجب إلى ذلك كائنا ما كان ، ما لم يترتب على إعانته على ذلك المحبوب مبعوض لله أعظم منه ، وهذا من أدق المواضع وأصعبها وأشققها على النفوس ، ولذلك ضاق عنه من الصحابة من ضاق ، وقال عمر ما قال ، حتى عمل له أعمالا بعده ، والصدّيق تلقاه بالرضا والتسليم حتى كان قلبه فيه على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأجاب عمر عما سأل عنه من ذلك بعين جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك يدل على أن الصديق رضي الله عنه أفضل الصحابة ، وأكلمهم وأعرفهم بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وأعلمهم بدينه ، وأقومهم بمحابه ، وأشدّهم موافقة له ، ولذلك لم يسأل عمر عما عرض له إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وصديقه خاصة ، دون سائر أصحابه .

ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم عدل ذات البين إلى الخديبية قال الشافعي رحمه الله : بعضها من الحل ، وبعضها من الحرم ، وروى الإمام أحمد في هذه القصة : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في الحرم وهو مضطرب في الحل ، وفي هذا كالدلالة على أن مضاعفة الصلاة بمكة تتعلق بجميع الحرم ، لا يخص بها المسجد الذي هو مكان الطواف ، وأن قوله : « صلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في مسجدى » كقوله تعالى : ( ولا يقربوا المسجد الحرام ) وقوله تعالى : ( سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام ) وكان الإسراء من بيت أم هانئ .

ومنها أن من نزل قريبا من مكة فإنه ينبغي له أن ينزل في الحل ويصلي في الحرم وكذلك كان ابن عمر يصنع . ومنها جواز ابتداء الإمام بطلب صلح العدو إذا رأى المصلحة للمسلمين فيه ، ولا يتوقف ذلك على أن يكون ابتداء الطلب منهم . وفي قيام المغيرة بن شعبة على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف ، ولم يكن عادته أن يقام على رأسه وهو قاعد سنة يقتدى بها عند قدوم رسل العدو ، من إظهار العز والفخر ، وتعظيم الإمام وطاعته ، ووقايته بالنفوس ، وهذه هي العادة الجارية عند قدوم رسل المؤمنين على الكافرين ، وقدوم رسل الكافرين على المؤمنين ، وليس هذا من هذا النوع الذي ذم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : « من أحب أن يمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار » كما أن الفخر والخيلاء في الحرب ليسا من هذا النوع المذموم في غيره ، وفي بعث البدن في وجه الرسول الآخر دليل على استحباب إظهار شعائر الإسلام لرسل الكفار ، وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم للمغيرة : « أما الإسلام فأقبل ، وأما المال فليست منه في شيء » دليل على أن مال المشرك المعاهد معصوم ، وأنه لا يملك بل يرد عليه ، فإن المغيرة كان قد صحبهم على الأمان ، ثم غدر بهم ، وأخذ أموالهم ، فلم يتعرض النبي صلى الله عليه وسلم لأموالهم ، ولا ذب عنها ، ولا ضمنها لهم ، لأن ذلك كان قبل إسلام المغيرة ، وفي قول الصديق لعروة : امصص بظر اللات ، دليل على جواز التصريح باسم العورة ، إذا كان فيه مصلحة تقتضي تلك الحال ، كما أذن النبي صلى الله عليه وسلم أن يصرح لمن ادعى

دعوى الجاهلية بين أبيه ، ويقال له : اعرض أير أبيك ، ولا يكنى له ، فكل مقام مقال .  
ومنها استحالة قلة أدب رسول الكفار وجهله وجفوته ، ولا يقابل على ذلك لما فيه من المصلحة العامة ،  
ولم يقابل النبي صلى الله عليه وسلم عروة على أخذه بلحيته وقت خطابه وإن كانت تلك عادة العرب ، لكن  
الوقار والتعظيم خلافت ذلك ، وكذلك لم يقابل رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول مسيلمة حين قال :  
نشهد أنه رسول الله ، وقال : لولا أن الرسل لا تقتل لقتلتكما .

ومنها طهارة النخامة سواء كانت من رأس أو صدر ،

ومنها طهارة الماء المستعمل .

ومنها استحباب التواؤل ، وأنه ليس من الطيرة المكروهة لقولهما جاء سبيل : « سهل أمركم » .  
ومنها أن المشهود عليه إذا عرف باسمه واسم أبيه أغنى ذلك عن ذكر الجدة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم  
لم يزد على محمد بن عبد الله ، وقنع من سبيل بذكر اسمه واسم أبيه خاصة ، واشترط ذكر الجدة لأصل له .  
ولما اشترى العداء بن خالد منه صلى الله عليه وسلم الغلام ، فكتب له : هذا ما اشترى العداء بن خالد بن  
هوفة فذكر جده ، فهو زيادة بيان تدل على أنه جائز لأبأس به ، ولاتدل على اشتراطه ، ولما لم يكن في  
الشهرة بحيث يكنى باسمه واسم أبيه ذكره ، فيشترط ذكر الجدة عند الاشتراك في الاسم واسم الأب ، وعند  
عدم الاشتراك اكتفى بذكر الاسم واسم الأب ، والله أعلم .

ومنها أن مصلحة المشركين ببعض ما فيه ضم على المسلمين جائز للمصلحة الراجحة ، ودفع ما هو شر منه ،  
ففيه دفع أعلى المفسدين بإحالة أذنانها .

ومنها أن من حلف على فعل شيء أو نذره ، أو وعد غيره به ولم يعين وقتا لا بلفظه ولا بثبته ، لم يكن  
على الفور بل على التراخي .

ومنها أن الحلاق نسك ، وأنه أفضل من التقصير ، وأنه نسك في العمرة كما هو نسك في الحج ، وأنه  
نسك في عمرة المحصور كما هو نسك في عمرة غيره .

ومنها أن المحصر ينحر هديه حيث أحصر من الحل والحرم ، وأنه لا يجب عليه أن يواعد من ينحره  
في الحرم إذا لم يصل إليه ، وأنه لم يتحلل حتى لم يصل إلى محله بدليل قوله (والهدى معكوف أن يبلغ محله) .  
ومنها أن الموضع الذي نحر فيه الهدى كان من الحل لا من الحرم ، لأن الحرم كله محل الهدى . ومنها أن  
المحصر لا يجب عليه القضاء لأنه صلى الله عليه وسلم أمرهم بالحلق والنحر ، ولم يأمر أحدا منهم بالقضاء والعمرة  
من العام القابل ، لم تكن واجبة ولا قضاء عن عمرة الإحصار ، فإنهم كانوا في عمرة الإحصار ألفا وأربعمائة ،  
وكانوا في عمرة التقضية دون ذلك ، وإنما سميت عمرة التقضية والقضاء لأنها العمرة التي قاضاهم عليها ، فأضيفت  
العمرة إلى مصدر فعله .

ومنها أن الأمر المطلق على الفور ، وإلا لم يغضب لتأخيرهم الامتثال عن وقت الأمر ، وقد اعتذر عن  
تأخيرهم الامتثال بأنهم كانوا يرجون النسخ فأخروا متأولين لذلك ، وهذا الاعتذار أولى أن يعتذر عنه ، وهو  
باطل فإنه صلى الله عليه وسلم لو فهم منهم ذلك لم يشتد غضبه لتأخير أمره ، ويقول : « ما لي لأغضب ، وأنا  
أمر بالأمر ، فلا أتبع » وإنما كان تأخيرهم من السعي المخفور لا المشكور ، وقد رضى الله عنهم ، وغفر لهم ،  
وأوجب لهم الجنة .

ومنها أن الأصل مشاركة أمته له في الأحكام إلا ما خصه الدليل ، ولذلك قالت أم سلمة : « أخرج ولا تكلم أحدا حتى يحلق رأسك وتحبذ عليك » وعلمت أن الناس سيتابعونه . فإن قيل : فكيف فعلوا ذلك اقتداء بفعله ولم يتخلوه حين أمرهم به ؟ قيل : هذا هو السبب الذي لأجله ظن من ظن أنهم آخروا الامتثال طمعا في النسخ ، فلما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك علموا حينئذ أنه حكم مستقر غير منسوخ . وقد تقدم فساد هذا الظن ، ولكن لما تفيظ عليهم ، وخرج ولم يكلمهم وأراه أنه باهر إلى امتثال ما أمر به ، وأنه لم يؤخر كتمانهم . وأن اتباعهم له وطاعتهم توجب اقتداءهم به بادروا حينئذ إلى الاقتداء به ، وامتنال أمره .

ومنها جواز صلح الكفار على رد من جاء منهم إلى المسلمين ، وأن لا يرد من ذهب من المسلمين إليهم ، هذا في غير النساء . وأما النساء ، فلا يجوز اشتراط ردهن إلى الكفار ، وهذا موضع النسخ خاصة في هذا العقد بنص القرآن ولا سبيل إلى دعوى النسخ في غيره بغير موجب .

ومنها أن خروج البضع من ملك الزوج مقوم ، ولذلك أوجب الله سبحانه رد المهر على من هاجرت امرأته ، وحيل بينه وبينها ، وعلى من ارتدت امرأته من المسلمين إذا استحق الكفار عليهم رد مهر من هاجر إليهم من أزواجهم ، وأخبر أن ذلك حكمه الذي حكم به بينهم : ثم لم ينسخه شيء . وفي إيجابه رد ما أعطى الأزواج من ذلك دليل على تقومه بالمسمى لا بمهر المثل .

ومنها أن شرط رد من جاء من الكفار إلى الإمام لا يتناول من خرج منهم مسلما إلى غير بلد الإمام ، وأنه إذا جاء إلى بلد الإمام لا يجب عليه رده بدون الطلب . فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد أبا بصير حين جاءه ولا أكرهه على الرجوع ، ولكن لما جاءوا في طلبه مكثهم من أخذه ، ولم يكرهه على الرجوع .

ومنها أن المعاهدين إذا تسلموه وتمكنوا منه فقتل أحدا منهم لم يضمنه بدية ولا قود ، ولم يضمنه الإمام ، بل يكون حكمه في ذلك حكم قتله لم في ديارهم ، حيث لاحكم للإمام عليهم ، فإن أبا بصير قتل أحد الرجلين المعاهدين بنى الخليفة ، وهي من حكم المدينة ، ولكن كان قد تسلموه ، وفصل عن يد الإمام وحكمه .

ومنها أن المعاهدين إذا عاهدوا الإمام فخرجت منهم طائفة فحاربهم وغنمت أموالهم ، ولم يتحيزوا إلى الإمام لم يجب على الإمام دفعهم عنهم ، ومنعهم منهم ، وسواء دخلوا في عقد الإمام وعهده ودينه أو لم يدخلوا ، والعهد الذي كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين لم يكن عهدا بين أبي بصير وأصحابه وبينهم ، وعلى هذا فإذا كان بين بعض ملوك المسلمين وبعض أهل اللمة من النصارى وغيرهم عهد ، جاز للملك آخر من ملوك المسلمين أن يفرّوهم ويغنم أموالهم ، إذا لم يكن بينه وبينهم عهد ، كما أفقئ شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية قدس الله روحه في نصارى ملطية وسيميم ، مستدلا بقصة أبي بصير مع المشركين .

فصل : في الإشارة إلى بعض الحكم التي تضمنتها هذه الهدنة

وهي أكبر وأجل من أن يحيط بها إلا الله الذي أحكم أسبابها ، فوقعت الغاية على الوجه الذي اقتضاه حكمته وحده .

فنها أنها كانت مقدمة بين يدي الفتح الأعظم الذي أعز الله به رسوله وجنده ، ودخل الناس به في دين الله أفواجا ، فكانت هذه الهدنة بابا له ومفتاحا ومؤذنا بين يديه ، وهذه عادة الله سبحانه في الأمور العظام التي يقضيها قلرا وشرعا أن يوطئ لها بين يديه مقدمات ، وتوططات تؤذّن بها ، وتدل عليها .

ومنها أن هذه الهدنة كانت من أعظم الفتوح ، فإن الناس آمن بعضهم بعضا ، واختلط المسلمون بالكفار ، وناوهم بالدعوة ، وأمعهم القرآن ، وناظروهم على الإسلام جهرة آمين ، وظهر من كان غصيا بالإسلام ،



ودخل فيه في مدة الهدنة من شاء الله أن يدخل ولهذا ساء الله فتحا ميئا . قال ابن قتيبة : قضينا لك قضاء عظيما . وقال مجاهد : هو ما قضى الله له بالحديبية . وحقيقة الأمر أن الفتح في اللغة فتح الملقق ، والصلح الذي حصل مع المشركين بالحديبية كان مسلودا مقلقا حتى فتحه الله ، وكان من أسباب فتحه صد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت ، وكان في الصورة الظاهرة ضيا وهضا للمسلمين ، وفي الباطن عزا وفتحا ونصرا ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إلى ما وراءه من الفتح العظيم ، والجز والنصر من وراء سر رقيق ، وكان يعطى المشركين كل ما سألوه من الشروط التي لم يحتملها أكثر الصحابة ورعوسهم ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم ما في ضمن هذا المكروه من محبوب (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) وربما كان مكروه النفوس إلى محبوبها سببا ما مثله سبب

فكان يدخل على تلك الشروط دخول واثق بنصر الله له وتأيدته ، وأن العاقبة له ، وأن تلك الشروط واحتياها ذو عين النصرة ، وهو من أكبر الجند الذي أقامه المشركون ، ونصبوه لحربهم وهم لا يشعرون ، فذلوا من حيث طلبوا العز ، وقهروا من حيث أظهرها القدرة والفخر والغلبة ، وعز رسول الله صلى الله عليه وسلم وعساكر الإسلام من حيث انكسروا الله ، واحتملوا الضيم له وفيه ، فدار الدور ، وانعكس الأمر ، وانقلب العز بالباطل ذلا ، واحتج ، واقلبت الكسرة لله عزاء بالله ، وظهرت حكمة الله وآياته ، وتصديق وعده ، ونصرة رسوله على أتم الوجوه وأكملها التي لا اقتراح للمقول وراءها .

ومنها ما سببه الله سبحانه للمؤمنين من زيادة الإيمان ، والإذعان والانقياد على ما أحبوا وكرهوا ، وما حصل لهم في ذلك من الرضا بقضاء الله ، وتصديق موعوده ، وانتظار ما وعدوا به ، وشهود منه الله ونعمته عليهم بالسكينة التي أنزلها في قلوبهم أحوج ما كانوا إليها في تلك الحال التي تزعزع لها الجبال ، فأنزل الله عليهم من سكينة ما أطمأنت به قلوبهم ، وقويت به نفوسهم ، وازدادوا به إيمانا .

ومنها أنه سبحانه جعل هذا الحكم الذي حكم به لرسوله وللمؤمنين ، سببا لما ذكره من المغفرة لرسوله ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وإتمام نعمته عليه ، وهدايته إلى الصراط المستقيم ، ونصره النصر العزيز ، ورضاه به ، ودخوله تحته ، وانشراح صدره به ، مع ما فيه من الضيم ، وإعطاء ما سألوه كان من الأسباب التي نال بها الرسول وأصحابه ذلك ، ولهذا ذكره الله سبحانه جزاء وغاية وإنما يكون ذلك على فعل قام بالرسول والمؤمنين عند حكمه تعالى وفتح . وتأمل كيف وصف سبحانه النصر بأنه عزيز في هذا الوطن ، ثم ذكر لإزال السكينة في قلوب المؤمنين في هذا الوطن الذي اضطربت فيه القلوب ، وقلقت أشد القلق ، فهي أحوج ما كانت إلى السكينة ، فازدادوا بها إيمانا إلى إيمانهم . ثم ذكر سبحانه بيعتهم لرسوله وأكلها بكونها بيعة له سبحانه ، وأن يده تعالى كانت فوق أيديهم ، إذ كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك ، وهو رسوله ونبيه ، فالعقد معه عقد مع مرسله ، وبيعه بيعته ، فمن بايعه فكأنما بايع الله ويد الله فوق يده ، وإذا كان الحجر الأسود يمين الله في الأرض فمن صافحه قبله فكأنما صافح الله وقبل يمينه ، فيد رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بهذا من الحجر الأسود . ثم أخبر أن ناكث هذه البيعة إنما يعود نكثه على نفسه ، وأن للموفى بها أجرا عظيما ، فكل مؤمن فقد بايع الله على لسان رسوله بيعة على الإسلام وحقوقه ، فناكث وموف . ثم ذكر حال من تخلف عنه من الأعراب وظنهم أسوأ الظن بالله أن يخلد رسوله وأوليائه وجنده ويظفر بهم علومهم فلن يتقبلوا إلى أهلهم ، وذلك من جهلهم بالله وأسمائه وصفاته ، وما يليق به ، وجهلهم برسوله وما هو أهل أن يعامله به ربه ومولاه . ثم أخبر سبحانه عن رضائه عن المؤمنين بدخولهم تحت البيعة لرسوله ، وأنفسه سبحانه

علم ما في قلوبهم حينئذ من الصديق والوفاء . وكال الاقياد والطاعة ، وإيثار الله ورسوله على ما سواه ، فأثزل الله السكينة والطمأنينة والرضا في قلوبهم ، وأثابهم على الرضا بحكمه ، والصبر لأمره فتحا قريبا ( ومغام كثيرة يأخذونها ) .

وكان أول الفتح والمغام فتح خير ومغامها . ثم استمرت الفتوح والمغام إلى انقضاء الدهر ، ووعدهم سبحانه مغام كثيرة يأخذونها . وأخبرهم أنه عجل لهم هذه الغنيمة . وفيها قولان أحدهما : أنه الصلح الذي جرى بينهم وبين عدوهم . والثاني أنها فتح خير وغنائمها ، ثم قال : ( وكف أيدي الناس عنكم ) فقيل أيدي أهل مكة أن يقاتلوهم ، وقيل أيدي اليهود حين هموا بأن يقتالوا من بالمدينة بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن معه من الصحابة منها . وقيل : هم أهل خير وحلفاؤهم الذين أرادوا نصرهم من أسد وغطفان . والصلح تناول الآية للجميع ، وقوله : ( ولتكون آية للمؤمنين ) قيل : هذه الفعلة التي فعلها بكم وهي كف أيدي أعدائكم عنكم مع كثرتهم ، فإنهم حينئذ كان أهل مكة ومن حولها ، وأهل خير ومن حولها ، وأسد وغطفان وجهور قبائل العرب أعداء لهم ، وهم بينهم كالشامة فلم يصلوا إليهم بسوء . فن آيات الله سبحانه كف أيدي أعدائهم عنهم ، فلم يصلوا إليهم بسوء مع كثرتهم : وشدة عداوتهم . وتولى حراستهم وحفظهم في مشيهم ومغيبيهم . وقيل : هي فتح خير جعلها آية لعباده المؤمنين ، وعلامة على ما بعدها من الفتح ، فإن الله سبحانه وعدهم مغام كثيرة ، وفتوحا عظيمة ، فعجل لهم فتح خير ، وجعلها آية لما بعدها ، وجزاء لصبرهم ورضائهم يوم الحديبية ، وشكرنا ، ولهذا خص بها وبغنائمها من شهد الحديبية ، ثم قال : ( ويهديكم صراطا مستقيما ) فجمع لهم إلى النصر والظفر والغنائم الهداية ، فجعلهم مهديين منصورين غانمين ، ثم وعدهم مغام كثيرة وفتوحا أخرى . لم يكونوا ذلك الوقت قادرين عليها . فقيل : هي مكة ، وقيل هي فارس والروم ، وقيل الفتوح التي بعد خير من مشارق الأرض ومغاربها ، ثم أخبر سبحانه أن الكفار لو قاتلوا أوليائه لولى الكفار الأدبار غير منصورين ، وأن هذه سنته في عبادته قبلهم ولا تبدل لسنته .

فإن قيل : فقد قاتلوهم يوم أحد وانتصروا عليهم ولم يولوا الأدبار . قيل : هذا وعد معلق بشرط مذكور في غير هذا الموضع وهو الصبر والتقوى ، وفات هذا الشرط يوم أحد بفشلهم المنافي للصبر ، وتنازعهم وعصيانهم المناق للتقوى ، فصرفهم عن عدوهم ، ولم يحصل الوعد لانقضاء شرط . ثم ذكر سبحانه أنه هو الذي كف أيدي بعضهم عن بعض من بعد أن أظفر المؤمنين بهم ، لما له في ذلك من الحكم البالغة ، التي منها أنه كان فيهم رجال ونساء قد آمنوا ، وهم يكتمون إيمانهم لم يعلم بهم المسلمون ، فلو سلطكم عليهم لأصبتم أولئك بعمرة الجحيش ، وكان يصيكم منهم معرفة العدوان ، والإيقاع بمن لا يستحق الإيقاع به ، وذكر سبحانه حصول المعرفة بهم ممن هؤلاء المستضعفين المستخفين بهم ، لأنها موجب المعرفة الواقعة منهم بهم ، وأخبر سبحانه أنهم لو يزيروهم وتميزوا منهم لعذب أعداءه عذابا ألينا في الدنيا إما بالقتل والأسر ، وإما بغيره ، ولكن دفع عنهم هذا العذاب لوجود هؤلاء المؤمنين بين أظهرهم ، كما كان يدفع عنهم عذاب الاستتصال ورسوله بين أظهرهم .

ثم أخبر سبحانه عما جعله الكفار في قلوبهم من حية الجاهلية التي مصدرها الجهل والظلم ، التي لأجلها صدوا رسوله وعباده عن بيته ، ولم يقرأوا بسم الله الرحمن الرحيم ، ولم يقرأوا الحمد بأنه رسول الله مع تحققهم صدقه ، وتيقنهم صحة رسالته بالبراهين التي شاهدوها وسمعوا بها في مدة عشرين سنة ، وأضاف هذا الجعل إليهم ، وإن كان بقضائه وقلده كما تضاف إليهم سائر أفعالهم التي هي بقدرتهم وإرادتهم .

ثم أخبر سبحانه أنه أنزل في قلب رسوله وأوليائه من السكينة ما هو مقابل لما في قلوب أعدائه من حمية الجاهلية ، فكانت السكينة حظ رسوله وحزبه ، وحمية الجاهلية حظ المشركين وجندهم . ثم ألزم عباده المؤمنين 'كلمة التقوى' ، وهي جنس تم كل كلمة يتق الله بها ، وأعلى نوعها كلمة الإخلاص ، وقد فسرت بيسم الله الرحمن الرحيم ، وهي الكلمة التي أبت قريش أن تلتزمها ، فآلزمها الله أوليائه وحزبه ، وإنما حرمها أعداءه صيانة لها عن غير كفتها ، وآلزمها من هو أحق بها وأهلها فوضعها في موضعها ، ولم يضعها بوضعها في غير أهلها ، وهو العلم بمحال تخصيصه ومواضعه .

ثم أخبر سبحانه أنه صدق رسوله رؤياه في دخولهم المسجد آمنين ، وأنه سيكون ولا بد . ولكن لم يكن قد آن وقت ذلك في هذا العام ، والله سبحانه علم من مصلحة تأخيرهم إلى وقته ما لم تعلموا أنتم ، فأنتم أحببت استعجال ذلك ، والرب تعالى يعلم من مصلحة التأخير وحكمته ما لم تعلموه ، فقدم بين يدي ذلك فتحا قريبا توطئة له وتمهيدا ، ثم أخبرهم بأنه هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، فقد تكفل الله لهذا الأمر بالتأميم والإظهار على جميع أديان أهل الأرض ، ففي هذا تقوية لقلوبهم ، وبشارة لهم ، وتثبيت ، وأن يكونوا على ثقة من هذا الوعد الذي لا بد أن ينجزه ، فلا تظنوا أن مواقع من الإنحاض والقهر يوم الحديبية نصرة لعدوه ، ولا تخليا عن رسوله ودينه ، كيف وقد أرسله بدينه الحق ، ووعده أن يظهره على كل دين سواه .

ثم ذكر سبحانه رسوله وحزبه الذين اختارهم له ، ومدحهم بأحسن المدح ، وذكر صفاتهم في التوراة والإنجيل فكان في هذا أعظم البراهين على صدق من جاء بالتوراة والإنجيل والقرآن ، وأن هؤلاء هم المذكورون في الكتب المتقدمة بهذه الصفات المشهورة فيهم ، لا كما يقول الكفار غيهم ، أنهم مغلوبون طالبو ملك ودنيا ، ولهذا لما رأهم نصارى الشام ، وشاهدوا هديهم وسيرتهم وعلمهم وعلمهم ورحمتهم ، وزهدهم في الدنيا ، ورغبتهم في الآخرة ، قالوا : ما الذين يصحبوا المسيح بأفضل من هؤلاء ، وكان هؤلاء النصارى أعرف بالصحابة وفضلهم من الرافضة أعدائهم ، الرافضة تصفهم بضد ما وصفهم الله به في هذه الآية وغيرها : ( ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا ) .

#### فصل : في غزوة خيبر

قال موسى بن عقبة : ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة من الحديبية مكث بها عشرين ليلة أو قريبا منها ، ثم خرج غازيا إلى خيبر ، وكان الله عز وجل وعده إياها وهو بالحديبية . وقال مالك : كان فتح خيبر في السنة السادسة . والجمهور على أنها في السابعة . وقطع أبو محمد بن حزم بأنها كانت في السادسة بلا شك ، ولعل الخلاف مبنى على أول التاريخ ، هل هو شهر ربيع الأول شهر مقدمه المدينة ، أو من المحرم في أول السنة . وللناس في هذا طريقتان : فالجمهور على أن التاريخ وقع من المحرم ، وأبو محمد بن حزم يرى أنه من شهر ربيع الأول حين قدم ، وكان أول من أرتخ بالمجرة يعلى بن أمية باليمن ، كما رواه الإمام أحمد رضى الله عنه بإسناد صحيح ، وقيل عمر بن الخطاب رضى الله عنه سنة ست عشرة من الهجرة . وقال ابن إسحاق : حدثني الزهري عن عروة عن مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة ، أنهما حدثاه جميعا قالا : انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فنزلت عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة ، فأعطاه الله عز وجل فيها خيبر ( وعذكم الله فغانم كثيرة تأخذونها فغلب لكم هذه ) خيبر ، فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة

في ذي الحجة فأقام بها حتى سار إلى خيبر في المحرم ، فزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجميع : واد بين خيبر وغطفان ، فتخوف أن تدمم غطفان ، فبات به حتى أصبح ففدا إليهم ، انتهى .

واستخلف على المدينة سباع بن عرفة ، وقدم أبو هريرة حينئذ المدينة فوافى سباع بن عرفة في صلاة الصبح فسمعه يقرأ في الركعة الأولى (كهيعص) وفي الثانية (ويل للمطففين) فقال في صلاته : ويل لأبي فلان له مكبالان إذا اكتمل اكتمل بالوافي ، وإذا كمال كمال بالناقص ، فلما فرغ من صلاته أتى سباعا ، فزودوه حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكلم المسلمين فأشركوه وأصحابه في سهمانهم .

وقال سلمة بن الأكوع : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فسرنا ليلا . فقال رجل من القوم : لعامر بن الأكوع : ألا تسمعن من هنياتك ؟ وكان عامر رجلا شاعرا ، فزل يحلو بالقوم بقوله :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا  
فاغفر فدي لك ما اقتضينا وثبت الأقدام إن لاقينا  
وأنزّلن مكينة علينا وإنّا إذا صحبنا أتينا  
وبالصباح عولوا علينا وإن أرادوا فتنة أبينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من هذا السائق ؟ قالوا : عامر . فقال : رحمه الله . فقال رجل من القوم : وجبت وجبت يارسول الله لعامر يارسول الله لولا أمتعتنا به . قال : فأتينا خيبر فحاصرناهم حتى أصابتنا حصّة شديدة ، ثم إن الله تعالى فتح عليهم ، فلما أمسوا أوقدوا نيرانا كثيرة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماهذه النيران ؟ على أي شيء توقدون ؟ قالوا : على لحم . قال : على أي لحم ؟ قالوا : على لحم حمر إنسية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أهريقوها واكسروها . فقال رجل من القوم : أو نهريقها ونسلها ؟ فقال : أو ذاك .

فلما تصاف القوم خرج مرحب يخطر بسيفه وهو يقول :

قد علمت خيبر أتى مرحب شاك السلاح بطل محرب إذا الحروب أقبلت تلب

فزل إليه عامر وهو يقول :

قد علمت خيبر أتى عامر شاك السلاح بطل مغامر

فاختلفا ضربتين : فوقع سيف مرحب في ترس عامر ، فذهب عامر يسفل له ، وكان سيف عامر فيه قصر فرجع عليه ذباب سيفه فأصاب عين ركبته فأت منه . فقال سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم : زعموا أن عامرا حبط عمله . فقال : كذب من قال ، له أجران . وجمع بين أصبعيه إنه لجاهد مجاهد قل عربي مشى بها مثله .

ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر صلى بها الصبح ، وركب المسلمون ، فخرج أهل خيبر بمساحيرهم ومكاتهم ولا يشعرون بل خرجوا ، لأرذهم ، فلما رأوا الجيش قالوا : محمد والله ، محمد والخميس ، ثم رجعوا هاربين إلى مدينتهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : الله أكبر خربت خيبر ، الله أكبر خربت خيبر إنّا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنفرين .

ولما دنا النبي صلى الله عليه وسلم وأشرف عليها ، قال : فقوا فوقف الجيش فقال : اللهم رب السموات السبع وما أظلمن ، ورب الأرضين السبع وما أظلمن ، ورب الشياطين وما أضلن ، فإننا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها ، وخير ما فيها ، ونموذ بك من شر هذه القرية ، وشر أهلها ، وشر ما فيها ، اقموا بسم الله .

ولما كانت ليلة الدخول قال : « لأعطين هذه الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله يفتح الله على يديه . فبات الناس يذكرون أنهم يعطاها ، فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كلهم يرجو أن يعطاها ، فقال : أين علي بن أبي طالب ؟ فقالوا : يا رسول الله هو يشتكي عينيه . قال : فأرسلوا إليه ، فأتى به ، فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعاه فبرئ حتى كأن لم يكن به وجع ، فأعطاه الراية فقال : يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا ، قال : انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه ، فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير من أن يكون لك حمر النعم » فخرج مرحب وهو يقول :

أنا الذي سميتني أمي مرحب      شك السلاح بطل مجرب      إذ الحروب أقبلت تلتب

فبرز إليه علي وهو يقول :

أنا الذي سميتني أمي حيدرة      كليث غابات كربه المنظرة      أوفيهما بالصاع كيل السندرة

فضرب مرحبا فقتل هامة . وكان الفتح .

ولما دنا علي رضي الله عنه من حصونهم ، اطلع يهودي من رأس الحصن قال : من أنت ؟ فقال : أنا علي بن أبي طالب ، فقال اليهودي : علونم وما أنزل على موسى . هكذا في صحيح مسلم ، أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه هو الذي قتل مرحبا .

وقال موسى بن عقبة : عن الزهري ، وأبي الأسود عن عروة ، ويونس بن بكير عن ابن إسحاق : حدثني عبد الله بن سهل ، حدثني حارثة عن جابر بن عبد الله « أن محمد بن مسلمة هو الذي قتله » قال جابر في حديثه : « خرج مرحب اليهودي من حصن خيبر قد جمع سلاحه ، وهو يرتجز ويقول : من يبارز ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لهذا ؟ فقال محمد بن مسلمة أنا له يا رسول الله ، أنا والله الموتور الثائر . قتلوا أخى بالأمس . يعني محمود بن مسلمة ، وكان قتل بخير ، فقال : قم إليه ، اللهم أعنه عليه ، فلما دنا أحدهما من صاحبه دخلت بينهما شجرة ، فجعل كل واحد منهما يلوذ من صاحبه بها كلما لاذ بها أحدهما اقتطع بسيفه مادونه ، حتى برز كل واحد منهما لصاحبه ، وصارت بينهما كالرجل القائم مافيا فن ، ثم حمل علي محمد فضربه فافتاه بالدرقة . فوقع سيفه فيها فعضت به . وضربه محمد بن مسلمة فقتله وكذلك قال سلمة بن سلامة ، ومجمع بن حارثة : إن محمد بن مسلمة قتل مرحبا ، قال الواقدي وقيل : إن محمد بن مسلمة ضرب ساق مرحب فقتلها ، فقال مرحب : أجهز علي يا محمد . فقال محمد : ذق الموت كما ذاقه أخى محمود ، وجاوزه ومربه علي رضي الله عنه فضرب عنقه ، وأخذ سلبه . فاختصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في سلبه . فقال محمد بن مسلمة : يا رسول الله ما قطعت رجليه ثم تركته إلا لينوق الموت ، وكنت قادرا أن أجهز عليه . فقال علي رضي الله عنه : صدق ، ضربت عنقه بعد أن قطع رجليه ، فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة سيفه ورمح ومخفروه وبيضته . وكان عند آل محمد بن مسلمة سيفه فيه كتاب لا يدرى ما فيه حتى قرأه يهودي فلذا فيه :

هنا سيف مرحب      من ينقذه يعطب

ثم خرج ياسر ، فبرز إليه الزبير ، فقالت صفية أمه : يا رسول الله يقتل ابني . قال : بل ابنتك يقتله إن شاء الله ، فقتله الزبير .

قال موسى بن عقبة : ثم دخل اليهود حصنا لم ينعا يقال له القموص ، فحاصروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من عشرين ليلة ، وكانت أرضا وحة شديدة الحر ، فجهد المسلمون جهدا شديدا ، فذهبوا الحمر ، ففهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكلها ، وجاء عبد أسود حبشي من أهل خيبر كان في غم لسيده ، فلما رأى أهل خيبر قد أخذوا السلاح ، سألم ما تريدون ؟ قالوا : نقاتل هذا الذي يزعم أنه نبي . فوقع في نفسه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، فأقبل بغنمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : ماذا تقول ؟ وما تدعو إليه ؟ قال : « أدعو إلى الإسلام ، وأن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله ، وأن لا تعبد إلا الله . قال العبد : فإني إن شهدت . وآمنت بالله عز وجل ؟ قال : لك الجنة إن مت على ذلك ، فأسلم ثم قال : يا نبي الله إن هذه الغنم عندى أمانة : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجها من عندك وارمها بالحصاة ، فإن الله سيؤدى عنك أمانتك ففعل . فرجعت الغنم إلى سيدها ، فعلم اليهودى أن غلامه قد أسلم . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فوعظهم . وحضهم على الجهاد ، فلما اتقى المسلمون واليهود قتل فيمن قتل العبد الأسود ، واحتمله المسلمون إلى معسكرهم فأدخل في القسطنطينية ، فزعموا « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع في القسطنطينية ، ثم أقبل على أصحابه ، وقال : لقد أكرم الله هذا العبد وساقه إلى خير . ولقد رأيت عند رأسه اثنتين من الخور العين ولم يصل لله سجدة قط » .

قال حماد بن سلمة : عن ثابت عن أنس : « أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال : يا رسول الله إني رجل أسود اللون قبيح الوجه ، متن الریح ، لا مال لي ، فإن قاتلت هؤلاء حتى أقتل أدخل الجنة ؟ قال : نعم . فتقدم فقاتل حتى قتل ، فأتى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقتول ، فقال : لقد أحسن الله وجهك ، وطيب ريحك . وكثر مالك . ثم قال : لقد رأيت زوجتي من الخور العين ينزعان جبته عنه ، يدخلان فيها بين جلده وجبته » .

وقال شداد بن الحاد : « جاء رجل من الأعراب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه . فقال : أهاجر معك . فأوصى به بعض أصحابه : فلما كانت غزوة خيبر غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فقسمه ، وقسم للأعرابي فأعطى أصحابه ما قسمه له . وكان يرعى ظهريهم ، فلما جاء دفعوه إليه فقال : ما هذا ؟ قالوا : قسم قسمه لك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذته فجاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما هذا يا رسول الله ؟ قال : قسم قسمته لك . قال ما على هذا اتبعتك . ولكن اتبعتك على أن أرى ههنا . وأشار إلى حلقه بسهم فأموت فأدخل الجنة ، فقال : إن تصدق الله بصدقتك . ثم نهضوا إلى قتال العدو ، فأتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقتول . فقال : أهو هو ؟ قالوا : نعم : قال : صدق الله فصدقه ، فكفنه النبي صلى الله عليه وسلم في جبته ، ثم قمعه فصرى عليه ، وكان من دعائه له : اللهم هذا عبدك خرج مهاجرا في سبيلك . قتل شهيدا ، وأنا عليه شهيد » .

قال الواقدي : وتحولت اليهود إلى قلعة الزبير حصن منيع في رأس قلعة ، فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثه أيام ، فجاء رجل من اليهود يقال له عزال ، فقال : يا أبا القاسم ، إنك لو أقمت شهرا ما بالوا ، إن لم شرابا ، وعبونا تحت الأرض يخرجون بالليل فيشربون منها ، ثم يرجعون إلى قلعهم ، فيممتعون منك ، فإن قطعت مشربهم عليهم أصحروا لك ، فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ماثمهم فقطعه عليهم ، فلما قطع عليهم خرجوا ، فقاتلوا أشد القتال ، وقتل من المسلمين نفر ، وأصيب نحو العشرة من اليهود ، وافتتحه

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم تحول رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل الكنية والوطيح والسلام حصن ابن أبي الحقيق ، فتحصن أهله أشد التحصن ، وجاءهم كل قل كان انهم من النطاة والشق ، فإن خير كانت جانبين الأول الشق والنطاة ، وهو الذى افتتحه أولا بجانب ، والثاني الكنية والوطيح والسلام ففعلوا لا يخرجون من حصونهم حتى هم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينصب عليهم المتجنيق ، فلما أيقنوا بالهلكة ، وقد حصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة عشر يوما ، سألوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح ، وأرسل ابن أبي الحقيق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل فأكلتمك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم ، فنزل ابن أبي الحقيق ، فصالح رسول الله صلى الله عليه وسلم على حق دماء من في حصونهم من المقاتلة ، وترك الذرية لم ، ويخرجون من خير وأرضها بذرارهم ، ويخلون بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ما كان لم من مال وأرض . وعلى الصفراء والبيضاء والكراع والحلقة إلا ثوبا ، على ظهر إنسان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وبرئت منكم ذمة الله وذمة رسوله إن كنتم توفون شيئا فصالحوه على ذلك .

قال حماد بن سلمة : أنبأنا عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر : وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل أهل خير حتى ألباهم إلى قصرهم ، فغلب على الزرع والنخل والأرض ، فصالحوه على أن يجلوا منها ، ولم يهاجروا ركبهم ، ولرسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء والبيضاء ، واشترط عليهم أن لا يكموا ، ولا يغيبوا شيئا ، فإن فعلوا فلا ذمة لم ولا عهد . فغيبوا مسكاً فيه مال وحل لحى بن أخطب ، كان احتمله معه إلى خير ، حين أجليت النصير . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حى بن أخطب : ما فعل مسك حى الذى جاء به من النصير ؟ قال : أذهبته النفقات والحروب . فقال : العهد قريب والمال أكثر من ذلك . فدفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الزبير فسه بعداب ، وقد كان قبل ذلك دخل خربة ، فقال : قد رأيت حيا يطوف في خربة ههنا ، فذهبوا فطافوا فوجدوا المنك في الخربة ، فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني أبي الحقيق ، وأحدهما زوج صفية بنت حى بن أخطب ، وسبى رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءهم وذرائعهم ، وقسم أموالهم بالنكت الذى نكتوا ، وأراد أن يجلهم منها ، فقالوا : يا محمد دعنا نكون في هذه الأرض نصلحها ، ونقوم عليها ، فنحن أعلم بها منكم . ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لأصحابه غلمان يقومون عليها ، وكانوا لا يفرغون يقومون عليها ، فأعطاهم خير على أن لم الشطر من كل زرع وكل ثمر ما بدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرهم ، وكان عبد الله بن رواحة يخرصه عليهم كما تقدم ، ولم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الصلح إلا ابني أبي الحقيق للنكت الذى نكتوا ، فلأنهم شرطوا إن غيبوا أو كتموا فقد برئت منهم ذمة الله وذمة رسوله . فغيبوا ، فقال لهم : أين المال الذى خرجتم به من المدينة حين أجليناكم ؟ قالوا : ذهب ، فحلفوا على ذلك ، فاعترف ابن عمر كنانة عليهم بالمال ، حتى دفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الزبير يعذبه ، فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانة إلى محمد بن مسلمة فقتله ، ويقال إن كنانة هو كان قتل أخاه محمود بن مسلمة .

وسبى رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية بنت حى بن أخطب وابنة عمها ، وكانت صفية تحت كنانة ابن أبي الحقيق ، وكانت عروسا حديثة عهد بالخول ، فأمر بلالا أن يذهب بها إلى رحله ، فر بها بلال . وسط القتل ، فكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : أذهب الرحمة منك يا بلال ؟ وعرض عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم الإسلام ، فأسلمت فاصطفاها لنفسه ، وأعتقها وجعل عتقها صداقتها ، وبني

بها في الطريق وأولم عليها ، ورأى يوجهها خضرة فقال : ما هذا ؟ قالت : يا رسول الله رأيت قبل قدومك علينا كأن القمر زال من مكانه وسقط في حجرى ، ولا والله ما أذكر من شأنك شيئا . فقصصتها على زوجى ، فظلم وجهى فقال : تمين هذا المثلث الذى بالمدينة .

وشك الصحابة هل اتخذها سرية أو زوجة . فقالوا : انظروا إن حجبها فهى إحدى نسائه ، وإلا فهى مما ملكت يمينه ، فلما ركب جعل ثوبه الذى ارتدى به على ظهرها ووجهها ، ثم شد طرفه تحته فتأخروا عنه في المسير ، وعلموا أنها إحدى نسائه ، ولما بنى بها بات أبو أيوب ليلته قائما قريبا من قبته أخذها بقائم السيف . حتى ركبها على فخذه ، ثم ركبت ، ولما بنى بها بات أبو أيوب كبر أبو أيوب حين رآه قد خرج ، فساءله رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا أيوب ؟ فقال له : أرت ليلتى هذه يا رسول الله لما دخلت بهذه المرأة ، وذكرت أنك قتلت أباه وأخاه وزوجها وعمامة عشرين بها . فخفضت أن تتنالك ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له معروفا .

وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر على ستة وثلاثين سهما . جمع كل سهم مائة سهم ، فكانت ثلاثة آلاف وستائة سهم : فكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولل المسلمين النصف من ذلك . وهو ألف وثمانمائة سهم ، لرسول الله صلى الله عليه وسلم سهم كسهم أحد المسلمين ، وعزل النصف الآخر وهو ألف وثمانمائة سهم لنوابه ، وما ينزل به من أمور المسلمين .

قال البيهقي : وهذا لأن خير فتح شطرها عنوة ، وشرها صلحا ، فقسم ما فتح عنوة بين أهل الخمس والغنائم ، وعزل ما فتح صلحا لنوابه ، وما يحتاج إليه من أمور المسلمين .

قلت : وهذا بناء منه على أصل الشافعى رحمه الله : أنه يجب قسم الأرض المفتحة عنوة ، كما تقسم سائر الغنائم ، فلما لم يحده قسم النصف من خيبر . قال : إنه فتح صلحا . ومن تأمل السير والمغازى حتى التأمل بين له أن خير إنما فتحت عنوة : وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم استولى على أرضها كلها بالسيف عنوة ، ولو فتح شيء منها صلحا لم يجهلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم منها : فإنه لما عزم على إخراجهم منها قالوا : نحن أعلم بالأرض منكم : دعونا نكون فيها ونعمرها لكم بشرط ما يخرج منها ، وهذا صريح جدا في أنها إنما فتحت عنوة ، وقد حصل بين اليهود والمسلمين بها من الحرب والمبارزة والقتل من الفريقين ما هو معلوم . ولكن لما ألجئوا إلى حصنهم نزلا على الصلح الذى بذلوه أن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء والبياض والحلقة والسلاح ، ولم رقابهم وذريعتهم ، ويحلو من الأرض ، فهذا كان الصلح ولم يقع بينهم صلح أن شيئا من أرض خيبر لليهود . ولا جرى ذلك ألبتة ، ولو كان كذلك لم يقل : نترك ما شئنا فكيف يقرهم في أرضهم ما شاء ؟ وكان عمر أجلاهم كلهم من الأرض ، ولم يصالحهم أيضا على أن الأرض للمسلمين ، وعليها خراج يؤخذ منهم ، هذا لم يقع فإنه لم يضرب على خيبر خراجا ألبتة .

فالصواب الذى لا شك فيه أنها فتحت عنوة ، والإمام غير في أرض العنوة بين قسمها ووقفها ، وقسم بعضها ووقف البعض ، وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنواع الثلاثة . قسم قريظة والنضير ، ولم يقسم مكة : وقسم شطر خيبر وترك شطرها ، وقد تقدم تقرير كون مكة فتحت عنوة بما لا مدفع له ، وإنما قسمت على ألف وثمانمائة سهم ، لأنها كانت قطعة من الله لأهل الحديبية ، من شهد منهم ومن غاب ،



وكانوا ألفا وأربعمائة ، وكان معهم مائتا فرس لكل فرس سهمان ، قسمت على ألف وثمانمائة سهم ، ولم يقب عن خير من أهل الحديبية إلا جابر بن عبد الله ، فقم له رسول الله صلى الله عليه وسلم كسهم من حضرها ، وقسم للفارس ثلاثة أسهم ، وللراجل سهم ، وكانوا ألفا وأربعمائة ، وفيهم مائتا فارس هذا هو الصحيح الذي لا ريب فيه . وروى عبد الله العمري عن نافع عن ابن عمر « أنه أعطى الفارس سهمين والراجل سهما » قال الشافعي رحمه الله : كأنه سمع نافعا يقول للفرس سهمين ، وللراجل سهما ، فقال : للفارس ، وليس يشك أجدا من أهل العلم في تقدم عبيد الله بن عمر على أخيه في الحفظ .

وقد أنبأنا الثقة من أصحابنا عن إصحاق الأزرق الواسطي عن عبيد الله بن عمر ، عن نافع عن ابن عمر « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب للفرس بسهمين ، ولل فارس بسهم » ثم روى من حديث أبي معاوية عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى الفارس ثلاثة أسهم : سهم له ، وسهمان لفرسه » وهو في الصحيحين ، وكذلك رواه الثوري ، وأبو أسامة عن عبيد الله . قال الشافعي رحمه الله : وروى مجمع بن حارثة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قسم سهام خير على ثمانية عشر سهما ، وكان الجيش ألفا وخمسمائة ، منهم ثلاثمائة فارس ، فأعطى الفارس سهمين ، والراجل سهما » قال الشافعي رحمه الله : ومجمع ابن يعقوب يعني راوى هذا الحديث عن أبيه عن عمه عبد الرحمن بن يزيد عن عمه ، مجمع بن حارثة شيخ لا يعرف ، فأخذنا في ذلك بحديث عبيد الله ، ولم نر له مثله خبرا يعارضه ، ولا يجوز رد خبر إلا بخبر مثله .

قال البيهقي : والذي رواه مجمع بن يعقوب بإسناده في عدد الجيش ، وعدد الفرس قد خولف فيه ؛ ففي رواية جابر وأهل المغازي : « أنهم كانوا ألفا وأربعمائة وهم أهل الحديبية » وفي رواية ابن عباس ، وصالح ابن كيسان ، وبشير بن يسار ، وأهل المغازي : « أن الخيل كانت مائتي فرس ، وكان للفرس سهمان ، ولصاحبه سهم ، ولكل راجل سهم » .

وقال أبو داود : حديث أبي معاوية أصح والعمل عليه ، وأرى الوهم في حديث مجمع أنه قال : ثلاثمائة فارس ، وإنما كانوا مائتي فارس . وقد روى أبو داود أيضا من حديث أبي عمرة عن أبيه قال : « أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة نفر ومعنا فرس ، فأعطى كل إنسان منا سهما ، وأعطى الفارس سهمين » وهذا الحديث في إسناده عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود ، وهو لمسعودي ، وفيه ضعف . وقد روى الحديث عنه علي وجه آخر فقال : « أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة نفر ومعنا فرس ، فكان للفارس ثلاثة أسهم » ذكره أبو داود أيضا .

فصل : في قدوم جعفر بن أبي طالب وأصحابه على النبي

وفي هذه الغزوة قدم عليه صلى الله عليه وسلم ابن عمه جعفر بن أبي طالب وأصحابه ، ومعهم الأشعرين عبد الله بن قيس أبو موسى وأصحابه ، وكان فيمن قدم معهم أسماء بنت عميس .

قال أبو موسى : بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن ، فخرجنا مهاجرين أنا وأخوان لي أنا أصغرهما ، أحدهما أبو رهم ، والآخر أبو بردة ، في بضع وخمسين رجلا من قومي ، فركبنا سفينة ، فألقنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبيشة ، فوافقنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده ؛ فقال جعفر : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشتا وأمرنا بالإقامة فأقيموا معنا ، فأقمنا معه حتى قلنا جميعا ، فوافقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

حين فتح خيبر ، فأقسم لنا ، وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر شيئا إلا لمن شهد معه إلا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه ، قسم لهم معهم . وكان ناس يقولون سبقناكم بالمهجرة . قال : ودخلت أساء بنت عيسى على حفصة ، فدخل عليها عمر . فقال : من هذه ؟ قالت : أساء ، فقال : عمر سبقناكم بالمهجرة نحن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم ، فغضبت وقالت : يا عمر كلا والله لقد كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جانتكم ويعطى جاهدكم ، وكنا في أرض البُعداء البُغضاء ، وذلك في الله وفي رسوله ، وإيم والله لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن كنا نخاف ونؤذى وسأذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله لا أكذب ولا أزيغ ، ولا أزيد على ذلك ، فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قالت : يا رسول الله إن عمر قال كذا وكذا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما قلت له ؟ قالت : قلت له : كذا وكذا ، فقال : « ليس بأحق بي منكم ، له ولأصحابه هجرة واحدة ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان » . وكان أبو موسى وأصحاب السفينة يأتون أساء أرسالا يسألونها عن هذا الحديث ، مامن الدنيا شيء هم أفرح ولا أعظم في أنفسهم بما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولما قدم جعفر على النبي صلى الله عليه وسلم تلقاه وقبل جبهته ، وقال : « والله ما أرى بأيهما أفرح ؟ بفتح خيبر أم بقدوم جعفر ؟ » :

وأما ما روى في هذه القصة : أن جعفرا لما نظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم حجل يعني مشى على رجل واحدة إعظاما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجعله أشباه الذباب الرقاصون أصلا لم في الرقص . فقال البهي : وقد رواه من طريق الثوري عن أبي الزبير عن جابر في إسناده إلى الثوري من لا يعرف .

قلت : ولو صح لكم لم يكن في هذا حجة على جواز التشبه بالذباب والتكسر ، والتخث في المشي المذاني طدى رسول الله صلى الله عليه وسلم والاحتجاج . فإن هذه الفعلة كانت من عادة الحبشة تعظيما لكبرائهم كضرب الجوك عند الترك ونحو ذلك ، فجرى جعفر على تلك العادة ، وفضلها مرة ثم تركها لسنة الإسلام ، فأين هذا من القفز والتكسر والتخث ؟ ! وبالله التوفيق .

قال مومى بن عقبة : كانت بنو فزارة ممن قدم على أهل خيبر ليعينوهم ، فراسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعينوهم ، وأن يخرجوا عنهم ولكم من خيركم كذا وكذا ، فأبوا عليه فلما فتح الله عليه خيبر أتاه من كان ثم من بني فزارة فقالوا : وعليك الذي وعدتنا فقال : لكم ذو الرقية جبل من جبال خيبر . فقالوا : إذا قاتلك ، فقال : موعدكم كذا ، فلما سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا هارين . وقال الواقدي : قال أبو شيم المزني : وكان قد أسلم فحسن إسلامه ، لما نازنا إلى أهلنا مع عينة بن حصن رجع بنا عينة ، فلما كان دون خيبر عرسنا من الليل ففرعنا ، فقال عينة : أبشروا إني أرى الليلة في النوم أنني أعطيت ذا الرقية جبلا بخير ، قد والله أخذت برقية محمد . فلما قدمنا خيبر قدم عينة فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فتح خيبر . فقال : يا محمد أعطني ما غنمت من حلفائي فإني انصرفت عنك وعرفنا لك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كذبت ولكن الصباح الذي سمعت تفرك إلى أهلك . قال أجدني يا محمد . قال : لك ذو الرقية قال : وما ذو الرقية قال : الجبل الذي رأيت في النوم أنك أخذته ، فانصرف عينة فلما رجع إلى أهله جاءه الحرث بن عوف فقال : ألم أقل لك إنك توضع في غير شيء ؟ والله ليظهرن محمد على

ما بين المشرق والمغرب ، يهود كانوا يخبروننا بهذا ، أشهد لسمعت أبا رافع سلام بن أبي الحقيق يقول : إنا نحسد محمداً على النبوة حيث خرجت من بني هارون وهونى مرسل ، ويهود لا تطاوعنى على هذا ، ولنا منه ذبحان واحد يثرب ، وآخر بخيبر . قال الحرث : قلت لسلام : بئلك الأرض جميعاً ؟ قال : نعم ، والوراثة التى أنزلت على موسى وما أحب أن يعلم يهودى بقولى فيه .

فصل : فى وضع زينب بنت الحرث السم له فى الطعام صلى الله عليه وسلم

وفى هذه الغزاة سم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أهدت له زينب بنت الحرث اليهودية امرأة سلام بن مشكم شاة مشوية قد سمها ، وسألت أى اللحم أحب إليه ؟ فقالوا : الذراع فأكثر من السم فى اللراع ، فلما انتش من ذراعها أخبره الذراع بأنه مسموم ، فلفظ الأكلة ثم قال : اجمعوا لى من ههنا من اليهود ، فجمعوا له ، فقال لهم : إني سألتكم عن شىء فهل أنتم صادقون فيه ؟ قالوا : نعم يا أبا القاسم . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أبوكم ؟ قالوا : أبونا فلان . قال كذبتم أبوكم فلان . قالوا : صدقت وبررت . قال : هل أنتم صادقون عن شىء إن سألتكم عنه ؟ قالوا : نعم يا أبا القاسم ، وإن كذبناك عرفت كذبنا كما عرفت فى أبينا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أهل النار ؟ فقالوا : نكون فيها يسيراً ثم نخلفون فيها . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احسبوا فيها ، فوالله لا تخلفكم فيها أبداً . ثم قال : هل أنتم صادقون عن شىء إن سألتكم عنه ؟ قالوا : نعم . قال : أجمعتم فى هذه الشاة سمياً ؟ قالوا : نعم . قال فاحلكن على ذلك ؟ قالوا : أردنا إن كنت كاذباً نستريح منك ، وإن كنت نبيلاً يضرك . وجىء بالمرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : أردت قتلك . فقال : ما كان الله ليسلطك على . قالوا : ألا نقتلها ؟ قال : لا ولم يتعرض لها ولم يعاقبها ، واحتجم على الكاهل ، وأمر من أكل منها فاحتجم فأت بعضهم .

واختلف فى قتل المرأة . فقال الزهرى : أسلمت فتركها ، ذكره عبد الرزاق عن معمر عنه . ثم قال معمر والناس يقولون قتلها النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال أبو داود : حدثنا وهب بن بقية قال : حدثنا خالد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدت له يهودية بخير شاة مصلية » وذكر القصة وقال « فأت بشر بن البراء بن معرور فأرسل إلى اليهودية ما حلك على الذى صنعت ؟ قال جابر : فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلت » قلت : كلاهما مرسل . ورواه حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة متصلاً « أنه قتلها لما مات بشر بن البراء » وقد وفق بين الروایتين بأنه لم يقتلها أو لا فلما مات بشر قتلها .

وقد اختلف هل أكل النبي صلى الله عليه وسلم منها أو لم يأكل ؟ وأكثر الروايات أنه أكل منها ، وبقى بعد ذلك ثلاث سنين ، حتى قال فى وجهه الذى مات فيه : وما زلت أجده من الأكلة التى أكلت من الشاة يوم خيبر ، فهذا وإن انقطع الأبهر منى . قال الزهرى : فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم شهيداً .

قال موسى بن عقبة وغيره : وكان بين قريش حين سمعوا بخروج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ترأهم عظيم وتبايع ، فهم من يقول يظهر محمد وأصحابه ، ومنهم من يقول يظهر الخلفاء ويهود خيبر ، وكان الحجاج بن علاط السلمى قد أسلم وشهد فتح خيبر ، وكانت تحته أم شيبه أخت بنى عبد الدار بن قصي ، وكان الحجاج مكثراً من المال ، كانت له معادن أرض بنى سليم ، فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم على خيبر قال الحجاج بن علاط : إن لى ذهباً عند امرأتى ، وإن تعلم هى وأهلها بإسلامى فلا مال لى فأذن لى فلأسرع السير وأسبق الخبر ولا أخبرن أخباراً إذا قلت أدراً بها عن مالى ونفسى ، فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم

فلما قدم مكة قال لامرأته : أخفى علىّ وإجمعي ما كان لي عندك من مال ، فإنني أريد أن أشتري من غنائم محمد وأصحابه ، فلهم قد استيبحوا وأصبحت أموالهم ، وإن محمدا قد أسر وتفرق عنه أصحابه ، وإن اليهود قد أقسموا لتبعن به إلى مكة ثم لتقتله يقتلاه بالمدينة ، وفشا ذلك بمكة ، واشتد على المسلمين وبلغ منهم ، وأظهروا المشركون الفرح والسرور ، فبلغ العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم زجلة الناس وجلبتهم وإظهارهم السرور ، فأراد أن يقوم ويخرج فاغزل ظهره فلم يقدر على القيام ، فدعا ابنا له يقال له قثم ، وكان يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يرتجز ويرفع صوته ثلاثا يشمت به أعداء الله :

قثم شبيه ذى الأنف الأشم ففى ذى النعم يزعم من زعم

وحشر إلى باب داره رجال كثيرون من المسلمين والمشركين ، منهم المظهر للفرح والسرور ، ومنهم الشامت والغرى ، ومنهم من به مثل الموت من الحزن والبلاء ، فلما سمع المسلمون رجز العباس وتجملده ، طابت نفوسهم ، وظن المشركون أنه قد أتاه ما لم يأتهم ، ثم أرسل العباس غلاما له إلى الحجاج وقال له : اخل به وقل له : وبلك ماجئت به ؟ وما تقول ؟ فالذى وعد الله خير مما جئت به . فلما كلمه الغلام قال له : اقرأ على أبى الفضل السلام ، وقل له فليخل بى فى بعض بيوته حتى آتبه ، فإن الخبر على مايسره ، فلما بلغ العبد باب الدار قال : أبشر يا أبا الفضل . فوثب العباس فرحا كأنه لم يصبه بلاء قط ، حتى جاءه وقبل ما بين عينيه ، فأخبره بقول الحجاج فأعتمقه . ثم قال : أخبرنى ، قال : يقول لك الحجاج : اخل به فى بعض بيوتك حتى يأتيتك ظهرا ، فلما جاءه الحجاج وخلا به أخذ عليه لتكتمن خبرى ، فوافقه عباس على ذلك ، فقال له الحجاج : جئت وقد اقتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم خبير وغم أموالهم ، وجرت فيها سهام الله ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفى صفية بنت جبي لنفسه وأعرس بها ، ولكن جئت لىلى ، أردت أن أجمعه وأذهب به ، وإنى استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقول ، فأذن لي فأتخف على ثلاثا ثم أذكر ما شئت . قال : فجمعت له امرأته متاعه ثم شمر راجعا ، فلما كان بعد ثلاث أتى العباس امرأة الحجاج فقال : مافعل زوجك ؟ قالت : ذهب . وقالت : لا يميزك الله يا أبا الفضل لقد شق علينا الذى بلغك . فقال أجل لا يميزنى الله ، ولم يكن بمحمد الله إلا ما أحب ، فتح الله على رسوله خير ، وجرت فيها سهام الله ، واصطفى رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية لنفسه ، فإن كان لك فى زوجك حاجة فالحق به . قالت : أظنك والله صادقا . قال : فإنى والله صادق والأمر على ما أقول لك . قالت : فن أخبرك بهذا ؟ قال الذى أخبرك بما أخبرك . ثم ذهب حتى أتى مجالس قريش ، فلما رأوه قالوا : والله هذا التجلد يا أبا الفضل ، ولا يصيبك إلا خير . قال : أجل لم يصيبنى إلا خير والحمد لله ، أخبرنى الحجاج بكذا وكذا ، وقد سألت أن أكرم عليه ثلاثا لحاجة ، فرد الله ما كان للمسلمين من كتابة وجزع على المشركين ، وخرج المسلمون من مواضعهم حتى دخلوا على العباس ، فأخبرهم الخبر فأشرقت وجوه المسلمين .

#### فصل : فيما كان فى غزوة خيبر من الأحكام الفقهية

فنها محاربة الكفار ومقاتلتهم فى الأشهر الحرم « فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع من الحديبية فى ذى الحجة ، فكث بها ثم صار إلى خيبر فى الحرم » كذلك قال الزهرى عن عروة عن مروان والمصور ابن غزوة . وكذلك قال الواقدي : خرج فى أول سنة سبع من الهجرة ، ولكن فى الاستدلال ببلد نظر ، فإن خروجه كان فى أواخر الحرم لافى أوله ، وضحها إنما كان فى صفر . وأقوى من هذا الاستدلال ببيعة

النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه عند الشجرة بيعة الرضوان على القتال ، والا يفروا ، وكانت في ذى القعدة ، ولكن لا دليل في ذلك لأنه إنما بايعهم على ذلك لما بلغه أنهم قد قتلوا عثمان وهم يريدون قتاله ، فحينئذ بايع الصحابة . ولا خلاف في جواز القتال في الشهر الحرام إذا بدأوا إنما الخلاف أن يقاتل فيه ابتداء : فالجمهور جوزه ، وقالوا : تحريم القتال فيه منسوخ ، وهو مذهب الأئمة الأربعة رحمهم الله : وذهب عطاء وغيره إلى أنه ثابت . غير منسوخ . وكان عطاء يحلف بالله ما يعل القتال في الشهر الحرام ، ولا نسخ من تحريمه شيء . وأقوى من هذين الاستدلالتين ، الاستدلال بحصار النبي صلى الله عليه وسلم للطائف فإنه خرج إليها في أواخر شوال ، فحاصروهم بضعا وعشرين ليلة ، فبعضها كان في ذى القعدة فإنه فتح مكة لعشر بقين من رمضان ، وأقام بها بعد الفتح تسع عشرة بقصر الصلاة ، فخرج إلى هوازن وقد بقي من شوال عشرون يوما ، ففتح الله عليه هوازن وقسم غنائمها ، ثم ذهب منها إلى الطائف فحاصروها بضعا وعشرين ليلة ، وهذا يقتضي أن بعضها في ذى القعدة بلا شك .

وقد قيل : إنما حاصروهم بضعة عشرة ليلة ، قال ابن حزم : وهو الصحيح بلا شك ، وهذا عجيب منه فن أين له هذا التصحيح والجزم به ؟ وفي الصحيحين عن أنس بن مالك في قصة الطائف قال : « فحاصرونا أربعين يوما فاستعصوا وتمنوا » وذكر الحديث ، فهذا الحصار وقع في ذى القعدة بلا ريب ، ومع هذا فلا دليل في القصة ، لأن غزو الطائف كان من تمام غزوة هوازن وهم يمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال ، ولما انهزموا دخل ملكهم وهو مالك بن عوف النضري مع قتيب في حصن الطائف محاربين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان غزوه من تمام الغزوة التي شرع فيها ، والله أعلم .

وقال الله تعالى في سورة المائدة وهي من آخر القرآن نزولا وليس فيها منسوخ : ( يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ) وقال في سورة البقرة : ( يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله ) فهاتان آيتان مدينتان بينهما في الزوال نحو ثمانية أعوام ، وليس في كتاب الله ولا سنة رسوله ناسخ لحكمهما ، ولا أجمعت الأمة على نسخه ، ومن استدل على نسخه بقوله تعالى : ( وقاتلوا المشركين كافة ) ونحوها من العمومات فقد استدل على النسخ بما لا يدل عليه ، ومن استدل عليه بأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا عامر في سرية إلى أوطاس في ذى القعدة ، فقد استدل بغير دليل ، لأن ذلك كان من تمام الغزوة التي بدأ فيها المشركون بالقتال ، ولم يكن ابتداء منه لقتالهم في الشهر الحرام .

#### فصل : في قسمة الغنائم

ومنها قسمة الغنائم للفراس ثلاثة أسهم وللراجل سهم ، وقد تقدم تقريره . ومنها أنه يجوز لأحد الجيش إذا وجد طعاما أن يأكله ولا يخمسه ، كما أخذ عبد الله بن المغفل جراب الشحم الذي دلى يوم خيبر ، واختص به بمحض النبي صلى الله عليه وسلم . ومنها أنه إذا لحق مدد بالجيش بعد أن يقتضى الحرب فلا سهم له إلا بإذن الجيش ورضاهم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كلم أصحابه في أهل السفينة حين قلعوا عليه بخيبر ، جعفر وأصحابه أن يسهم لهم فأسهمهم .

#### فصل : في تحريم لحوم الحمر الإنسية

ومنها تحريم لحوم الحمر الإنسية ، صرح عنه تحريمها يوم خيبر ، وصح عنه تعليل التحريم : بأنها رجس ، وهذا مقدم على قول من قال من الصحابة : إنما حرمها لأنها كانت ظهور القوم وحولتهم ، فلما قيل له : أفنى الظهر ،

وأكلت الحمر ، حرمها . وعلى قول من قال : إنما حرمها لأنها لم تخمس ، وعلى قول من قال : إنما حرمها لأنها كانت حول القرية ، وكانت تأكل العنزة ، وكل هذا في الصحيح ، لكن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما رجس » مقدم على هذا كله ، لأنه من ظن الراوى وقوله ، بخلاف التعليل بكونها رجسا . ولا تعارض بين هذا التحريم وبين قوله تعالى : ( قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به ) فإنه لم يكن قد حرم حين نزول هذه الآية من المطاعم إلا هذه الأربعة ، والتحريم كان يتجدد شيئا فشيئا ، فتحريم الحمر بعد ذلك تحريم مبتدأ لما سكت عنه النص لأنه رافع لما أباحه القرآن ، ولا تخصص لعمومه فضلا عن أن يكون ناسخا ، والله أعلم .

### فصل : في بحث زمن تحريم المتعة

ولم يحرم المتعة يوم خير ، وإنما كان تحريمها عام الفتح هذا هو الصواب . وقد ظن طائفة من أهل العلم أنه حرمها يوم خير ، واحتجوا بما في الصحيحين من حديث علي بن أبي طالب رضى الله عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خير » ، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية ، وفي الصحيحين أيضا « أن عليا رضى الله عنه سمع ابن عباس يلين في متعة النساء . فقال : مهلا يا ابن عباس فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خير وعن لحوم الحمر الإنسية » وفي لفظ البخارى عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خير » ، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية « ولما رأى هؤلاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أباحها عام الفتح ، ثم حرمها قالوا : حرمت ، ثم أبيحت ، ثم حرمت . قال الشافعى رضى الله عنه : ولا أرى شيئا حرم ثم أبيح ثم حرم إلا المتعة . قالوا : نسخت مرتين . وخالفهم في ذلك آخرون . وقالوا : لم تحرم إلا عام الفتح ، وقبل ذلك كانت مباحة . قالوا : وإنما جمع على بن أبي طالب رضى الله عنه بين الإخبار بتحريمها وتحريم الحمر الأهلية ، لأن ابن عباس كان يبيحهما ، فروى له على تحريمهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ردا عليه ، وكان تحريم الحمر يوم خير ، وقد ذكر يوم خير ظرفا لتحريم الحمر ، وأطلق تحريم المتعة ، ولم يقيده بزمن ، كما جاء ذلك في مسند الإمام أحمد بإسناد صحيح : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم لحوم الحمر الأهلية يوم خير وحرم متعة النساء » وفي لفظ « حرم متعة النساء وحرم لحوم الحمر الأهلية يوم خير » هكذا رواه سفيان بن عيينة مفصلا مميزا ، فظن بعض الرواة أن يوم خير زمن للتحريمين فقيدهما به ، ثم جاء بعضهم فاقصر على أحد المحرمين ، وهو تحريم الحمر ، وقيد بالظرف ، فن هنا نشأ الوهم . وقصة خير لم يكن فيها الصحابة يتمتعون باليهوديات ، ولا استأذنوا في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا نقله أحد قط في هذه الغزوة ، ولا كان للمتعة فيها ذكر أئنة لأفعلا ولا تحريما ، بخلاف غزاة الفتح ، فإن قصة المتعة كانت فيها فعلا وتحريما مشهورة ، وهذه الطريقة أصح الطريقتين .

وفيه طريقة ثالثة : وهى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرمها تحريما عاما أئنة ، بل حرمها عند الاستغناء عنها ، وأباحها عند الحاجة إليها ، وهذه كانت طريقة ابن عباس حتى كان يفتى بها ويقول : هى كالهيئة ، والدم ، ولحم الخنزير ، تباح عند الضرورة ، وخشية العنت ، فلم يفهم عنه أكثر الناس ذلك ، وظنوا أنه أباحها بإباحة مطلقة ، وشيئوا في ذلك بالأشعار ، فلما رأى ابن عباس ذلك رجع إلى القول بالتحريم .

### فصل : في جواز المساقاة والمزارة

ومنها جواز المساقاة والمزارة بجزء مما يخرج من الأرض من ثمر أو زرع ، كما عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل خير على ذلك ، واستمر ذلك إلى حين وفاته ، لم ينسخ أئنة ، واستمر عمل خلفائه الراشدين

عليه ، وليس هذا من باب المؤاجرة في شيء ، بل من باب المشاركة ، وهو نظير المضاربة سواء ؛ فمن أباح المضاربة وحرّم ذلك فقد فرق بين متآئلين .

### فصل : في بحث في المزارعة

ومنها أنه دفع إليهم الأرض على أن يعملوها من أموالهم ، ولم يدفع إليهم البذر ، ولا كان يحمل إليهم البذر من المدينة قطعا ، فدل على أن هديه عدم اشتراط كون البذر من رب الأرض ، وأنه يجوز أن يكون من العامل .

وهذا كان هدى خلفائه الراشدين من بعده ، وكما أنه هو المقول فهو الموافق للقياس ، فإن الأرض بمنزلة رأس المال في القراض ، والبذر يجري مجرى سقى الماء ، ولهذا يموت في الأرض ولا يرجع إلى صاحبه ، ولو كان بمنزلة رأس مال المضاربة لاشتراط عوده إلى صاحبه ، وهذا يفسد المزارعة ، فلمن أن القياس الصحيح هو الموافق لهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين في ذلك . والله أعلم .

### فصل : في خرص الثمار على رعوس النخل ومباحث أخرى

ومنها خرص الثمار على رعوس النخل وقسمتها كذلك ، وأن القسمة ليست بيعا . ومنها الاكتفاء بخارص واحد وقاسم واحد . ومنها جواز عقد المهادنة عقدا جائزا للإمام فسخه متى شاء . ومنها جواز تعليق عقد الصلح والأمان بالشرط ، كما عقد لم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرط أن لا يغيبوا ، ولا يكتموا . ومنها جواز تقرير أرباب التهم بالعقوبة ، وأن ذلك من الشريعة العادلة لامن السياسة الظالمة . ومنها الأخذ في الأحكام بالقرائن والأمارات ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لكتانة : « المال كثير والعهد قريب » فاستدل بهذا على كذبه في قوله : أذهبته الحروب والنفقة . ومنها أن من كان القول قوله إذا قامت قرينة على كذبه لم يلتفت إلى قوله ، ونزل منزلة الخائن . ومنها أن أهل النعمة إذا خالفوا شيئا مما شرط عليهم لم يبق لهم ذمة ، وحلت دماؤهم وأموالهم ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد لولاء الهدنة ، وشرط عليهم أن لا يغيبوا ولا يكتموا ، فإن فعلوا حلت دماؤهم وأموالهم ، فلما لم يفوا بالشرط استباح دماءهم وأموالهم ، وبهذا اقتضى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في الشروط التي اشترطها على أهل النعمة ، فشرط عليهم أنهم متى خالفوا شيئا منها فقد حل له منهم ما يحل من أهل الشقاق والعداوة . ومنها جواز نسخ الأمر قبل فعله ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بكسر القصور ، ثم نسخه عنهم بالأمر بفسلها . ومنها أن مالا يؤكل لحمه لا يظهر بالذكاة لاجلده ولا لحمه ، وأن ذبيحته بمنزلة موته ، وأن الذكاة إنما تعمل في مأكول اللحم .

ومنها أن من أخذ شيئا من الغنيمة قبل قسمتها لم يملكه وإن كان دون حقه ، وأنه إنما يملكه بالقسمة ، ولهذا قال في صاحب الشملة التي غلها : « إنها تشتعل عليه نارا » . وقال لصاحب الشراك الذي غله « شراك من نار » .

ومنها أن الإمام غير في أرض العنوة بين قسمتها وتركها ، وقسم بعضها وترك بعضها . ومنها جواز التفاؤل بل استحبابه بما يراه أو يسمعه مما هو من أسباب ظهور الإسلام وإعلاؤه ، كما تفعل النبي صلى الله عليه وسلم بروية المساحي والفقوس والمكاتل مع أهل خير ، فإن ذلك فآل في خرابها .

ومنها جواز إجلاء أهل النعمة من دار الإسلام إذا استغنى عنهم ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم :

« نفرمكم ما أقرمكم الله » وقال لكبيرهم : « كيف بك إذا رقصت بك راحلتك نحو الشام يوما ثم يوما » وأجلاهم عمر بعد موته صلى الله عليه وسلم ، وهذا مذهب محمد بن جرير الطبري ، وهو قول قوى يسوغ العمل به إذا رأى الإمام فيه المصلحة ، ولا يقال أهل خير لم يكن لهم ذمة ، بل كانوا أهل هدنة ، فهذا كلام لا حاصل تحته ، فإنهم كانوا أهل ذمة قد آمنوا بها على دمايهم وأموالهم أمانا مستمرا ، نعم لم تكن الجزية قد شرعت ، ونزل فرضها ، وكانوا أهل ذمة بغير جزية ، فلما نزل فرض الجزية استؤنف ضربها على من يعقد له الذمة من أهل الكتاب والمجوس ، فلم يكن عدم أخذ الجزية منهم لكونهم ليسوا من أهل ذمة ، بل لأنها لم تكن نزل فرضها بعد . وأما كون العقد غير مؤبد فذاك لمدة إقرارهم في أرض خير لالمدة حقن دمايهم ، ثم يستريحها الإمام متى شاء ، فلهذا قال « نفرمكم ما أقرمكم الله » أو « ماشئنا » ولم يقل نحقق دمايكم ماشئنا ، وهكذا كان عقد الذمة لقرينة والتضيق عقدا مشروطا بأن لا يجاريوه ، ولا يظاهروا عليه ، ومتى فعلوا فلا ذمة لهم ، وكانوا أهل ذمة بلا جزية إذ لم يكن نزل فرضها إذ ذاك ، واستباح رسول الله صلى الله عليه وسلم سبي نسائهم وذريتهم ، وجعل نقض العهد ساريا في حق النساء والذرية ، وجعل حكم الساكن والمقر حكم الناقض والمخارب ، وهذا موجب هديه صلى الله عليه وسلم في أهل الذمة بعد الجزية أيضا أن يسرى نقض العهد في ذريتهم ونسائهم ، ولكن هذا إذا كان الناقضون طائفة لم شوكة ومنعة ، أما إذا كان الناقض واحدا من طائفة لم يوافقه بقيتهم فهذا لا يسرى النقض إلى زوجته وأولاده ، كما أن من أهدر النبي صلى الله عليه وسلم دماهم ممن كان يسبه لم يسب نسائهم وذريتهم ، فهذا هديه في هذا وهو الذي لا يحيد عنه وبالله التوفيق .

ومنها جواز عتق الرجل أمته ، وجعل عتقها صداقا لها . ويجعلها زوجته بغير إذنها ولا شهود ولا ولي غيره ، ولا لفظ إنكاح ولا تزويج ، كما فعل صلى الله عليه وسلم بصفية ، ولم يقل قط هذا خاص بي ، ولا أشار إلى ذلك مع علمه باقتداء أمته به ، ولم يقل أحد من الصحابة إن هذا لا يصلح لغيره ، بل روي القصة ونقلوها إلى الأمة ولم يمتنعوا ، ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاقتداء به في ذلك ، والله سبحانه لما خصه في النكاح بالموهوبة قال : ( خالصة لك من دون المؤمنين ) فلو كانت هذه خالصة له من دون أمته لكان هذا التخصيص أولى بالذكر لكثرة ذلك من السادات مع إمامهم ، بخلاف المرأة التي سب نفسها للرجل لتدريته وقتله ، أو مثله في الحاجة إلى البيان ، ولا سيما والأصل مشاركة الأمة له ، واقتدأوا بها ، فكيف سكت عن منع الاقتداء به في ذلك الموضع الذي لا يجوز مع قيام مقتضى الجواز ؟ هذا شبه المحال ، ولم تجتمع الأمة على عدم الاقتداء به في ذلك ، فيجب المصير إلى إجماعهم وبالله التوفيق .

والقياس الصحيح يقتضي جواز ذلك ، فإنه يملك رقبته ومنفعة وطهها وخدمتها ، فله أن يسقط حقه من ملك الرقبة ، ويستبقى ملك المنفعة أو نوعا منها ، كما لو أعتق عبده وشرط عليه أن يخدمه ما عاش ، فإذا أخرج المالك رقبة ملكه ، واستبقى نوعا من منفعته لم يمنع من ذلك في عقد البيع ، فكيف يمنع منه في عقد النكاح ؟ ولما كانت منفعة البضع لاستباح إلا بعقد نكاح أو ملك يمين ، وكان إعتاقها يزيل ملك اليمين عنها ، كان من ضرورة استباحة هذه المنفعة جعلها زوجة وسيدها كان يلى نكاحها ويبيعها ممن شاء بغير رضاها ، فاستبقى لنفسه ما كان يملكه منها . ولما كان من ضرورته عقد النكاح ملكه لأن بقاء ملكه المستبقى لا يتم إلا به ، فهذا محض القياس الصحيح الموافق للسنة الصحيحة ، والله أعلم .



### فصل : في جواز الكذب للمصلحة الراجحة ومباحث أخرى

ومنها جواز كذب الإنسان على نفسه وعلى غيره إذا لم يتضمن ضرر ذلك الغير ، إذا كان يتوصل بالكذب إلى حقه ، كما كذب الحجاج بن علاط على المسلمين حتى أخذ ماله من مكة من غير مضرة لحقت المسلمين من ذلك الكذب ، وأما مانا من بمكة من المسلمين من الأذى والحزن ففسدة يسيرة في جنب المصلحة التي حصلت بالكذب ، ولا سيما تكميل الفرح والسرور ، وزيادة الإيمان الذي حصل بالنجى الصادق بعد هذا الكذب ، وكان الكذب سببا في حصول هذه المصلحة الراجحة ، ونظير هذا الإمام والحاكم يوم الخصم خلاف الحق ليتوصل بذلك إلى استعلام الحق ، كما أوهم سليمان بن داود أحد المرتين بشق الولد نصفين حتى يتوصل بذلك إلى معرفة عين الأم .

ومنها جواز بناء الرجل بامرأته في السفر وركوبها معه على دابة بين الجيش .

ومنها : أن من قتل غيره بسم يقتل مثله قتل به قصاصا ، كما قتلت اليهودية ببشر بن البراء .

ومنها جواز الأكل من ذبائح أهل الكتاب ، وحل طعامهم . ومنها قبول هدية الكافر . فإن قيل : فلعن المرأة قتلت لنقض العهد بجرأتها بالسلم لا قصاصا به . قيل : لو كان قتلها لنقض العهد لقتلت من حين أقرت أنها سميت الشاة ، ولم يتوقف قتلها على موت الأكل منها . فإن قيل : فهلا قتلت بنقض العهد ؟ قيل : هذا حجة من قال : إن الإمام مخير في نقض العهد كالأسير . فإن قيل : فأنتم توجبون قتله حتما كما هو منصوص أحد ، وإنما القاضي أبو يعلى ومن تبعه قالوا : يخير الإمام فيه . قيل : إن كانت قصة الشاة قبل الصلح فلا حجة فيها ، وإن كانت بعد الصلح فقد اختلفت في نقض العهد بقتل المسلم على قولين . فمن لم ير النقض به فظاهر ، ومن رأى النقض به فهل يتحتم قتله ، أو يتخير فيه ، أو يفصل بين بعض الأسباب الناقضة وبعضها ، فيتحم قتل سبب السبب ، ويخبر فيه إذا نقضه بجرأته ولحوقه بدار الحرب ، وإن نقضه بسواهما كالقتل ، والزنا بالمسلمة ، والتجسس على المسلمين ، وإطلاع العدو على عوراتهم ، فالمنصوص تعيين القتل .

وعلى هذا فهذه المرأة لما سميت الشاة صارت بذلك محاربة ، وكان قتلها مخيرا فيه ، فلما مات بعض المسلمين من السم قتلت حتما ، إما قصاصا وإما لنقض العهد بقتلها المسلم فهذا محتمل ، والله أعلم .

واختلف في فتح خير هل كان عنوة أو كان بعضها صلحا وبعضها عنوة ؟ فروى أبو داود من حديث أنس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خير ، فأصبناها عنوة ، فجمع السبي » وقال ابن إسحاق : سألت ابن شهاب فأخبرني : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم افتتح خير عنوة بعد القتال » وذكر أبو داود عن ابن شهاب : « بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم افتتح خير عنوة بعد القتال ، ونزل من نزل من أهلها على الجلاء بعد القتال » قال ابن عبد البر : هذا هو الصحيح في أرض خير أنها كانت عنوة كلها ، مغلوبا عليها ، بخلاف فندك ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم جميع أرضها على الغانمين لها الموجبين عليها بالخیل والركاب ، وهم أهل الحديبية . ولم يختلف العلماء أن أرض خير مقسومة ، وإنما اختلفوا هل تقسم الأرض إذا غنمت البلاد أو توفق ؟ فقال الكوفيون : الإمام مخير بين قسمتها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأرض خير ، وبين إبقائها كما فعل عمر بسواد العراق . وقال الشافعي رحمه الله : تقسم الأرض كلها ، كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير ، لأن الأرض غنيمة كسائر أموال الكفار . وذهب مالك

رحمه الله إلى إيقافها اتباعا لعمر ؛ لأن الأرض مخصوصة من سائر الغنيمة بما فعل عمر في جماعة من الصحابة من إيقافها لمن يأتي بعلمه من المسلمين .

وروى مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : سمعت عمر يقول : « لولا أن يترك آخر الناس لاشئء لهم ما افتتح المسلمون قرية إلا قسمها سهيما كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير سهيما » وهذا يدل على أن أرض خير قسمت كلها سهيما ، كما قال ابن إسحاق .

وأما من قال : إن خير كان بعضها صلحا وبعضها عنوة ، فقد وهم وغلط ، وإنما دخلت عليهم الشبهة بالحصنين اللذين أسلمهما أهلها في حق دمائهم ، فلما لم يكن أهل ذينك الحصنين من الرجال والنساء والذرية مفنوين ظن أن ذلك لصلح ، ولعمري إن ذلك في الرجال والنساء والذرية كضرب من الصلح ، ولكنهم لم يتركوا أرضهم إلا بالحصار والقتال ، فكان حكم أرضهما حكم سائر أرض خير كلها عنوة ، غنيمة مقسومة بين أهلها ، وربما شبه على من قال إن نصف خير صلح ، ونصفها عنوة ، بحديث يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم خير نصفين : نصفاً له ، ونصفاً للمسلمين » . قال أبو عمر : ولو صح هذا لكان معناه أن النصف له مع سائر من وقع في ذلك النصف معه ، لأنها قسمت على ستة وثلاثين سهيما ، فوقع السهم للنبي صلى الله عليه وسلم وطائفة معه في ثمانية عشر سهيما ، ووقع سائر الناس في باقيها ، وكلهم ممن شهد الحديبية ثم خير ، وليست الحصون التي أسلمها أهلها بعد الحصار والقتال صلحا ، ولو كانت صلحا لملكها أهلها كما يملك أهل الصلح أرضهم وسائر أموالهم ، فالحق في هذا ما قاله ابن إسحاق ، دون ما قاله موسى بن عقبة وغيره عن ابن شهاب ، هذا آخر كلام أبي عمر .

قلت : ذكر مالك عن ابن شهاب : أن خير كان بعضها عنوة ، وبعضها صلحا ، والكتيبة أكثرها عنوة ، وفيها صلح . قال مالك : والكتيبة أرض خير ، وهو أربعون ألف علق . وقال مالك عن الزهري عن ابن المسيب : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم افتتح بعض خير عنوة » .

فصل : في انصراف رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير إلى وادي القرى

ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير إلى وادي القرى ، وكان بها جماعة من اليهود ، وقد انضاف إليهم جماعة من العرب ، فلما زلوا استقبلتهم يهود بالرمي ، وهم على غير تعبئة ، فقتل مدغم عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال الناس : هنيئا له الجنة . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « كلا والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خير من المغنم لم تصيبها المقاسم لتشتعل عليه نارا » فلما سمع بذلك الناس جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بشارك أو شراكين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « شارك من نار ، أو شراكان من نار » فعني رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه للقتال ، وصفهم ودفع لواءه إلى سعد بن عباد وراية إلى الحباب بن المنذر ، وراية إلى سهل بن حنيف ، وراية إلى عباد بن بشر . ثم دعاهم إلى الإسلام ، وأنعمهم أنهم إن أسلموا أحرزوا أموالهم ، وحققوا دعاهم وحسابهم على الله ، فبرز رجل منهم فبرز إليه الزبير ابن العوام فقتله ، ثم برز آخر فقتله ، ثم برز آخر فبرز إليه علي بن أبي طالب رضى الله عنه فقتله ، حتى قتل منهم أحد عشر رجلا ، كلما قتل منهم رجل دعا من بقي إلى الإسلام .

وكانت الصلاة تحضر ذلك اليوم فيصلى بأصحابه ، ثم يعود فيدعهم إلى الإسلام وإلى الله ورسوله ،

فقاتلهم حتى أمسوا ، وغدا عليهم فلم ترتفع الشمس قيد رمح حتى أعطاهم أبائهم ، وفتحها عنوة ، وغنمه الله أموالهم ، وأصابوا أثاثا ومتاعا كثيرا ، وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بواي القرى أربعة أيام ، وقسم ما أصاب على أصحابه بواي القرى ، وترك الأرض والنخل بأيدي اليهود ، وعاملهم عليها .

فلما بلغ يهود تيباء ما واطأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل خيبر وفدك وواي القرى ، صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأقاموا بأموالهم ، فلما كان زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخرج يهود خيبر وفدك ، ولم يخرج أهل تيباء وواي القرى ، لأنهما داخلتان في أرض الشام ، ويرى أن ما دون وادي القرى إلى المدينة حجاز ، وأن ما وراء ذلك من الشام .

وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا إلى المدينة ، فلما كان ببعض الطريق سار ليلة حتى إذا كان ببعض الطريق عرس ، وقال بلال : اكلاً لنا الليل . فغلبت بلالا عيناه وهو مستند إلى راحلته فلم يستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا بلال ولا أحد من أصحابه ، حتى ضربتهم الشمس ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم استيقاظا ، ففزع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : ما هذا يا بلال ؟ فقال : أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك ، بأى أنت وأنى يا رسول الله . فاقفادوا راحلهم مشيا حتى خرجوا من ذلك الوادى ثم قال : هذا واد به شيطان ، فلما جاوزه أمرهم أن ينزلوا وأن يتوضأوا ثم صلى سنة الفجر ، ثم أمر بلالا فأقام الصلاة ، وصلى بالناس ، ثم انصرف وقال : « يا أيها الناس إن الله قبض أرواحنا ، ولو شاء لردها إلينا في حين غير هذا ، فإذا نام أحدكم عن الصلاة أو نسيها فليصلها كما كان يصلها في وقتها » ثم التفت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبى بكر فقال : « إن الشيطان أتى بلالا وهو قائم يصلى ، فأضججه فلم يزل يدهته كما يهدأ الصبي حتى نام » ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا ، فأخبره بمثل ما أخبر به أبى بكر .

وقد روى أن هذه القصة كانت في مرجهم من الحديبية ، وروى أنها كانت في مرجعه من غزوة تبوك . وقد روى قصة النوم عن صلاة الصبح عمران بن حصين ، ولم يوقت مذهبها ، ولا ذكر في أى غزوة كانت ، وكذلك رواها أبو قتادة كلاهما في قصة طويلة محفوظة . وروى مالك عن زيد بن أسلم : « أن ذلك كان بطريق مكة » وهذا مرسل . وقد روى شعبة عن جامع بن شداد قال : سمعت عبد الرحمن بن أبى علقمة قال : سمعت عبد الله بن مسعود قال : « أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من يكلاًنا ؟ فقال بلال أنا » فذكر القصة لكن قد اضطربت الرواية في هذه القصة ، فقال عبد الرحمن بن مهدى عن شعبة عن جامع إن الحارس فيها كان ابن مسعود . وقال غندر عنه : إن الحارس كان بلالا واضطربت الرواية في تاريخها ، فقال المتعمر بن سليمان عن شعبة عنه : إنها كانت في غزوة تبوك . وقال غيره عنه : إنها كانت في مرجهم من الحديبية ، فدل على وهم وقع فيها ، ورواية الزهرى عن سعيد سالمه من ذلك ، وبالله التوفيق .

#### فصل : في فقه هذه القصة

فيها أن من نام عن صلاة أو نسيها فوقتها حين يستيقظ أو يذكرها . وفيها أن السنن الرواتب تقضى كما تقضى الفرائض ، وقد قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة الفجر معها ، وقضى سنة الظهر وحدها ، وكان هديه صلى الله عليه وسلم قضاء السنن الرواتب مع الفرائض .

وفيها أن الفاتحة يؤذن لها ويقام ، فإن في بعض طرق هذه القصة : « أنه أمر بلالا فنادى بالصلاة » وفي

بعضها : « فأمر بلالا فأذن وأقام » ذكره أبو داود . وفيها قضاء القاتلة جماعة . وفيها قضاؤها على القور لقوله : « فليصلها إذا ذكرها » وإنما أخرها عن مكان معرسم قليلا لكونه مكانا فيه شيطان ، فارتحل منه إلى مكان خير منه ، وذلك لا يفوت المبادرة إلى القضاء ، فلاتهم في شغل الصلاة وشأنها . وفيها تنبيه على اجتناب الصلاة في أمكنة الشيطان كالحمام والحش ١ بطريق الأولى ، فإن هذه منازلها التي يأوى إليها ويسكنها ، فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم ترك المبادرة إلى الصلاة في ذلك الوادي . وقال إن به شيطانا ، فما الظن بماوى الشيطان وبيته . ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة رد المهاجرون إلى الأنصار منائحهم التي كانوا منحوم إليها من النخيل حين صار لهم بخير مال ونخيل ، فكانت أم سليم وهي أم أنس بن مالك أعطت رسول الله صلى الله عليه وسلم عذاقا فأعطاهن أم أيمن مولاته ، وهي أم أسامة بن زيد ، فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سليم عذاقها ، وأعطى أم أيمن مكانهن من حائطه مكان كل عذق عشرة .

فصل : في سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد مقدمه من خيبر

وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة بعد مقدمه من خيبر إلى شوال ، وبعث في خلال ذلك السرايا . فمنها سرية أبي بكر الصديق رضي الله عنه إلى نجد ، قبل بني فزارة ، ومعه سلمة بن الأكوع ، فوقع في سهمه جارية حسنة فاستوبها منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفادى بها أسرى من المسلمين ، كانوا بمكة .

ومنها سرية عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ثلاثين راكبا نحو هوازن ، فجاءهم الخبر فهربوا ، وجاءوا محاطين فلم يبق منهم أحدا ، فانصرف راجعا إلى المدينة . فقال له الدليل : هل لك في جمع من خشم جاءوا سائرين وقد أجذبت بلادهم ؟ فقال عمر : لم يأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ، ولم يعرض لهم .

ومنها سرية عبد الله بن رواحة في ثلاثين راكبا ، فبينهم عبد الله بن أنيس إلى البشير بن ورام اليهودي ، فإنه بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يجمع غطفان ليغزوهم ، فأتوه بخير . فقالوا : أرسلنا إليك رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستملك على خيبر ، فلم يزالوا به حتى تبعهم في ثلاثين رجلا مع كل رجل منهم رديف من المسلمين ، فلما بلغوا قرقرة ينار ، وهي من خيبر على ستة أميال ، ندم البشير فأهوى بيده إلى سيف عبد الله بن أنيس ، ففطن له عبد الله بن أنيس فزجر بعيره ، ثم اقتحم عن البعير يسوق القوم ، حتى إذا استمكن من البشير ضرب رجله قطعها ، واقتحم البشير وفي يده عجز من شوحط فضرب به وجه عبد الله فشجه مأمومة ، فانكفأ كل رجل من المسلمين على رديفه فقتله ، غير رجل من اليهود أعجزهم شدا ، ولم يصب من المسلمين أحد . وقلعوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قميصا في شجة عبد الله بن أنيس فلم تقع ولم تؤذ حتى مات .

ومنها سرية بشير بن سعد الأنصاري إلى بني مرة بفلك في ثلاثين رجلا ، فخرج إليهم فلقى رعاء الشاء فاستاق الشاء والنعم ، ورجع إلى المدينة فأدركه الطلب عند الليل ، فباتوا يرمونهم بالنبل حتى قفى نبل بشير وأصحابه ، فولى منهم من ولى ، وأصيب منهم من أصيب ، وقاتل بشير قتالا شديدا ، ورجع القوم بنعمهم وشائهم ، وتحامل بشير حتى انتهى إلى فلك ، فأقام عند يهود حتى برأت جراحه ، فرجع إلى المدينة .

ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية إلى الحرقات من جهة ، وفيهم أسامة بن زيد ، فلما بدنا

منهم بعث الأمير الطلائع ، فلما رجعوا بنجرهم أقبل حتى إذا دنا منهم ليلا وقد اجتمعوا وهداؤا قام فحمد الله ، وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال : أوصيكم بتقوى الله وحده لاشريك له ، وأن تطيعوني ولا تعصوني ، ولا تخالفوا أمري ، فإنه لا رأى لمن لا يطاع ، ثم رتبهم . وقال : يا فلان أنت وفلان ، ويا فلان أنت وفلان ، لا يفارق كل منكنا صاحبه وزميله ، ولما يكمن أن يرجع أحد منكم ، فأقول أين صاحبه ؟ فيقول لأدري . فإذا كبرت فكبروا وجرودوا السيوف ، ثم كبروا وحملوا حملة واحدة وأحاطوا بالقوم ، وأخذتهم سيوف الله . فهم يضعونها حيث شاعوا منهم ، وشعارهم أمت أمت ، وخرج أسامة في أثر رجل منهم ، يقال له : نهيك بن مرداس ، فلما دنا منه ولحمه بالسيف قال : لا إله إلا الله فقتله ، ثم استاقوا الشاء والنعم والذرية وكانت سهمانهم عشرة أبخرة لكل رجل ، أو علما من النعم . فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بما صنع أسامة فكبر ذلك عليه ، وقال : أقتله بعد ما قال لا إله إلا الله ؟ فقال : إنما قالها متعوذا . قال فهلا شققت عن قلبه ؟ ثم قال : من لك بلا إله إلا الله يوم القيامة ، فما زال يكرز ذلك عليه حتى تمنى أن يكون أسلم يومئذ . وقال : يا رسول الله أعطى الله عهدا أن لا أقتل رجلا يقول لا إله إلا الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بعدي . فقال أسامة بعدي .

فصل : في بعثة غالب بن عبد الله الكلبي إلى بني الملوح

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم غالب بن عبد الله الكلبي إلى بني الملوح بالكديد ، وأمره أن يغير عليهم . قال ابن إسحاق : فحدثني يعقوب بن عتبة : عن مسلم بن عبد الله الجهني عن جندب بن مكيث الجهني قال : « كنت في سريره فضينا حتى إذا كنا بقديد ، لقينا به الحرث بن مالك بن البرضاء الليثي ، فأخذناه فقال : إنما جئت لأسلم . فقال له غالب بن عبد الله : إن كنت إنما جئت لتسلم فلا يضرك رباط يوم وليلة . وإن كنت على غير ذلك استوتقنا منك ، فأوثقه رباطا . وخلف عليه رويحلا أسود ، وقال له : امكث معه حتى نمر عليك . فإذا نازعك فاحتر رأسه ، فضينا حتى أتينا بطن الكديد فزله عشية بعد العصر ، فبعثني أصحابي إليه فعمدت إلى تل يطلني على الحاضر ، فانبطحت عليه ، وذلك قبل غروب الشمس ، فخرج رجل منهم فنظر فرآني منبطحا على التل فقال لأمرائه : إني لأرى سوادا على هذا التل ما رأيته في أول النهار ، فانظري لاتكون الكلاب اجترت بعض أوعيتك ، فنظرت فقالت : لا والله لا أفقد شيئا . قال : فناوليني قوسى وسهمين من نبلى فناولته قوساى بسهم فوضعه في جني فزعه فوضعه ولم أتحرك ، ثم رماني بالآخر فوضعه في رأس منكي فزعه فوضعه ولم أتحرك . فقال لأمرائه : أما والله لقد خالطه سهامى ، ولو كان زائلا لتحرك ، فإذا أصبحت فابتنى سهمي فخذلهما بالاعصهما الكلاب على . قال : فأمهلتا حتى إذا راحت رأسهم ، واحتلبوا وسكنوا ، وذهبت عتمة من الليل شنا عليهم الغارة فقتلنا من قتلنا ، واستقنا النعم فوجها قافلين به ، وخرج صريحهم إلى قومهم ، وخرجنا سراعا حتى نمر بالحرث بن مالك وصاحبه ، فانطلقا به معنا ، وأتانا صريح الناس فجاءنا مالا قبل لنا به حتى إذا لم يكن بيننا وبينهم إلا بطن الوادي من قديد ، أرسل الله عز وجل من حيث شاء سيلا والله ما رأينا قبل ذلك مطرا ، فجاء بما لا يقدر أحد يقوم عليه فلقد رأيتهم وقفا ينتظرون إلينا ما يقدر أحد منهم أن يقدم عليه ونحن نخلعها ، فذهبنا سراعا حتى أسندناها في المسلك ، ثم حذرناها عنه ، فأعجزنا القوم بما في أيدينا . وقد قيل : إن هذه السرية هي السرية التي قبلها ، والله أعلم .

سرية بشير بن سعد

ثم قدم حسيل بن نيرة ، وكان دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ، فقال له النبي صلى الله

عليه وسلم : ما وراءك ؟ قال : تركت جمعا من يمن و غطفان و حيان ، و قد بعث إليهم عيينة إما أن يسيروا إلينا وإما أن تسير إليكم . فأرسلوا إليه أن سر إلينا ، و هم يريدونك ، أو بعض أطرافك . فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر و عمر ، فذكر لهما ذلك ، فقالا : جميعا ابعث بشيرين سعد ، ففقد له لواء ، و بعث معه ثلاثمائة رجل ، و أمرهم أن يسيروا الليل و يكنوا النهار ، و خرج معهم حسيل دليلا ، فساروا الليل و كنوا النهار ، حتى أتوا أسفل خير حتى دنوا من القوم ، فأغاروا على سرهم ، و بلغ الخبر جميعهم ففرقوا ، فخرج بشير في أصحابه حتى أتى محلم فوجد بها ليس بها أحد ، فرجع بالنعم ، فلما كانوا بسلام فلقوا عينا لعينة فقتلوه ، ثم لقوا جمع عيينة و هو لا يشعر بهم فناوشوهم ثم انكشف جمع عيينة ، و تبعهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابوا منهم رجلين ، فقتلوا بهما على النبي صلى الله عليه وسلم فأسلما ، فأرسلهما .

و قال الحرث بن عوف لعينة و قد لقيه منهزما تلوه فرسه : قف . قال : لا أقدر ، خلني الطلب . فقال له الحرث : أما أن لك أن تبصر بعض ما أنت عليه ؟ و أن محمدا قد وطأ البلاد ؟ و أنت توضع في غير شيء . قال الحرث : فأقمت من حين زالت الشمس إلى الليل ، و ما أرى أحدا ، و لا طلبوه ، إلا الرعب الذي دخله .

#### فصل : في سرية أبي حنرد الأسلمي

و بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا حنرد الأسلمي في سرية ، و كان من قصته ما ذكره ابن إسحاق : « أن رجلا من جشم بن معاوية يقال له : قيس بن رفاعة ، أو رفاعة بن قيس ، أقبل في عدد كثير ، حتى نزلوا بالغابة ، يريد أن يجمع قيسا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و كان ذا اسم و شرف في جشم . قال : فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم و رجلين من المسلمين . فقال : اخرجوا إلى هذا الرجل ، حتى تأتوا منه بخبر و علم . فقدم إلينا شارفا عجفاء ، فحمل عليا أحدا ، فوالله ما قامت به ضعفا حتى دعمها الرجال من خلفها بأيديهم ، حتى استقلت و ما كادت و قال : تبلغوا على هذه ، فخرجنا معنا سلاحنا من النبل و السيوف ، حتى إذا جئنا قريبا من الحاضر مع غروب الشمس ، فكنت في ناحية و أمرت صاحبي فكنا في ناحية أخرى من حاضر القوم . قلت لهما : إذا سمعناي قد كبرت و شددت في العسكر فكبرا و شلوا معي :

فوالله إنا كذلك ننظر أن نرى غرة أو نرى شيئا ، و قد غشنا الليل ، حتى ذهبت فحمة العشاء ، و قد كان لهم راع قد سرح في ذلك البلد ، فأبطأ عليهم حتى تخوفوا عليه : فقام صاحبهم رفاعة بن قيس ، فأخذ سيفه فجعله في عتقه . و قال : والله لأتبعن أثر راعينا هذا ، والله لقد أصابه شر . فقال نفر من معه : والله لا تذهب حتى نكفيك فقال : لا يذهب إلا أنا . قالوا : ونحن معك . قال : والله لا يتبعني منكم أحد ، و خرج حتى يمر بي فلما أمكنني نفحته بسهم ، فوضعت في فواده ، فوالله ما تكلم فوثبت إليه فاحترزت رأسه ، ثم شددت في ناحية العسكر ، و كبرت و شد صاحباي فكبرا ، فوالله ما كان إلا النجاة ممن كان فيه عند ذلك بكل ما قدروا عليه من نسايتهم و أبناءهم ، و ما خف معهم من أموالهم ، و استقنا إبلا عظيمة ، و غنا كثيرة ، فجئنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و جئت برأسه أحله معي فأعطاني من تلك الإبل ثلاثة عشر بعيرا في صدقاتي ، فجمعت إلى أهلي ، و كنت قد تزوجت امرأة من قري فأصدقها مائتي درهم ، فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم أستعينه على نكاحي . فقال : والله ما عندى ما أعينك ، فلبت أياما ثم ذكر هذه السرية .

### فصل : في سرية أبي قتادة وعلم بن جثامة إلى أضمر

وبعث سرية إلى أضمر ، وكان فيهم أبو قتادة ، وعلم بن جثامة في نفر من المسلمين ، فر بهم عامر بن الأضبط الأشجعي على قعود له معه متبع له ، ووطب من لبن ، فسلم عليهم بتحية الإسلام فأمسكوا عنه ، وحمل عليه علم بن جثامة فقتله لشيء كان بينه وبينه ، وأخذ بعيره ومتبعه . فلما قلدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروه الخبر فزل فيهم القرآن : ( يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤثما تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيراً ) فلما قلدوا أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أقتلته بعد ما قال آمنت بالله ؟ .

ولما كان عام خير جاء عيينة بن بدر يطلب بدم عامر بن الأضبط الأشجعي ، وهو سيد قيس ، وكان الأقرع بن حابس يرد عن علم ، وهو سيد خندف . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوم عامر : هل لكم أن تأخذوا الآن منا خمسين بعيراً وخمسين إذا رجعنا إلى المدينة ؟ فقال عيينة بن بدر : والله لا أدعه حتى أذيق نساء من الحرم ما أذاق نساءي ، فلم يزل به حتى رضا بالدية ، فجاءوا بحلم حتى يستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما قام بين يديه قال : اللهم لا تغفر لعلمي وقالمها ثلاثاً ، فقام وإنه ليتلقى دموه بطرف ثوبه . قال ابن إسحاق : وزعم قومه : أنه استغفر له بعد ذلك ، قال ابن إسحاق : وحدثني سالم بن النضر قال : لم يقبلوا الدية حتى قام الأقرع بن حابس ، فخلا بهم ، فقال : يا معشر قيس سألكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قتيلاً تتركونه ليصلح به بين الناس فتمتموه إياه ، أفأمتن أن يغضب عليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيغضب الله عليكم لغضبه ؟ أو يلعنكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيلعنكم الله بلعنته ؟ والله ليسلمته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو لأتين بخمسين من بني تميم كلهم يشهدون أن القتيل ماصلي قط فلا بطلن دمه ، فلما قال ذلك أخذوا الدية .

### فصل : في سرية عبد الله بن حنظلة السهمي

ثبت في الصحيحين من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نزل قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ) في عبد الله بن حنظلة السهمي ، بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية . وثبت في الصحيحين أيضاً من حديث الأعمش عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال : « استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأنصار على سرية بئسهم ، وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا . قال : فأغضبه في شيء ، فقال : اجمعوا لي خطباً فجمعوا . فقال : أوقدوا ناراً فاوقدوا . ثم قال : ألم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسمعوا لي وتطيعوا ؟ قالوا : بلى . قال : فادخلوها . قال : فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : إنما فررنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار ، فسكن غضبه ، وطفئت النار ، فلما قلدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكروا ذلك له . فقال : لو دخلوها ماخرجوا منها ، إنما الطاعة في المعروف » وهذا هو عبد الله بن حنظلة السهمي .

فلن قيل : فلو دخلوها دخلوها طاعة لله ورسوله في ظنهم ، فكانوا متولين مخطئين ، فكيف يظنون فيها ؟ قيل : لما كان إلقاء نفوسهم في النار معصية يكونون بها قاتلي أنفسهم ، فهموا بالمبادرة إليها من غير

اجتهاد منهم ، هل هو طاعة وقربة أو معصية ، كانوا مقدمين على ما هو محرم عليهم ، ولا يسوغ طاعة ولي الأمر فيه ، لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، وكانت طاعة من أمرهم بدخول النار معصية لله ورسوله ، فكانت هذه الطاعة هي سبب العقوبة ، لأنها نفس المعصية ، فلو دخلوها لكانوا عصاة لله ورسوله ، وإن كانوا مطيعين لولي الأمر ، فلم تدفع طاعتهم لولي الأمر معصيتهم لله ورسوله ، لأنهم قد علموا أن من قتل نفسه فهو مستحق للعقوبة ، والله قد نهاهم عن قتل أنفسهم ، فليس لهم أن يقدموا على هذا التهلكة طاعة لمن لا يجب طاعته إلا في المعروف ، فإذا كان هذا حكم من عذب نفسه طاعة لولي الأمر ، فكيف من عذب مسلماً لا يجوز تعذيبه طاعة لولي الأمر ؟ وأيضاً فإذا كان الصحابة المذكورون لو دخلوها لما خرجوا منها مع قصد طاعة الله ورسوله بذلك الدخول ، فكيف بمن حمله على ما لا يجوز من الطاعة الرغبة والرغبة الدنيوية ، وإذا كان هؤلاء لو دخلوها لما خرجوا منها مع كونهم قصدوا طاعة الأمير ، وظنوا أن ذلك طاعة لله ورسوله فكيف بمن دخلها من هؤلاء المسلمين إخوان الشياطين ؟ وأوهو الجاهل أن ذلك ميراث من إبراهيم الخليل ، وأن النار قد تصير عليهم برداً وسلاماً كما صارت على إبراهيم ، وخيار هؤلاء ملبوس عليه ، يظن أنه دخلها بحال رحمانى وإنما دخلها بحال شيطاني ، فإذا كان لا يعلم بذلك فهو ملبوس عليه ، وإن كان يعلم به فهو ملبس على الناس ، يومهم أنه من أولياء الرحمن ، وهو من أولياء الشيطان ، وأكثرهم يدخلها بمحال بهتانى ، وتحيل لإنسانى فهم في دخولها في الدنيا ثلاثة أصناف : ملبوس عليه ولبس ، ومتحيل ، ونار الآخرة أشد عذاباً وأبقى .

### فصل : في عمرة القضية

قال نافع : كانت في ذى القعدة سنة سبع . وقال سليمان التيمي : لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر بعد السرايا ، وأقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة ، ثم نادى في الناس بالخروج . قال موسى بن عقبة : ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من العام المقبل من عام الحديبية معتمراً في ذى القعدة سنة سبع ، وهو الشهر الذى صده فيه المشركون عن المسجد الحرام ، حتى إذا بلغ يابج وضع الأداة كلها : الجحف والحجان والتبل والرماح ، ودخلوا بسلاح الراكب السيوف .

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب بين يديه إلى ميمونة بنت الحارث بن حزن العامرية فخطبها إليه ، فجعلت أمرها إلى العباس بن عبد المطلب ، وكانت أختها أم الفضل تحته ، فزوجها العباس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه فقال : اكشفوا عن المناكب ، واسعوا في الطواف ليرى المشركون جلدكم وقوتهم ، وكان يكادهم بكل ما استطاع ؛ فوقف أهل مكة الرجال والنساء والصبيان ينظرون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وهم يطوفون بالبيت ، وعبد الله بن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتجز متوشحاً بالسيف يقول :

خلوا بئى الكفار عن سييله      قد أنزل الرحمن في تنزيله  
في مصحف تتلى على رسوله      يارب إني مؤمن بقبيله  
إني رأيت الحق في قبوله      اليوم تقرىكم على تأويله  
ضرباً يزيل الهام عن مقيله      وينهل الخليل عن خليله

وتعيب رجال من المشركين أن ينظروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حقاً وغيظاً ، فأقام رسول الله



عليه وسلم بمكة ثلاثا ، فلما أصبح من اليوم الرابع ، أتاه سبيل بن عمرو ، وحويطب بن عبد العزى ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس الأنصار يتحدث مع سعد بن عبادة فصاح حويطب : نناشدك الله والعقد لما خرجت من أرضنا ، فقد مضت الثلاث ، فقال سعد بن عبادة : كذبت لا أم لك ليست بأرضك ولا أرض آبائك ، والله لا يخرج ، ثم نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم حويطبا أوسيبا ، قال : إني قد نكحت منكم امرأة فما يضركم أن أمكث حتى أدخل بها ، وتنضع الطعام فنأكل وتأكلون معنا . فقالوا : نناشدك الله والعقد إلا خرجت عنا . فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا رافع ، فأذن بالرجل ، وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بطن سرف ، فأقام بها ، وخلف أبا رافع ليحمل ميمونة إليه حين يمشى ، فأقام حتى قدمت ميمونة ومن معها ، وقد لقوا أذى وعناء من سفهاء المشركين وصبيانهم ؛ فبنى بها بسرف ، ثم أدلج وسار حتى قدم المدينة ، وقد رآه أن يكون قبر ميمونة بسرف حيث بنى بها .

فصل : في تزوج أم المؤمنين ميمونة رضي الله تعالى عنها

وأما قول ابن عباس : « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم ، وبنى بها وهو حلال » فعما استدرك عليه ، وعد من وهمه . قال سعيد بن المسيب : وهل ابن عباس وإن كانت خالته مات زوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بعد ما حل ، ذكره البخارى . وقال يزيد بن الأصم عن ميمونة : « تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن حلالان بسرف » رواه مسلم . وقال أبو رافع : « تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو حلال ، وبنى بها وهو حلال ، وكنت الرسول بينهما » صح ذلك عنه .

وقال سعيد بن المسيب : « هذا عبد الله بن عباس يزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح ميمونة وهو محرم ، وإنما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، وكان الحل والنكاح جميعا فشد به ذلك على الناس » وقد قيل إنه تزوجها قبل أن يحرم ، وفي هذا نظر إلا أن يكون وكل في العقد عليها قبل إحرامه ، وأظن الشافعى ذكر ذلك قولا ، فلا أقوال ثلاثة :

أحدها : أنه تزوجها بعد حله من العمرة ، وهو قول ميمونة نفسها ، وقول السفير بينهما وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أبو رافع ، وقول سعيد بن المسيب ، وجمهور أهل النقل .

والثاني : أنه تزوجها وهو محرم ، وهو قول ابن عباس وأهل الكوفة وجماعة .

والثالث : أنه تزوجها قبل أن يحرم ، وقد حمل قول ابن عباس أنه تزوجها وهو محرم على أنه تزوجها في الشهر الحرام لا في حال الإحرام ، قالوا : ويقال أحرم الرجل إذا عقد الإحرام ، وأحرم إذا دخل في الشهر الحرام ، وإن كان حلالا ، بدليل قول الشاعر :

قتلوا ابن عفان الخليفة محرما ورعا فلم أر مثله مقتولا

وإنما قتلوه في المدينة حلالا في الشهر الحرام .

وقد روى مسلم في صحيحه من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا ينكح المحرم ، ولا ينكح ، ولا يخطب » ولوقد تعارض القول والقول ههنا لوجب تقديم القول ، لأن الفعل موافق للبراءة الأصلية ، والقول ناقل عنها ، فيكون رافعا لحكم البراءة الأصلية ، وهذا

موافق لقاعدة الأحكام ، ولو قدم الفعل لكان رافعا لموجب القول ، والقول رافع لموجب البراءة الأصلية فيلزم تغيير الحكم مرتين وهو خلاف قاعدة الأحكام ، والله أعلم .

فصل : في تقدم الخالة في الحضنة عن سائر الأقارب بعد الأبوين

ولما أراد النبي صلى الله عليه وسلم الخروج من مكة تبعهم ابنة حمزة تنادى : يا عم يا عم . فتناولوا على بن أبي طالب رضي الله عنه فأخذ بيدها وقال لفاطمة : دونك ابنة عمك فحملتها فاختصم فيها على ، وزيد ، وجعفر ، فقال على : أنا أخذتها وهي ابنة عمي ، وقال جعفر : ابنة عمي وخالتها تحتي . وقال زيد : ابنة أخي ، فقضى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالتها ، وقال : « الخالة بمنزلة الأم » وقال لعلي : « أنت مني وأنا منك » وقال لجعفر : « أشبهت خلتي وخلتي » . وقال لزيد : « أنت أخونا ومولانا » متفق على صحته .

وفي هذه القصة من الفقه : أن الخالة مقدمة في الحضنة على سائر الأقارب بعد الأبوين ، وأن تزوج الحضنة بقريب من الطفل لا يسقط حضانتها . ونص أحمد رحمه الله تعالى في رواية عنه : على أن تزويجها لا يسقط حضانتها في الجارية خاصة ، واحتج بقصة بنت حمزة هذه . ولما كان ابن العم ليس محوما لم يفرق بينه وبين الأجنبية في ذلك ، وقال : تزوج الحضنة لا تسقط حضانتها للجارية .

وقال الحسن البصري : لا يكون تزويجها مسقطا لحضانتها بحال ذكرها كان الولد أو أنثى .

وقد اختلف في سقوط الحضنة بالنكاح على أربعة أقوال :

أحدها : تسقط به ذكرها كان أو أنثى ، وهو قول مالك رضي الله عنه والشافعي رضي الله عنه وأبي حنيفة رضي الله عنه ، وأحمد رضي الله عنه في إحدى الروايات عنه .  
والثاني : لا يسقط بحال ، وهو قول الحسن ، وابن حزم .

والثالث : إن كان الطفل بنتا لم تسقط الحضنة ، وإن كان ذكرا سقطت ، وهذه رواية عن أحمد رحمه الله تعالى ، وقال في رواية منها : إذا تزوجت الأم وابنها صغير أخذ منها ، قيل له : والجارية مثل الصبي ؟ قال : لا . الجارية تكون معها إلى سبع سنين ، وحكى ابن أبي موسى رواية أخرى عنه أنها أحق بالبت وإن تزوجت إلى أن تبلغ .

والرابع : أنها إذا تزوجت بنسب من الطفل لم تسقط حضانتها ، وإن تزوجت بأجنبي سقطت .

ثم اختلف أصحاب هذا القول على ثلاثة أقوال : أحدها : أنه يكفي كونه نسيبا فقط محرما كان أو غير محرر ، وهذا ظاهر كلام أصحاب أحمد رحمه الله تعالى وإطلاقهم .

الثاني : أنه يشترط كونه مع ذلك ذارح محرر ، وهو قول الحنفية .

الثالث : أنه يشترط مع ذلك أن يكون بينه وبين الطفل ولادة بأن يكون جدا للطفل ، وهذا قول بعض أصحاب أحمد رحمه الله تعالى ، ومالك ، والشافعي رضي الله عنهما .

وفي القصة حجة لمن قدم الخالة على العمّة ، وقراءة الأم على قرابة الأب ، فإنه قضى بها لخالتها ، وقد كانت صفة عنها موجودة إذ ذاك ، وهذا قول الشافعي ، ومالك ، وأبي حنيفة رضي الله عنهم ، وأحمد رحمه الله تعالى في إحدى الروايتين عنه . وعنه رواية ثانية : أن العمّة مقدمة على الخالة ، وهي اختيار شيخنا ، وكذلك نساء الأب يقلمن على نساء الأم ، لأن الولاية على الطفل في الأصل للأب ، وإنما قلنت على الأم لمصلحة

الطفل ، وكال تربيته ، وشفقتها ، وحنوها ، والإناث أقوم بذلك من الرجال ، فإذا صار الأمر إلى النساء فقط ، أو الرجال فقط كانت قرابة الأب أولى من قرابة الأم ، كما يكون الأب أولى من كل ذكر سواء ، وهذا قوى جدا .

ويجاء عن تقديم خالة ابنة حزة على عمها : بأن العمة لم تطلب الحضانة ، والحضانة حق لها يقضى لها به بطلبه بخلاف الخالة ، فإن جفرا كان نائبا عنها في طلب الحضانة ، ولهذا قضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لها في غيبها . وأيضا فكما أن قرابة الطفل أن يمنع الحضانة من حضانة الطفل إذا تزوجت ، فللزوجة أن يمنعها من أخذها ، وتفرغها له ، فإذا رضى الزوج بأخذها حيث لا تسقط حضانتها لقرابته ، أو لكون الطفل أثنى على رواية مكنت من أخذها ، وإن لم يرض فالحق له ، والزوجة ههنا قدرضى ، وخاصم في القصة ، وصفية لم يكن منها طلب . وأيضا فابن العم له حضانة الجارية التي لا تشهى في أحد الزوجين ، بل وإن كانت تشهى فله حضانتها أيضا ، وتسلم إلى امرأة ثقة يختارها هو ، أو إلى محرمه ، وهذا هو المختار لأنه قريب من عصبائها ، وهو أولى من الأجانب والحاكم ، وهذه إن كانت طفلة فلا إشكال ، وإن كانت ممن يشهى فقد سلمت إلى خالتها ، فهي وزوجها من أهل الحضانة ، والله أعلم .

وقول زيد ابنة أخي يريد الإخاء الذي عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين حزة لما واخى بين المهاجرين ، فإنه واخى بين أصحابه مرتين ، فواخى بين المهاجرين بعضهم مع بعض قبل الهجرة على الحق ، والمواساة ، فأخى بين أبي بكر وعمر ، وبين حزة وزيد بن حارثة ، وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف ، وبين الزبير وابن مسعود ، وبين عبيدة بن الحارث وبلال ، وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبي وقاص ، وبين أبي عبيدة وسلم مولى أبي حذيفة ، وبين سعيد بن زيد وطلحة بن عبيد الله ، والمرأة الثانية أتى بين المهاجرين والأنصار في دار أنس بن مالك بعد مقدمه المدينة .

واختلف في تسمية هذه العمرة بعمرة القضاء ، هل هو لكونها قضاء للعمرة التي صلوا عنها ، أو من المقاضاة ؟ على قولين قدما . قال الواقدي : حدثني عبد الله بن نافع عن أبيه عن ابن عمر قال . لم تكن هذه العمرة قضاء ولكن كان شرطا على المسلمين أن يعتمروا في الشهر الذي حاصروهم فيه المشركون . واختلف الفقهاء في ذلك على أربعة أقوال :

أحدها : أن من أحصر عن العمرة يلزمه الهدى والقضاء ، وهذا إحدى الروايات عن أحمد رحمه الله تعالى ، بل أشهرها عنه .

والثاني : لا قضاء عليه وعليه الهدى ، وهو قول الشافعي ومالك رضى الله عنهما في ظاهر مذهبه ، ورواية أبي طالب عن أحمد رحمه الله تعالى .

والثالث : يلزمه القضاء ولا هدى عليه ، وهو قول أبي حنيفة رضى الله عنه .

والرابع : لا قضاء عليه ولا هدى ، وهو إحدى الروايات عن أحمد رحمه الله . فن أوجب عليه القضاء والهدى احتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه نحروا الهدى حين صلوا ، ثم قضوا من قابل . قالوا : والعمرة تلزم بالشروع فيها ، ولا يسقط الوجوب إلا بفعلها ، ونحر الهدى لأجل التحلل قبل إتمامها . وقالوا : وظاهر الآية يوجب الهدى لقوله تعالى : ( فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى ) ومن لم يوجبهما . قالوا : لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم الذين أحصرهم معه بالقضاء ، ولأحدا منهم ، ولا وقف الحل على نحرهم الهدى ،

بل أمرهم أن يحلقوا رؤوسهم ، وأمر من كان معه هدى أن ينحر هديه . ومن أوجب الهدى دون القضاء احتج بقوله : ( فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى ) ومن أوجب القضاء دون الهدى احتج بأن العمرة تآزم بالشروع فإذا أحصر جاز له تأخيرها لعذر الإحصار ، فإذا زال الحصر أتى بها بالوجوب السابق ، ولا يوجب تحلل التحلل بين الإحرام بها أو لاوليين فعلها في وقت الإمكان شيئا ، وظاهر القرآن يرد هذا القول ، ويوجب الهدى دون القضاء ، لأنه جعل الهدى موقفا على المحصر ، فدل على أنه يكتفى به منه ، والله أعلم .

### فصل : في نحر هدى المحصر

وفي نحره صلى الله عليه وسلم لما أحصر بالحديبية دليل على أن المحصر ينحر هديه وقت حصره ، وهذا لا خلاف فيه إذا كان محروما بعمرة ، وإن كان مفردا أو قارنا ففيه قولان :

أحدهما : أن الأمر كذلك وهو الصحيح لأنه أحد النسكين ، فجاز الحل منه ، ونحر هديه وقت حصره كالعمرة لأن العمرة لا تقوت ، وجميع الزمان وقت لها ، فإذا جاز الحل منها ونحر هديها من غير خشية فواتها فالحلح الذي يخشى فواته أولى .

وقد قال أحمد في رواية حنبل : إنه لا يحل ولا ينحر الهدى إلى يوم النحر . ووجه هذا أن للهدى محل زمان ، ومحل مكان ، فإذا عجز عن محل المكان لم يسقط عنه محل الزمان لتكثفه من الإتيان الواجب في محله الزماني ، وعلى هذا القول لا يجوز له التحلل قبل يوم النحر لقوله : ( ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله ) .

وفي نحره صلى الله عليه وسلم وحله دليل على أن المحصر بالعمرة يتحلل ، وهذا قول الجمهور . وقد روى عن مالك رحمه الله أن المحصر لا يتحلل ، لأنه لا يخاف القوت ، وهذا تبعد صحته عن مالك رحمه الله ، لأن الآية إنما نزلت في الحديبية ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كلهم محرمين بعمرة وحلوا كلهم ، وهذا مما لا يشك فيه أحد من أهل العلم .

وفي ذبحه صلى الله عليه وسلم بالحديبية وهي من الحل بالاتفاق دليل على أن المحصر ينحر هديه حيث أحصر من حل أو حرم ؛ وهذا قول الجمهور ، وأحمد ، ومالك ، والشافعي رحمهم الله . وعن أحمد رحمه الله رواية أخرى : أنه ليس له نحر هديه إلا في الحرم ، فيبعثه إلى الحرم ، ويواطئ رجلا على أن ينحره في وقت يتحلل فيه . وهذا يروى عن ابن مسعود رضي الله عنه ، وجماعة من التابعين ، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله .

وهذا إن صح عنهم فينبغي حمله على المحصر الخاص ، وهو أن يتعرض ظالم لجماعة أو لواحد ، وأما المحصر العام فالسنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على خلافه ، والحديبية من الحل باتفاق الناس وقد قال الشافعي رحمه الله : بعضها من الحل وبعضها من الحرم . قلت : ومراده أن أطرافها من الحرم ، وإلا فهي من الحل باتفاقهم .

وقد اختلف أصحاب أحمد رحمه الله في المحصر إذا قدر على أطراف الحرم هل يلزمه أن ينحر فيه ؟ فيه وجهان لم . والصحيح أنه لا يلزمه ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم نحر هديه في موضعه مع قدرته على أطراف الحرم ، وقد أخبر الله سبحانه أن الهدى كان محبوبا عن بلوغ محله ، ونصب الهدى بوقوع فعل الصد عليه : أي صدوكم عن المسجد الحرام ، وصدوا الهدى عن بلوغ محله ، ومعلوم أن صداهم وصد الهدى استمر ذلك العام ولم يزل ، فلم يصلوا فيه إلى محل إحرامهم ولم يصل الهدى إلى محل نحره ، والله أعلم .

### قصص : في غزوة مؤتة

وهي بأدنى البلقاء من أرض الشام ، وكانت في جمادى الأولى سنة ثمان . وكان سببها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الحارث بن عير الأزدي أحد بني لُب بكتابه إلى الشام إلى ملك الروم أو بصرى ، فعرض له شرحبيل بن عمرو الغساني فأوثقه رباطا ثم قلمه فضرب عنقه ، ولم يقتل لرسول الله صلى الله عليه وسلم رسول غيره ، فاشتد ذلك عليه حين بلغه الخبر ، فبعث البعث ، واستعمل عليه زيد بن حارثة وقال : « إن أصيب ، فجعفر بن أبي طالب على الناس ، فإن أصيب جعفر فعبد الله بن رواحة فتجهز الناس وهم ثلاثة آلاف ، فلما حضر خروجهم ودّع الناس أمراء رسول الله صلى الله عليه وسلم وساموا عليهم ، فبكى عبد الله بن رواحة فقالوا : ما يبكيك ؟ فقال : أما والله ما بي حب الدنيا ولا صباة بكم ، ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ آية من كتاب الله يذكر فيها النار : ( وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ) فليست أدري كيف لي بالصدر بعد الورود . فقال المسلمون : صحبكم الله بالسلامة ، ودفع عنكم ، وردكم إلينا صالحين . فقال عبد الله بن رواحة :

لكنني أسأل الرحمن مغفرة  
وأطعته بيدي حوران مجهزة  
حتى يقال إذا مروا على جدثي  
يا أرشد الله من غاز وقد رشدا

ثم مضوا حتى نزلوا معان ، فبلغ الناس أن هرقل بالبقاء في مائة ألف من الروم ، وانضم إليهم من لحم وجذام وبلقين وبهرا وبلى مائة ألف ، فلما بلغ ذلك المسلمين أقاموا على معان ليلتين ينظرون في أمرهم وقالوا : نكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخبره بعدد عدونا ، فلما أن يمدنا بالرجال ، ولما أن يأمرنا بأمره فنمضي له ، فشرح الناس عبد الله بن رواحة فقال : « يا قوم والله إن الذي تكرونه لئى خرجتم تطلبون الشهادة ، وما تقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة ، ماقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا به الله ، فانطلقوا فإنما هي إحدى الحسينين : إما ظفر ، وإما شهادة . فضى الناس ، حتى إذا كانوا يتخوم البلقاء لقيتهم الجموع بقرية يقال لها مشارف ، فدنا العدو ، وانحاز المسلمون إلى مؤتة ، فالتقى الناس عندها فتعجب المسلمون ، ثم اقتتلوا ، والراية في يد زيد بن حارثة ، فلم يزل يقاتل بها حتى شاط في رماح القوم وخر صريعا ، وأخذها جعفر فقاتل حتى إذا أرهقه القتال اقتحم عن فرسه ففقرها ثم قاتل حتى قتل ، فكان جعفر أول من عقر فرسه في الإسلام عند القتال ، فقطعت يمينه ، فأخذ الراية بيساره ، فقطعت يساره ، فاحتضن الراية حتى قتل ، وله ثلاث وثلاثون سنة ، ثم أخذها عبد الله بن رواحة ، وتقدم بها وهو على فرسه ، فجعل يستنزل نفسه ، ويتردد بعض التردد ، ثم نزل فاتاه ابن عم له بعرق من لحم فقال : شد بها صليك ، فإنك قد لقيت في أيامك هذه ما لقيت . فأخذها من يده فأنهش منها نهشة ، ثم سمع الحطمة في ناحية الناس فقال : وأنت في الدنيا ثم ألقاه من يده ، ثم أخذ سيفه وتقدم فقاتل حتى قتل ، ثم أخذ الراية ثابت بن أرقم أخو بني عجلان فقال : يا معشر المسلمين اصطلحوا على رجل منكم ، قالوا أنت ، قال ما أنا بفاعل فاصطلح الناس على خالد بن الوليد فلما أخذ الراية دافع القوم وحاش بهم ثم انحاز بالمسلمين ، وانصرف بالناس . وقد ذكر ابن سعد أن الهزيمة كانت على المسلمين ، والذي في صحيح البخارى : أن الهزيمة كانت على الروم ، والصحيح ما ذكره بن إسحاق : أن كل فئة انحازت

عن الأخرى ، وأطلع الله سبحانه على ذلك رسوله من يومهم ذلك ، فأخبر به أصحابه ، وقال : « لقد رضوا لى فى الجنة فيما يرى النائم على سر من ذهب ، فرأيت فى سرير عبد الله بن راحة ازورارا عن سرى صاحبه ، فقلت : عم هذا ؟ فقيل لى : مضيا وتردد عبد الله بعض الردد ثم مضى » .

وذكر عبد الرزاق عن ابن عينة : عن ابن جدعان عن ابن المسيب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مثل لى جعفر وزيد وابن راحة فى خيمة من در ، كل واحد منهم على سرير ، فرأيت زيدا وابن راحة فى أعناقهما صلود ، ورأيت جعفرا مستقيما ليس فيه صلود ، قال : فسالت أوقيل لى : لئما حين غشيما الموت عرضا ، أو كأنهما صدا بوجوههما ، وأما جعفر فإنه لم يفعل » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جعفر : « إن الله أبدله يديه جناحين يطير بهما فى الجنة حيث شاء » قال أبو عمرو : رويانا عن ابن عمر أنه قال : « وجدنا ما بين صدر جعفر ومنكبيه وما أقبل منه تسعين جراحة ، ما بين ضربة بالسيف ، وطعنة بالرمح » .

وقال موسى بن عقبة : « قدم يعلى بن منبه على رسول الله صلى الله عليه وسلم بنجر أهل مؤتة . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن شئت فأخبرنى ، وإن شئت أنخبرتكَ . قال : أنخبرتني يا رسول الله : فأخبره صلى الله عليه وسلم خبرهم كله ، ووصفهم له ، فقال : والذي بعثك بالحق ما تركت من حديثهم حرفا واحدا لم تذكره ، وإن أمرهم لكما ذكرت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله رفع لى الأرض حتى رأيت معتركهم » .

واستشهد يومئذ جعفر ، وزيد بن حارثة ، وعبد الله بن راحة ، ومسعود بن الأوس ، ووهب بن سعد بن أبى سرح ، وعبد بن قيس ، وحارثة بن النعمان ، وسراق بن عمرو بن عطية ، وأبو كليب وجابر ابنا عمرو بن زيد ، وعامر وعمرو ابنا سعيد بن الحرث ، وغيرهم .

قال ابن إسحاق : وحدثني عبد الله بن أبى بكر أنه حدث عن زيد بن أرقم قال : كنت يتبنا لعبد الله بن راحة ، فخرج فى سفره ذلك مردف على حقيبة رحله ، فوالله إنه ليسر ليلة إذ سمعته وهو ينشد :

إذا أدنيتني وحملت رحلى مسيرة أربع بعد الحساء

فشأنك والغنى وخلاك ذم ولا أرجع لى أهل وراء

وجاء المسلمون وغادرونى بأرض الشام مشتهر الثواء

وقد وقع فى الرمذى وغيره : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح ، وعبد الله ابن راحة بين يديه ينشد : (خلوا بنى الكفار عن سبيله) الأبيات ، وهذا وهم فإن ابن راحة قتل فى هذه الغزوة وهى قبل الفتح بأربعة أشهر ، وإنما كان ينشد بين يديه شعر ابن راحة ، وهذا مما لا خلاف فيه بين أهل النقل .

### فصل : فى غزوة ذات السلاسل

وهى وراء وادى القرى ، بضم السين الأولى وفتحها لغتان ، وبينها وبين المدينة عشرة أيام ، وكانت فى جمادى الآخرة سنة ثمان ، قال ابن سعد : بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جمعا من قضاة قد تجمعوا يريدون أن يلدنوا لى أطراف المدينة ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص ، فعقد له لواء أبيض ، وجعل معه راية سوداء ، وبعثه فى ثلاثمائة من سراة المهاجرين والأنصار ، ومعهم ثلاثون فرسا ، وأمره

أن يستعين بمن مر به من بلى وعفوة وبلقين ، فسار الليل وكن التهار ؛ فلما قرب من القوم ، بلغه أن لم جمعا كثيرا فبعث رافع بن مكيت الجهنى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمده ، فبعث إليه أبا عبيدة بن الجراح في مائتين ، وعقد له لواء ، وبعث له سراة المهاجرين والأنصار ، وفيهم أبو بكر وعمر ، وأمره أن يلحق بعمرو ، وأن يكونا جميعا ولا يختلفا . فلما لحق به أراد أبو عبيدة أن يؤم الناس ، فقال عمرو : إنما قدمت على مددا وأنا الأمير ، فأطاعه أبو عبيدة ، فكان عمرو يصلى بالناس ، وسار حتى وطئ بلاد قضاة فتوختها حتى أتى إلى أقصى بلادهم ، ولقى في آخر ذلك جمعا ، فحمل عليهم المسلمون فهربوا في البلاد ، وتفرقوا . وبعث عوف بن مالك الأشجعي يريد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بقفولهم وسلامتهم ، وما كان في غزاتهم ، وذكر ابن إسحاق نزولهم على ماء بجندام يقال له السلسل ، قال : وبذلك سميت ذات السلاسل .

قال الإمام أحمد : حدثنا محمد بن عدى ، عن داود ، عن عامر قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش ذات السلاسل ، فاستعمل أبا عبيدة على المهاجرين ، واستعمل عمرو بن العاص على الأعراب ، وقال لهما : « تطاوعا » . وكانوا أمروا أن يغيروا على بكر ، فانطلق عمرو وأغار على قضاة لأن بكرا أخواله . قال : فانطلق المغيرة بن شعبة إلى أبي عبيدة فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعملك علينا ، وإن ابن فلان قد اتبع أمر القوم فليس لك معه أمر . فقال أبو عبيدة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا أن نتطاول ، فأنا أطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن عصاه عمرو .

وفي هذه الغزوة احتلم أمير الجيش عمرو بن العاص ، وكانت ليلة باردة ، فخاف على نفسه من الماء ، فتييم وصلى بأصحابه الصبح ، فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب ، فأخبره بالذي منه من الاغتسال . وقال : إني سمعت الله يقول : ( ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما ) فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا .

وقد احتج بهذه القصة من قال : إن التيمم لا يرفع الحدث ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم مياه جنباً بعد تيممه ، وأجاب من نازعهم في ذلك بثلاثة أجوبة :

أحدها : أن الصحابة لما شكروه ، قالوا : صلى بنا الصبح وهو جنب ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال : صليت بأصحابك وأنت جنب ؟ استغفاما واستعلاما . فلما أخبره بعذره ، وأنه تيمم للحاجة أقره على ذلك .

الثاني : أن الرواية اختلفت عنه ؛ فروى عنه فيها أنه غسل مغابته وتوضأ وضوءه للصلاة ، ثم صلى بهم ولم يذكر التيمم ، وكان هذه الرواية أقوى من رواية التيمم . قال عبد الحق : وقد ذكرها وذكر رواية التيمم قبلها ، ثم قال : وهذا أوصل من الأول ، لأنه عن عبد الرحمن بن جبير المصرى عن أبي القيس مولى عمرو بن عمرو ، والأولى التي فيها التيمم من رواية عبد الرحمن بن جبير : عن عمرو بن العاص لم يذكر بينهما أبا قيس .

الثالث : أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستلم فقه عمرو في تركه الاغتسال . فقال له : صليت بأصحابك وأنت جنب ؟ فلما أخبره أنه تيمم للحاجة ، علم فقهه فلم يتكر عليه ، وبدل عليه أن ما فعله عمرو من التيمم والله أعلم خشية الهلاك بالبرد كما أخبر به ، والصلاة بالتيمم في هذه الحال جائزة غير منكورة على فاعلها ، فلم أنه أراد استلام فقهه وعلمه ، والله أعلم .

### فصل : في سرية الخبط

وكان أميرها أبو عبيدة بن الجراح ، وكانت في رجب سنة ثمان ، فيها أنبأنا به الحافظ أبو الفتح محمد بن سيد الناس في كتاب [ عيون الأثر ] له ، وهو عندى وهم كما سنذكره إن شاء الله تعالى .

قالوا : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا عبيدة بن الجراح في ثلاثمائة رجل من المهاجرين والأنصار ، وفيهم عمر بن الخطاب إلى حى من جهينة بالقبلىة مما إلى ساحل البحر ، وبينها وبين المدينة خمس ليال ، فأصابهم في الطريق جوع شديد ، فأكلوا الخبط ، وألقى إليهم البحر حوتا عظيما فأكلوا منه ، ثم انصرفوا ولم يلقوا كيدا . وفي هذا نظر ، فإن في الصحيحين من حديث جابر قال : بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثمائة راكب ، أميرنا أبو عبيدة بن الجراح ، نرصد عبدا لقريش ، فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط ، فسمى جيش الخبط ، فنحر رجل ثلاث جزائر ، ثم نحر ثلاث جزائر ، ثم نحر ثلاث جزائر ، ثم إن أبا عبيدة نهاه ، فألقى إلينا البحر دابة يقال لها العنبر ، فأكلنا منه نصف شهر وادها منه ، حتى ثابت منه أجسامنا ، وصلحت ، وأخذ أبو عبيدة ضلعا من أضلاعه ، فنظر إلى أطول رجل في الجيش ، وأطول رجل ، فجدل عليه ومرمخته وترودنا من لحمه وشاقي ، فلما قمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا له ذلك فقال : « هو رزق أخرجه الله لكم فهل معكم من لحمه شيء تطعمونا ؟ فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكل » .

قلت : وهذا السياق يدل على أن هذه الفزوة كانت قبل الهدنة ، وقبل عمرة الحديبية ، فإنه من حين صالح أهل مكة بالحديبية لم يكن يرصد لهم عبدا ، بل كان زمن أمن وهدنة إلى حين الفتح ، ويبعد أن تكون سرية الخبط على هذا الوجه مرتين ، مرة قبل الصلح ، ومرة بعده ، والله أعلم .

### فصل : في فقه هذه القصة

ففيها جواز القتال في الشهر الحرام إن كان ذكر التاريخ فيها برجب محفوظا ، والظاهر والله أعلم أنه وهم غير محفوظ ، إذ لم يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه غزا في الشهر الحرام ، ولا أغار فيه ، ولا بعث فيه سرية ، وقد عين المشركون المسلمين لقتالهم في أول رجب في قصة العلاء بن الحضرمي ، فقالوا : استحل محمد الشهر الحرام ، وأنزل الله في ذلك : ( يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير ) الآية ، ولم يثبت نسخ هذا بنص يجب المصير إليه ، ولا أجمعت الأمة على نسخه . وقد استدلل على تحريم القتال في الأشهر الحرم بقوله تعالى : ( فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) ولا حجة في هذا ، لأن الأشهر الحرم ههنا هي أشهر التسيير التي سیر الله فيها المشركين في الأرض يأمنون فيها ، وكان أولها يوم الحج الأكبر عاشر ذى الحجة ، وآخرها عاشر ربيع الآخر . هذا هو الصحيح في الآية لوجوه عديدة ليس هذا موضعها .

وفيه جواز أكل ورق الشجر عند المحمصة ، وكذلك عشب الأرض ، وفيها جواز نهى الإمام وأمير الجيش للغزاة عن نحر ظهورهم وإن احتاجوا إليه خشية أن يحتاجوا إلى ظهورهم عند لقاء عدوهم ، ويجب عليهم الطاعة إذا نهاهم .

وفيه جواز أكل ميتة البحر ، وأنها لم تدخل في قوله عز وجل : ( حرمت عليكم الميتة والدم ) وقد قاله تعالى



(أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم) وقد صح عن أبي بكر الصديق ، وعبد الله بن عباس ، وجماعة من الصحابة : «أن صيد البحر ماصيد منه وطعامه مامات فيه» وفي السنن عن ابن عمر مرفوعا وموقوفا «أحلّت لنا ميتتان ودمان : فأما الميتان : فالسمك والجراد ، وأما الدمان فالجبد والطحال» حديث حسن . وهذا الموقوف في حكم المرفوع ، لأن قول الصحابي أحل لنا كذا وحرم علينا يتصرف إلى إحلال النبي صلى الله عليه وسلم وتخريمه . فإن قيل : فالصحابة في هذه الواقعة كانوا مضطرين ، ولهذا لما هموا بأكلها قالوا : إنها ميتة . وقالوا : نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مضطرون ، فأكلوا . وهذا دليل على أنهم لو كانوا مستغنيين عنها لما أكلوا منها . قيل : لاريب أنهم كانوا مضطرين ، ولكن هيأ الله لهم من الرزق أطيبه وأحله ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لم بعد أن قدموا : «هل بقي معكم من لحمه شيء؟ قالوا : نعم ، فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم . وقال : إنما هو رزق ساقه الله لكم ولو كان هذا رزق مضطر لم يأكل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حال الاختيار ، ثم لو كان أكلهم منها للضرورة فكيف ساغ لهم أن يدهنوا بوزنها ، ويتجسوا به ثيابهم وأبدانهم؟ وأيضا فكثير من الفقهاء لا يجوز الشيع من الميتة إنما يجوزون منها سد الرمق ، والسرية أكلت منها حتى ثابت إليهم أجسامهم ، وعصوا وتزودوا منها . فإن قيل : إنما يتم لكم الاستدلال بهذه القصة إذا كانت تلك الدابة قد ماتت في البحر ثم ألقاها ميتة ، ومن المعلوم أنه كما يحتمل ذلك يحتمل أن يكون البحر قد جزر عنها وهي حية فانت بمفارقة الماء ، وذلك ذكاتها ، وذكاة حيوان البحر ، ولا سبيل إلى دفع هذا الاحتمال . كيف وفي بعض طرق الحديث : «فجزر البحر عن حوت كالظرب» قيل هذا الاحتمال مع بعده جدا ، فإنه يكاد يكون خرقا للعادة ، فإن مثل هذه الدابة إذا كانت حية إنما تكون في لجة البحر وثبجه دون ساحله ، وما رق منه ودنا من البر . وأيضا فإنه لا يكتفى ذلك في الحل ، لأنه إذا شك في السبب الذي مات به الحيوان : هل هو سبب مبيع له أو غير مبيع لم يحل الحيوان . كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : في الصيد يرى بالسهم ثم يوجد في الماء : «وإن وجدته غريقا في الماء فلا تأكل فإنك لاتدرى الماء قتله أو سهمك» فلو كان الحيوان البحري حراما إذا مات في البحر لم يبيع ، وهذا مما لا يعلم فيه خلاف بين الأئمة .

وأیضا فلو لم تكن هذه النصوص مع المبيحين لكان القياس الصحيح معهم ، فإن الميتة إنما حرمت لاحتمان الرطوبات والفضلات والدم الخبيث فيها ، والذكاة لما كانت تربل ذلك الدم والفضلات كانت سبب الحل ، وإلا فالوت لا يقتضي التحريم ، فإنه حاصل بالذكاة كما يحصل بغيرها ، وإذا لم يكن في الحيوان دم وفضلات تربلها الزكاة لم يحرم بالموت ، ولم يشترط لحله ذكاة كالجراد ، ولهذا لا يتجسس بالموت مالا نفس له سائلة كالذباب والنحلة ونحوهما ، والسمك من هذا الضرب ؛ فإنه لو كان له دم وفضلات تحتضن بموته لم يحل لموته بغير ذكاة ، ولم يكن فرق بين موته في الماء وموته خارجه ، إذ من المعلوم أن موته في البر لا يذهب تلك الفضلات التي تحرمه عند المحرمين إذا مات في البحر ، ولو لم يكن في المسألة نصوص لكان هذا القياس كافيا والله أعلم .

وفیما دلیل علی جواز الاجتهاد فی الوقائع فی حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، وإقراره على ذلك ، لكن هذا كان في حال الحاجة إلى الاجتهاد ، وعدم تمكنهم من مراجعة النص . وقد اجتهد أبو بكر وعمر رضي الله عنهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدة من الوقائع وأقرهما على ذلك ، لكن في قضايا جزئية معينة

لا في أحكام عامة وشرائع كلية ، فإن هذا لم يقع بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحد الصحابة في حضوره صلى الله عليه وسلم البتة .

فصل : في الفتح الأعظم الذي أعز الله به دينه ، ورسوله ، وجنده ، وحزبه الأمين واستنقذه ببلده ، وبيته الذي جعله هدى للعالمين من أيدي الكفار والمشركين ، وهو الفتح الذي استبشر به أهل السوء ، وضربت أطناب عزه على مناكب الجوزاء ، ودخل الناس به في دين الله أفواجا ، وأشرق به وجه الأرض ضياء وإبهاجا

خرج له رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثائب الإسلام ، وجنود الرحمن ، سنة ثمان لعشر مضين من رمضان ، واستعمل على المدينة أبا رهم كلثوم بن حصين النخاري ، وقال ابن سعد : بل استعمل عبد الله ابن أم مكتوم .

وكان السبب الذي جر إليه وحدا إليه فيما ذكر إمام أهل السير والمغازي والأخبار محمد بن إسحاق بن يسار : أن بني بكر بن عبد مائة بن كنانة عدت على خزاعة ، وهم على ماء يقال له الوقيز ، فبيتوهم وقتلوا منهم . وكان الذي هاج ذلك أن رجلا من بني الحضرمي يقال له مالك بن عباد خرج تاجرا ، فلما توسط أرض خزاعة عدوا عليه فقتلوه ، وأخذوا ماله ، فعدت بنو بكر على رجل من بني خزاعة فقتلوه ، فعدت خزاعة على بني الأسود وهم سلمى وكلثوم ودويب فقتلوهم بعرفة عند أنصاب الحرم ، هذا كله قبل المبعث ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاء الإسلام حجاز بينهم ، وتشاغل الناس بشأنه ، فلما كان صلح الحديبية بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش ، وقع الشرط أنه من أحب أن يدخل في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهدهم فعل ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فعل ، فدخلت بنو بكر في عقد قريش وعهدهم ، ودخلت خزاعة في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده ، فلما استمرت الهدنة اغتتمها بنو بكر من خزاعة ، وأرادوا أن يصيبوا منهم الثأر القديم ، فخرج نوفل بن معاوية الديلي في جماعة من بني بكر فبيت خزاعة وهم على الوثير ، فأصابوا منهم رجلا ، وتناوشوا واقتتلوا ، وأعانت قريش بني بكر بالسلاح ، وقاتل معهم من قريش من قاتل مستغفيا ليلا .

وذكر ابن سعد منهم صفوان بن أمية ، وحويطب بن عبد العزى ، ومكرز بن حفص ، حتى حازوا خزاعة إلى الحرم ، فلما انتهوا إليه قالت بنو بكر : يا نوفل إنا قد دخلنا الحرم إلهك إلهك . فقال كلمة عظيمة لا إله له اليوم . يا بني بكر أصيبوا ثأركم فلعمري إنكم لتشترقون في الحرم فلا تصيبون ثأركم فيه ، فلما دخلت خزاعة مكة لجئوا إلى دار بديل بن ورقاء الخزاعي ، ودار مولى لهم يقال له رافع ، ويخرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، فوقف عليه ، وهو جالس في المسجد بين ظهراني أصحابه فقال :

يارب إني ناشد محمدا	حلف أينا وأبيه الأئسدا
قد كنتم ولدا وكنا والد	ثمة أسلمنا ولم ننزغ يدا
فانصر هداك الله نصرا أبدا	وادع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا	أيض مثل البدر يسمو صعدا

إن شتمّ خسفًا وجهه تربدا      في فيلق كالبحر يجري مزبدا  
 إن قريشا أخطفوك الموعدا      وتقصصوا ميثاقلك المؤكدا  
 وجعلوا لي في كداء رصدا      وزعموا أن لست تدعو أحدا  
 وهم أذل وأقل عددا      هم يبتونا بالوتير هجدا  
 وقطونا ركما وبجدا

يقول قتلنا وقد أسلمنا .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نصرت يا عمرو بن سالم ، ثم عرضت بحياة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن هذه السحابة لتسهل بنصر بني كعب ، ثم خرج بدليل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه بما أصيب فيهم ، وبمظاهرة قريش بني بكر عليهم ، ثم رجعوا إلى مكة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس : كأنكم أبني سفيان وقد جاء ليشد العقد ، ويزيد في المدة . ومضى بدليل بن ورقاء في أصحابه حتى لقوا أبا سفيان بن حرب بعسفان وقد بعثه قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشد العقد ويزيد في المدة ، وقد رهبوا الذي صنعوه ، فلما لقي أبو سفيان بدليل بن ورقاء قال من أين أقبلت يا بدليل ؟ فظن أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : سرت في خزاعة في هذا الساحل ، وفي بطن هذا الوادي قال : أوما جئت محمدا ؟ قال : لا ، فلما راح بدليل إلى مكة قال أبو سفيان : لئن كان جاء المدينة لقد علف بها النوى ، فأتى مبرك راحلته فأخذ من بعرها ففته ، فرأى فيها النوى فقال : أحلف بالله لقد جاء بدليل محمدا .

ثم خرج أبو سفيان حتى قدم المدينة فدخل على ابنته أم حبيبة ، فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوته عنه . فقال : يا بنية ما أدرى أرغبت بي عن هذا الفراش أم رغبت به عني ؟ قالت : بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت مشرك نجس . فقال : والله لقد أصابك بعدى شر . ثم خرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فلم يرد عليه شيئا ، ثم ذهب إلى أبي بكر فكلمه أن يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما أنا بفاعل ، ثم أتى عمر بن الخطاب فكلمه فقال : أنا أشفع لكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ! فوالله لو لم أجد إلا الثرلجأهدتكم به ! ثم جاء فدخل على علي بن أبي طالب وعنده فاطمة ، وحسن غلام يذب بين يديهما ، فقال : يا علي إنك أمس القوم في رحا ، وإنني قد جثت في حاجة فلا أرجعن كما جثت خائبا ، اشفع لي إلى محمد . فقال : ويحك يا أبا سفيان والله لقد عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه ، فالتفت إلى فاطمة فقال : هل لك أن تأمرى ابنك هذا فيجيب بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر ؟ قالت : والله ما يبلغ ابني ذاك أن يجيب بين الناس ، وما يجبر أحد على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : يا أبا الحسن إنني أرى الأمور قد اشتدت على فانصحنى . قال : والله ما أعلم لك شيئا يغني عنك ، ولكنك سيد بني كنانة فقم فأجرب بين الناس ، ثم الحق بأرضك ، قال : أو ترى ذلك مغنيا عني شيئا ؟ قال : لا ، والله ما أظنه ، ولكني لم أجد لك غير ذلك . فقام أبو سفيان في المسجد فقال : أيها الناس إنني قد أجرت بين الناس ، ثم ركب بعيره فانطلق ، فلما قدم على قريش قالوا : ما وراعه ؟ قال : جثت بمحمدا فكلمته فوالله ما رد علي شيئا ، ثم جثت ابن أبي قحافة فلم أجد فيه خيرا ، ثم جثت عمر بن الخطاب فوجدته أدنى العدو ، ثم جثت عليا فوجدته ألين القوم ، قد أبشار على بشيء صنعته ،

فوالله ما أدري هل يغني عنى شيئا أم لا ؟ قالوا : وبم أمرك ؟ قال : أمرني أن أجبر بين الناس ففعلت ، فقالوا : فهل أجاز ذلك محمد ؟ قال : لا . قالوا : ويحك ، والله إن زاد الرجل على أن لعب بك . قال : لا والله ما وجدت غير ذلك .

وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهاز وأمر أهله أن يجهزوه ، فدخل أبو بكر على ابنته عائشة رضي الله عنها وهي تحرك بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : أي بنية أمركن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجهيزه ؟ قالت : نعم . فتجهز . قال فأين تريه يريده ؟ قالت : لا ، والله ما أدري . ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس أنه سائر إلى مكة ، فأمرهم بالجد والتهجير ، وقال : « اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغها في بلادها » فتجهز الناس . فكتب حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش كتابا يخبرهم بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ، ثم أعطاه امرأة ، وجعل لما جعل على أن تبلغه قريشا ، فجعلته في قرون في رأسها ثم خرجت به ، وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء بما صنع حاطب . فبعث عليا والزبير . وغير ابن إسحاق . يقول « بعث عليا والمقداد . فقال : انطلقا حتى تأتيا روضة خاخ ، فإن بها ظليعة معها كتاب إلى قريش » فانطلقا تعادى بهما خيلهما ، حتى وجدا المرأة بذلك المكان فاستنزلاها . وقالوا : مек كتاب ؟ فقالت : مامعى كتاب ، ففتشا رحلها فلم يجدوا شيئا فقال لها علي رضي الله عنه : أحلف بالله ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا كذبنا . والله لتخرجن الكتاب أو لتجردنك . فلما رأت الجدة منه قالت : أعرض فأعرض فحلت قرون رأسها فاستخرجت الكتاب منها فدفعتها إليهما ، فأتيا به رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإذا فيه : من حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش يخبرهم بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم . فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا فقال : ما هذا يا حاطب ؟ فقال : لتسجل على يارسول الله ، والله إني لمؤمن بالله ورسوله ، وما ارتددت ، ولا بدلت ، ولكني كنت امرأ ملسفا في قريش ، لست من أنفسهم ، ولي فيهم أهل وعشيرة وولد ، وليس لي فيهم قرابة يحمونهم ، وكان من مек لهم قرابات يحمونهم ، فأجبت إذ فاتني ذلك أن أتخذ عندهم يدا يحمون بها قرابتي ، فقال عمر بن الخطاب : دعني يارسول الله أضرب عنقه ، فإنه قد خان الله ورسوله وقد نافق . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه قد شهد بدرا وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » فدرقت عينا عمر . وقال : الله ورسوله أعلم .

ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم ، والناس صيام ، حتى إذا كانوا بالكديد ، وهو الذي تسميه الناس اليوم قديدا ، أفطر وأفطر الناس معه ، ثم مضى حتى نزل من الظهران ، وهو بطن مر ومعه عشرة آلاف ، وعى الله الأخبار عن قريش فهم على وجل وارتقاب .

وكان أبو سفيان يخرج يتجسس الأخبار ، فخرج هو ، وحكيم بن حزام ، وبديل بن ورقاء ، يتجسسون الأخبار ، وكان العباس قد خرج قبل ذلك بأهله وعياله مسلما مهاجرا ، فلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحنيفة . وقيل : فوق ذلك . وكان ممن لقيه في الطريق ابن عمه أبو سفيان بن الحرث ، وعبد الله بن أبي أمية لقيه بالأبواء ، وهما ابن عمه وابن عمته ، فأعرض عنهما ، لما كان يلقاه منهما من شدة الأذى والمهجو . فقالت له أم سلمة : لا يكن ابن عمك وابن عمك أشقى الناس بك . وقال علي لابن سفيان فيها حكاية أبو عمر : أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل وجهه . قل له : ما قال إخوة يوسف ليوسف : ( تالله لقد آثرك الله

علينا وإن كنا لخاطئين ) فإنه لا يرضى أن يكون أحد أحسن منه قولا ، ففعل ذلك أبو سفيان . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ) فأنشده أبو سفيان آياتا منها :

لعمرك إني حين أحمل راية      لتغلب خيل اللات خيل محمد

لكالمدلج الحيران أظلم ليله      فهذا أواني حين أهدى فأهتدى

هداني هاد غير نفسي ودلني      على الله من طرده كل مطرد

فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره ، وقال : أنت طردتني كل مطرد ، وحسن إسلامه بعد ذلك ، ويقال إنه ما رفع رأسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلم حياء منه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبه وشهد له بالجنة ، وقال : أرجو أن يكون خلفا من حمزة ، ولما حضرته الوفاة قال : لا تبكوا علي فوالله ما نطقت بخطيئة منذ أسلمت .

عاد الحديث . فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظهران نزله عشاء ، فأمر الجيش ، فأوقدوا النيران فأوقدت عشرة آلاف نار ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحرس عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وركب العباس بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء ، وخرج يلتمس لعله يجد بعض الخطابة ، أو أحدا ينجر قريشا ليخرجوا يستأمنون رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يدخلها عنوة . قال : والله إني لأسير عليها إذ سمعت كلام أبي سفيان ، وبديل بن ورقاء ، وهما يتراجمان ، وأبو سفيان يقول : ما رأيت كالثيلة نيرانا قط ولا عسكرا . قال : يقول بديل : هذه والله خزاعة خشبها الحرب . فيقول : أبو سفيان : خزاعة أقل وأذل من أن تكون هذه نيرانها وعسكرها . قال : فعرفت صوته . فقلت أبا حنظلة فعرف صوتي . فقال : أبا الفضل ؟ قلت : نعم . قال : مالك فذاك أبي وأمي ؟ قال : قلت : هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس ، واصباح قريش والله . قال : فما الحيلة فذاك أبي وأمي ؟ قلت : والله لئن ظفر بك ليضربن عتقك . فاركب في عجز هذه البغلة حتى آتي بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمنه لك ، فركب خلفي ورجع صاحبا ، قال : فبحثت به ، فكلما مرت به على نار من نيران المسلمين قالوا من هذا ؟ فإذا رأوا بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا عليها . قالوا : عم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته . حتى مرت بنار عمر بن الخطاب فقال من هذا ؟ وقام إلي ، فلما رأى أبا سفيان على عجز الدابة قال : أبو سفيان عدوا لله ، الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ، ثم خرج يشتد نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وركضت البغلة فسيقت فاقتحمت عن البغلة ، فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر . فقال : يا رسول الله هذا أبو سفيان فدعني أضرب عتقه . قال : قلت يا رسول الله إني قد أجرته . ثم جلست إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت برأسه فقلت : والله لا يناجيه الليلة أحد دوني . فلما أكثر عمر في شأنه قلت : مهلا يا عمر ، فوالله لو كان من رجال بني عدى بن كعب ما قلت مثل هذا . قال : مهلا يا عباس فوالله لإسلامك كان أحب إلي من إسلام الخطاب لو أسلم . وما بي إلا أني قد عرفت أن إسلامك كان أحب إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم من إسلام الخطاب . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذهب به يا عباس إلى رحلك ، فإذا أصبحت فأتني به فنهبت .

فلما أصبحت غلوت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله ؟ قال : بآتي أنت وأمي ، ما أحطك ، وأكرمك ، وأوصلك ، لقد ظننت أن لو كان مع الله لاه غيره لقد أغنى شيئا بعد . قال : ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله ؟ قال : بآتي أنت وأمي ، ما أحطك ، وأكرمك ، وأوصلك ، أما هذه فإن في النفس حتى الآن منها شيء : فقال له العباس : ويحك أسلم واشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله قبل أن تضرب عنقك ، فأسلم وشهد شهادة الحق .

فقال العباس : يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الصخر فاجعل له شيئا . قال : نعم « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد الحرام فهو آمن » .

### عرض القبائل على أبي سفيان

وأمر العباس أن يحبس أبا سفيان بمضيق الوادي عند حطم الجبل حتى تمر به جنود الله فيراها ، ففعل فمرت القبائل على راياتها ، كلما مرت به قبيلة قال : يا عباس من هؤلاء ؟ فأقول : مزينة . فيقول : مالي ولزينة حتى نفذت القبائل ، ما تمر به قبيلة إلا سألتني عنها ، فإذا أخبرته قال : مالي ولبنى فلان ، حتى مر به رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبه الخضر ، فيها المهاجرون والأنصار ، لا يرى منهم إلا الحلق من الحديد ، قال : سبحان الله يا عباس من هؤلاء ؟ قال : قلت : هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والأنصار . قال : ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقة . ثم قال : والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك اليوم عظيما . قال : قلت : يا أبا سفيان إنها النبوة . قال : نعم إذا . قال : قلت : النجاء إلى قومك . وكانت راية الأنصار مع سعد بن عباد ، فلما مر بأبي سفيان قال له : اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحرمة ، اليوم أذل الله قريشا ، فلما حاذى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان فقال : يا رسول الله ألم تستمع ما قال سعد ؟ قال : وما قال ؟ فقال : قال كذا وكذا . فقال عثمان ، وعبد الرحمن بن عوف ، يا رسول الله ما نأمن أن يكون له في قريش صولة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بل اليوم يوم تعظم فيه الكعبة ، اليوم يوم أعز الله فيه قريشا ، ثم أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سعد فزعه منه اللواء ، ودفعه إلى قيس ابنه ، ورأى أن اللواء لم يخرج عن سعد ، إذ صار إلى ابنه . قال أبو عمر : وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزح منه الراية دفعها إلى الزبير ، ومضى أبو سفيان حتى إذا جاء قريشا صرخ بأعلى صوته : يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم به ، فن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، فقامت إليه هند بنت عتبة فأخذت بشاربه . فقالت : اقتلوا الحميت الدسم الأعمش الساقين ، قبح من طليعة قوم . قال : ويلكم لا تغرنكم هذه من أنفسكم ، فإنه قد جاءكم ما لا قبل لكم به . من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن . قالوا : قاتلك الله وما تغني عنا دارك . قال : ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن ، ففترق الناس إلى دورهم وإلى المسجد .

وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل مكة من أعلاها ، وضربت له هناك قبة ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد بيلخها من أسفلها ، وكان على الحنية اليمنى وفيها أسلم وسليم وعفار ومزينة ، وجهية وبقائل من قبائل العرب ، وكان أبو عبيدة على الرجالة والحرس ، وهم الذين لاسلح معهم . وقال لخالد ومن معه : إن عرض لكم أحد من قريش فاحصوهم حصدا حتى توافقني على الصفا ، فما عرض لهم أحد إلا أناموه ، وتجمع سفهاء قريش وأخفاؤها مع عكرمة بن أبي جهل ، وصفوان بن أمية ، وسهيل بن عمرو بالخدم ليمقاتلوا المسلمين ، وكان حماس بن قيس بن خالد أخو بني بكر بعد سلاحا قبل دخول رسول الله

صلى الله عليه وسلم . فقالت له امرأته : لماذا تعد ما أرى ؟ قال : لمحمد وأصحابه . قالت : والله ما يقوم محمد وأصحابه شيء . قال : إني والله لأرجو أني أخلصك بعضهم . ثم قال :

إن يقبلوا اليوم فألى علة هذا سلاح كامل وآلة وذو غرارين سريع السلة

ثم شهد الخندمة مع صفوان وعكرمة وسهيل بن عمرو ، فلما لقيهم المسلمون ناووشهم شيئا من قتال ، فقتل كرز بن جابر الفهري ، وخنيس بن خالد بن ربيعة من المسلمين ، وكان في خيل خالد بن الوليد فشذا عنه فسلكا طريقا غير طريقه ، فقتلا جميعا ، وأصيب من المشركين نحو اثني عشر رجلا ، ثم انهزموا ، وانهزم حماس صاحب السلاح حتى دخل بيته ، فقال لامرأته : أغلّقي على بابي . فقالت : وأين ما كنت تقول ؟ فقال :

إنك لو شهدت يوم الخندمة إذ فر صفوان وفر عكرمة

واستقبلتنا بالسيوف المسلمة يقطعن كل ساعد وجميعه

ضربا فلا سمع إلا نغمه لم نبت حولنا وهمه

لم تنطق في اللوم أدنى كلمة

وقال أبو هريرة : أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدخل مكة فبعث الزبير على إحدى المحبتين ، وبعث خالد بن الوليد على المحبة الأخرى ، وبعث أبا عبيدة بن الجراح على الحسر ، وأدخلوا بطن الوادي ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبه . قال : وقد وبشت قريش أوباشا لها . فقالوا : نقدم هؤلاء ؟ فإن كان لقريش شيء كنا معهم ، وإن أصيبوا أعطينا الذي سئلنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا هريرة فقلت : لبيك رسول الله وسعديك فقال : اهتف لي بالأنصار ، ولا يأتيني إلا أنصاري . فهتفت بهم فجاءوا ، فأطافوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أترون لي أوباش قريش وأتباعهم . ثم قال بيديه أحدهما على الأخرى : احصدوهم حصدا . حتى توافوني بالصفاء فانطلقنا ، فما يشاء أحدنا أن يقتل منهم إلا شاء ، وما أحد منهم وجه إلينا شيئا .

وركزت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجون عند مسجد القنح ، ثم نهض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمهاجرون والأنصار بين يديه وخلفه وحوله حتى إذا دخل المسجد ، فأقبل إلى الحجر الأسود ، فاستلمه ثم طاف بالبيت ، وفي يده قوس ، وحول البيت وعليه ثلاثمائة وستون صنبا ، فجعل يطعن بها بالقوس ، ويقول : ( جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد ) والأنعام تنساقط على وجوهها .

وكان طوافه على راحلته ، ولم يكن محوما يومئذ ، فاقصر على الطواف ، فلما أكله دعا عثمان بن طلحة ، فأخذ منه مفتاح الكعبة فأمر بها ففتحت ، فدخلها فرأى فيها الصور ، ورأى فيها صورة إبراهيم وإسماعيل يستسيمان بالأزلام . فقال : قاتلهم الله ، والله إن استسما بها قط . ورأى في الكعبة حمامة من عيدان فكسرها بيده ، وأمر بالصور فحيت ، ثم أغلق عليه الباب وعلى أسامة وبلال ، فاستقبل الجدار الذي يقابل الباب حتى إذا كان بينه وبينه قدر ثلاثة أذرع وقف وصلى هناك ، ثم دار في البيت ، وكبر في نواحيه ، ووجد الله ، ثم فتح الباب وقريش قد ملأت المسجد صفوفا ينتظرون ماذا يصنع ، فأخذ بعضاذق الباب وهم تحته فقال : ولا إله إلا الله وحده لا شريك له ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، ألا كل مأثرة

أو مال أودم فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت ، وسقاية الحاج ، ألا وقتل الخطأ شبه العمد السوط والعصا فيه الدية مغلظة مائة من الإبل ، أربعون منها في بطونها وأولادها . يامعشر قريش : إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظيمها بالآباء . الناس من آدم ، وآدم من تراب ، ثم تلا هذه الآية : ( يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير ) يامعشر قريش ماترون أني فاعل بكم ؟ قالوا : خيرا . أخ كريم وابن أخ كريم . قال : فاني أقول لكم كما قال يوسف لإخوته : ( لا تريب عليكم اليوم ) اذهبوا فأنتم الطلقاء .

ثم جلس في المسجد ، فقام إليه علي رضي الله عنه ، ومفتاح الكعبة في يده فقال : يا رسول الله اجمع لنا الحجابة مع السقاية صلى الله عليك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أين عثمان بن طلحة ؟ فدعى له فقال له : « هاك مفتاحك يا عثمان اليوم يوم بر ووفاء » .

وذكر ابن سعد في الطبقات ، عن عثمان بن طلحة قال : « كنا نفتح الكعبة في الجاهلية يوم الاثنين والخميس ، فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يريد أن يدخل الكعبة مع الناس ، فأغلظت له فملت منه ، فحمل عني . ثم قال : يا عثمان لعلك سترى هذا المفتاح يوما بيدي أضعه حيث شئت . فقلت : لقد هلكت قريش يومئذ وذلت . فقال : بل عمرت وعزّت يومئذ ، ودخل الكعبة فوقعت كلمته مني موقعا ظننت يومئذ أن الأمر سيصير إلى ما قال . فلما كان يوم الفتح قال : يا عثمان اتقي بالمفتاح فأتيته به فأخذه مني ثم دفعه إلى . وقال : « دخلوها خالدة تالدة لا يزعجها منكم إلا ظالم . يا عثمان إن الله استأمنكم على بيته ، فكلوا مما يصل إليكم من هذا البيت بالمعروف » قال : فلما وليت ناداني فرجعت إليه ، فقال : ألم يكن الذي قلت لك ؟ قال : فذكرت قوله لي بمكة قبل الهجرة ، لعلك سترى هذا المفتاح بيدي أضعه حيث شئت ، فقلت : بلى أشهد أنك رسول الله .

وذكر سعيد بن المسيب أن العباس تناول يومئذ لأخذ المفتاح في رجال من بني هاشم ، فردّه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عثمان بن طلحة ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا أن يصعد فيؤذن على الكعبة ، وأبو سفيان بن حرب ، وعتاب بن أسيد ، والحارث بن هشام ، وأشراف قريش جلوس بفناء الكعبة ، فقال عتاب : لقد أكرم الله أسيدا أن لا يكون سمع هنا فيسمع منه ما يفيظه . فقال الحرث : أما والله لو أعلم أنه حق لأتبعته . فقال أبو سفيان : أما والله لا أقول شيئا لو تكلمت لأخبرت عني هذه الحصباء ، فخرج عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم : « قد علمت الذي قلتم » ثم ذكر ذلك لهم . فقال الحرث وعتاب : نشهد أنك رسول الله . والله ما أطلع على هذا أحد كان معنا فنقول أنك خير .

ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار أم هانئ بنت أبي طالب ، فاغتسل وصلى ثمان ركعات في بيتها ، وكان ضحى فظنها من ظنها صلاة الضحى ، وإنما هذه صلاة الفتح ، وكان أمراء الإسلام إذا فتحوا حصنا أو بلدا صلوا عقيب الفتح هذه الصلاة ، اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي القصة ما يدل على أنها بسبب الفتح شكرا لله عليه ، فلأنها قالت : ما رأيت صلاة قبلها ولا بعدها ، وأجارت أم هانئ حوينا لها . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ » .

ولما استقر الفتح آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس كلهم إلا تسعة نفر ، فإنه أمر بقتلهم ، وإن وجعلوا تحت أستار الكعبة ، وهم : عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، وعكرمة بن أبي جهل ، وعبد العزى بن خطل



والحارث بن قنبل بن وهب ، ومقيس بن صباة ، وهبار بن الأسود ، وقينان لابن خطل كانتا ثغبان بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسارة مولاة لبعض بني عبد المطلب .

فأما ابن أبي سرح فأسلم فجاه به عثمان بن عفان فاستأمن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل منه بعد أن أسلك عنه ، رجاء أن يقوم إليه بعض من الصحابة فيقتله ، وكان قد أسلم قبل ذلك وهاجر ، ثم ارتد ورجع إلى مكة . وأما عكرمة بن أبي جهل فاستأمنت له امرأته بعد أن فرأته النبي صلى الله عليه وسلم ، فقدم وأسلم وحسن إسلامه .

وأما ابن خطل ، والحارث ، ومقيس ، وإحدى القينتين فقتلوا ، وكان مقيس قد أسلم ثم ارتد ، وقتل ولحق بالمشركين .

وأما هبار بن الأسود فهو الذي عرض لزيب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هاجرت فنخس بها حتى سقطت على صخرة ، وأسقطت جبينها ، ففر ثم أسلم ، وحسن إسلامه ، واستأمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لسارة ، وإحدى القينتين فأمنهما فأسلمتا .

فلما كان الغد من يوم الفتح ، قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس خطيبا فحمد الله ، وأثنى عليه ، وعجده بما هو أهله ، ثم قال : « يا أيها الناس إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض ، فهي حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة ، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفل فيها دما ، أو يعصد بها شجرة ، فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقولوا : إن الله أذن لرسوله ، ولم يأذن لكم ، وإنما حلت لي ساعة من نهار ، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس ، فليبلغ الشاهد الغائب » .

ولما فتح الله مكة على رسوله وهي بلده ووطنه ومولده قال الأنصار فيما بينهم : أترون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ فتح الله عليه أرضه وبلده أن يقيم بها ؟ وهو يدعو على الصفا رافعا يديه ، فلما فرغ من دعائه قال : « ماذا قلتم ؟ قالوا : لا شيء يارسول الله ، فلم يزل بهم حتى أخبروه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : معاذ الله ، الهيا حياكم ، والممات مماتكم » .

وهم فضالة بن عير بن الملوحة أن يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالبيت ، فلما دنا منه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفضالة ؟ قال : نعم فضالة يارسول الله . قال : ماذا كنت تحدث به نفسك ؟ قال : لا شيء . كنت أذكر الله ، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : استغفر الله . ثم وضع يده على صدره فسكن قلبه ، وكان فضالة يقول : والله ما رفع يده عن صدرى حتى ما خلق الله شيئا أحب إلى منه . قال فضالة : فرجعت إلى أهل فررت بامرأة كنت أتحدث إليها . قالت : هلم إلى الحديث . فقلت : بآي الله عليك والإسلام :

لو قد رأيت محمدا وقبيله بالفتح يوم تكسر الأصنام  
لرأيت دين الله أضحى بيننا والشرك يعشى وجهه الإغلام

وفرّ يومئذ صفوان بن أمية ، وعكرمة بن أبي جهل ، فأما صفوان فاستأمن له عير بن وهب الجمحي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنه ، وأعطاه عمامته التي دخل بها مكة ، فلحقه عير وهو يريد أن يركب البحر ، فردّه . فقال : اجعلني بالخيار شهرين . فقال : أنت بالخيار أربعة أشهر . وكانت أم حكيم بنت الحارث ابن هشام تحت عكرمة بن أبي جهل ، فأسلمت واستأمنت له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنه ، فلحقته

بالين فأتمته فردة، وأقرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وصفوان على نكاحهما الأول، ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا أسيد الخزاعي فجعلدا نصاب الحرم ، وبث رسول الله صلى الله عليه وسلم سراياه إلى الأوثان التي كانت حول الكعبة فكسرت كلها ، منها : اللات والعزى ، ومناة الثالثة الأخرى ، ونادى مناديه بمكة : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدع في بيته صنما إلا كسره » فبعث خالد بن الوليد إلى العزى لخمس ليال يقين من شهر رمضان ليهدها ، فخرج إليها في ثلاثين فارسا من أصحابه حتى انتهوا إليها فهدها ، ثم رجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال : هل رأيت شيئا ؟ قال : لا . قال فلأنك لم تهدها فأرجع إليها فاهدها ، فرجع خالد وهو متغيظ ، فجرد سيفه فخرجت إليه امرأة عريانة سوداء ناشرة الرأس ، فجعل السادن يصيح بها فضر بها خالد ، فجزها باثنتين ، ورجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : نعم تلك العزى ، وقد أيسأت أن تعبد في بلادكم أبدا ، وكانت بنخلة . وكانت لقريش وجميع بني كنانة ، وكانت أعظم أصنامهم ، وكانت سدننها بنى شيان .

ثم بعث عمرو بن العاص إلى سواع ، وهو صنم لهذيل ليهده ، قال عمرو : فأنهيت إليه وعنده السادن ، فقال : ما تريد ؟ قلت : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهده . فقال : لا تقدر على ذلك . قلت : لم ؟ قال : تمنع . قلت : حتى الآن أنت على الباطل ، ويحك فهل يسمع أو يبصر . قال : فدنوت منه فكسرتة وأمرت أصحابي فهدها بيت خزانه . فلم يجد فيه شيئا . ثم قلت للسادن : كيف رأيت ؟ قال : أسلمت لله .

ثم بعث سعد بن زيد الأشهلي إلى مناة ، وكانت بالمشلل عند قديد للأوس والخزرج وغسان وغيرهم ، فخرج في عشرين فارسا حتى انتهى إليها ، وعندها سادن . فقال السادن : ما تريد ؟ قلت : هدم مناة . قال : أنت وذلك . فأقبل سعد يمشي إليها وتخرج إليه امرأة عريانة سوداء نائرة الرأس تدعو بالويل ، وتضرب صدرها . فقال لها السادن : مناة دونك بعض عصاتك فضر بها سعد فقتلها ، وأقبل إلى الصنم فهدهم وكسره ، ولم يملوا في خزانه شيئا .

#### ذكر سرية خالد بن الوليد إلى بني جذيمة

قال ابن سعد : ولما رجع خالد بن الوليد من هدم العزى ورسول الله صلى الله عليه وسلم مقيم بمكة ، بعثه إلى بني جذيمة داعيا إلى الإسلام ، ولم يبعثه مقاتلا ، فخرج في ثلاثمائة وخمسين رجلا من المهاجرين والأنصار وبني سليم ، فأنهى إليهم ، فقال : ما أنتم ؟ قالوا : مسلمون ، قد صليتنا وصدقنا بمحمد وبنينا المساجد في ساحتنا ، وأذنا فيها . فقال : فما بال السلاح عليكم ؟ قالوا : إن بيننا وبين قوم من العرب عداوة فخصنا أن تكونوا هم . وقد قيل : إنهم قالوا : صباننا صباننا ولم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا . قال : فضموا السلاح فوضموه . فقال لهم : استأثروا فاستأثر القوم ، فأمر بعضهم فكفتم بعضا ، وفرقهم في أصحابه ، فلما كان في السحر نادى خالد بن الوليد من كان معه أسير فليضرب عنقه ، فأما بنو سليم فقتلوا من كان في أيديهم ، وأما المهاجرون والأنصار فأرسلوا أسراهم ، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ما صنع خالد . فقال : اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد . وبعث عليا يودى لهم قتلاهم وما ذهب منهم ، وكان بين خالد وعبد الرحمن بن عوف كلام ، وشر في ذلك ، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « مهلا يا خالد دع عنك أصحابي ، فوالله لو كان لك أحد ذهباً ثم أنفقت في سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابي ولا روحه » .

وكان حسان بن ثابت رضى الله عنه قد قال في عمرة الحبشية :

عفت ذات الأصابع والجواء  
ديار من بنى المحساس قفر  
وكانت لا يزال بها أنيس  
فدع هذا ولكن من لطيف  
لشعنا التي قد تيمته  
كان سية من بيت رأس  
إذا ما الأشربات ذكروا يوما  
نوليها الملامة إن أنا  
فشرها فتركنا ملوكا  
علمنا خيلنا إن لم تروها  
يتازعن الأعنة مصعدات  
تظل جبادنا متضررات  
فلما تعرضوا عنا اعترنا  
ولا فاصبروا بالجلاد يوم  
وجبريل رسول الله فينا  
وقال الله قد أرسلت عبدا  
وقال الله قد أرسلت جندا  
نا في كل يوم من معد  
فنهكم بالقوافي من هجانا  
ألا أبلغ أبا سفيان عني  
بأن سيفنا تركك عبدا  
هجوت عمدا فأجبت عنه  
أتهجوه ولست له بكفء  
هجوت مباركا برا حنيفا  
أمن يهجو رسول الله منكم  
فلن أبي ووالدني وعرضي  
لساني صارم لأعيب فيه

إلى عفراء منزلها خلا  
تضيء الروامس والسماء  
خلال مروجها نغم وشاء  
يوزقي إذا ذهب العشاء  
فليس لقلبه منها شفاء  
يكون مزاجها غسل وماء  
فهن لطيب الراح النفساء  
إذا ما كان مغن أو لحاء  
وأسلما ما ينهنها القواء  
تثير النقع موعدها كداه  
على أكتافها الأسل الظماء  
تلطمهن بالخمير النساء  
وكان الفتح وانكشف الغطاء  
يعز الله فيه من يشاء  
وروح القدس ليس له كفاء  
يقول الحق ليس به خفاء  
هم الأنصار عرضتها للقواء  
سياب أو قتال أو هجاء  
وتضرب حين تختلف الدماء  
مغلظة فقد برح الخفاء  
وعبد الدار سادتها الإماء  
وعند الله في ذاك الجزاء  
فشركا لحيركا القواء  
أمين الله شيمته الوفاء  
وبمدحه وينصره سواء  
لعرض محمد منكم وقاء  
وبعري لا تكره الدلاء

فصل : في الإشارة إلى ما في هذه الغزوة من الفقه والطلائف

كان صلح الحديبية مقدمة وتوطئة بين يدي هذا الفتح العظيم ، أمن الناس به ، وكلم بعضهم بعضا ، وناظره في الإسلام ، وتمكن من اخن من المسلمين بمكة من إظهار دينه ، والدعوة إليه ، والمناظرة عليه ،

ودخل بسببه بشر كثير في الإسلام ، ولهذا سباه الله فتحا في قوله : ( إنا فتحنا لك فتحا مبينا ) نزلت في شأن الحديبية . فقال عمر : يا رسول الله أو فتح هو ؟ قال : نعم . وأعداد سبحانه ذكر كونه فتحا فقال : ( لقد صدق الله رسوله الرويا ) إلى قوله : ( فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا ) وهذا شأنه سبحانه أن يقدم بين يدي الأمور العظيمة مقدمات تكون كالمدخل إليها المنبئة عليها ، كما قدم بين يدي قصة المسيح وخلقه من غير أب ، وقصة زكريا وخلقه الولد له مع كونه كبيرا لا يولد لثلثه ، وكما قدم بين يدي نسخ القبلية قصة البيت وبناؤه ، وتعظيمه ، والتنويه به ، وذكر بانيه ، وتعظيمه ، ومدحه ، ووطأ قبل ذلك كله بذكر النسخ ، وحكمته المقتضية له ، وقدرته الشاملة له ، وهكذا ما قدم بين يدي مبعث رسوله صلى الله عليه وسلم من قصة الفيل . وبشارات الكهان به ، وغير ذلك ، وكذلك الرويا الصالحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانت مقدمة بين يدي الوحي في اليقظة ، وكذلك الهجرة كانت مقدمة بين يدي الأمر بالجهاد ، ومن تأمل أسرار الشرع والقدرة رأى من ذلك ما يبرر حكمته الألباب .

وفيا أن أهل العهد إذا حاربوا من هم في ذمة الإمام وجواره وعهده صاروا حربا له بذلك ، ولم يبق بينهم وبينه عهد ، فله أن يبيتهم في ديارهم ، ولا يحتاج أن يعلمهم على سواء ، وإنما يكون الإعلام إذا خاف منهم الخيانة ، فإذا تحققها صاروا نابذين لعهد .

وفيا انتفاض عهد جميعهم بذلك ردثهم ومباشرهم إذا رضوا بذلك ، وأقروا عليه ، ولم ينكروه ، فإن الذين أعانوا بني بكر من قريش بعضهم لم يقاتلوا كلهم معهم ، ومع هذا فزاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم ، وهذا كما أنهم دخلوا في عقد الصلح تبعا ، ولم ينفرد كل واحد منهم بصلح إذ قد رضوا به ، وأقروا عليه ، فكذلك حكم نقضهم للعهد ، هذا هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لاشك فيه كما ترى ، وطردها جريان هذا الحكم على ناقضي العهد من أهل النمة إذا رضى جماعتهم به ، وإن لم يباشر كل واحد منهم ما ينقض عهده ، كما أجلى عمر يهود خيبر لما عدا بعضهم على ابنه ورموه من ظهر دار ، فلدعوا يده ، بل قد قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع مقاتلة بني قريظة ، ولم يسأل عن كل رجل منهم هل نقض العهد أم لا ؟ وكذلك أجلى بني النضير كلهم ، وإنما كان الذي هم بالقتل رجلا ، وكذلك فعل ببني قينقاع حتى استوهبهم منه عبد الله بن أبي . فهذه سيرته وهدية الذي لاشك فيه .

وقد أجمع المسلمون على أن حكم الرد حكم المباشر في الجهاد ، ولا يشترط في قسمة الغنيمة ولا في الثواب مباشرة كل واحد واحد في القتال ، وهذا حكم قطاع الطريق حكم ردثهم حكم مباشرهم ، لأن المباشر إنما باشر الإفساد بقوة الباقيين ، ولولا هم ما وصل إلى ما وصل إليه ، وهذا هو الصواب الذي لاشك فيه ، وهو مذهب أحمد رحمه الله ، ومالك رحمه الله ، وأبي حنيفة رحمه الله ، وغيرهم .

وفيا جواز صلح أهل الحرب على وضع القتال عشر سنين ، وهل يجوز فوق ذلك ؟ الصواب أنه يجوز للحاجة والمصلحة الراجحة ، كما إذا كان بالمسلمين ضعف وعدوهم أقوى منهم ، وفي القصد لما زاد عن العشر مصلحة للإسلام .

وفيا أن الإمام وغيره إذا سئل ما لا يجوز بذله أو لا يجب فسكت عن بذله لم يكن سكوته بذلا له ، فإن

أبا سفيان سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم تجديد العهد ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجبه بشيء ، ولم يكن بهذا السكوت معاهدا له .

وفيما أن رسول الكفار لا يقتل ، فإن أبا سفيان كان ممن جرى عليه حكم انتقاض العهد ، ولم يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ كان رسول قومه إليه .

وفيما جواز تبني الكفار ، ومغافصتهم في ديارهم إذا كانت قد بلغتهم الدعوة ، وقد كانت سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيتون الكفار ، ويغيرون عليهم بإذنه بعد أن بلغتهم دعوته .

وفيما جواز قتل الحاسوس وإن كان مسلما ، لأن عمر رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل حاطب بن أبي بلتعة ، لما بعث يخبر أهل مكة بالخبر ، ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يجل قتله ، إنه مسلم ، بل قال : « وما يدريك لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم » فأجاب بأن فيه مانعا من قتله وهو شهوده بدرا . وفي الجواب بهذا كالتنبيه على جواز قتل جاسوس ليس له مثل هذا المانع ، وهذا مذهب مالك رحمه الله ، وأحد الوجهين في مذهب أحمد رحمه الله ، وقال الشافعي رحمه الله وأبو حنيفة رحمه الله لا يقتل ، وهو ظاهر مذهب أحمد رحمه الله ، والفريقان يحتجون بقصة حاطب . والصحيح أن قتله راجع إلى رأى الإمام ، فإن رأى في قتله مصلحة للمسلمين قتله ، وإن كان بقاؤه أصلح استبقاه ، والله أعلم .

وفيما جواز تجريد المرأة كلها وتكشيفها للحاجة والمصلحة العامة ، فإن عليا والمقداد قالا للظعينة : لتخرجن الكتاب أو لتكشفنك ، وإذا جاز تجريدتها لحاجتها إلى ذلك حيث تدعو إليها ، فتجريدتها لمصلحة الإسلام والمسلمين أولى .

وفيما أن الرجل إذا نسب المسلم إلى النفاق والكفر متأولا ، وغضب لله ورسوله ودينه لا هواه وحظه ، فإنه لا يكفر بذلك بل لا يأثم به ، بل يثاب على نيته وقصده ، وهذا بخلاف أهل الأهواء والبدع ، فإنهم يكفرون ، ويبدعون مخالفة أهوائهم ، ويجهلهم ، وهم أولى بذلك من كفروه وبدعوه .

وفيما أن الكبيرة العظيمة مما دون الشرك ، قد تكفر بالحسنة الكبيرة الماحية ، كما وقع الجلس من حاطب مكفرا بشهوده بدرا ، فإن ما اشتملت عليه هذه الحسنة العظيمة من المصلحة ، وتضمنته من محبة الله لها ، ورضاه بها ، وفرحها بها ، ومباهاته للملائكة بفاعلا ، أعظم مما اشتملت عليه سيئة الجلس من المفسدة ، وتضمنته من بغض الله لها ، فغلب الأقوى على الأضعف ، فأزاله وأبطل مقتضاه ، وهذه حكمة الله في الصحة والمرض الناشئين من الحسنات والسيئات الموجبين لصحة القلب ومرضه ، وهي نظير حكمته تعالى في الصحة والمرض اللاحقين للبدن ، فإن الأقوى منهما يقهر المغلوب ، ويصير الحكم له حتى يذهب أثر الأضعف .

فهذه حكمته في خلقه وقضائه ، وتلك حكمته في شرعه وأمره ، وهذا كما أنه ثابت في محو السيئات بالحسنات لقوله تعالى : ( إن الحسنات يذهبن السيئات ) وقوله تعالى : ( إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) وقوله صلى الله عليه وسلم : « وأتبع السيئة الحسنة تمحها » فهو ثابت في عكسه لقوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والأذى ) وقوله : ( يا أيها الذين آمنوا لا ترضوا أنصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ) وقول عائشة

عن زيد بن أرقم أنه لما باع بالعينة أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن يتوب ، وكقولهم صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه « من ترك صلاة العصر حبط عمله » إلى غير ذلك من النصوص والآثار الدالة على تدافع الحسنات والسيئات ، وإبطال بعضها بعضا ، وذهاب أثر القوى منها بما دونه ، وعلى هذا مبنى الموازنة والإحباط .

وبالجملة فتقوى الإحسان ، ومرض العصيان ، متصاولان ومتحاربان ، ولهذا المرض مع هذه القوة حالة تزيد ، وتزاي إلى الهلاك ، وحالة انحطاط وتناقص ، وهى خير حالات المريض ، وحالة وقوف وتقابل إلى أن يقهر أحدهما الآخر ، وإذا دخل وقت البهران ، وهو ساعة المناجزة ، فحفظ القلب أحد الخطتين ، إما السلامة ، وإما العضب ، وهذا البهران يكون وقت فعل الواجبات التى توجب رضى الرب تعالى ومنغفرته ، أو توجب خطئه وعقوبته . وفى الدعاء النبوى : « أسألك موجبات رحمتك » وقال عن طلحة يومئذ « أوجب طلحة » ورفع إلى النبى صلى الله عليه وسلم رجل وقالوا : يا رسول الله إنه قد أوجب فقال : أعفوا عنه .

وفى الحديث الصحيح : « أتدرون ما الموجبتان ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ، ومن مات يشرك بالله شيئا دخل النار » يريد أن التوحيد والشرك رأس الموجبات وأصلها ، فهما بمنزلة السم القاتل قطعاً ، والرياق المنجى قطعاً ، وكما أن البدن قد يعرض له أسباب رديئة لازمة توهن قوته وتضعفها ، فلا ينتفع معها بالأسباب الصالحة ، والأغذية النافعة ، بل تحيلها تلك المواد الفاسدة إلى طبعها وقوتها ، فلا يزداد بها إلا مرضاً ، وقد تقوم مواد صالحة ، وأسباب موافقة توجب قوته ، وتمكنه من الصحة وأسبابها ، فلا تكاد تضره الأسباب الفاسدة ، بل تحيلها تلك المواد الفاضلة إلى طبعها ، فهكذا موارد صحة القلب وفساده .

فأما قوة إيمان حاطب التى حملته على شهود بدر ، وبذله نفسه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإيثاره الله ورسوله على قومه وعشيرته وقربته وهم بين ظهرانى العدو وفى بلدهم ، ولم يثن ذلك عنان عزمه ، ولا قل من حد إيمانه ومواجهته للقتال لمن أهله وعشيرته وأقاربه عندهم ، فلما جاء مرض الجس برزت إليه هذه القوة ، وكان البهران صالحاً ، فاندفع المرض ، وقام المريض كأن لم يكن به قلبه ، ولما رأى الطبيب قوة إيمانه قد استعلت على مرض جسده وقهرته قال : لمن أراد فصد له لا يحتاج هذا العارض إلى فساد « وما يدريك لعل الله اطعم على أهل بدر فقال : اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم » وعكس هذا ذو الحويصرة التميمى ، وأضرابه من الخوارج الذين بلغ اجتهادهم فى الصلاة والصيام والقراءة إلى حد يحقر أحد الصحابة عمله معه ، كيف قال فيهم ولئن أدرتهم لأقتلهم قتل عاد » وقال « اقلوهم فإن فى قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم » وقال « شرقتى تحت أديم السماء » فلم ينتفعوا بتلك الأعمال العظيمة مع تلك المواد الفاسدة المهلكة ، واستحالت فاسدة ، وتأمل فى حال إبليس لما كانت المادة المهلكة كامنة فى نفسه ، لم ينضغ معها بما سلف من طاعته ، ورجع إلى شاكلته ، وما هو أولى به ، وكذلك الذى آتاه الله آياته فانسأخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ، وأضرابه وأشكاله ، فالعمل على السرائر والمقاصد والنيات والمهم ، فهى الإكسير الذى يقلب نحاس الأعمال ذهباً ، أو يردّها خبثاً . وبالله التوفيق .

ومن له لب وعقل يعلم قدر هذه المسألة ، وشدة حاجته إليها ، وانتفاعه بها ، ويطلع منها على باب عظيم من أبواب معرفة الله سبحانه ، وحكمته فى خلقه ، وأمره ونوابه وعقابه ، وأحكام الموازنة ، وإبصال اللذة

والألم إلى الروح والبدن في المعاش والمعاد ، وتفاوت المراتب في ذلك بأسباب مقتضية بالغة من هو قائم على كل نفس بما كسبت .

وفي هذه القصة جواز مباغته المعاهدين إذا تقصروا العهد ، والإغارة عليهم ، وأن لا يعلمهم بمسيرة إليهم ، وأما ماداموا قاطعين بالوفاء بالعهد فلا يجوز ذلك حتى ينبذ إليهم على سواء .

وفيها جواز استحباب إظهار كثرة المسلمين وقوتهم وشوكتهم وهيتهم لرسول العدو إذا جاءوا إلى الإمام ، كما يفعل ملوك الإسلام ، كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإيقاد النيران ليلة الدخول إلى مكة ، وأمر العباس أن يحبس أبا سفيان عند حطم الجبل ، وهو منافق منته حتى عرضت عليه عساكر الإسلام وعصابة التوحيد وجند الله ، وعرضت عليه خاصية رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم في السلاح لا يرى منهم إلا الخلق ، ثم أرسله فأخبر قريشا بما رأى .

### فصل : في الكلام على دخول مكة

وفيها جواز دخول مكة للقتال المباح بغير إحرام ، كما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون ، وهذا لا خلاف فيه . ولا خلاف أنه لا يدخلها من أراد الحج أو العمرة إلا بإحرام . واختلف فيما سوى ذلك ، إذا لم يكن الدخول لحاجة متكررة كالخشاش والحطاب على ثلاثة أقوال :

أحدها : لا يجوز دخولها إلا بإحرام ، وهذا مذهب ابن عباس رضي الله عنه ، وأحمد رحمه الله في ظاهر مذهبه ، والشافعي رضي الله عنه في أحد أقواله .

والثاني : أنه كالخشاش والحطاب فيدخلها بغير إحرام ، وهذا القول الآخر للشافعي رضي الله عنه ، ورواية عن أحمد رحمه الله .

والثالث : أنه إن كان داخل المواقيت جاز دخوله بغير إحرام ، وإن كان خارج المواقيت لم يدخل إلا بإحرام ، وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله ، وهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم معلوم في المجاهد ، ومريد النسك ، وأما من عداهما فلا واجب إلا ما أوجه الله ورسوله ، أو أجمعت عليه الأمة .

### فصل : في بيان أن مكة فتحت عنوة

وفيها البيان الصحيح بأن مكة فتحت عنوة ، كما ذهب إليه جمهور أهل العلم ، ولا يعرف في ذلك خلاف إلا عن الشافعي وأحمد رحمه الله في أحد قوليه ، وسياق القصة أوضح شاهد لمن تأمله لقول الجمهور ، ولما استهجن أبو حامد الغزالي القول بأنها فتحت صلحا حكى قول الشافعي رضي الله عنه أنها فتحت عنوة في وسيطه ، وقال هذا مذهبه .

قال أصحاب الصلح : لو فتحت عنوة لقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الغانمين ، كما قسم خيبر ، وكما قسم سائر الغنائم من المقتولات فكان يحمسها ويقسمها . قالوا : ولما استأمن أبو سفيان لأهل مكة لما أسلم ، فأنهم كان هذا عقد صلح معهم ، قالوا : ولو فتحت عنوة للملك الغانعون رباعها ودورها ، وكانوا

أحق بها من أهلها ، وجاز إخراجهم منها ، فحيث لم يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الحكم ، بل لم يرد على المهاجرين دورهم التي أخرجوا منها وهي بأيدي الذين أخرجوهم ، وأقرهم على بيع الدور وشراؤها وإيجارها وسكناها والانتفاع بها ، وهذا مناف لأحكام فتوح العنوة ، وقد صرح بإضافة الدور إلى أهلها فقال : « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن دخل داره فهو آمن » .

قال أرباب العنوة : لو كان قد صالحهم لم يكن لأمانته المقيد بدخول كل واحد داره وإغلاقه بابه ، وإلقائه سلاحه فائدة ، ولم يقاتلهم خالد بن الوليد حتى قتل منهم جماعة ولم ينكر عليه ، ولما قتل مقيس بن صبابه ، وعبد الله بن خطل ، ومن ذكر معهما ، فإن عقد الصلح لو كان قد وقع لاستثنى فيه هؤلاء قطعا ، ولنقل هذا وهذا ، ولو فتحت صلحا لم يقاتلهم ، وقد قال : « فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقولوا : إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم » ومعلوم أن هذا الإذن المختص برسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هو الإذن في القتال لا في الصلح ، فإن الإذن في الصلح عام .

وأیضا فلو كان فتحها صلحا لم يقل إن الله أحلها له ساعة من نهار ، فإنها إذا فتحت صلحا كانت باقية على حرمتها ، ولم تخرج بالصلح عن الحرمه ، وقد أخبر بأنها في تلك الساعة لم تكن حراما ، وأنها بعد انقضاء ساعة الحرب عادت إلى حرمتها الأولى .

وأیضا فإنها لو فتحت صلحا لم يعب جیشہ خیالته ورجالته ، ميمنه وميسره ومعهم السلاح ، وقال لأبي هريرة : اهتف لي بالأنصار ، فهتف بهم فجاءوا فأطافوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أترون إلى أوباش قريش وأتباعهم ؟ ثم قال يدييه إحداهما على الأخرى احصوهم حصدا حتى توافوني على الصفا حتى قال أبو سفيان : يا رسول الله أبيض خضراء قريش ، لأقريش بعد اليوم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أغلق بابه فهو آمن » وهذا محال أن يكون مع الصلح ، فإن كان قد تقدم صلح وكلام فإنه ينتقض بدون هذا .

وأیضا فكيف يكون صلحا وإنما فتحت بإيجاف الخيل والركاب ، ولم يحبس الله خيل رسوله وركابه عنها ؛ كما حبسها يوم صلح الحديبية ، فإن ذلك اليوم كان يوم الصلح حقا ، فإن القصواء لما برکت به قالوا : خلأت القصواء . قال « ما خلأت القصواء وما ذاك لما بخلت ، ولكن حبسها حبس القليل . ثم قال : والله لا يسألوني خيلة يعظمون فيها حرمة من حرمت الله إلا أعطيتهموها » .

وكذلك جرى عقد الصلح بالكتاب والشهود ، وعرض ملا من المسلمين والمشركين ، والمسلمون يومئذ ألف وأربعمائة ، فجرى مثل هذا الصلح في يوم الفتح ، ولا يكتب ، ولا يشهد عليه ، ولا يحضره أحد ، ولا ينقل كيفيته ، والشروط فيه ، هذا من المتن البين امتناعه ، وتأمل قوله : « إن الله حبس عن مكة القليل ، وسلط عليها رسوله والمؤمنين » كيف يفهم منه أن قهر رسوله وجنده الغالبين لأهلها أعظم من قهر القليل الذي كان يدخلها عليهم عنوة ، فحبسه عنهم وسلط رسوله والمؤمنين عليهم حتى فتحوها عنوة بعد القهر ، وسلطان العنوة ، وإذلال الكفروأهله ، وكان ذلك أجمل قدرا ، وأعظم خطرا ، وأظهر آية ، وأتم نصرة ، وأعلى كلمة من أن يسلخهم تحت رق الصلح وإقتراف العدو وشروطهم ، ويمتنعهم سلطان العنوة وعزها وظفرها في أعظم فتح فتحه على رسوله ، وأعز به دينه ، وجعله آية للعالمين .



قالوا : وأما قولكم إنها لو فتحت عنوة لقسمت بين الغانمين ، فهذا مبنى على أن الأرض داخلة في الغنائم التي قسمها الله سبحانه بين الغانمين بعد تخميسها . وجهور الصحابة والأئمة بعدهم على خلاف ذلك ، وأن الأرض ليست داخلة في الغنائم التي يجب قسمتها ، وهذه كانت سيرة الخلفاء الراشدين ، فإن بلالا وأصحابه لما طلبوا من عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن يقسم بينهم الأرض التي فتحوها عنوة وهى الشام وما حولها وقالوا له : خذ خمسها واقسمها ، فقال عمر : هذا غير المال ، ولكن أحبس فيجرى عليكم وعلى المسلمين . فقال بلال وأصحابه رضى الله عنهم : اقسما بيننا ، فقال عمر : اللهم اكفنى بلالا وذويه ، فما حال الحول ومنهم عين تطرف . ثم وافق سائر الصحابة رضى الله عنهم عمر رضى الله عنه على ذلك ، وكذلك جرى في فتوح مصر ، والعراق ، وأرض فارس ، وسائر البلاد التي فتحت عنوة لم يقسم منها الخلفاء الراشدون قرية واحدة ولا يصح أن يقال إنه استطاب نفوسهم ووقفها برضاهم ، فإنهم قد نازعوه في ذلك ، وهو يأبى عليهم ، ودعا على بلال وأصحابه رضى الله عنهم ، وكان الذى رآه وفعله عين الصواب ، وعرض التوفيق ، إذ لو قسمت لتوارثها ورثة أولئك وأقاربهم ، فكانت القرية والبلد تصير إلى امرأة واحدة أو صبي صغير ، والمقاتلة لاشيء بأيديهم ، فكان في ذلك أعظم الفساد وأكبره ، وهذا هو الذى خاف عمر رضى الله عنه منه ، فوقفه التسبحانه لتركه قسمة الأرض ، وجعلها وقفا على المقاتلة تجرى عليهم فيها حتى يفزوا منها آخر المسلمين ، وظهرت بركة رأيه وبمنه على الإسلام وأهله ، ووافق جمهور الأئمة . واختلفوا في كيفية إبقائها بلا قسمة . فظاهر مذهب الإمام أحمد رحمه الله ، وأكثر نصوصه على أن الإمام غير فيها تخيير مصلحة لا تخيير شهوة ، فإن كان الأصلح للمسلمين قسمتها قسمها ، وإن كان الأصلح أن يبقها على جماعتهم وقفها ، وإن كان الأصلح قسمة البعض ووقف البعض فعله ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل الأقسام الثلاثة ، فإنه قسم أرض قريظة والنضير ، وترك قسمة مكة ، وقسم بعض خيبر وترك بعضها لما ينويه من مصالح المسلمين . وعن أحمد رحمه الله رواية ثانية : أنها تصير وقفا بنفس الظهور والاستيلاء عليها من غير أن ينشئ الإمام وقفها ، وهو مذهب مالك رحمه الله . وعنه رواية ثالثة أنه يقسمها بين الغانمين كما يقسم بينهم المنقول إلا أن يتركوا حقوقهم منها ، وهو مذهب الشافعي رحمه الله .

وقال أبو حنيفة رحمه الله : الإمام غير بين القسمة وبين أن يقر أربابها فيها بالخراج ، وبين أن يحلهم عنها ، وينفذ إليها قوما آخرين ، يضرب عليهم الخراج ، وليس هذا الذى فعل عمر رضى الله عنه بمخالف للقرآن ، فإن الأرض ليست داخلة في الغنائم التي أمر الله بتخميسها وقسمتها ، ولهذا قال عمر : إنها غير المال ، ويدل عليه أن إباحة الغنائم لم تكن لغير هذه الأمة ، بل هو من خصائصها كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته : « وأحل لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي » وقد أحل الله سبحانه الأرض التي كانت بأيدي الكفار لمن قبلنا من أتباع الرسل إذا استولوا عليها عنوة كما أحلها لقوم موسى ، فلها قال موسى لقومه : الكفار لم يدخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أديباركم فتتلبوا خاسرين ( فوسى وقومه قاتلوا الكفار ، واستولوا على ديارهم وأموالهم ، فجمعوا الغنائم فنزلت النار من السماء فأكلتها ، وسكنوا الأرض والديار ، ولم تحرم عليهم ، فلم أنها ليست من الغنائم ، وأنها لله يورثها من يشاء .

فصل : في أن مكة دار النسك ومتعبد الخلق فلا تجب قسمتها

وأما مكة فإن فيها شيئا آخر يمنع من قسمتها ، ولو وجبت قسمة ماعداها من القرى ، وهى أنها لا تملك ، فلها دار النسك ، ومتعبد الخلق ، وحرم الرب تعالى الذى جعله للناس سواء العاكف فيه والباد ، فهى وقف

من الله على العالمين ، وهم فيها سواء ، ومنى مناخ من سبق قال تعالى : (إن الذين كفروا ويصلون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) والمسجد الحرام هنا المراد به الحرم كله ، كقوله تعالى : (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) فهذا المراد به الحرم كله ، وقوله سبحانه : (سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) .

وفى الصحيح : « أنه أسرى به من بيت أم هانئ » وقال تعالى : ( ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ) وليس المراد به حضور نفس موضع الصلاة اتفاقا ، وإنما هو حضور الحرم والقرب منه ، وسياق آية الحج تدل على ذلك ، فإنه قال : ( ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ) وهذا لا يختص بمقام الصلاة قطعا ، بل المراد به الحرم كله ، فالذى جعله للناس سواء العاكف فيه والباد هو الذى توعد من صد عنه ، ومن أراد الإلحاد بظلم فيه ، فالحرم ومشاعره كالصفا والمروة ، والمعسى ، ومنى ، وعرفة ، ومزدلفة ، لا يختص بها أحد دون أحد ، بل هى مشتركة بين الناس ، إذ هى محل نسكهم ومتعبد بهم ، فهى مسجد من الله وقفه ووضع له خلقه ، ولهذا امتنع النبي صلى الله عليه وسلم أن يبنى له بيت بمنى يظله من الحر ، وقال : « منى مناخ من سبق » :

#### ما ورد من الخلاف فى كراه بيوت مكة ويعمها

ولهذا ذهب جمهور الأئمة من السلف والخلف إلى أنه لا يجوز بيع أراضي مكة ، ولا إجارة بيوتها ، هذا مذهب مجاهد ، وعطاء فى أهل مكة ، ومالك فى أهل المدينة ، وأبى حنيفة رحمه الله فى أهل العراق ، وسفيان الثوري ، والإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه رحمته الله عليهم . وروى الإمام أحمد رحمه الله عن عقمة ابن نضلة قال : كانت ربيع مكة تدعى السوايب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر ، من احتاج سكن ، ومن استغنى أسكن . وروى أيضا عن عبد الله بن عمر : « من أكل أجور بيوت مكة فلنما يأكل فى بطنه نار جهنم » رواه الدارقطني مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وفيه : « إن الله حرم مكة فحرام بيع ربيعها ، وأكل ثمنها » وقال الإمام أحمد : حدثنا معمر بن ليث عن عطاء وطاوس ومجاهد أنهم قالوا : يكره أن يتباع ربيع مكة ، أو تكرى بيوتها .

وذكر الإمام أحمد عن القاسم بن عبد الرحمن قال : من أكل من كراه بيوت مكة ، فلنما يأكل فى بطنه نارا . وقال أحمد : حدثنا هشيم ، حدثنا حجاج عن مجاهد عن عبد الله بن عمر قال : « نهى عن إجارة بيوت مكة وعن بيع ربيعها » . وذكر عن عطاء قال : « نهى عن إجارة بيوت مكة » وقال أحمد : حدثنا إسحاق بن يوسف قال : حدثنا عبد الملك قال : كتب عمر بن عبد العزيز إلى أمير أهل مكة ينههم عن إجارة بيوت مكة وقال : إنه حرام . وحكى أحمد عن عمر : أنه نهى أن يتخذ أهل مكة للدور أبوابا لينزل البادى حيث شاء . وحكى عن عبد الله بن عمر عن أبيه : « أنه نهى أن تغلق أبواب دور مكة فنهى من لأبواب لداره أن يتخذ لها بابا ومن لداره باب أن يغلقه وهنا فى أيام المومس » .

قال البخاريون للبيع والإجارة : الدليل على جواز ذلك : كتاب الله ، وسنة رسوله ، وعمل أصحابه وخلفائه الراشدين . قال الله تعالى : ( للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم ) وقال : ( والذين هاجروا - أخرجوا من ديارهم ) وقال : ( إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم ) فأضاف

الدور إليهم ، وهذه إضافة تملك . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وقد قيل له أين نزل غدا بدارك بمكة ؟ فقال : وهل ترك لنا عقيل من رباع » ولم يقل إنه لا دار لي ، بل أقرهم على الإضافة ، وأخبر أن عقيل استولى عليها ، ولم ينزعها من يده ، وإضافة دورهم إليهم في الأحاديث أكثر من أن تذكر ، كدار أم هانئ ، ودار خديجة ، ودار أبي أهد بن جحش وغيرها . وكانوا يتوارثونها كما يتوارثون المنقول ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « وهل ترك لنا عقيل من منزل » وكان عقيل هو ورث أبا طالب دوره ، فإنه كان كافرا ، ولم يرثه على رضى الله عنه لاختلاف الدين بينهما ، فاستولى عقيل على الدور ، ولم يرثه قبل الهجرة وبعدها ، بل قبل المبعث وبعده ، من مات ورث ورثته داره إلى الآن ، وقد باع صفوان بن أمية دارا لعمر بن الخطاب رضى الله عنه بأربعة آلاف درهم ، فاحتلها سجننا .

وإذا جاز البيع والميراث ، فالإجارة أجوز وأجوز ، فهذا موقف أقدام الفريقين كما ترى ، وحججهم في القوة ، والظهور لاتدفع ، وحجج الله وبياناته لا يطل بعضها بعضا ، بل يصدق بعضها بعضا ، ويجب العمل بموجبها كلها ، والواجب اتباع الحق أين كان . فالصواب القول بموجب الأدلة من الجاهلانيين ، وأن الدور تملك وتوهب وتورث وتباع ، ويكون نقل الملك في البناء لا في الأرض والعروة . ولو زال بناؤه لم يكن له أن يبيع الأرض وله أن يبنها وبعدها كما كانت ، وهو أحق بها يسكنها ويسكن فيها من شاء ، وليس له أن يعاوض على منفعة السكنى بعقد الإجارة ، فإن هذه المنفعة إنما يستحق أن يقدم فيها على غيره ، ويخص بها لسبقه وحاجته ، فإذا استغنى عنها لم يكن له أن يعاوض عليها ، كالجلبوس في الرحاب ، والطرق الواسعة ، والإقامة على المعادن وغيرها من المنافع ، والأعيان المشتركة التي من سبق إليها فهو أحق بها مادام ينتفع ، فإذا استغنى لم يكن له أن يعاوض ، وقد صرح أرباب هذا القول بأن البيع ، ونقل الملك في رباعها ، إنما يقع على البناء لا على الأرض ، ذكره أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله .

فلن قيل : فقد منعت الإجارة ، وجوزتم البيع فهل لهذا نظير في الشريعة ؟ والمعهود في الشريعة أن الإجارة أوسع من البيع ، فقد تمتع البيع وتميز الإجارة كالوقف والحر . فأما العكس فلا عهد لنا به .

قيل : كل واحد من البيع والإجارة عقد مستقل غير مستلزم للآخر في جوازه وامتناعه ، وموردهما مختلف ، وأحكامهما مختلفة ، وإنما جاز البيع لأنه وارد على المحل الذي كان البائع أنخص به من غيره ، وهو البناء . وأما الإجارة فلأنما ترد على المنفعة ، وهي مشتركة ، وللسابق إليها حق التقديم دون المعاوضة ، فلهذا أجزنا البيع دون الإجارة ، فإن أبيتم إلا النظر قيل هذا المكاتب ، يجوز لسيده يبعه ويصير مكاتبا عند مشريه ولا يجوز له إجارته ، إذ فيها إبطال منافسه ، وأكسابه التي ملكها بعقد الكتابة والله أعلم . على أنه لا يمنع البيع ، وإن كانت منافع أرضها ورباعها مشتركة بين المسلمين ، فإنها تكون عند المشتري كذلك مشتركة المنفعة ، إن احتاج سكن ، وإن استغنى أسكن ، كما كانت عند البائع ، فليس في بيعها إبطال اشتراك المسلمين في هذه المنفعة ، كما أنه ليس في بيع المكاتب إبطال ملكه لمنافسه التي ملكها بعقد المكاتب ، ونظير هذا جواز بيع أرض الخراج التي وقفها عمر رضى الله عنه على الصحيح الذي استقر الحال عليه من عمل الأمة قديما وحديثا ، فإنها تنقل إلى المشتري خراجية كما كانت عند البائع ، وحق المقاتلة إنما هو في خراجها ، وهو لا يطل بالبيع ، وقد اتفقت الأمة على أنها تورث ، فإن كان بطلان بيعها لكونها وقفا ، فكذلك ينبغي أن تكون وقفيها مبطلة

لميراثها . وقد نص أحمد رحمه الله على جواز جعلها صدقا في النكاح ، فإذا جاز نقل الملك فيها بالصدق والميراث والهبة جاز البيع فيها قياسا ، وعملا ، وقفها ، والله أعلم .

فصل : فيما ورد من الخلاف في ضرب الخراج على مزارع مكة

وإذا كانت مكة قد فتحت عنوة فهل يضرب الخراج على مزارعها كسائر أرض العنوة ؟ وهل يجوز لكم أن تفعلوا ذلك أم لا ؟ قيل في هذه المسألة قولان لأصحاب العنوة .

أحدهما المنصوص المنصور الذي لا يجوز القول بغيره ، أنه لاخراج على مزارعها وإن فتحت عنوة ، فلأنها أجل وأعظم من أن يضرب عليها الخراج لاسيما والخراج هو جزية الأرض ، وهو على الأرض كالجزية على الرموس ، وحرّم الرب أجل قدرا ، وأكبر من أن تضرب عليه جزية ، ومكة بفتحها عادت إلى ما وصفها الله عليه من كونها حرما آمنا يشترك فيه أهل الإسلام ، إذ هو موضع مناسكهم ومتعبدم ، وقبلة أهل الأرض .  
والثاني : وهو قول بعض أصحاب أحمد رحمه الله أن على مزارعها الخراج كما هو على مزارع غيرها من أرض العنوة ، وهذا فاسد مخالف لنص أحمد رحمه الله ومذهبه ، ولفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين من بعده رضى الله عنهم ، فلا التفات إليه والله أعلم .

وقد بنى بعض الأصحاب تحريم بيع رابع مكة على كونها فتحت عنوة ، وهذا بناء غير صحيح ؛ فإن مساكن أرض العنوة تباع قولاً واحداً ، فظهر بطلان هذا البناء ، والله أعلم .

وفيها تعيين قتل الساب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن قتله حد لا بد من استيفائه . فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمن مقيس بن صباة ، وابن خطل ، والجاريين اللتين كانتا تغنيان بهجائه ، مع أن نساء أهل الحرب لا يقتلن كما لا تقتل الذرية ، وقد أمر بقتل هاتين الجاريتين ، وأهدر دم أم ولد الأعمى لما قتلها سيدها لأجل سبها النبي صلى الله عليه وسلم ، وقتل كعب بن الأشرف اليهودي وقال : « من لكعب ؟ فإنه قد آذى الله ورسوله » وكان يسبه ، وهذا إجماع من الخلفاء الراشدين ، ولا نعلم لهم من الصحابة رضى الله عنهم مخالفا .  
فإن الصديق رضى الله عنه قال لأبي برزة الأسلمي وقد هم بقتل من سبه : لم يكن هذا لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومرعر رضى الله عنه براهب ، فقيل له : هذا يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لو سمعته لقتلته ، إن لم نعطهم الذمة على أن يسبوا نبينا صلى الله عليه وسلم ، ولا ريب أن المحاربة بسب نبينا أعظم أذية ونكاية لنا من المحاربة باليد ، ومنع دينار جزية في السنة ، فكيف ينقض عهده ويقتل بذلك دون السب ؟  
وأى نسبة لمفسدة منعه دينارا في السنة إلى مفسدة منع مجاهرته بسب نبينا أقبح السب على رموس الأشهاد ، بل لا نسبة لمفسدة محاربته باليد إلى مفسدة محاربته بالسب ، فأولى ما انتقض به عهده وأمانه سب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ينقض عهده بشيء أعظم منه إلا سبه الخالق سبحانه ، فهذا محض القياس ، ومقتضى النصوص ، وإجماع الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم ، وعلى هذه المسألة أكثر من أربعين دليلا .

فإن قيل : فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يقتل عبد الله بن أبيّ وقد قال : ( لئن رجعتا إلى المدينة ليخرجن الأعزّ منها الأذل ) ولم يقتل ذا الخويصرة التميمي ، وقد قال له : اعدل فإنك لم تعدل ، ولم يقتل من قال له : يقولون إنك تنهى عن الفحشاء وتستجلى به . ولم يقتل القاتل له : إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله ، ولم يقتل من قال له لما حكم للزبير بتقديمه في السقي : أن كان ابن عمتك ، وغير هؤلاء ممن كان يبلغه عنهم أذى وتنقص .

قيل : الحق كان له فله أن يستوفيه ، وله أن يسقطه ، وليس لمن بعده أن يسقط حقه كما أن الرب تعالى له أن يستوفى حقه ، وله أن يسقط ، وليس لأحد أن يسقط حقه تعالى بعد وجوبه ، كيف وقد كان في ترك قتل من ذكرتم وغيرهم مصالح عظيمة في حياته زالت بعد موته من تأليف الناس ، وعدم تغييرهم عنه ، فإنه لو بلغهم أنه يقتل أصحابه لافروا ، وقد أشار إلى هذا بعينه ، وقال لعمر لما أشار عليه بقتل عبد الله بن أبي : « لا يبلغ الناس أن محمداً يقتل أصحابه » ولا ريب أن مصلحة هذا التأليف ، وجمع القلوب عليه كانت أعظم عنده ، وأحب إليه من المصلحة الحاصلة بقتل من سبه وآذاه ، ولهذا لما ظهرت مصلحة القتل وترجحت جداً قتل الساب ، كما فعل بكعب بن الأشرف ، فإنه جاهر بالعداوة والسب ، فكان قتله أرجح من إبقائه ، وكذلك قتل ابن خطل ، ومقيس ، والجاريتين ، وأم ولد الأعمى ، فقتل للمصلحة الراجحة ، وكف للمصلحة الراجحة ، فإذا صار الأمر إلى نوابه وخلفائه ، لم يكن لهم أن يسقطوا حقه .

### فصل : فيما في خطبته العظيمة ثاني يوم الفتح من أنواع العلم

فنها قوله : « إن مكة حرما لله ، ولم يحرمها الناس » فهذا تحريم شرعى قدرى ، سبق به قدره يوم خلق هذا العالم ، ثم ظهر به على لسان خليله إبراهيم ، ومحمد صلوات الله وسلامه عليهما ، كما في الصحيح عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم إن إبراهيم خليلك حرم مكة ، وإنى أحرم المدينة » . فهذا إخبار عن ظهور التحريم السابق ، يوم خلق السموات والأرض على لسان إبراهيم ، فلهذا لم يتنازع أحد من أهل الإسلام في تحريمها ، وإن تنازعوا في تحريم المدينة . والصواب المقطوع به تحريمها ، إذ قد صح فيه بضعة وعشرون حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمطن فيها بوجه .

ومنها قوله : « فلا يحل لأحد أن يسفك بها دماً » هذا التحريم لسفك الدم المخصص بها ، وهو الذى يباح في غيرها ، ويحرم فيها لكونها حرماً ، كما أن تحريم عضد الشجر بها ، واختلاء خلأها ، والتقاط لقطها هو أمر مخصص بها ، وهو مباح في غيرها ، إذ الجمع في كلام واحد ، ونظام واحد ، وإلا بطلت فائدة التخصيص . وهذا أنواع :

أحدها : وهو الذى ساقه أبو شريح العلوى لأجله ، أن الطائفة الممتنعة بها من مبايعة الإمام لا تقاتل ، لاسيما إن كان لها تأويل كما امتنع أهل مكة من مبايعة يزيد ، وبايعوا ابن الزبير فلم يكن قتالهم ، ونصب المنجنيق عليهم ، وإحلال حرم الله جائزاً بالنص والإجماع ، وإنما خالف في ذلك عمرو بن سعيد الفاسق وشيعته ، وعارض نص رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيه وهواه . فقال : « إن الحرم لا يعبد عاصياً » فيقال له : هو لا يعبد عاصياً من عذاب الله ، ولو لم يعذبه من سفك دمه لم يكن حرماً بالنسبة إلى آدميين ، وكان حرماً بالنسبة إلى الطير والحيوان البهيمة ، وهو لم يزل يعبد العصاة من عهد إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه ، وقام الإسلام على ذلك ، وإنما لم يعذ مقيس بن صباية وابن خطل ، ومن سمى معهم ، لأنه في تلك الساعة لم يكن حرماً بل حلاً ، فلما انقضت ساعة الحرب عاد إلى ما وضع عليه يوم خلق الله السموات والأرض ، وكانت العرب في جاهليتها يرى الرجل قاتل أبيه أو ابنه في الحرم فلا يبيحه ، وكان ذلك بينهم خاصة الحرم التى صار بها حرماً ، ثم جاء الإسلام فأكد ذلك وقواه ، وعلم النبي صلى الله عليه وسلم أن من الأمانة من يتأسى به في إحلاله بالقتل والقتل ، فقطع الإحاق ، وقال لأصحابه : « فإن أحد ترخص لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقولوا : إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لك » وعلى هذا فن أنى حداً أو قصاصاً خارج الحرم يوجب القتل ثم لجأ إليه

لم يحرز إقامته عليه فيه . وذكر الإمام أحمد عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : لو وجدت فيه قاتل الخطاب ما مستسه حتى يخرج منه . وذكر عن عبد الله بن عمر أنه قال : لو وجدت فيه قاتل عمر ما بدته : وعن ابن عباس أنه قال : لو لقيت قاتل أبي في الحرم ما هجته حتى يخرج منه ، وهذا قول جمهور التابعين ومن بعدهم ، بل لا يحفظ عن تابعي ولا صحابي خلافة ، وإليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله ، ومن وافقه من أهل العراق ، والإمام أحمد ومن وافقه من أهل الحديث . وذهب مالك والشافعي رحمهما الله إلى أنه يستوفى منه في الحرم ، كما يستوفى منه في الحل ، وهو اختيار ابن المنذر .

واحتج لهذا القول بعموم النصوص الدالة على استيفاء الحدود والقصاص في كل مكان وزمان ، وبأن النبي صلى الله عليه وسلم قتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ، وبما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الحرم لا يعيد عاصيا ، ولا فارا يدم ولا يخرجه » وبأنه لو كان الحدود والقصاص فيها دون النفس لم يعده الحرم ، ولم يمنعه من إقامته عليه ، وبأنه لو أتى فيه بما يوجب حدا أو قصاصا لم يعده الحرم ، ولم يمنعه من إقامته عليه ، فكذلك إذا أتاه خارجه ثم لجأ إليه ، إذ كونه حرما بالنسبة إلى عصمته لا يختلف بين الأمرين وبأنه حيوان أبيض قتله لفساده فلم يفرق الحال بين قتله لاجئا إلى الحرم ، وبين كونه قد أوجب ما أبيض قتله فيه ، كالحية ، والحدأة ، والكلب العقور ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم » فنبه بقتلهن في الحل والحرم على العلة ، وهى فسقهن ، ولم يجعل التجاهن إلى الحرم مانعا من قتلهن ، وكذلك فاسق بني آدم الذى قد استوجب القتل .

قال الأولون : ليس في هذا ما يعارض ما ذكرناه من الأدلة ولا سببا قوله تعالى : ( ومن دخله كان آمنا ) وهذا إما خبر بمعنى الأمر لاستحالة الخلف في خبره تعالى ، وإما خبر عن شرعه ودينه الذى شرعه في حرمه وإما إخبار عن الأمر المهود المستمر في حرمه في الجاهلية والإسلام . كما قال تعالى : ( أو لم يروا أننا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم ) وقوله تعالى : ( وقالوا إن تتبع الهدى ملك نتخطف من أرضنا أو لم نمكن لهم حرما آمنا يجيئ إليه غمرات كل شيء ) وما عدا هذا من الأقوال الباطلة فلا يلتفت إليه كقول بعضهم : ومن دخله كان آمنا من النار ، وقول بعضهم : كان آمنا من الموت على غير الإسلام ونحو ذلك ، فكيف ممن دخله وهو في قعر الجحيم !

وأما العمومات الدالة على استيفاء الحدود والقصاص في كل زمان ومكان ، فيقال : أولا لا تعرض في تلك العمومات لزمان الاستيفاء ولا مكانه ، كما لا تعرض فيها لشروطه وعدم موافقه ، فإن اللفظ لا يدل عليها بوضعه ، ولا يتضمنه فهو مطلق بالنسبة إليها ، ولهذا إذا كان للحكم شرطا أو مانع لم يقل إن توقف الحكم عليه تخصيص لذلك العام ، فلا يقول محصل إن قوله تعالى : ( وأحل لكم ما وراء ذلكم ) مخصوص بالمنكحة في عدتها ، أو بغير إذن وليها أو بغير شهود ، فهكذا النصوص العامة في استيفاء الحدود والقصاص ، لا تعرض فيها لزمانه ولا مكانه ، ولا شرطه ولا مانعه ، ولو قدر تناول اللفظ لذلك وجب تخصيصه بالأدلة الدالة على المنع ، لئلا يعطل موجبها ، ووجب حمل اللفظ العام على ما عداها كسائر نظائره ، وإذا خصصتم تلك العمومات بالاحمال والمرضع والمرضى الذى يرجى بروه ، والحال المحرمة للاستيفاء كشدة المرض أو البرد أو الحر ، فما المانع من تخصيصها بهذه الأدلة ؟

وإن قلتم : ليس ذلك تخصيصا بل تقييدا مطلقا كلنا لكم بهذا الصاع سواء بسواء . وأما قتل ابن خطل فقد

تقدم أنه كان في وقت الحل ، والنبي صلى الله عليه وسلم قطع الإلحاق ، ونص على أن ذلك من خصائصه ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « وإنما أحلت لي ساعة من نهار » صريح في أنه إنما أحل له سفك دم حلال في غير الحرم في تلك الساعة خاصة ، إذ لو كان حلالا في كل وقت لم يختص بتلك الساعة ، وهذا صريح في أن الدم الحلال في غيرها حرام فيها ، فيما عدا تلك الساعة . وأما قوله : « الحرم لا يبعد عاصيا » فهو من كلام الفاسق عمرو بن سعيد الأشدق ، يرد به حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حين روى له أبو شريح الكعبي هذا الحديث كما جاء مبينا في الصحيح ، فكيف يقدم على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما قولكم : لو كان الحد والقصاص فيما دون النفس لم يعلو الحرم منه ، فهذه المسألة فيها قولان للعلماء ، وهما روايتان منصوبتان عن الإمام أحمد رحمه الله ، فمن منع الاستيفاء نظر إلى عموم الأدلة العاصمة بالنسبة إلى النفس وما دونها ، ومن فرق قال : سفك الدم إنما ينصرف إلى القتل ، ولا يلزم من تحريمه في الحرم تحريم ما دونه ، لأن حرمة النفس أعظم والانتهاك بالقتل أشد .

قالوا : ولأن الحد بالجلد أو القطع يجري مجرى التأديب فلم يمنع منه كتأديب السيد عبده . وظاهر هذا المذهب أنه لافرق بين النفس وما دونها في ذلك ، قال أبو بكر : هذه مسألة وجدتها لحنبل عن عمه ، أن الحدود كلها تقام في الحرم إلا القتل ، قال : والعمل على أن كل جان دخل الحرم لم يبق عليه الحد حتى يخرج منه . قالوا : وحينئذ فنجيكم بالجواب المركب : وهو أنه إن كان بين النفس وما دونها في ذلك فرق مؤثر بطل الإلزام ، وإن لم يكن بينهما فرق مؤثر سويتا بينهما في الحكم ، وبطل الاعتراض ، فتحقق بطلانه على التقديرين .

قالوا : وأما قولكم : إن الحرم لا يبعد من هتك فيه الحرمه ، إذ أتى فيه ما يوجب الحد ، فكذلك اللاجئ إليه ، فهو جمع بين مافرق الله ورسوله والصحابه بينهم ؛ فروى الإمام أحمد : حدثنا عبد الرزاق : حدثنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال : « من سرق أو قتل في الحل ثم دخل الحرم فإنه لا يمالس ولا يكلم ولا يؤذى حتى يخرج فيؤخذ فيقام عليه الحد ، وإن سرق أو قتل في الحرم أقيم عليه في الحرم » وذكر الأثر من ابن عباس أيضا : « من أحدث حدثا في الحرم أقيم عليه ما أحدث فيه من شيء » وقد أمر الله سبحانه بقتل من قاتل في الحرم فقال : (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم) والفرق بين اللاجئ واليهتك فيه من وجوه :

أحدها : أن الجاني فيه هاتك حرمة بإقدامه على الجناية فيه ، بخلاف من جنى خارجه ، ثم بلغا إليه ، فإنه معظم لحرمة ، مستشعر بها بالتجاءه إليه ، فقباس أحدهما على الآخر باطل .

الثاني : أن الجاني فيه بمنزلة المفسد الجاني على بساط الملك في داره وحرمة ، ومن جنى خارجه ثم بلغا إليه فإنه بمنزلة من جنى خارج بساط الملك وحرمة ، ثم دخل إلى حرمة مستجبرا .

الثالث : أن الجاني في الحرم قد أهتك حرمة الله سبحانه ، وحرمة بيته وحرمة ، فهو هاتك لحرمتين بخلاف غيره .

الرابع : أنه لو لم يبق الحد على الجناية في الحرم لم الفساد ، وعظم الشر في حرم الله ، فإن أهل الحرم كثيرهم في الحاجة إلى صيانة نفوسهم وأموالهم وأعراضهم ، ولو لم يشرع الحد في حق من ارتكب الجرائم في الحرم لتعطلت حدود الله ، وعم الضرر للحرم وأهله .

والخامس : أن اللاجئ إلى الحرم بمنزلة التائب المتصل بالاجئ إلى بيت الرب تعالى المتعلق بأستاره ، فلا يناسب حاله ولا حال بيته وحرمة أن بهاج ، بخلاف المتقدم على انتهاك حرمة ، فظهر سر الفرق وتبين أن ما قاله ابن عباس هو محض الفقه .

وأما قولكم : إنه حيوان منسد فأبيع قتله في الحل والحرم كالكلب العقور فلا يصح القياس ، فإن الكلب العقور طبعه الأذى فلم يحرمه الحرم ليدفع أذاه عن أهله . وأما الآدى فالأصل فيه الحرمة وحرمة عظيمة ، فإنما أبيع لعارض فأشبهه الصائغ من الحيوانات المباحة من المأكولات ، فإن الحرم يعصمها . وأيضاً فإن حاجة أهل الحرم إلى قتل الكلب العقور ، والحية ، والجدأة ، كحاجة أهل الحل سواء ، فلو أعادها الحرم لعظم عليهم الضرر بها .

فصل : في قوله صلى الله عليه وسلم « ولا يعضد بها شجراً ولا يخطب شوكها »  
ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : « ولا يعضد بها شجر » وفي اللفظ الآخر : « ولا يعضد شوكها » وفي لفظ في صحيح مسلم : « ولا يخطب شوكها » لاختلاف بينهم أن الشجر البرى الذى لم ينبت الآدى على اختلاف أنواعه مراد من هذا اللفظ ، واختلفوا فيما أنبت الآدى من الشجر في الحرم على ثلاثة أقوال ، وهى في مذهب أحمد رحمه الله .

أحدها : أن له قلعه ولا ضمان عليه ، وهذا اختيار ابن عقيل ، وأبى الخطاب وغيرهما .  
والثانى : أنه ليس له قلعه ، وإن فعل ففيه الجزاء بكل حال ، وهو قول الشافعى رحمه الله ، وهو الذى ذكره ابن البناء في خصاله .

الثالث : الفرق بين ما أنبت في الحل ثم غرسه في الحرم ، وبين ما أنبت في الحرم أولاً ، فالأول لاجزاء فيه . والثانى لا يقطع وفيه الجزاء بكل حال . وهذا قول القاضى . وفيه قول رابع : وهو الفرق بين ما ينبت الآدى جنسه كالوزوالجوز والنخل ونحوه وما لا ينبت الآدى جنسه كالنوح والسلم ونحوه فالأول يجوز قلعه ولا جزاء ولا جزاء فيه ، والثانى لا يجوز وفيه الجزاء ، قال صاحب المغنى : والأولى الأخذ بعموم الحديث في تحريم الشجر كله إلا ما أنبت الآدى من جنس شجرهم بالقياس على ما أنبتوه من الزرع ، والأهلى من الحيوان ، فإنما إنما أخرجنا من الصيد ما كان أصله إنسياً دون ما يأنس من الوحشى كذا ههنا ، وهذا تصريح منه باختيار هذا القول الرابع ، فصار في مذهب أحمد رحمه الله أربعة أقوال :

والحديث ظاهر جداً في تحريم قطع الشوك والعوسج . وقال الشافعى رحمه الله : لا يحرم قطعه لأنه يؤذى الناس بطبعه ، فأشبه السباع ، وهو اختيار أبى الخطاب ، وابن عقيل ، وهو مروي عن عطاء ، ومجاهد وغيرهما .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يعضد شوكها » وفي لفظ الآخر « لا يخطب شوكها » صريح في المنع ، ولا يصح قياسه على السباع العادية ، فإن تلك تعضد بطبعها الأذى ، وهذا لا يؤذى من لم يدين منه ، والحديث لم يفرق بين الأخضر واليابس ، ولكن قد جوزوا قطع اليابس . قالوا : لأنه بمنزلة الميت ، ولا يعرف فيه خلاف ، وعلى هذا فسياق الحديث يدل على أنه إنما أراد الأخضر ، فإنه جعله بمنزلة تنفير الصيد ، وليس في أخذ اليابس انتهاك حرمة الشجرة الخضراء التى تسبح بحمد ربها ، ولهذا غرس النبي صلى الله عليه وسلم على القبرين غصنين أخضرين ، وقال : « لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا » وفي الحديث دليل على أنه إذا انقلعت الشجرة بنفسها ، أو انكسر الغصن جاز الانتفاع به لأنه لم يعضده هو ، وهذا لا نزاع فيه .



فإن قيل : فما تقولون فيما إذا قلعها قانع ثم تركها ، فهل يجوز له أو لغيره أن ينتفع بها ؟

قيل : قد سئل الإمام أحمد رحمه الله عن هذه المسألة ، فقال : من شبهه بالصيد لم ينتفع بحطبها ، وقال : لم أسمع إذا قطعه ينتفع به . وفيه وجه آخر أنه يجوز لغير القاطع الانتفاع به ، لأنه قطع بغير فعله فأبيح له الانتفاع به ، كما لو قلعت الرية ، وهذا بخلاف الصيد إذا قتله محرم حيث يحرم على غيره ، فإن قتل المحرم له جعله ميتة ، وقوله في اللفظ الآخر : « ولا يخط شوكتها » صريح أو كالصريح في تحريم قطع الورق ، وهذا مذهب أحمد رحمه الله . وقال الشافعي رحمه الله : له أخذه ، ويروى عن عطاء . والأول أصح لظاهر النص والقياس ، فإن منزله من الشجرة منزلة ريش الطائر منه . وأيضا فإن أخذ الورق ذريعة إلى بيع الأغصان ، فإنه لباسها ووقايتها .

فصل : في قوله صلى الله عليه وسلم « ولا يختل خلاها »

وقوله صلى الله عليه وسلم : « ولا يختل خلاها » لاختلاف أن المراد من ذلك ما ينبت بنفسه دون ما أنبت الآدميون ، ولا يدخل اليابس في الحديث ، بل هو للربط خاصة ، فإن الخلا بالقصر : الحشيش الرطب مادام رطبا ، فإذا يبس فهو حشيش ، وأخلت الأرض كثر خلاها واختلا الخلا قطعه ، ومنه الحديث : كان ابن عمر يختل لقرنته ، ومنه سميت الخلعة ، وهي وعاء الخلا والإذخر مستثنى بالنص ، وفي تخصيصه بالاستثناء دليل على إرادة العموم فيها سواء .

فإن قيل : فهل يتناول الحديث الرعي أم لا ؟ قيل : هنا فيه قولان .

أحدهما : لا يتناوله فيجوز الرعي ، وهذا قول الشافعي رحمه الله .

والثاني : يتناوله بمعناه وإن لم يتناوله بلفظه فلا يجوز الرعي ، وهو مذهب أحمد رحمه الله . والقولان لأصحاب أحمد رحمه الله .

قال المحرمون : وأى فرق بين اختلاله وتقديمه للذابة ، وبين إرسال الذابة عليه ترعا ؟

قال المبيحون : لما كانت عادة الهدايا أن تدخل الحرم وتكثر فيه ، ولم ينقل قط أنها كانت تسد أفواهاها دل على جواز الرعي .

قال المحرمون : الفرق بين أن يرسلها ترعى ويسلطها على ذلك ، وبين أن ترعى بطبعها من غير أن يسلطها صاحبها ، وهو لا يجب عليه أن يسد أفواهاها ، كما لا يجب عليه أن يسد أنفه في الإحرام عن شم الطيب وإن لم يجوز له أن يعتمد شمه ، وكذلك لا يجب عليه أن يتمتع من السير خشية أن يوطئ صيدا في طريقه ، وإن لم يجوز له أن يقصد ذلك ، وكذلك نظائره .

فإن قيل : فهل يدخل في الحديث أخذ الكأه والفقع وما كان مغنيا في الأرض ؟ قيل لا يدخل فيه لأنه بمنزلة الثمرة ؟ وقد قال أحمد : يؤكل من شجر الحرم الضغائيس والعشوق .

فصل : في قوله صلى الله عليه وسلم « ولا ينثر صيدها »

وقوله صلى الله عليه وسلم « ولا ينثر صيدها » صريح في تحريم التسبب إلى قتل الصيد واصطياده بكل سبي ، حتى إنه لا ينثره عن مكانه ، لأنه حيوان محترم في هذا المكان قد سبق إلى مكان فهو أحق به ، ففي هذا أن الحيوان المحترم إذا سبق إلى مكان لم يزج عنه .

**فصل : في قوله صلى الله عليه وسلم « ولا ياتقط ساقطها إلا لمن عرفها »**

وقوله صلى الله عليه وسلم : « ولا ياتقط ساقطها إلا لمن عرفها » وفي لفظ : « ولا تحل ساقطها إلا لمنشد » فيه دليل على أن لقطة الحرم لا تملك بحال ، وأنها لا تلتقط إلا للتعريف لا للملك ، وإلا لم يكن لتخصيص مكة بذلك فائدة أصلا . وقد اختلف في ذلك :

فقال مالك ، وأبو حنيفة رحمهما الله : لقطة الحل والحرم سواء ، وهذا إحدى الروايتين عن أحمد ، وأحد قولي الشافعي ، ويروى عن ابن عمر ، وابن عباس ، وعائشة رضى الله عنهم .

وقال أحمد في الرواية الأخرى ، والشافعي في القول الآخر : لا يجوز التقاطها للملك ، وإنما يجوز لحفظها لصاحبها : فإن التقطها عرفها أبدا حتى يأتى صاحبها ، وهذا قول عبد الرحمن بن مهدى ، وأبي عبيدة ، وهذا هو الصحيح ، والحديث صريح فيه ، والمنشد المعروف ، والناشد الطالب ، ومنه قوله : « إصاخة الناشد للمنشد » وقد روى أبو داود في سننه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لقطة الحاج » وقال ابن وهب : يعنى يتركها حتى يجدها صاحبها ، قال شيخنا : وهذا من خصائص مكة . والفرق بينها وبين سائر الآفاق في ذلك أن الناس يتفرون عنها إلى الأقطار المختلفة ، فلا يتمكن صاحب الضالة من طلبها ، والسؤال عنها ، بخلاف غيرها من البلاد .

**فصل : في قوله صلى الله عليه وسلم « ومن قتل له قتل الخ »**

وقوله صلى الله عليه وسلم في الخطبة : « ومن قتل له قتل فهو بخير النظرين : إما أن يقتل ، وإما أن يأخذ الدية » فيه دليل على أن الواجب بقتل العمد لا يتعين في القصاص ، بل هو أحد شيئين : إما القصاص ، وإما الدية . وفي ذلك ثلاثة أقوال ، وهى روايات عن الإمام أحمد .

أحدها : أن الواجب أحد شيئين إما القصاص ، أو الدية . والخيرة في ذلك إلى الولي بين أربعة أشياء : العفو مجانا ، والعفو إلى الدية ، والقصاص ، ولا خلاف في تخيره بين هذه الثلاثة . والرابع المصالحة على أكثر من الدية فيه وجهان : أشهرهما مذهب جوازها .

والثاني : ليس له العفو على مال إلا الدية أو دونها وهذا أرجح دليلا ، فإن اختار الدية سقط القود ، ولم يملك طلبه بعد ، وهذا مذهب الشافعي وأحد الروايتين عن مالك .

والقول الثاني : أن موجه القود عينا ، وأنه ليس أن يعفو إلى الدية إلا برضا الجاني ، فإن عدل إلى الدية ، ولم يرض الجاني فقوده بحاله ، وهذا مذهب مالك في الرواية الأخرى ، وأبى حنيفة .

والقول الثالث : أن موجه القود عينا مع التخيير بينه وبين الدية ، وإن لم يرض الجاني ، فإذا عفا عن القصاص إلى الدية فرضى الجاني فلا إشكال ، وإن لم يرض فله العود إلى القصاص عينا . فإن عفا عن القود مطلقا ، فإن قلنا الواجب أحد الشيئين فله الدية ، وإن قلنا الواجب القصاص عينا سقط حقه منها .

**فإن قيل : فما تقولون فيما لو مات القتال ؟ قلنا في ذلك قولان :**

أحدهما : تسقط الدية ، وهو مذهب أبى حنيفة ، لأن الواجب عندهم القصاص عينا ، وقد زال محل استيفائه بفعل الله تعالى ، فأشبهه مالو مات العبد الجاني ، فإن أُرْسِ الجناية لا ينتقل إلى ذمة السيد ، وهذا بخلاف تلف الرهن ، وموت الضامن ، حيث لا يسقط الحق لثبوته في ذمة الراهن والمضمون عنه ، فلم يسقط بتلف الوثيقة . وقال الشافعي : وأحد رحمهما الله : تتعين الدية في تركه لأنه تغذر استيفاء القصاص من غير إسقاط

فوجب الدية لثلاثين من الورثة من الدم والدية عجمان . فإن قيل : فما تقولون لو اختار القصاص ثم اختار بعده العفو إلى الدية هل له ذلك ؟ قلنا : هذا فيه وجهان : أحدهما أنه له ذلك لأن القصاص أعلى ، فكان له الانتقال إلى الأدنى . والثاني ليس له ذلك ، لأنما اختار القصاص فقد أسقط الدية باختياره له ، فليس له أن يعود إليها بعد إسقاطها .

فإن قيل : فكيف تجمعون بين هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم : « من قتل عمدا فهو قود » قيل : لا تعارض بينهما بوجه ، فإن هذا يدل على وجوب القود بقتل العمد ، وقوله : « فهو بخير النظرين » يدل على تخيره بين استيفاء هذا الواجب له ، وبين أخذ بدلته وهو الدية ، فأى تعارض ؟ وهذا الحديث نظير قوله تعالى : ( كتب عليكم القصاص ) وهذا لا يبنى تخيير المستحق له بين ما كتب له وبين بدلته ، والله أعلم .

### فصل : في قوله صلى الله عليه وسلم في الخطبة « إلا الإذخر »

وقوله صلى الله عليه وسلم في الخطبة « إلا الإذخر » بعد قول العباس له : « إلا الإذخر » يدل على مسألتين : إحداهما : إباحة قطع الإذخر . والثانية : أنه لا يشترط في الاستثناء أن ينويه من أول الكلام ، ولا قبل فراغه ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لو كان ناويا لاستثناء الإذخر من أول كلامه أو قبل تمامه ، لم يتوقف استثناءه له على سؤال العباس له ذلك ، وإعلامه أنهم لا بد لهم منه لقبهم وبيوتهم . ونظير هذا استثناءه صلى الله عليه وسلم لسهيل بن بيضاء من أسارى بدر ، بعد أن ذكره به ابن مسعود فقال : « لا يفلتن أحد منهم إلا بفيء » أو ضربة عتق » فقال ابن مسعود : إلا سهيل بن بيضاء ، فأبى سمعت يذكر الإسلام فقال : « إلا سهيل بن بيضاء » ومن المعلوم أنه لم يكن قد نوى الاستثناء في الصورتين من أول كلامه . ونظيره أيضا قول الملك لسليمان لما قال : لأطوفن الليلة على مائة امرأة تلد كل امرأة غلاما يقاتل في سبيل الله . فقال له الملك : قل إن شاء الله تعالى فلم يقل . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لو قال إن شاء الله تعالى لقاتلوا في سبيل الله أجمعون » وفي لفظ : « لكان دركا لحاجته » فأخبر أن هذا الاستثناء ، لو وقع منه في هذه الحالة لنفعه ، ومن يشترط النية يقول : لا ينفعه . ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « لأغزون قريشا ، والله لأغزون قريشا ثلاثا ثم سكت . ثم قال إن شاء الله » . فهذا استثناء بعد سكوت ، وهو يتضمن إنشاء الاستثناء بعد الفراغ من الكلام والسكوت عليه ، وقد نص أحمد على جوازه ، وهو الصواب بلا ريب ، والمصير إلى موجب هذه الأحاديث الصحيحة الصريحة أولى ، وبالله التوفيق .

وفي القصة : « أن رجلا من الصحابة يقال له أبو شاه قام فقال : اكتبوا لي ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اكتبوا لأبي شاه يريد خطبته » . ففيه دليل على كتابة العلم ، ونسخ التهي عن كتابة الحديث ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من كتب عني شيئا غير القرآن فليمحاه » وهذا كان في أول الإسلام خشية أن يختلط الوحي الذي ينزل بالوحي الذي لا ينزل ، ثم أذن في الكتابة لحديثه ، وصح عن عبد الله بن عمرو : « أنه كان يكتب حديثه ، وكان مما كتبه صحيفة تسمى الصادقة » وهي التي رواها حفيده عمرو بن شعيب عن أبيه عنه ، وهي من أصح الأحاديث ، وكان بعض أئمة أهل الحديث يجعلها في درجة أيوب عن نافع عن ابن عمر ، والأئمة الأربعة وغيرهم احتجوا بها .

وفي القصة « أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل البيت ، وصلى فيه ، ولم يدخله حتى محبت الصور منه » ففيه دليل على كراهة الصلاة في المكان المصور ، وهذا أحق بالكراهة من الصلاة في الحمام ، لأن كراهة

الصلاة في الحمام ، إما لكونه مظنة النجاسة ، وإما لكونه بيت الشيطان ، وهو الصحيح . وأما محل الصور فظنة الشرك ، وغالب شرك الأمم كان من جهة الصور والقبور .

فصل : في لبسه صلى الله عليه وسلم العمامة السوداء

وفي القصة « أنه دخل مكة وعليه عمامة سوداء » ففيه دليل على جواز لبس السواد أحيانا ، ومن ثم جعل خلفاء بني العباس لبس السواد شعارا لهم ، ولولا أنهم ، وقضاةهم ، وخطبائهم ، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يلبسه لباسا رابيا ، ولا كان شعاره في الأعياد والجمع والمجامع العظام ألبنة ، وإنما اتفق له لبس العمامة السوداء يوم الفتح دون سائر الصحابة ، ولم يكن سائر لباسه يومئذ السواد ، بل كان لواؤه أبيض .

فصل : في إباحة متعة النساء ثم تحريمها

ومما وقع في هذه الغزوة إباحة متعة النساء ثم حرمها قبل خروجه من مكة . واختلف في الوقت الذي حرمت فيه المتعة على أربعة أقوال :

أحدها : أنه يوم خيبر ، وهذا قول طائفة من العلماء منهم الشافعي وغيره .

والثاني : أنه عام فتح مكة ، وهذا قول ابن عينة وطائفة .

والثالث : أنه عام حنين ، وهذا في الحقيقة هو القول الثاني لاتصال غزاة حنين بالفتح .

والرابع : أنه عام حجة الوداع ، وهو وهم من بعض الرواة سافر فيه . وهم من فتح مكة إلى حجة الوداع كما سافر وهم معاوية من عمرة الجعرانة إلى حجة الوداع ، حيث قال : « قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص على المروة في حجته » وقد تقدم في الحج ، وسفر الوهم من زمان إلى زمان ، ومن مكان إلى مكان ، ومن واقعة إلى واقعة كثيرا ما يمرض الحفاظ فن دونهم .

والصحيح أن المتعة إنما حرمت عام الفتح ، لأنه قد ثبت في صحيح مسلم أنهم استمتعوا عام الفتح مع النبي صلى الله عليه وسلم بإذنه ، ولو كان التحريم زمن خيبر لزم النسخ مرتين ، وهذا لا يعهد بمثله في الشريعة ألبنة ، ولا يقع مثله فيها . وأيضا فإن خيبر لم يكن فيها مسلمات ، وإنما كن يهوديات ، وإباحة نساء أهل الكتاب لم يكن ثبت بعد ، إنما أئمن بعد ذلك في سورة المائدة بقوله : ( اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ) وهذا متصل بقوله : ( اليوم أكملت لكم دينكم ) وبقوله : ( اليوم ينس الذين كفروا من دينكم ) وهذا كان في آخر الأمر بعد حجة الوداع أوفيا ، فلم تكن إباحة نساء أهل الكتاب ثابتة زمن خيبر ، ولا كان للمسلمين رغبة في الاستمتاع بنساء عدوهم قبل الفتح ، وبعد الفتح استرق من استرق منهم ، وصرن إماء للمسلمين .

فإن قيل : فما تصنعون بما ثبت في الصحيحين من حديث علي بن أبي طالب : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر ، وعن أكل لحوم الحمير الإنسانية » وهذا صحيح صريح ؟

قيل : هذا الحديث قد صحت روايته بلفظين : هذا أحدهما . والثاني الاقتصار على نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة ، وعن لحوم الحمير الأهلية يوم خيبر ، هذه رواية ابن عينة عن الزهري . قال قاسم ابن أصبغ : قال سفيان بن عيينة : يعني أنه نهى عن لحوم الحمير الأهلية زمن خيبر لاعتنا نكاح المتعة ، ذكره أبو عمرو في التمهيد ، ثم قال : على هذا أكثر الناس انتهى . فتوهم بعض الرواة أن يوم خيبر ظرف لتحريمهن ،

فرواه : « حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المتعة زمن خير والحمر الأهلية » واقتصر بعضهم على رواية بعض الحديث ، فقال : « حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المتعة زمن خير » فجاء بالغلط البين .  
فإن قيل : فأى فائدة في الجمع بين التحريمين إذا لم يكونا قد وقعا في وقت واحد ؟ وأين المتعة من تحريم الحمر ؟

قيل : هذا الحديث رواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه محتجا به على ابن عمه عبد الله بن عباس في المسألتين ، فإنه كان يبيح المتعة ، ولحوم الحمر ، فناظره علي بن أبي طالب في المسألتين وروى له التحريمين ، وقيد تحريم الحمر بزمن خير ، وأطلق تحريم المتعة ، وقال : إنك امرؤ تاتاه « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم المتعة وحرم لحوم الحمر الأهلية يوم خير » كما قاله سفيان بن عيينة ، وعليه أكثر الناس ، فروى الأمرين محتجا عليه بهما ، لأمقيدهما ليوم خير والله الموفق .

ولكن ههنا نظر آخر ، وهو أنه هل حرمها تحريم الفواحش التي لا تباح محال أو حرمها عند الاستغناء عنها ، وأباحها للمضطر ؟ هذا هو الذي نظر فيه ابن عباس ، وقال : أنا أباحها للمضطر كالمتعة والدم ، فلما توسع فيها من توسع ، ولم يقف عند الضرورة ، أمسك ابن عباس عن الإفتاء بمثلها ، ورجع عنه .

وقد كان ابن مسعود يرى إباحتها ، ويقرأ : ( يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ) ففي الصحيحين عنه قال : « كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس لنا نساء ، فقلنا : ألا نختصي ؟ فنهانا ، ثم رخص لنا أن نكح المرأة بالثوب إلى أجل ، ثم قرأ عبد الله : ( يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ) وقرأ عبد الله هذه الآية عقيب هذا الحديث تحتل أمرين . أحدهما : الرد على من يحرمها ، وأنها لو لم تكن من الطيبات لما أباحها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والثاني : أن يكون أراد آخر هذه الآية ، وهو الرد على من أباحها مطلقا وأنه معتد ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما رخص فيها للضرورة وعند الحاجة في الغزو ، وعند عدم النساء ، وشدة الحاجة إلى المرأة ، فمن رخص فيها في الحضر مع كثرة النساء ، وإمكان النكاح المعتاد فقد اعتدى ، والله لا يحب المعتدين :  
فإن قيل : فكيف تصنعون بما روى مسلم في صحيحه من حديث جابر وسلمة بن الأكوع قالا : « خرج علينا ننادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لكم أن تستمتعوا »  
يعنى متعة النساء ؟

قيل : هذا كان زمن الفتح قبل التحريم ، ثم حرمها بعد ذلك ، بدليل ما رواه مسلم في صحيحه عن سلمة ابن الأكوع قال : « رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أو طاس في المتعة ثلاثا ، ثم نهى عنها » وعام أو طاس هو عام الفتح ، لأن غزاة أو طاس متصلة بفتح مكة .

فإن قيل : فما تصنعون بما رواه مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله : « قال كنا نستمتع بالقبيضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر حتى نهى عنها عمر في شأن عمرو بن حريث » وفيما ثبت عن عمر أنه قال : « متعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أنهى عنهما متعة النساء ومتعة الحج » .

قيل : الناس في هذا طائفتان : طائفة تقول : إن عمر هو الذي حرمها ونهى عنها ، وقد أمر رسول الله

صلى الله عليه وسلم باتباع ماسنه الخلفاء الراشدون ، ولم تر هذه الطائفة تصحيح حديث سبرة بن معبد في تحريم المتعة عام الفتح ، فإنه من رواية عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده ، وقد تكلم فيه ابن معين ، ولم ير البخارى إخراج حديثه في صحيحه مع شدة الحاجة إليه ، وكونه أصلاً من أصول الإسلام ، ولو صح عنده لم يصبر عن إخراجه والاحتجاج به . قالوا : ولو صح حديث سبرة لم يخف على ابن مسعود حتى يروى أنهم فعلوها ، ويحتج بالآية . وأيضاً ولو صح لم يقل عمر إنما كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أنهى عنها ، وأعاقب عليها ، بل كان يقول إنه صلى الله عليه وسلم حرّمها ونهى عنها . قالوا : ولو صح لم تفعل على عهد الصديق وهو عهد خلافة النبوة حقاً . والطائفة الثانية : رأيت صحة حديث سبرة ، ولو لم يصح فقد صح حديث على رضى الله عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم متعة النساء » فوجب حمل حديث جابر على أن الذى أخبر عنها بفعلها لم يبلغه التحريم ، ولم يكن قد اشتهر حتى كان زمن عمر رضى الله عنه : فلما وقع فيها النزاع ظهر تحريمها ، واشتهر ، وبهذا تأتلف الأحاديث الواردة فيها ، وبالله التوفيق .

### فصل : فيما كان في الفتح من الأحكام الفقهية

وفى قصة الفتح من الفقه : جواز إجازة المرأة وأمانها للرجل والرجلين ، كما أجاز النبي صلى الله عليه وسلم أمان أم هانئ لحمومها .

وفى من الفقه جواز قتل المرتد الذى تغلظت ردة من غير استتابة ، فإن عبد الله بن سعيد بن أبي سرح كان قد أسلم وهاجر ، وكان يكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتد ولحق بمكة ، فلما كان يوم الفتح أتى به عثمان بن عفان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبيّعه فأأسك عنه طويلاً ، ثم بايعه وقال : « إنما أسكت عنه ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه . فقال له رجل هلا أو مات إلى يارسول الله ؟ فقال : ما ينبغي لنبى أن تكون له خاتنة الأعين » فهذا كان قد تغلظ كفره برده بعد إيمانه وهجرته ، وكتابة الوحى ، ثم ارتد ولحق بالمشرّكين يطعن على الإسلام ويبيعه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد قتله ، فلما جاء به عثمان بن عفان ، وكان أخاه من الرضاعة ، لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله حياة من عثمان ، ولم يبيّعه ليقوم إليه بعض أصحابه فيقتله ، فهاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقدموا على قتله بغير إذنه ، واستحيا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عثمان ، وساعد القدر السابق لما يريد الله سبحانه بعبد الله مما ظهر منه بعد ذلك من الفتوح فبايعه ، وكان ممن استثنى الله بقوله : « كيف يهدى الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدى القوم الظالمين . أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون . إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم » وقوله صلى الله عليه وسلم : « ما ينبغي لنبى أن تكون له خاتنة الأعين » أى أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتخالف ظاهره باطنه ، ولا سره علانيته ، وإذا نفذ حكم الله وأمره لم يوم به ، بل صرح به وأعلنه وظهره :

### فصل : فى غزوة حنين وتسمى غزوة أوطاس

وهما موضعان بين مكة والطائف ، فسميت الغزوة باسم مكانها ، وتسمى غزوة هوازن لأنهم الذين أتوا لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابن إسحاق : ولما سمعت هوازن برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما فتح الله عليه من مكة ، جمع مالك بن عوف النضرى ، واجتمع إليه مع هوازن ثقيف كلها ، واجتمعت إليه

مضر وجشم كلها ، وسعد بن بكر ، وناس من بني هلال ، وهم قليل ، ولم يشهدا من بني قيس بن خيلان إلا هؤلاء ، ولم يحضرها من هوازن كعب ولا كلاب ، وفي جشم دريد بن الصمة شيخ كبير ليس فيه إلا رأيه ، ومعرفة بالحرب ، وكان شجاعا عجريا ، وفي ثقيف سيدان لهم ، وفي الأخلاف قارب بن الأسود ، وفي بني مالك سبيع بن الحرث وأخوه أحر بن الحرث ، وجماع أمر الناس إلى مالك بن عوف النضري .

فلما أجمع السير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ساق مع الناس أموالهم ونساءهم وأبنائهم ، فلما نزل بأوطاس اجتمع إليه الناس ، وفيهم دريد بن الصمة ، فلما نزل قال : بأى واد أنتم ؟ قالوا : بأوطاس ، قال : نعم بحال الخليل لأحزن ضرر ، ولا سهل دهش ، مالى أسمع رغاء البعير ، ونهاق الحمير ، وبكاء الصبي ، وثغاء الشاة ؟ قالوا : ساق مالك بن عوف مع الناس نساءهم وأموالهم وأبنائهم . قال أين مالك ؟ قيل : هذا مالك ، ودعى له قال : يامالك إنك قد أصبحت رئيس قومك ، وإن هذا يوم كائن له مابعده من الأيام ، مالى أسمع رغاء البعير ، ونهاق الحمير ، وبكاء الصغير ، وثغاء الشاة ؟ قال : سقت مع الناس أبنائهم ونساءهم وأموالهم . قال : ولم ؟ قال : أردت أن أجعل خلف كل رجل أهله وماله ليقاتل عنهم . فقال : راعى ضأن والله ، وهل يرد المهزم شيء ؟ إنها إن كانت لك لم يفعلك إلا رجل بسيفه ورمحه ، وإن كانت عليك فضحت في أهلك ومالك . ثم قال : ماضت كعب وكلات ؟ قالوا : لم يشهدا أحد منهم . قال : غاب الحد والجد لو كان يوم علا ورفعة لم يغب عنهم كعب ولا كلاب ، ولوددت أنكم فلعلم ماضت كعب وكلات ، فن شهدا متكم ؟ قالوا : عمرو بن عامر ، وعوف بن عامر . قال : ذاك الجذعان من عامر لابنفعان ولا يضران ، يامالك إنك لم تصنع بتقديم البيضة بيضة هوازن إلى نخور الخيل شيئا ، ارفعهم إلى متنتع بلادهم وعلياه قومهم ، ثم اتى الصباة على متون الخيل ، فإن كانت لك لحق بك من ورائك ، وإن كانت عليك أفتاك ذلك وقد أحرزت أهلك ومالك . قال : والله لأفعل ، إنك قد كبرت ، وكبر عقلك ، والله لتطيعنى هوازن أولئك يمين على هذا السيف حتى يخرج من ظهري ، وكره أن يكون للبريد فيها ذكر ورأى ، فقالوا : أطعناك . فقال : دريد هذا يوم لم أشهده ولم يفتنى :

باليمنى فيها جندع أنجب فيها وأضع  
أقود وظفاء اللمع كأنها شاة صدع

ثم قال مالك للناس : إذا رأيتموهم فاكسروا جفون سيوفكم ، ثم شدوا شدة رجل واحد ، وبعث عيوننا من رجاله فأتوه وقد تفرقت أوصالهم . قال : ويلكم ماشأنكم ؟ قالوا : رأينا رجلا يبيض على خيل بلق ، والله ما تماسكنا أن أصابنا ماترى ، فوالله مارده ذلك عن وجهه أن مضى على ما يريد .

فلما سمع بهم نبي الله صلى الله عليه وسلم بعث إليهم عبد الله بن أبي حدرد الأسلمى ، وأمره أن يدخل في الناس فيقيم فيهم حتى يعلم علمهم ، ثم يأتيه بخبرهم ، فانطلق ابن أبي حدرد ، فدخل فيهم حتى سمع وعلم ما قد جمعوا له من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسمع من مالك وأمر هوازن ما هم عليه ، ثم أقبل حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره الخبر .

فلما أجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم السير إلى هوازن ذكر له أن عند صفوان بن أمية أدرعا وسلاحا ، فأرسل إليه وهو يومئذ مشرك ، فقال : يا أبا أمية أعزنا سلاحك هذا نلقى فيه عدونا غانا . فقال صفوان : أغصبا يا عمدا ؟ قال : بل عارية وهي مضمونة حتى نؤديها إليك . فقال : ليس بهذا بأس ، فأعطاه مائة درع بما يكفيها من السلاح ، فزعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله أن يكفهم حلها ، ففعل .

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم معه ألفان من أهل مكة ، وعشرة آلاف من أصحابه الذين خرجوا معه ففتح الله بهم مكة . وكانوا اثني عشر ألفا ، واستعمل عتاب بن أسيد على مكة أميرا ، ثم مضى يريد لقاء هوازن .

فقال ابن إسحاق : فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة ، عن عبد الرحمن بن جابر عن أبيه جابر بن عبد الله قال : « لما استقبلنا وادي حنين انحدرنا في وادي من أودية تهامة أجوف حطوط إنما ننحدر فيه انحدارا . قال : وفي عمية الصبح ، وكان القوم قد سبقونا إلى الوادي فكثروا لنا في شعابه وأجتابه ومضايقه ، قد أجمعوا وتبشروا وأعدوا ، فوالله ما راعنا ونحن منحطون إلا الكتاب قد شدوا علينا شدة رجل واحد ، وانشمر الناس راجعين لا يلوي أحد منهم على أحد ، وانحاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات اليمين ، ثم قال : « إلى أين أيها الناس ؟ هلم إليّ أنا رسول الله ، أنا محمد بن عبد الله » وبقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من المهاجرين وأهل بيته ، وفيمن ثبت معه من المهاجرين أبو بكر وعمر ، ومن أهل بيته عليّ والعباس ، وأبوسفیان بن الحرث وابنه ، والفضل بن العباس ، وربيعة بن الحرث ، وأسامة بن زيد ، وأمين ابن أم أيمن وقتل يومئذ . قال : ورجل من هوازن على جمل له أحمر بيده راية سوداء في رأس رمح طويل أمام هوازن ، وهوازن خلفه ، إذا أدرك طعن برمح ، وإذا فاتته الناس رفع رمح له من وراءه فاتبه ، فبينما هو كذلك إذ أهوى عليه علي بن أبي طالب ورجل من الأنصار يريدانه . قال : فأتى عليّ من خلفه فضرب عرقوبه الجمل ، فوقع على عجزه ، فوثب الأنصاري على الرجل فضربه ضربة أطن قدمه بنصف ساقه ، فأنجفع عن رحله قال : فاجتلد الناس . قال : فوالله ما رجعت راجعة الناس من هزيمتهم حتى وجدوا الأسارى عند رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال ابن إسحاق : ولما انهزم المسلمون ، ورأى من كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جفاة أهل مكة الهزيمة تكلم رجال منهم بما في أنفسهم من الطعن ، فقال أبو سفیان بن حرب : لانتهي هزيمتهم دون البحر ، وإن الأكرام لمعه في كنانته . وصرخ جبلة بن الجندب . وقال ابن هشام : صوابه كلدة ، ألا بطل السحر اليوم . فقال له صفوان أخوه لأمه ، وكان بعد مشركا اسكت فض الله فاك ، فوالله لأن يربني رجل من قريش أحب إليّ من أن يربني رجل من هوازن .

وذكر ابن سعد عن شيبه بن عثمان الحجي قال : لما كان عام الفتح دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة . قلت : أسير مع قريش إلى هوازن بجنين نفسي إن اختلطوا أن أصيب من محمد غرة فأثأر منه فأكون أنا الذي قمت بئثار قريش كلها ، وأقول : لولم يبق من العرب والعجم أحد إلا اتبع محمدا ما تبعته أبدا ، وكنت مرصدا لما خرجت له لايزداد الأمر في نفسي إلا قوة ، فلما اختلط الناس اقتحم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بقلته فأصلبت السيف فدنوت أريد ما أريد منه ، ورفعت سيفي حتى كادت أشعره إياه ، فرفع لي شواظ من نار كالبرق كاد يحشني ، فوضعت يدي على بصري خوفا عليه ، فالتفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداني : يا شيبه ادن مني ، فدنوت منه فمسح صلري ثم قال : « اللهم أعذه من الشيطان » قال : فوالله لو كان ساعتئذ أحب إليّ من معي ، وبصري ، ونفسي ، وأذهب الله ما كان في نفسي ، ثم قال : ادن فقاتل ، فتقدمت أمامه أضرب بسيفي ، الله أعلم أني أحب أن أقيه بنفسي كل شيء ، ولو لقيت تلك الساعة أبي لو كان حيا لأوقعت به السيف ، فجعلت ألزمه فيمن ألزمه حتى تراجع المسلمون ، فكروا كرة رجل واحد ، وقريت بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستوى عليها ، وخرج في أثرهم حتى تفرقوا في كل



وجه ، ورجع إلى معسكره فدخل خيامه ، فدخلت عليه ما دخل عليه أحد غيري حيا لرؤية وجهه وسرورا به ، فقال : « يا شبيب الذي أراد الله بك خير مما أردت لنفسك » ثم حدثني بكل ما أضمرت في نفسي مالم أكن أذكره لأحد قط . قال : فقلت : فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله . ثم قلت : استغفر لي . فقال : « غفر الله لك » .

وقال ابن إسحاق : وحدثني الزهري عن كثير بن العباس عن أبيه العباس بن عبد المطلب قال : « إني لمع رسول الله صلى الله عليه وسلم آخذ بحكمة بقلته البيضاء قد شجرتها بها وكنت امرأ جسيما ، شديد الصوت ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : حين رأى مارأى من الناس : إلى أين أيها الناس ؟ قال : فلم أر الناس يلوون على شيء . فقال : يا عباس اصرخ يا معشر الأنصار ، يا معشر أصحاب السمره ، فأجابوا ليك ليك ، قال : فيذهب الرجل ليثني بعيره فلا يقدر على ذلك ، فيأخذ درعه فيقفدها في عنقه ، ويأخذ سيفه ، وقوسه ، وترسه ، ويقتحم عن بعيره ، ويحلى سبيله ، ويؤم الصوت حتى ينتهي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا اجتمع إليه منهم مائة ، استقبلوا الناس فاقتلوا ، فكانت الدعوة أول ما كانت يالأنصار ، ثم خلصت آخرها يالخنزرج ، وكانوا صبرا عند الحرب ، فأشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركائبه فنظر إلى مجتلد القوم وهم يجتلدون . فقال : « الآن حمى الوطيس » وزاد غيره :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وفي صحيح مسلم : « ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بها في وجوه الكفار ، ثم قال : انهمزوا ورب محمد ، فما هو إلا أن رامهم ، فازلت أرى حدهم كيلا ، وأمرهم مدبرا » وفي لفظ « أنه نزل عن البغلة ، ثم قبض قبضة من تراب الأرض ، ثم استقبل بها وجوههم . وقال : شأهت الوجوه . فما خلق الله منهم إنسانا إلا ملئ » عنه ترابا بتلك القبضة فولوا مدبرين » .

وذكر ابن إسحاق عن جبير بن مطعم قال : لقد رأيت قبل هزيمة القوم ، والناس يقتلون يوم حنين مثل النجاد الأسود أقبل من السماء حتى سقط بيننا وبين القوم ، فنظرت فإذا نمل أسود مبيوث قد ملأ الوادي ، فلم يكن إلا هزيمة القوم ، فلم أشك أنها الملائكة .

قال ابن إسحاق : ولما انهزم المشركون أتوا الطائف ، ومعهم مالك بن عوف ، وعسكر بعضهم بأوطاس وتوجه بعضهم نحو نخلة .

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثار من توجه قبل أوطاس أبا عامر الأشعري ، فأدرك من الناس بعض من انهزم فناوشوه القتال ، فرمى بسهم فقتل ، فأخذ الراية أبو موسى الأشعري وهو ابن عمه ، فقاتل ففتح الله عليه فهزمهم الله ، وقتل قاتل أبي عامر . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم اغفر لأبي عامر وأهله ، واجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك » واستغفر لأبي موسى . ومضى مالك بن عوف حتى تحصن بحصن ثقيف .

فصل : في قسمته صلى الله عليه وسلم للمؤلفة قلوبهم

وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسبي والغنائم أن يجمع فجمع ذلك كله ، ووجهوه إلى الجمرات ، وكان السبي ستة آلاف رأس ، والإبل أربعة وعشرون ألفا ، والغنم أكثر من أربعين ألف شاة ، وأربعة

آلاف أوقية فضة ، فاستأنى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقدموا عليه مسلمين بضخ عشرة قيلة ، ثم بدأ بالأموال قسمها ، وأعطى المولثة قلوبهم أول الناس ، فأعطى أبا سفيان بن حرب أربعين أوقية ، ومائة من الإبل . فقال : ابنى معاوية . قال : أعطوه أربعين أوقية ، ومائة من الإبل . وأعطى حكيم بن حزام مائة من الإبل ، ثم سأله مائة أخرى فأعطاه . وأعطى النضر بن الحارث بن كعدة مائة من الإبل ، وأعطى العلاء بن حارثة التقي خسين . وذكر أصحاب المائة وأصحاب الخمسين ، وأعطى العباس بن مرداس أربعين . فقال في ذلك شعرا فكل له المائة . ثم أمر زيد بن ثابت بإحضار الغنائم والناس ، ثم فرضها على الناس فكانت سهامهم لكل رجل أربعة من الإبل وأربعين شاة ، فإن كان فارسا أخذ اثني عشر بعيرا وعشرين ومائة شاة .

قال ابن إسحاق : وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن أبي سعيد الخدري قال : « لما أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعطى من تلك العطايا الكبار في قريش ، وفي قبائل العرب ، ولم يكن في الأنصار منها شيء ، وجد هذا الحى من الأنصار في أنفسهم ، حتى كثرت فيهم القالة . حتى قال قائلهم : لئن والله رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه ، فدخل عليه سعد بن عبادة فقال : يا رسول الله إن هذا الحى من الأنصار قد وجئوا عليك في أنفسهم لما صنعت في هذا النى الذى أصبت ، قسمت في قومك ، وأعطيت عطايا عظاما في قبائل العرب ، ولم يكن في هذا الحى من الأنصار منها شيء . قال : فأين أنت من ذلك يا سعد ؟ قال : يا رسول الله ما أنا إلا من قومي . قال : فاجمع لى قومك في هذه الحظيرة . قال : فجاء رجال من المهاجرين فتركهم فدخلوا ، وجاء آخرون فردهم فلما اجتمعوا أتى سعد . فقال : قد اجتمع لك هذا الحى من الأنصار . فاتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال : يا معشر الأنصار ما مقالة بلغتني عنكم ، وجددة وجدتموها في أنفسكم ، ألم أتكم ضلّالاً فهداكم الله بي ، وعالة فاغناكم الله في ؟ وأعداء فألف الله بين قلوبكم ؟ قالوا : الله ورسوله آمن وأفضل ، ثم قال : ألا تجيبوني يا معشر الأنصار ؟ قالوا : بماذا نجيبك يا رسول الله ؟ لله ورسوله المن والفضل . قال : أما والله لو شتم لقلم فلصدقم ، ولصدقتكم : أتيناكم كذبا فصدقناك ، وغنولنا فنصرناك ، وطريدا فأويناك ، وعائلا فواسيناك . أوجدتم على يا معشر الأنصار في أنفسكم في لئاعة من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا ، ووكلكم إلى إسلامكم ، ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاء والبعير وترجعون برسول الله إلى رحالكم ؟ فوالذى نفس محمد بيده لما تغلبون بخيرا مما يتغلبون به ، ولولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار ، ولو سلك الناس شعبا وواديا وسلكت الأنصار شعبا وواديا لسلكت شعب الأنصار وواديا ، الأنصار شعار والناس دثار ، اللهم ارحم الأنصار ، وأبناء الأنصار ، وأبناء أبناء الأنصار . قال : فيكى القوم حتى أخضلوا لحاهم . وقالوا : رضينا برسول الله صلى الله عليه وسلم قسما وحظا ، ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقوا .

وقدمت الشفاء بنت الحارث بن عبد العزى ، أخت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة ، فقالت : يا رسول الله إنى أختك من الرضاعة ، قال : وما علامة ذلك ؟ قالت : عضه عضضتني في ظهري . وأنا متوركتك . قال : فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم العلامة فبسط لها رداءه ، وأجلسها عليه ، وخبرها . فقال : وإن أحببت الإقامة فتندى بحبيبة مكرمة ، وإن أحببت أن أمتعه فترجى إلى قومك . قالت : بل تمنى وتردني إلى قومي ، فقبل . فرعمت بنو سعد أنه أعطاهم غلاما يقال له مكحول وجارية ، فزوّجت إحداها

من الآخر ، فلم يزل فيهم من نسلهما بقية . وقال أبو عمر : فأسلمت فأعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أعبد وجارية ، ونعما وشاء ، وسهاها خدامة ، وقال : والشيء لقب .

### فصل : في قنوم وفد هوازن عليه صلى الله عليه وسلم

وقدم وفد هوازن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم أربعة عشر رجلا ، ورأسهم زهير بن صرد ، وفيهم أبو برقان عم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاة ، فسألوه أن يمن عليهم بالسبي والأموال فقال : إن معي من ترون ؟ وإن أحب الحديث إلى أصدقه ، فأبناؤكم ونساؤكم أحب إليكم أم أموالكم ؟ قالوا : ما كنا نعدل بالأحساب شيئا . فقال : « إذا صليت الغداة فقوموا فقولوا إنا نستشفع برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المؤمنين ، ونستشفع بالمؤمنين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرد علينا سينا ، فلما صلى الغداة قاموا فقالوا ذلك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما ما كان لي ولبي عبد المطلب فهو لكم ، وسأسال لكم الناس . فقال المهاجرين والأنصار : ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال الأقرع بن حابس : أما أنا وبنوتيم فلا . وقال عينة بن حصن : أما أنا وبنو فزارة فلا . وقال العباس بن مرداس : أما أنا وبنو سليم فلا . فقالت بنو سليم : ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال العباس بن مرداس : وهتتموني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن هؤلاء القوم قد جاءوا مسلمين ، وقد كنت استأنيت سبيهم ، وقد خيرتهم فلم يعدلوا بالأنباء والنساء شيئا ، فن كان عنده منهم شيء فطابت نفسه بأن يرده فسيل ذلك ، ومن أحب أن يستمسك بحقه فليرد عليهم ، وله بكل فريضة ست فرائض ، من أول ما يفيء الله علينا . فقال الناس : قد طيبنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : إنا لانعرف من رضى منكم من لم يرض . فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم . فردوا عليهم نساءهم وأبنائهم ، ولم يتخلف منهم أحد غير عينة بن حصن ، فإنه أبى أن يرد عجزا صارت في يديه منهم ، ثم ردها بعد ذلك ، وكسا رسول الله صلى الله عليه وسلم السبي قبضية قطبية .

### فصل : في الإشارة إلى بعض ما تضمنته هذه الغزوة من المسائل الفقهية والنكت الحكيمة

كان الله عز وجل قد وعد رسوله - وهو صادق الوعد - أنه إذا فتح مكة دخل الناس في دينه أفواجا ودانت له العرب بأسرها ، فلما تم له الفتح المبين ، اقتضت حكمته تعالى أن أمسك قلوب هوازن ، ومن تبعها عن الإسلام ، وأن يجمعوا ، ويتألبوا لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ليظهر أمر الله ، وتعام إعزازه لرسوله ، ونصره لدينه ، ولتكون غنائمهم شكرانا لأهل الفتح ، وليظهر الله سبحانه رسوله وعباده ، وقهره لهذه الشوكة العظيمة التي لم يلق المسلمون مثلا ، فلا يقاومهم بعد أحد من العرب ، ولغير ذلك من الحكم الباهرة التي تلوح للمتأملين ، وتبدو للمتوسمين ، فاقضت حكمته سبحانه أن أذاق أولا مرارة الهزيمة والكسرة مع كثرة عكدهم وعُددهم وقوة شوكتهم ، ليظلمن دعوسا رفعت بالفتح ، ولم تدخل بلده وحرمة ، كما دخله رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعا رأسه منحنيا على فرسه ، حتى إن ذقته تكاد أن تمس سرجه تواضعا لربه ، وخضوعا لعظمته ، واستكانة لعزته ، أن أحل له حرمة وبلده ، ولم يحل لأحد قبله ، ولا لأحد بعده ، وليبين سبحانه لمن قال : لن تغلب اليوم عن قلة أن النصر إنما هو من عنده ، وأنه من نصره فلا غالب له ، ومن يخذله فلا ناصر له غيره ، وأنه سبحانه هو الذي تولى نصر رسوله ودينه لا كثرتكم التي أعجبتكم ، فلما لم تغن عنكم شيئا فلو لم يمدبرين ، فلما انكسرت قلوبهم ، أرسلت إليهم خلع الجبر مع بريد النصر : ( فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها ) وقد اقتضت حكمته أن خلع النصر وجوازه ، إنما

تفيض على أهل الانكسار ( ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض وتجعلهم أئمةً وتجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون ) .

ومنها أن الله سبحانه لما منع الجيش غنائم مكة ، فلم يغموا منها ذهباً ولا فضة ولا متاعاً ولا سبياً ولا أرضاً كما روى أبو داود عن وهب بن منبه قال : « سألت جابراً هل غنموا يوم الفتح شيئاً ؟ قال : لا » وكانوا قد فتحوها بإيجاف الخيل والركاب ، وهم عشرة آلاف ، وفيهم حاجة إلى ما يحتاج إليه الجيش من أسباب القوة ، فحرك سبحانه قلوب المشركين لغزوهم ، وقذف في قلوبهم إخراج أموالهم ونعيمهم وشياهم وسيبهم معهم نزلاً وضيافة وكرامة لحزبه وجنده ، وتمم تقديره سبحانه بأن أطعمهم في الفقر ، وألاح لهم مبادئ النصر : ( ليقضى الله أمراً كان مفعولاً ) فلما أنزل الله نصره على رسوله وأوليائه ، وبردت الغنائم لأهلها ، وجرت فيها سهام الله ورسوله . قيل : لا حاجة لنا في دمائكم ، ولا في نسائكم وذراريكم ، فأوحى الله سبحانه إلى قلوبهم التوبة والإنابة : فجامعوا مسلمين . قيل : إن من شكر إسلامكم وإيتائكم أن نرد عليكم نساءكم وأبنائكم وسيبكم ( وإن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم ) .

ومنها أن الله سبحانه افتتح غزو العرب بغزوة بدر ، وختم غزوه بغزوة حنين ، ولهذا يقرن بين هاتين الغزوتين بالذكر . فيقال : بدر وحنين ، وإن كان بينهما سبع سنين ، والملائكة قانتل بأنفسها مع المسلمين في هاتين الغزوتين ، والنبي صلى الله عليه وسلم رمى في وجهه المشركين بالخصباء فيهما ، وبهاتين الغزوتين طافت جرة العرب لغزو رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين ، فالأولى خوفهم وكسرت من حدهم ، والثانية استفرغت قواهم ، واستنفدت سهامهم ، وأذلت جمعهم ، حتى لم يجدوا بداً من الدخول في دين الله .

ومنها أن الله سبحانه جبر بها أهل مكة ، وفرّجهم بما نالوه من النصر والمغنم ، وكانت كالتلواء لما نالهم من كسرهم ، وإن كان عين جبرهم ، وعرفهم تمام نعمته عليهم بما صرف عنهم من شروازن ، فإنه لم يكن لهم بهم طاقة ، وإنما نصروا عليهم بالمسلمين ، ولو أفردوا عنهم لأكلهم عدوهم ، إلى غير ذلك من الحكم التي لا يحيط بها إلا الله تعالى .

وفيها من الفقه : أن الإمام ينبغي له أن يبعث العيون ، ومن يدخل بين عدوه ليأتيه بخبرهم ، وأن الإمام إذا سمع بقصد عدوه له ، وفي جيشه قوة ومنعة لا يقعد ينتظرهم ، بل يسير إليهم كما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هوازن حتى لقيهم بحنين ، ومنها أن الإمام له أن يستعير سلاح المشركين ، وعدتهم لقتال عدوه ، كما استعار رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرع صفوان وهو يومئذ مشرك .

ومنها أن من تمام التوكل استعمال الأسباب التي نصبها الله لمسبأها قدرها وشرعاً ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أكمل الخلق توكلوا ، وإنما كانوا يلقون عدوهم وهم متحصنون بأنواع السلاح ، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة والبيضة على رأسه ، وقد أنزل الله عليه : ( والله يعصمك من الناس ) وكثير ممن لتحقيق عنده ولا رسوخ في العلم يستشكل هذا ، ويتكاسى في الأجواب تارة ، بأن هذا فعله تعليلاً للأمة ، وتارة بأن هذا كان قبل نزول الآية .

ووقت في مصر مسألة سأل عنها بعض الأمراء ، وقد ذكر له حديث ذكره أبو القاسم بن عساكر في تاريخه الكبير : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بعد أن أهدت له اليهودية الشاة المسمومة لا يأكل طعاماً قدم له حتى يأكل منه من قدمه » قالوا : وفي هذا أسوة للملوك في ذلك . فقال : قائل : كيف يجمع بين

هذا وبين قوله تعالى : ( والله بعصمك من الناس ) فإذا كان الله سبحانه قد ضمن له العصمة ، فهو يعلم أنه لا سبيل لبشر إليه . وأجاب بعضهم بأن هذا يدل على ضعف الحديث ، وبعضهم بأن هذا كان قبل نزول الآية فلما نزلت لم يكن ليفعل ذلك بعدها ، ولو تأمل هؤلاء أن ضمان الله له العصمة لا ينافي تعاطيه لأسبابها لأغنائهم عن هذا التكلف ، فإن هذا الضمان له من ربه تبارك وتعالى لا ينافي احتراسه من الناس ، ولا ينافيه ، كما أن إخبار الله سبحانه له بأنه يظهر دينه على الدين كله ، ويعليه لا ينافي أمره بالقتال ، وإعداد العدة والقوة ورباط الخيل ، والأخذ بالجد والحرص ، والاحتراس من عدوه ، ومحاربته بأنواع الحرب والتورية ، وكان إذا أراد الغزوة ورى بغيرها ، وذلك بأن هذا إخبار من الله سبحانه عن عاقبة حاله ومآله ، بما يتعاطاه من الأسباب التي جعلها الله مفضية إلى ذلك مقتضية له ، وهو صلى الله عليه وسلم أعلم بربه ، وأتبع لأمره من أن يعطل الأسباب التي جعلها الله له بحكمته موجبة ، لما وعده به من النصر والظفر ، وإظهار دينه وغلبته لعدوه . وهذا كما أنه سبحانه ضمن له حياته حتى يبلغ رسالاته ، ويظهر دينه ، وهو يتعاطى أسباب الحياة من المأكل والمشرب والملبس والسكن ، وهذا موضع يغلط فيه كثير من الناس ، حتى آل ذلك ببعضهم إلى أن ترك الدعاء ، وزعم أنه لا فائدة فيه لأن المسئول إن كان قد قدر ناله ولا بد ، وإن لم يقدر لم ينله فأى فائدة في الاشتغال بالدعاء ، ثم تكايس في الجواب : بأن قال الدعاء عبادة ، فيقال لهذا الغالط : بقي عليك قسم آخر . وهو الحق أنه قد قدر له مطلوبه بسبب إن تعاطاه حصل له المطلوب ، وما مثل هذا الغالط إلا مثل من يقول : إن كان الله قد قدر لي الشيع فأنا أشيع أكلت أولم أكل ، وإن لم يقدر لي الشيع لم أشيع ، أكلت أولم أكل ، فما فائدة الأكل ، وأمثال هذه الزهات الباطلة المنافية لحكمة الله تعالى وشرعه ، وبالله التوفيق .

وفها أن النبي صلى الله عليه وسلم شرط لصفوان في العارية الضمان ، فقال : بل عارية مضمونة ، فهل هذا إخبار عن شرعه في العارية ووصف لها بوصف شرعه الله فيها ؟ وأن حكمها الضمان كما يضمن المصنوب ؟ أو إخبار عن ضمانها بالأداء بعينها ؟ ومعناه إنى ضامن لك تأديتها ، وأنها لا تذهب بل أردتها إليك بعينها ؟ هذا مما اختلف فيه الفقهاء . فقال الشافعي وأحمد رحمهما الله بالأول وأنها مضمونة بالتلف ، وقال أبو حنيفة ومالك رحمهما الله الثاني ، وأنها مضمونة بالرد على تفصيل في مذهب مالك ، وهو أن العين إن كانت مما لا يباغ عليه كالحيوان والمعار لم تضمن بالتلف إلا أن يظهر كذبه ، وإن كانت مما يباغ عليه كالخلى ونحوه ضمنن بالتلف إلا أن يأتي ببينة تشهد على التلف . وسر مذهبه أن العارية أمانة غير مضمونة ، كما قال أبو حنيفة إلا أنه لا يقبل قوله فيها بخالف الظاهر ، فلذلك فرق بين ما يباغ عليه وبين ما لا يباغ عليه ، وأخذ المسألة أن قوله صلى الله عليه وسلم لصفوان : « بل عارية مضمونة » هل أراد به أنها مضمونة بالرد أو بالتلف ؟ أى أضمننا إن تلفت ، أو أضمن لك ردها ؟ وهو يحتمل الأمرين ، وهو في ضمان الرد أظهر لثلاثة أوجه :

أحدها : أن في اللفظ الآخر « بل عارية مؤداة » فهذا يبين أن قوله مضمونة المراد به المضمونة بالأداء .

الثاني : أنه لم يسأله عن تلفها ، وإنما سأله هل تأخذها متى أخذ غضب تحول بيني وبينها ؟ فقال : لا بل أخذ عارية أوديتها إليك ، ولو كان سأله عن تلفها . وقال : أخاف أن تذهب لناسب أن يقول أنا ضامن لها إن تلفت .

الثالث : أنه جعل الضمان صفة لما نفى ، ولو كان ضمان تلف لكان الضمان لبلها ، فلما وقع الضمان على ذاتها دل على أنه ضمان أداء .

فإن قيل : في القصة أن بعض الدروع ضاع ، فرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يضمها ، فقال : أنا اليوم في الإسلام أرغب .

قيل : هل عرض عليه أمرا واجبا ، أو أمرا جائزا مستحبا الأولى فعله ، وهو من مكارم الأخلاق والشيم ، ومن محاسن الشريعة . وقد يرجح الثاني بأنه عرض عليه الضمان ، ولو كان الضمان واجبا لم يعرضه عليه ، بل كان يفي له به ، ويقول : هذا حقلك ، كما لو كان الناهب بعينه موجودا ، فإنه لم يكن ليعرض عليه رده فتأمله . وفيها جواز عقر فرس العدو ومركوبه إذا كان ذلك عوناً على قتله ، كما عقر على كرم الله وجهه جل حامل راية الكفار ، وليس هذا من تعذيب الحيوان المنهي عنه . وفيها عفو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هم يقتله ولم يعاجله ، بل دعا له ، ومسح صدره ، حتى عاد كأنه ولي جميع .

ومنها ما ظهر في هذه الغزاة من معجزات النبوة ، وآيات الرسالة من إخباره لشية بما أضمر في نفسه ، ومن ثباته وقد تولى عنه الناس وهو يقول :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وقد استقبلته كتائب المشركين . ومنها إيصال الله قبضته التي رى بها إلى عيون أعدائه على البعد منه ، وبركته في تلك القبضة حتى ملأت أعين القوم ، إلى غير ذلك من معجزاته فيها ، كنزول الملائكة للقتال معه حتى رآهم العدو جبهة ، ورآهم بعض المسلمين .

ومنها جواز انتظار الإمام بقسم الغنائم لإسلام الكفار ، ودخولهم في الطاعة : فريد عليهم غنائمهم وسيبهم . وفي هذا دليل لمن يقول : إن الغنيمة إنما تملك بالقسمة لا بمجرد الاستيلاء عليها ، إذ لو ملكها المسلمون بمجرد الاستيلاء ، لم يستأن بهم النبي صلى الله عليه وسلم ليردها عليهم ، وعلى هذا فلو مات أحد من الغانمين قبل القسمة أو إحرازها بدار الإسلام رد نصيبه على بقية الغانمين دون ورثته ، وهذا مذهب أبي حنيفة لو مات قبل الاستيلاء لم يكن لورثته شيء ، ولو مات بعد القسمة فسهمه لورثته .

وهذا العطاء الذي أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم لقريش والمؤلفة قلوبهم ، هل هو من أصل الغنيمة أو من الخمس أو من خمس الخمس ؟ فقال الشافعي ومالك رحمهما الله : هو من خمس الخمس ، وهو سهمه صلى الله عليه وسلم الذي جعله الله له من الخمس ، وهو غير الصقي ، وغير ما يصيبه من الغنم ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستأذن الغانمين في تلك العطية ، ولو كان العطاء من أصل الغنيمة لاستأذنتهم ، لأنهم ملكوها بحوزها والاستيلاء عليها ، وليس من أصل الخمس لأنه مقسوم على خمسة ، فهو إذا من خمس الخمس .

وقد نص الإمام أحمد على أن النفل يكون من أربعة أخماس الغنيمة ، وهذا العطاء هو من النفل ، فنقل النبي صلى الله عليه وسلم به رموس القبائل والعشائر ليتألفهم به وقومهم على الإسلام . فهو أولى بالجواز من تنفيل الثالث بعد الخمس والربع بعده ، لما فيه من تقوية الإسلام وشوكته وأهله ، واستجلاب عدوه إليه ، وهكذا وقع سواء كما قال بعض هؤلاء الذين نقلهم : « لقد أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنه لأبغض الخلق لي » ، فإزال يعطيني حتى إنه لأحب الخلق لي » « فإظنك بعطاء قوى الإسلام وأهله ، وأذل الكفر وحزبه ، واستجلب به قلوب رموس القبائل والعشائر الذين إذا غضبوا غضب لغضبهم أتباعهم ، وإذا رضوا رضوا لرضاهم ، فإذا أسلم هؤلاء لم يتخلف عنهم أحد من قومهم ، فلهذا ما أعظم موقع هذا العطاء وما أجده وأنفعه للإسلام وأهله .

ومعلوم أن الأفعال لله ولرسوله ، يقسمها رسوله حيث أمره ، لا يتعدى الأمر ، فلو وضع الغنائم بأسرها في هؤلاء لمصلحة الإسلام العامة ، لما خرج عن الحكمة والمصلحة والعدل ، ولما عمت أبصار ذى الخويصرة التيمي وأضرابه عن هذه المصلحة والحكمة ، قال له قائلهم : اعدل فإنك لم تعدل . وقال مشبهه : إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله . ولعمرك الله إن هؤلاء من أجهل الخلق برسوله ومعرفته بربه ، وطاعته له ، وتعام عدله ، وإعطائه لله ، ومنعه لله ، والله سبحانه أن يقسم الغنائم كما يحب ، وله أن يمنعها الغنائم جملة ، كما منعهم غنائم مكة ، وقد أوجفوا عليها بخيلهم وركابهم ، وله أن يسلب عليها نارا من السماء تأكلها ، وهو في ذلك كله أعدل العادلين ، وأحكم الحاكمين وما فعل ما فعله من ذلك عبثا ، ولا قدره سدى ، بل هو عين المصلحة والحكمة والعدل والرحمة ، مصدره كمال علمه ، وعزته وحكمته ورحمته ، ولقد آتم نعمته على قوم رددهم إلى منازلهم برسوله صلى الله عليه وسلم ، يقودونه إلى ديارهم ، وأرضى من لم يعرف قدر هذه النعمة بالشاة والبعير ، كما يعطى الصغير ما يناسب عقله ومعرفته ، ويعطى العاقل اللبيب ما يناسبه ، وهذا فضله . وليس هو سبحانه تحت حجب أحد من خلقه ؛ فيوجبون عليه بقولهم ويحرمون ، ورسوله منفذ لأمره .

فإن قيل : فلو دعت حاجة الإمام في وقت من الأوقات إلى مثل هذا مع عدوه . هل يسوغ له ذلك ؟ قيل الإمام نائب عن المسلمين يتصرف لمصالحهم ، وقيام الدين ، فإن تعين ذلك للدفع عن الإسلام ، والذب عن حوزته ، واستجلاب رموس أعدائه إليه ، ليأمن المسلمون شرهم ، ساع له ذلك ، بل تعين عليه ، وهل تجوز الشريعة غير هذا ، فإنه وإن كان في الحرمان مفسدة ، فالمفسدة المتوقعة من فوات تأليف هذا العدو أعظم ، ومبنى الشريعة على دفع أعلل المفسدتين باحتال أدناهما ، وتحصيل أكمل المصلحتين بتفويت أدناهما ، بل بناء مصالح الدنيا والدين على هذين الأصلين . وبالله التوفيق .

وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من لم يطيب نفسه ، فله بكل فريضة ست فرائض من أول ما يبيء الله علينا » ففي هذا دليل على جواز بيع الرقيق بل الحيوان بعضه ببعض نسيئة ومتفاضلا . وفي السنن من حديث عبد الله بن عمرو : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أن يجهز جيشا ، فنفدت الإبل ، فأمره أن يأخذ على قلائص الصدقة ، وكان يأخذ البعير بالبعيرين إلى إبل الصدقة » وفي السنن عن ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم : « أنه نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة » رواه الترمذى من حديث الحسن عن سمرة وصححه . وفي الترمذى من حديث الحجاج بن أرطاة عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحيوان اثنان بواحد لا يصلح نسيئة ، ولا بأس به يدا يده » قال الترمذى حديث حسن .

فاختلف الناس في هذه الأحاديث على أربعة أقوال ، وهى روايات عن أحد : أحدها : جواز ذلك متفاضلا ومتسويا نسيئة ويذا بيد ، وهو مذهب أبى حنيفة ، والشافعى رحمهما الله . والثانى : لا يجوز ذلك نسيئة ولا متفاضلا .

والثالث : يحرم الجمع بين النساء والتفاضل ، ويجوز البيع مع أحدهما ، وهو قول مالك رحمه الله . والرابع : إن أئمة الجاهل جاز التفاضل ، وحرم النساء ، وإن اختلف الجنس جاز التفاضل والنساء . وللناس في هذه الأحاديث والتأليف بينها ثلاثة مسالك :

أحدها : تضعيف حديث الحسن عن سمرة ، لأنه لم يسمع منه سوى حديثين ليس هذا منهما ، وتضعيف حديث الحجاج بن أرطاة .

والمسلك الثاني : دعوى النسخ وإن لم يثبت المتأخر منها من المتقدم ، ولذلك وقع الاختلاف .

والمسلك الثالث : حملها على أحوال مختلفة ، وهو أن انتهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة إنما كان لأنه ذريعة إلى النسيئة في الربويات ، فإن البائع إذا رأى ما في البيع من الربح لم تقتصر نفسه عليه ، بل تجرّه إلى بيع الربوى كذلك ، فسدت عليهم الذريعة ، وأباحه يدا بيد ، ومنع من النساء فيه ، وما حرم للذريعة يباح للمصلحة الراجحة ، كما أباح من المزابنة العرايا للمصلحة الراجحة ، وأباح ما تدعو إليه الحاجة منها ، وكذلك بيع الحيوان بالحيوان نسيئة متفاضلا في هذه القصة ، وفي حديث ابن عمر إنما وقع في الجهاد ، وحاجة المسلمين إلى تجهيز الجيش ، ومعلوم أن مصلحة تجهيزه أرجح من المفسدة التي في بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ، والشرعية لا تعطل المصلحة الراجحة لأجل المرجوحة . ونظير هذا جواز لبس الحرير في الحرب ، وجواز الخيلاء فيها ، إذ مصلحة ذلك أرجح من مفسدة لبسه . ونظير ذلك لباسه القباء الحرير الذي أهدها له ملك أيلة ساعة ، ثم نزع له للمصلحة الراجحة في تأليفه . وكان هذا بعد انتهى عن لباس الحرير كما بيناه مستوفى في كتاب التخيير فيما يحل ويحرم من لباس الحرير ، وبيننا أن هذا كان عام الرفود سنة تسع ، وأن انتهى عن لباس الحرير كان قبل ذلك ، بدليل أنه نهى عمر عن لبس الحلة الحرير التي أعطاه إياها فكساها عمر أمها له مشركا بمكة ، وهذا كان قبل الفتح ، ولباسه صلى الله عليه وسلم هدية ملك أيلة كان بعد ذلك . ونظير هذا نهى صلى الله عليه وسلم عن الصلاة قبل طلوع الشمس وبعد العصر ، سدا للذريعة التشبيه بالكفار ، وأباح ما فيه مصالحة راجحة من قضاء الفوائت ، وقضاء السنن ، وصلاة الجنائز ، ونحية المسجد ، لأن مصلحة فعلها أرجح من مفسدة النهي ، والله أعلم .

وفي القصة دليل على أن المتعاقدين إذا جعل بينهما أجلا غير محدود جاز إذا اتفقا عليه ورضا به . وقد نص أحمد على جوازه في رواية عنه في الخيار مدة غير محدودة ، أنه يكون جائزا حتى يقطعه ، وهذا هو الراجح إذ لا محذور في ذلك ولا عذر ، وكل منهما قد دخل على بصيرة ورضا بموجب العقد ، فكلاهما في العلم به سواء فليس لأحدهما مزية على الآخر ، فلا يكون ذلك ظلما .

وفي هذه القزوة : أنه قال : « من قتل قتيلًا له عليه بيعة فله سلبه » وقاله في غزوة أخرى قبلها ، فاختلف الفقهاء هل هذا السلب مستحق بالشرع أو بالشرط ؟ على قولين ، هما روايتان عن أحمد : أحدهما : أنه له بالشرع ، شرطه الإمام أو لم يشرطه ، وهو قول الشافعي رحمه الله .

والثاني : أنه لا يستحق إلا بشرط الإمام ، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله ، وقال مالك رحمه الله : لا يستحق إلا بشرط الإمام بعد القتال ، فلو نص قبله لم يميز . قال مالك : ولم يبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك إلا يوم حنين ، وإنما نقل النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن برد القتال . ومأخذ النزاع أن النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الإمام والحاكم والمفتي ، وهو الرسول ، فقد يقول الحكم بمنصب الرسالة فيكون شرعا عاما إلى يوم القيامة ، كقوله : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » وقوله : « من زرع في أرض قوم بغير إذنهم فليس له من الزرع شيء » وله نفقته « وكحكاه بالشاهد واليمين » ، وبالشفعة فيما لم يقسم . وقد يقول بمنصب الفتوى كقوله لهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان ، وقد شكت إليه شع زوجها ، وأنه لا يعطيه ما يكفيها : « بخلى ما يكفيك وولدك بالمعروف » فهذه فتيا لاحكم ، إذ لم يدع بأبي سفيان ، ولم يسأله عن جواب الدعوى ، ولا سألهما البيعة . وقد يقوله بمنصب الإمامة فيكون مصلحة للأمة في ذلك الوقت ، وذلك المكان ، وعلى تلك الحال



فليزمن من بعده من الأئمة مراعاة ذلك على حسب المصلحة التي راعاها النبي صلى الله عليه وسلم زمانا ومكانا وحالا ، ومن ههنا تختلف الأئمة في كثير من المواضع التي فيها أثر عنه صلى الله عليه وسلم كقوله صلى الله عليه وسلم « من قتل قتيلًا فله سلبه » هل قاله بمنصب الإمامة فيكون حكمه متعلقا بالأئمة ، أو بمنصب الرسالة والنبوة ، فيكون شرعا عاما ؟ وكذلك قوله « من أحيا أرضا ميتة فهي له » هل هو شرع عام لكل أحد أذن فيه الإمام أو لم يأذن ، أو هو راجع إلى الأئمة فلا يملك بالإحياء إلا بإذن الإمام ؟ على القولين ؛ فالأول للشافعي وأحمد رحمهما الله في ظاهر مذهبيهما ، والثاني لأبي حنيفة . وفرق مالك بين القلوات الواسعة وما لا يتشاح فيه الناس ، وبين ما يقع فيه التشاح ، فاعتبر إذن الإمام في الثاني دون الأول .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « له عليه بيعة » دليل على مسألتين :

إحداها : أن دعوى القاتل أنه قتل هذا الكافر لا يقبل في استحقاق سلبه .

الثانية : الاكتفاء في ثبوت هذه الدعوى بشاهد واحد من غير يمين ، لما ثبت في الصحيح عن أبي قتادة قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة ، فرأيت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين ، فاستلرت إليه حتى أنيته من ورائه ، فضربته على جبل عاتقه ، وأقبل عليّ فضمني ضمة فوجدت منها ريح الموت ، ثم أدركه الموت فأرسلني ، فلحقته عمر بن الخطاب فقال ما للناس ؟ فقلت : أمر الله ، ثم إن الناس رجعوا ، وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « من قتل قتيلًا له عليه بيعة فله سلبه . قال : فممت فقلت : من يشهد لي ؟ ثم جلست ثم قال : مثل ذلك . قال : فممت . فقلت : من يشهد لي ؟ ثم قال ذلك الثالثة ، فممت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مالك يا أبا قتادة ؟ فقصصت عليه القصة . فقال رجل من القوم : صدق يا رسول الله ، وسلب ذلك القتيل عندي ، فأرضه من حقه ، فقال أبو بكر الصديق : لاها الله إذ لا يعمد إلى أسد من أسد الله بقاتل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صدق فأعطه إياه ، فأعطاني فبعت الدرع فابتعت به خروفا في بني سلمة فإنه لأول مال تأثنته في الإسلام » .

وفي المسألة ثلاثة أقوال : هذا أحدها وهو وجه في مذهب أحمد ، والثاني أنه لا بد من شاهد ويمين كأحد الروايين عن أحمد ، والثالث : وهو منصوص الإمام أحمد أنه لا بد من شاهدين ؛ لأنها دعوى قتل فلا تقبل إلا بشاهدين .

وفي القصة دليل على مسألة أخرى وهي : أنه لا يشترط في الشهادة التلفظ بلفظ أشهد ، وهذا أصح الروايات عن أحد في الدليل وإن كان الأشهر عند أصحابه الاشتراط ، وهي مذهب مالك . قال شيخنا : ولا يعرف عن أحد من الصحابة والتابعين اشتراط لفظ الشهادة ، وقد قال ابن عباس : « شهد عندي رجال مرضيون وأرضاهم عندي عمر ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد العصر ، وبعد الصبح » ومعلوم أنهم لم يتلفظوا له بلفظ أشهد ، وإنما كان مجرد إخبار ، وفي حديث ماعز : « فلما شهد على نفسه أربع شهادات رحمه » وإنما كان منه مجرد إخبار عن نفسه هو إقرار ، وكذلك قوله تعالى : ( قل أنتمكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد ) وقوله : ( قالوا شهدنا على أنفسنا وغرهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ) وقوله ( لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنه بطلهم والملائكة يشهدون وكفى بالله شحيما ) وقوله ( أفقرتم وأخذتم على ذلکم إصرى ؟ قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ) وقوله ( شهد

الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط) إلى أضعاف ذلك مما ورد في القرآن والسنة من إطلاق لفظ الشهادة على الخبر المجرد عن لفظ أشهد .

وقد تنازع الإمام أحمد ، وعلى بن المديني في الشهادة للعشرة بالجنة ؛ فقال علي : " أقول هم في الجنة ولا أقول أشهد أنهم في الجنة ، فقال الإمام أحمد : متى قلت هم في الجنة فقد شهدت ، وهذا تصريح منه بأنه لا يشتر في الشهادة لفظ أشهد ، وحديث أبي قتادة من أبين الحجج في ذلك .

فإن قيل : إخبار من كان عنده السلب ، إنما كان إقرارا بقوله هو عندي ، وليس ذلك من الشهادة في شيء .

قيل : تضمن كلامه شهادة وإقرارا ، فقوله صدق شهادة له بأنه قتله ، وقوله : هو عندي إقرار منه بأنه عنده : والنبي صلى الله عليه وسلم إنما قضى بالسلب بعد اليقينة ، وكان تصديق هذا هو اليقينة .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « فله سلبه » دليل على أن له سلبه كله غير تخمس ، وقد صرح بهذا في قوله لسلمة بن الأكوع لما قتل قتيلًا : « له سلبه أجمع » .

وفي المسألة ثلاثة مذاهب هذا أحدها .

والثاني : أنه يخمس كالغنيمة ، وهذا قول الأوزاعي وأهل الشام ، وهو مذهب ابن عباس للدخوله في آية الغنيمة .

والثالث : أن الإمام إن استكثره خمسه ، وإن استقله لم يخمسه ، وهو قول إصحاق ، وفعله عمر بن الخطاب . فروى سعيد في سننه عن ابن سيرين : أن البراء بن مالك بارز مرزبان المرازبة بالبحرين فطعنه فدنق صلبه ، وأخذ سواربه وسلبه ، فلما صلى عمر الظهر أتى البراء في داره ، فقال : إنا كنا لآخمس السلب ، وإن سلب البراء قد بلغ مالا وأنا خامسه ، فكان أول سلب خمس في الإسلام سلب البراء ، وبلغ ثلاثين ألفا ، والأول أصح فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخمس السلب ، وقال هو له أجمع ، ومضت على ذلك سنته ، وسنة الصديق بعده ، وما رآه عمر اجتهد منه أداه إليه رأيه .

والحديث يدل على أنه من أصل الغنيمة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قضى به للقاتل ، ولم ينظر في قيمته وقلده ، واعتبار خروجه من خمس الخمس ، وقال مالك : هو من خمس الخمس ، ويدل على أنه يستحقه من يسهم له ، ومن لا يسهم له من صبي وامرأة وعبد ومشارك . وقال الشافعي في أحد قولي : لا يستحق السلب إلا من يستحق السهم ، لأن السهم المجمع عليه إذا لم يستحقه العبد والصبي والمرأة والمشارك فالسلب أولى ، والأول أصح للعموم ، ولأنه جار مجرى قول الإمام من فعل كذا وكذا ، أو دل على حصن ، أو جاء برأس ، فله كذا مما فيه تحريض على الجهاد ، والسهم مستحق بالحضور ، وإن لم يكن منه فعل ، والسلب مستحق بالفعل ، فجاء مجرى الجمالة .

وفيه دلالة على أنه يستحق سلب جميع من قتله وإن كثروا ، وقد ذكر أبو داود : أن أبا طلحة قتل يوم حنين عشرين رجلا ، فأخذ أسلحتهم .

### فصل : في غزوة الطائف في شوال سنة ثمان

قال ابن سعد : قالوا : ولما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم المسير إلى الطائف بعث الطفيل بن عمرو

إلى ذى الكفين صنم عمرو بن حمزة اللومى يهلمه ، وأمره أن يستمد قومه ويوافيه بالطائف ، فخرج سريعا إلى قومه فهلم ذاك الكفين ، وجعل يحترق النار في وجهه ويحرقه ويقول :

يا ذا الكفين لست من عبادك      ميلادنا أكبر من ميلادك  
إني حثوت النار في فؤادك

وانحدر معه من قومه أربع مائة سراجا ، فوافوا النبي صلى الله عليه وسلم بالطائف بعد مقدمه بأربعة أيام ، وقدم بدبابة ومنجنيق .

قال ابن سعد : ولما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين يريد الطائف ، قدم خالد بن الوليد على مقدمته ، وكانت ثقيف قد رموا حصنهم وأدخلوا فيه ما يصلح لهم لسة ، فلما انهمزوا من أوطاس دخلوا حصنهم وأغلقوه عليهم ، وتهايا للقتال ، وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزل قريبا من حصن الطائف وعسكر هناك ، فرموا المسلمين بالنبل رميا شديدا ، كأنه رجل جراد حتى أصيب ناس من المسلمين بجراحة ، وقتل منهم اثنا عشر رجلا ، فارتفع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى موضع مسجد الطائف اليوم ، وكان معه من نسائه أم سلمة ، وزينب ، ف ضرب لهما قبتين ، وكان يصلى بين القبتين مدة حصار الطائف ، فحاصرهم ثمانية عشر يوما .

وقال ابن إسحاق : بضعا وعشرين ليلة ، ونصب عليهم المنجنيق ، وهو أول ما رمى به في الإسلام .  
وقال ابن سعد : حدثنا قبيصة ، حدثنا سفيان عن ثور بن يزيد عن مكحول : « أن النبي صلى الله عليه وسلم نصب المنجنيق على أهل الطائف أربعين يوما » .

قال ابن إسحاق : حتى إذا كان يوم الشدخة عند جدار الطائف ، دخل نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت دبابته ، ثم دخلوا بها إلى جدار الطائف ليحرقوه ، فأرسلت عليهم ثقيف سكك الحديد عمدة بالنار ، فخرجوا من تحتها فومتهم ثقيف بالنبل ، فقتلوا منهم رجلا ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع أعقاب ثقيف ، فوقع الناس فيها يقطعون .

قال ابن سعد : فسأله أن يدعها لله وللرحم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فإني أدعها لله وللرحم ، فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما عبد نزل من الحصن ، وخرج إلينا فهو حر ، فخرج منهم بضعة عشر رجلا فيهم أبو بكر فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودفع كل رجل منهم إلى رجل من المسلمين بمونه ، فشق ذلك على أهل الطائف مشقة شديدة .

ولم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم في فتح الطائف ، واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم نوفل ابن معاوية الدلي . فقال : ماترى ؟ فقال : ثعلب في جحر ، إن أقمت عليه أخذته ، وإن تركته لم يضرك .

فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب فأذن في الناس بالرحيل . فضج الناس من ذلك ، وقالوا : نرحل ولم يفتح علينا الطائف . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فاغدوا على القتال ، فغدوا فأصابت المسلمين جراحات . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنا قافلون غدا إن شاء الله ، فسروا بذلك وأذعنوا ، وجعلوا يرحلون ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ، فلما ارتحلوا واستمقلوا قال : قولوا : « أيون تائبون عابدون لربنا حامدون » . وقيل : يا رسول الله ادع الله على ثقيف ، فقال : اللهم اهد ثقيفا وائت

بهم ، واستشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطائف جماعة ، ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف إلى الجحرانة ، ثم دخل منها محرماً بعمرة ، قضى عمرته ثم رجع إلى المدينة .

فصل : في رجوعه صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وقدم وفد تعقيب عليه

قال ابن إسحاق : وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة من تبوك في رمضان ، وقدم عليه في ذلك الشهر وفد تعقيب ، وكان من حديثهم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف عنهم اتبع أثره عروة بن مسعود حتى أدركه قبل أن يدخل المدينة ، فأسلم وسأله أن يرجع إلى قومه بالإسلام ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : كما يتحدث قومك إنهم قاتلوك ، وعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أن فيهم نخوة الامتناع الذي كان منهم فقال عروة : يا رسول الله أنا أحب إليهم من أبنائهم ، وكان فيهم كليل محبباً مطاعاً ، فخرج يدعو قومه إلى الإسلام رجاء أن لا يخالفوه لمزله فيهم ، فلما أشرف على علي عليه له ، وقد دعاهم إلى الإسلام ، وأظهر لهم دينه ، رموه بالنبل من كل وجه فأصابه سهم قتلته ، فقيل لعروة : ماترى في دمك ؟ قال : كرامة أكرمني الله بها ، وشهادة ساقها الله إليّ ، فليس في إلأ ما في الشهداء الذين قتلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يرتحل عنكم ، فادفوني معهم فدفنوه معهم ، فزعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه : « إن مثله في قومه كمثل صاحب يس<sup>٣</sup> في قومه » .

ثم أقامت تعقيب بعد قتل عروة أشهراً ، ثم إنهم اتشعروا بينهم ، ورأوا أنه لا طاعة لهم بحرب من حولهم من العرب ، وقد بايعوا وأسلموا ، فأجمعوا أن يرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً كما أرسلوا عروة ، فكلّموا عبد ياليل بن عمرو بن عبير ، وكان في سن عروة بن مسعود وعرضوا عليه ذلك ، فأبى أن يفعل ، وخشى أن يصنع به كما صنع بعروة ، فقال : لست بفاعل حتى ترسلوا معي رجلاً ، فأجمعوا أن يرسلوا معه رجلين من الأحلاف ، وثلاثة من بني مالك ، فيكونون ستة ، فبعثوا معه الحكم بن عمر بن وهب ، وشرجيل ابن غيلان ، ومن بني مالك عثمان بن أبي العاص ، وأوس بن عوف ، وبهر بن خرشة ، فخرج بهم فلما دنوا من المدينة ، ونزلوا قناتة لقوا بها المغيرة بن شعبة ، فاشتد ليبدش رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدمهم عليه ، فلقبه أبو بكر فقال : أقسمت عليك بالله لا تنسقني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أكون أنا أحدته ، ففعل . فدخل أبو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بقدمهم عليه ، ثم خرج المغيرة إلى أصحابه ، فروّح الظاهر معهم ، وأعلمهم كيف يحبون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يفعلوا إلا بتحية الجاهلية ، فلما قتلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عليهم قبة في ناحية مسجده كما يزعمون ، وكان خالد بن سعيد بن العاص هو الذي يمشي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى كتبوا كتابهم ، وكان خالد هو الذي كتبه ، وكانوا لا يأكلون طعاماً يأتيهم من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يأكل منه خالد حتى أسلموا .

وقد كان فيما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن يدع لهم الطاغية وهي اللات لا يهدمها ثلاث سنين فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ، فما برحوا يسألونه سنة سنة ويأبى عليهم ، حتى سأله شهراً واحداً بعد قدمهم فأبى عليهم أن يدعها شيئاً مسمى ، وإنما يريدون بذلك فيما يظهرون أن يسلموا بتركها من سفهاهم ونسائهم وذرائعهم ، ويكرهون أن يروعا قومهم بملهمها ، حتى يدخلهم الإسلام ، فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن يبعث أبا سفيان بن حرب ، والمغيرة بن شعبة يهدمها .

وقد كانوا يسألونه مع ترك الطاغية أن يعفيهم من الصلاة ، وأن لا يكسروا أوثانهم بأيديهم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما كسروا أوثانكم بأيديكم فستعفيكم منه ، وأما الصلاة فلا خير في دين لاصلاة فيه . فلما أسلموا وكتب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا أمر عليهم عثمان بن أبي العاص ، وكان من أحدثهم سنا ، وذلك أنه كان من أحرصهم على التصق في الإسلام ، وتعلم القرآن ، فلما فرغوا من أمرهم ، وتوجهوا إلى بلادهم راجعين ، بعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب ، والمغيرة بن شعبة في هدم الطاغية ، فخرجوا مع القوم حتى إذا قدموا الطائف ، أراد المغيرة بن شعبة أن يقدم أبا سفيان فأبى ذلك عليه أبو سفيان فقال : ادخل أنت على قومك ، وأقام أبو سفيان بماله بنى الهدم ، فلما دخل المغيرة بن شعبة علاعلاها بضربها بالمعول ، وقام دونه بنومغيث خشية أن يرى أو يصاب كما أصيب عروة ، وخرج نساء ثقيف حسرا يبكين عليها ، ويقول أبو سفيان والمغيرة يضربها بالقباس وأهالك ، وأهالك ، فلما هدمها المغيرة ، وأخذ مالها وحليها ، أرسل إلى أبي سفيان بجميع ما لها من الذهب والفضة والجزع .

وقد كان أبو مليح بن عروة وقارب بن الأسود ، قلما على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفد ثقيف حين قتل عروة يريدان فراق ثقيف ، وأن لا يجامعاها على شيء أبدا فأسلما ، فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : توليا من شئنا . قالوا : نتولى الله ورسوله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وخالكما أبا سفيان ابن حرب . فقالا : وخالتنا أبا سفيان ، فلما أسلم أهل الطائف سأل أبو مليح رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقضى عن أبيه عروة ديننا كان عليه من مال الطاغية . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم . فقال له قارب بن الأسود : وعن الأسود يارسلو اتعاقضه وعروة والأسود أخوان لأب وأم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الأسود مات مشركا . فقال قارب بن الأسود : يارسلو الله لكن تصل مسلما ذا قرابة يعني نفسه ، وإنا الدين على وأنا الذي أطلب به ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا سفيان أن يقضى دين عروة والأسود من مال الطاغية ففعل .

وكان كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتب لهم « بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد النبي رسول الله إلى المؤمنين إن عضاه وجّ وصيده حرام لا يعصده ، من وجد يصنع شيئا من ذلك فإنه يجلد ، وينزع ثيابه ، فإن تعدى ذلك فإنه يؤخذ فيبلغ به النبي محمد ، وإن هذا أمر النبي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكتب خالد بن سعيد بأمر الرسول محمد بن عبد الله فلا يتعداه أحد فيظلم نفسه فيما أمر به محمد رسول الله ، فهذه قصة ثقيف من أولها إلى آخرها سقناها كما هي ، وإن تخلل بين غزوها وإسلامها غزاة تبوك وغيرها ، لكن آثرنا أن لا نقطع قصتهم ، وأن ينتظم أولها بآخرها ، ليقع الكلام على فقه هذه القصة وأحكامها في موضع واحد .

فقول : فيها من الفقه جواز القتال في الأشهر الحرم ، ونسخ تحريم ذلك ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة إلى مكة في أواخر شهر رمضان بعد مضي ثمان عشرة ليلة منه . والدليل عليه ما رواه أحمد في مسنده : حدثنا إسماعيل عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن شداد بن أوس : « أنه مرع رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الفتح على رجل محتجم بالبقع لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان ، وهو أخذ بيدي ، فقال : أفطر الحاجم والمحجوم » وهذا أصبح من قول من قال : « إنه خرج لعشر خلون من رمضان » وهذا الإسناد على شرط مسلم . فقد روى به بعينه : « إن الله كتب الإحسان على كل شيء » .

وأقام بمكة تسع عشرة ليلة بقصر الصلاة ، ثم خرج إلى هوازن فقاتلهم ، وفرغ منهم ، ثم قصد الطائف ،

فحاصرهم بضعا وعشرين ليلة في قول ابن إسحاق وثمان عشرة ليلة في قول ابن سعد وأربعين ليلة في قول مكحول. فإذا تأملت ذلك علمت أن بعض مدة الحصار في ذى القعدة ولا بد ، ولكن قد يقال لم يتدنى القتال إلا في شوال ، فلما شرع فيه لم يقطعه الشهر الحرام ، ولكن من أين لكم أنه صلى الله عليه وسلم ابتداء قتالا في شهر حرام ، وفرق بين الابتداء والاستدامة .

ومنها جواز غزو الرجل وأهله معه ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان معه في هذه الغزوة أم سلمة وزينب ومنها جواز نصب المنجنيق على الكفار ورميم به وإن أفضى إلى قتل من لم يقاتل من النساء والذرية . ومنها جواز قطع شجر الكفار إذا كان ذلك يضعفهم ويغنيهم ، وهو أنكى فيهم .

ومنها أن العبد إذا أبى من المشركين ولحق بالمسلمين صار حرا . قال سعيد بن منصور : حدثنا يزيد ابن هارون عن الحجاج عن مقسم عن ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتق العبيد إذا جاءوا قبل مواليهم » وروى سعيد بن منصور أيضا قال : « قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في العبد وسيدته قضيتين : قضى أن العبد إذا خرج من دار الحرب قبل سيده أنه حر ، فإن خرج سيده بعده لم يرد عليه : وقضى أن السيد إذا خرج قبل العبد ثم خرج العبد رد على سيده » وعن الشعبي عن رجل من ثقيف قال : « سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرد علينا أبا بكره وكان عبدا لنا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محاصر ثقيفا ، فأسلم ، فأبى أن يرد علينا ، فقال هو طليق الله ، ثم طليق رسوله ، فلم يرد علينا » قال ابن المنذر : وهذا قول كل من يحفظ عنه من أهل العلم .

ومنها أن الإمام إذا حاصر حصنا ولم يفتح عليه ، ورأى مصلحة المسلمين في الرحيل عنه ، لم تلزمه مصابرة وجاز له ترك مصابرة ، وإنما تلزمه المصابرة إذا كان فيها مصلحة راجحة على مفسدتها .

ومنها أنه أحرم من الجعرة بعمرة وكان داخلا إلى مكة ، وهذه هي السنة لمن دخلها من طريق الطائف وما يليه . وأما ما يفعله كثير مما لا علم عندهم من الخروج من مكة إلى الجعرة ليحرم منها بعمرة ، ثم يرجع إليها ، فهذا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من أصحابه الأئمة ، ولا استحبه أحد من أهل العلم وإنما يفعله عوام الناس زعوا أنه اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وغلطوا ، فإنه إنما أحرم منها داخلا إلى مكة ، ولم يخرج منها إلى الجعرة ليحرم منها ، فهذا لون ، وسنته لون ، وبالله التوفيق .

ومنها استجابة الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم دعاءه لثقيف أن يهديهم ، ويأتى بهم ، وقد حاربوه وقاتلوه ، وقتلوا جماعة من أصحابه ، وقتلوا رسول رسوله الذي أرسله إليهم يدعوهم إلى الله ، ومع هذا كله فدعاهم ، ولم يدع عليهم ، وهذا من كمال رأفته ورحمته ، ونصيحته صلوات الله وسلامه عليه .

ومنها كمال محبة الصديق له ، وقصده التقرب إليه ، والتحب بكل ما يمكنه ، ولهذا ناشد المغيرة أن يدعه هو يبشر النبي صلى الله عليه وسلم بقلوم وفد الطائف ، ليكون هو الذي سره وفرحه بذلك ، وهذا يدل على أنه يجوز للرجل أن يسأل أخاه أن يوثقه بقرعة من القرب ، فإنه يجوز للرجل أن يوثق أخاه ، وقول من قال من الفقهاء لا يجوز الإيثار بالقرب لا يصح ، وقد آثرت عائشة عمر بن الخطاب بدفنه في بيتها جوار النبي صلى الله

عليه وسلم ، وسألها عمر ذلك فلم تكره له السؤال ، ولا لها البذل ، وعلى هذا فإذا سأل الرجل غيره أن يؤثره بمقامه في الصف الأول لم يكن يكره له السؤال ، ولا لذلك البذل ونظائره . ومن تأمل سيرة الصحابة وجدهم غير كارهين لذلك ، ولا متمتعين منه ، وهل هذا إلا كرم ومضاء ، وإيثار على النفس بما هو أعظم محبوباتها تفرحها لأخيه المسلم ، وتعطفها لقدره ، وإجابة له إلى مأسأله وترغيبا له في الخير ، وقد يكون ثواب كل واحد من هذه الخصال راجعا على ثواب تلك القرية ، فيكون المؤثر بها بمن تاجر قبيل قرية وأخذ أضعافها ، وعلى هذا فلا يمتنع أن يؤثر صاحب الماء بمائه أن يتوضأ به ويتيمم هو إذا كان لابد من تيمم أحدهما ، فأثر أخاه ، وحاز فضيلة الإيثار ، وفضيلة الطهر بالتراب ، ولا يمتنع هذا كتاب ولا سنة ، ولا مكارم أخلاق ، وعلى هذا فإذا اشتد العطش يجماعه ، وعانوا التلف ، ومع بعضهم ماء فأثر به على نفسه واستسلم للموت كان ذلك جائزا ، ولم يقل إنه قاتل لنفسه ، ولا أنه فعل محرما ، بل هذا غاية الجود والسخاء ، كما قال تعالى : ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) وقد جرى هذا بعينه لجماعة من الصحابة في فتح الشام ، وعد ذلك من مناقبهم ، وفضائلهم ، وهل إهداء القرب المجمع عليها ، والمتنازع فيها إلى الميت إلا إيثار بثوابها ، وهو عين الإيثار بالقرب ، فأى فرق بين أن يؤثره بفعلها ليحوز ثوابها ، وبين أن يعمل ، ثم يؤثره بثوابها ، وبالله التوفيق .

ومنها أنه لا يجوز إبقاء مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على هدمها ، وإبطالها يوما واحدا ، فإنها شاعرت الكفر والشرك ، وهي أعظم المنكرات ، فلا يجوز الإقرار عليها مع القدرة أبته ، وهذا حكم المشاهد التي بنيت على القبور التي اتخذت أوثانا وطواغيت تعبد من دون الله ، والأحجار التي تقصد لتعظيم والتبرك والنذر والتفصيل ، لا يجوز إبقاء شيء منها على وجه الأرض مع القدرة على إزالتها ، وكثير منها بمنزلة اللات والعزى ، ومناة الثالثة الأخرى ، أو أعظم شركا عندها وبها ، والله المستعان ، ولم يكن أحد من أرباب هذه الطواغيت يعتقد أنها تخلق وترزق وتميت وتحيي ، وإنما كانوا يفعلون عندها وبها ما يفعل إخوانهم من المشركين اليوم عند طواغيتهم ، فاتبع هؤلاء سنن من كان قبلهم ، وسلكوا سبيلهم حذو القنة بالقنّة ، وأخذوا مأخذهم شبرا بشبر ، وفذرا بفذرا ، وغلب الشرك على أكثر النفوس ، لظهور الجهل ، وخفاء العلم ، فصار المعروف منكرا ، والمنكر معروفا ، والسنة بدعة ، والبدعة سنة ، ونشأ في ذلك الصغير ، وهرم عليه الكبير ، وطلمست الأعلام ، واشتدت غربة الإسلام ، وقل العلماء ، وغلب السفهاء ، وتفاقم الأمر ، واشتد البأس ، وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ، ولكن لا تزال طائفة من العصابة المحمدية بالحق قائمين ، ولأهل الشرك والبدع مجاهدين إلى أن يرث الله سبحانه الأرض ومن عليها ، وهو خير الوارثين .

ومنها جواز صرف الإمام الأموال التي تصير إلى هذه المشاهد والطواغيت في الجهاد ، ومصالح المسلمين ، فيجوز للإمام ، بل يجب عليه أن يأخذ أموال هذه الطواغيت التي تساق إليها كلها ويصرفها على الجند والمقاتلة ومصالح الإسلام ، كما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم أموال اللات ، وأعطاهما لأبي سفيان بتألفه بها ، وقضى منها دين عروة والأسود ، وكذلك يجب عليه أن يهدم هذه المشاهد التي بنيت على القبور التي اتخذت أوثانا ، وله أن يقطعها للمقاتلة أو يبيعها ويستعين بأثمانها على مصالح المسلمين ، وكذلك الحكم في أوقافها ، فإن وقفها فالوقف عليها باطل ، وهو مال ضائع ، فيصرف في مصالح المسلمين ، فإن الوقف لا يصح إلا في قرية ، وطاعة الله ورسوله ، فلا يصح الوقف على مشهد ، ولا قبر يسرج عليه ويعظم ، وينثر له ، ويحج إليه ، ويعبد من دون الله ، ويتخذ وثنا من دونه ، وهذا مما لا يخالف فيه أحد من أئمة الإسلام ومن اتبع سبيلهم .

ومنها أن وادى وج ، وهو واد بالطائف حرم يحرم صيده ، وقطع شجره . وقد اختلف الفقهاء في ذلك . والجمهور قالوا : ليس في البقاع حرم إلا مكة والمدينة . وأبو حنيفة رحمه الله خالفهم في حرم المدينة . وقال الشافعي رحمه الله في أحد قوله : وج حرم يحرم صيده وشجره ، واحتج لهذا القول بجديتين أحدهما هو الذي تقدم ، والثاني حديث عروة بن الزبير عن أبيه الزبير : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن صيد وج وعصاه حرم يحرم الله » رواه الإمام أحمد ، وأبو داود ، وهذا الحديث يعرف لمحمد بن عبد الله بن إنسان<sup>٧</sup> عن أبيه عن عروة . قال البخاري في تاريخه لا يتابع عليه ، قلت : وفي سماع عروة من أبيه نظر وإن كان قد رآه والله أعلم .

ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، ودخلت سنة تسع ، بعث المصدقين يأخذون الصدقات من الأعراب .

قال ابن سعد : ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المصدقين قالوا : لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم هلال المحرم سنة تسع ، بعث المصدقين يصدقون العرب ، فبعث عيينة بن حصن إلى بني تميم ، وبعث يزيد بن الحصين إلى أسلم وغفار ، وبعث عباد بن بشير الأشجلى إلى سليم ومزينة ، وبعث رافع بن مكيب إلى جهينة ، وبعث عمرو بن العاص إلى بني فزارة ، وبعث الضحاک بن سفيان إلى بني كلاب ، وبعث بشر بن سفيان إلى بني كعب ، وبعث ابن التبية الأزدي إلى بني ذبيان .

وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم المصدقين أن يأخذوا العفو منهم ، ويتوقوا كرائم أموالهم . قيل : ولما قدم ابن التبية حاسبه ، وكان في هذا حجة على محاسبة العمال والأمناء ، فإن ظهرت خيانتهم عزلهم ، وولى أمينا .

قال ابن إسحاق : وبعث المهاجرين أبي أمية إلى صنعاء ، فخرج عليه العنسي وهوبها ، وبعث زياد بن لبيد إلى حضرموت ، وبعث عدلى بن حاتم إلى طى وبني أسد ، وبعث مالك بن نويرة على صدقات بني حنظلة ، وفرق صدقات بني سعد على رجلين ، فبعث الزبرقان بن بدر على ناحية ، وقيس بن عاصم على ناحية ، وبعث العلاء بن الحضرمي على البحرين ، وبعث عليا رضي الله عنه إلى نجران ليجمع صدقاتهم ، ويقدم عليه بجزيتهم .

#### فصل : في السرايا والبعوث في سنة تسع

ذكر سرية عيينة بن حصن الفزاري إلى بني تميم ، وذلك في الحرم من هذه السنة

بعثه إليهم في سرية ليغزوهم في خمسين فارسا ، ليس فيهم مهاجري ولا أنصاري ، فكان يسير الليل ويمكن التبار ، فهجم عليهم في صحراء وقد سرحوا مواشيهم ، فلما رأوا الجمع ولوا ، فأخذ منهم أحد عشر رجلا ، وإحدى وعشرين امرأة ، وثلاثين صبيا فساقتهم إلى المدينة ، فأنزلوا في دار رملة بنت الحارث .

وقد بنى تميم ومفاخرتهم

فقدم فيهم عدة من رؤسائهم : عطار بن حاجب ، والزبرقان بن بدر ، وقيس بن عاصم ، والأقرع بن حابس ، وقيس بن الحرث ، ونعيم بن سعد ، وعمرو بن الأهم ، ورباح بن الحرث ، فلما رأوا نساءهم وفرارهم بكوا إليهم ، فعجلوا فجاجوا إلى باب النبي صلى الله عليه وسلم : فنادوا : يا محمد اخرج إلينا ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأقام بلال الصلاة ، وتعلقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمونه ،



فوقف معهم ثم مضى ، فصلى الظهر ، ثم جلس في محراب المسجد ، فقلعوا عطاره بن حاجب فتكلم وخطب ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس بن شماس فأجابه ، وأتزل الله فيهم : ( إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون . ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم والله غفور رحيم ) فرد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الأسرى والسبي ، فقام الزبرقان شاعر بني تميم فأشد مفاخرا :

نحن الكرام فلا حى يعادلنا  
وكم قسرنا من الأحياء كلهم  
ونحن نطمع عند القحط مطعمنا  
به ترى الناس تأتينا سراتهم  
فخر القوم غيظا في أرومتنا  
فلا ترانا إلى حى نفاخرهم  
فن يفاخرنا في ذاك نعرفه  
إنا أئينا ولا يأتى لنا أحد

فقام شاعر الإسلام حسان بن ثابت فأجابه على البديهة :

إن الذوائب من فهر وإخوتهم  
يرضى بهم كل من كانت سريره  
قوم إذا حاربوا ضروا عدوم  
حجة تلك فيهم غير محلة  
إن كان في الناس سباقون بعدهم  
لا يرفع الناس ما أوتى أكفهم  
إن ساقوا الناس يوما فاز سبقهم  
أغفة ذكرت في الوحي غفهم  
لا يخلون على جار بفضلهم  
إذا نصبتنا حتى لم ينجب لهم  
سوا إذا الحرب نالتنا غالبها  
لا يفخرون إذا نالوا عدوم  
كانهم في الوغى والموت مكتنف  
خذ منهم ما أتوا عفوا إذا غضبوا  
فلن في حربهم - فاترك عدوتهم -  
أكرم يقوم رسول الله شيعتهم

قد بينوا سنة للناس تتبع  
تقوى الإله وكل الخير يصطع  
أو حاولوا النفع في أشياهم نفعا  
إن الخلاق فاعلم شرها البدع  
فكل سبق لأدنى سبقهم تبع  
عند الدفاع ولا يوهون مارعوا  
أو وازنوا أهل مجد بالندى متعوا  
لا يطعمون ولا يردهم طمع  
ولا يمسهم من مطمع طبع  
كما يلب إلى الوحشية الذرع  
إذا الزعانف من أظفارها خشعوا  
وإن أصيبوا فلا خور ولا هلع  
عليه في أرساغها دفع  
ولا يكن همك الأمر الذى متعوا  
شرا يخاض عليه السم والساج  
إذا تفاوتت الأهواء والشيع

أهدى لم مدحى قلب يوازده      فيما أحب لسان حالك صبيح  
فلهم أفضل الأحياء كلهم      إن جد بالناس جد القول واستمعوا

فلما فرغ حسان ، قال الأقرع بن حابس : إن هذا الرجل لمواقى له ، خطيبه أخطب من خطيبنا ، ولشاعره أشعر من شاعرنا ، ولأصواتهم أعلى من أصواتنا . ثم أسلموا فأجازهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن جوائزهم .

قال ابن إسحاق : فلما قدم وفد بني تميم دخلوا المسجد ، واندادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن أخرج إلينا يا محمد ، فأذى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من صياحهم ، فخرج إليهم فقالوا : جئنا لنفأخرك فأذن لشاعرنا وخطيبنا . قال نعم قد أذنت لخطيبكم فليقم . فقام عطار بن حاجب فقال : الحمد لله الذى جعلنا ملوكا ، الذى له الفضل علينا ، والذى وهب لنا أموالا عظيمة نفعل فيها المعروف ، وجعلنا أعز أهل المشرق وأكثره عددا ، وأيسره عدة ، فمن مثلنا فى الناس ؟ ألسنا رعوس الناس ، وأولى فضلهم ؟ فمن فآخرننا فليعد مثل ما عددنا ، فلو شئنا لأكثرنا من الكلام ، ولكن نستحي من الإكثار لما أعطانا ، أقول هذا لأن يأتوا بمثل قولنا ، أو أمر أفضل من أمرنا . ثم جلس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس ابن شماس : قم فأجبه ، فقام فقال : الحمد لله الذى السموات والأرض خلقه ، قضى فيه أمره ، ووسع كرسيه حلمه ، ولم يكن شيء قط إلا من فضله ، ثم كان من فضله أن جعلنا ملوكا ، واصطفى من خير خلقه رسولا أكرمه نسا ، وأصدق حديثا ، وأفضله حسبا ، فأنزل عليه كتابا ، والتمنه على خلقه ، وكان خيرة الله من العالمين ، ثم دعا الناس إلى الإيمان بالله ، فأمن به المهاجرون من قومه ، فوى رحمه أكرم الناس أحسابا ، وأحسنهم وجوها ، وخير الناس فعلا ، ثم كان أول الخلق إجابة واستجابة لله حين دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن ، فنحن أنصار الله ، ووزراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، نقاتل الناس حتى يؤمنوا ، فمن آمن بالله ورسوله منع ماله ودمه ، ومن نكث جاهدناه فى سبيل الله أبدا ، وكان قتله علينا يسيرا ، أقول هذا وأستغفر الله العظيم للمؤمنين والمؤمنات والسلام عليكم .

ثم ذكر قيام الزبرقان وإنشاده ، وجواب حسان له بالآيات المتقدمة ، فلما فرغ حسان من قوله قال : الأقرع بن حابس : إن هذا الرجل خطيبه أخطب من خطيبنا ، وشاعره أشعر من شاعرنا ، وأقوالهم أعلى من أقوالنا ، ثم أجازهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن جوائزهم :

فصل : فى ذكر سرية قطبة بن عامر بن حديلة إلى خضم وكانت فى صفر سنة تسع

قال ابن سعد : قالوا : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قطبة بن عامر فى عشرين رجلا إلى حى من خضم بناحية تبالة ، وأمره أن يشن الغارة ، فخرجوا على عشرة أبعة يعتقبونها ، فأخذوا رجلا فسأله فاستجمع عليهم ، فجعل يصيح بالحاضرة ، ويخبرهم فضربوا عنقه ، ثم أقاموا حتى نام الحاضرة ، فشنا عليهم الغارة ، فاقتلوا قتالا شديدا حتى كثر الجرحى فى الفريقين جميعا ، وقتل قطبة بن عامر مع من قتل ، وساقوا النعم والتساء والشاء إلى المدينة . وفى القصة أنه اجتمع القوم وركبوا فى آثارهم ، فأرسل الله سبحانه عليهم سبلا عظيما حال بينهم وبين المسلمين ، فساقوا النعم والشاء والسبي وهم ينظرون ، لا يستطيعون أن يعبروا إليهم حتى غابوا عنهم .

ذكر سرية الضحاك بن سفيان الكلابي إلى بني كلاب في ربيع الأول سنة تسع

قالوا : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا إلى بني كلاب ، وعليهم الضحاك بن سفيان بن عوف الطائي ، ومعه الأصيد بن سلمة فلقوهم بالزج لآوة ، فدعوه إلى الإسلام فأبوا فقاتلوهم . فهزمهم فلاحق الأصيد أباه سلمة ، وسلمة على فرس له في غدير بالزج ، فدعاه إلى الإسلام ، وأعطاه الأمان فسيبه وسب دينه ، فضرب الأصيد عرقوبي فرس أبيه ، فلما وقع الفرس على عرقوبيه ارتكز سلمة على الرمح في الماء ثم استمسك حتى جاءه أحدهم فقتله ، ولم يقتله ابنه .

فصل : في ذكر سرية علقمة بن عمرز الملقب إلى الحبشة سنة تسع في شهر ربيع الآخر

قالوا : فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ناسا من الحبشة تزايدهم أهل جلة ، فبعث إليهم علقمة ابن عمرز في ثلاثمائة ، فأنهى إلى جزيرة في البحر ، وقد خاض إليهم البحر فهبوا منه ، فلما رجع تعجل بعض القوم إلى أهلهم ، فأذن لهم ، فتعجل عبد الله بن حذافة السهمي ، فأمره على من تعجل ، وكانت فيه دعاية ، فزولوا ببعض الطريق ، وأوقدوا نارا يصطلون عليها ، فقال : عزمت عليكم إلا توابثتم في هذه النار . فقام بعض القوم فتجهزوا حتى ظن أنهم واثبون فيها ، فقال : اجلسوا إنما كنت أضحك معكم . فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « من أمركم بمعصية فلا تطيعوه » . قلت : في الصحيحين عن علي بن أبي طالب قال : « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل عليهم رجلا من الأنصار ، وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا ، فأغضبوه فقال : اجمؤا لي حطباً ، فجمعوا فقال : أوقدوا نارا ، ثم قال : ألم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسمعوا له ؟ قالوا : بلى ، قال : فادخلوها ، فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : إنما فررنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار ، فكانوا كذلك حتى سكن غضبه ، وطفئت النار ، فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « لو دخلوها ماخرجوا منها أبدا ، وقال : لا طاعة في معصية الله ، إنما الطاعة في المعروف » .

فهذا فيه أن الأمير كان من الأنصار وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره ، وأن الغضب حمله على ذلك .

وقد روى الإمام أحمد في مسنده عن ابن عباس في قوله تعالى : ( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ) قال : نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي ، بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية . فلما أن يكونا واقتنينا أو يكون حديث علي هو المحفوظ ، والله أعلم .

فصل : في ذكر سرية علي بن أبي طالب رضى الله عنه إلى صنم طي ليهمة

قالوا : وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب في مائة وخمسين رجلا من الأنصار على مائة بعير وخمسين فرسا ، ومعه راية سوداء ، ولواء أبيض إلى القلس ، وهو صنم طي ليهمة ، فشنوا الغارة على عملة حاتم مع الفجر ، فهدموه وملأوا أيديهم من السبي والنعم والشاة ، وفي السبي أخت عدي بن حاتم ، وهرب عدي إلى الشام ، ووجدوا في خزائنه ثلاثة أسياف ، وثلاثة أدرع ، فاستعمل على السبي أبا قتادة ،

وعلى الماشية والرقعة عبد الله بن عتيك ، وقسم القنائم في الطريق ، وعزل العصى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقسم على آل حاتم ، حتى قدم بهم المدينة .

قال ابن إسحاق : قال عدى بن حاتم : « ما كان رجل من العرب أشد كراهية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مني حين سمعت به صلى الله عليه وسلم ، وكنت امرأ شريفا ، وكنت نصرانيا ، وكنت أسير في قومي بالربيع ، وكنت في نفسي على دين ، وكنت ملكا في قومي ، فلما سمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم كرهته فقلت للغلام عربي كان لي ، وكان راعيا لإيلي : لا أبالك أعدد لي من إيلي أجمالا ذللا سبانا ، فاحبسها قريبا مني فإذا سمعت بجيش محمد قد وطئ هذه البلاد فأذني فقتل ، ثم إنه أتاني ذات غداة فقال : يا عدى ما كنت صانعا إذا غشيتك خيل محمد فاصنعها الآن ، فإني قد رأيت رايات فسلأت عنها فقالوا : هذه جيوش محمد ، قال : فقلت : تقرب إلى أجمالي فقربها ، فاحتملت بأهلي وولدي ، ثم قلت : ألحق بأهل ديني من النصارى بالشام ، وتخلعت بنتا لحاتم في الحاضرة ، فلما قدمت الشام أقمت بها وتحالفني خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتصيب ابنة حاتم فيمن أصابت ، فقدم بها على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبايا من طيء ، وقد باع رسول الله صلى الله عليه وسلم هربي إلى الشام ، فربها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله غاب الوافد ، وانقطع الوالد ، وأنا عجوز كبيرة ، ماني من خدمة ، فن علي من الله عليك ، قال : من وافدك ؟ قالت : عدى بن حاتم ، قال : الذي فر من الله ورسوله ؟ قالت : فن علي ، قال : فلما رجع ، ورجل إلى جنبه ترى أنه قال : سليه الحملان ؟ قالت : فسألته فأمرها به . قال عدى : فأتتني أختي فقالت : لقد فعل فعلة ما كان أبوك يفعلها ، اتته راغبا أو راهبا فقد أتاه فلان فأصاب منه ، وأتاه فلان فأصاب منه . قال عدى : فأتيته وهو جالس في المسجد فقال القوم : هذا عدى بن حاتم ، وجئت بغير أمان ولا كتاب ، فلما دفعت إليه أخذ بيدي ، وقد كان قبل ذلك قال إني أرجو أن يجعل الله يده في يدي ، قال : فقام فلقبته امرأة ومعها صبي ، فقالا : إن لنا إليك حاجة فقام معها حتى قضى حاجتهما ، ثم أخذ بيدي حتى أتى داره فألقت له الوليدة وسادة فجلس عليها ، وجلست بين يديه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ما يفرك ؟ أيفرك أن تقول لا إله إلا الله فهل تعلم من إله سوى الله ؟ قال : قلت : لا ، قال : ثم تكلم ساعة ثم قال : إنما نفر أن يقال الله أكبر ، وهل تعلم شيئا أكبر من الله ؟ قال : قلت : لا . قال : فإن اليهود مغضوب عليهم ، وإن النصارى ضالون ، قال : فقلت إني حنيف مسلم ، قال : فرأيت وجهه ينسبط فرحا . قال : ثم أمرني فزرت عند رجل من الأنصار ، وجعلت أغشاه آتية طرفي النهار . وقال : فيينا أنا عنده إذ جاء قوم في ثياب من الصوف من هذه النمار ، قال : فصلي وقام فحث عليهم ثم قال : « يا أيها الناس ارضعوا من الفضل ، ولو بصاع ولو بنصف صاع ولو بقبضة ولو ببعض قبضة ، لي أحدكم وجهه حر جهنم أو النار ولوبتمة ، ولو بشق تمر ، فإن لم تجلوا فبكلمة طيبة ، فإن أحدكم لاقى الله ، وقائل له : ما أقول لكم ألم أجعل لك مالا وولدا ؟ فيقول بلى ، فيقول : أين ما قدمت لنفسك ؟ فينظر قدماه وبعده وعن يمينه وعن شماله ثم لا يجد شيئا يقي به وجهه حر جهنم . لي أحدكم وجهه النار ولو بشق تمر فإن لم يجد فبكلمة طيبة ، فإني لا أخاف عليكم القاعة ، فإن الله ناصركم ومعطيكم حتى تسير الظئمة ما بين يرب والحيرة ، وأكثر ما يخاف على مطيها السرق ، قال : فجعلت أقول في نفسي فأين لصوص طي ؟ » .

## فصل : في ذكر قصة كعب بن زهير مع النبي صلى الله عليه وسلم

وكانت فيها بين رجوعه من الطائف وغزوة تبوك . قال ابن إسحاق : ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف ، كتب يميم بن زهير إلى أخيه كعب يخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل رجلا بمكة ممن كان يهجو ويؤذيه ، وأن من بقي من شعراء قريش ابن الزبيري ، وهيرة بن أبي وهب ، قد هربوا في كل وجه فإن كانت لك في نفسك حاجة فطر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنه لا يقتل أحدا جاءه تائبا مسلما ، وإن أنت لم تفعل فأنج إلى نجاتك ، وكان كعب قد قال :

ألا أبلغا عنى يميما رسالة      فهل لك فيما قلت ويحك هل لك  
فبين لنا إن كنت لست بفاعل      على أى شيء غير ذلك ذلكا  
على خلق لم تلف أما ولا أبا      عليه ولا تلقى عليه أخالكا  
فإن أنت لم تفعل فلست بأسف      ولا قاتل إما عثرت لما لك  
سقاك بها المأمون كأسا روية      فأهلك المأمون منها وعلكا

قال : وبعث بها إلى يميم ، فلما أتت يميما كره أن يكتمها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشده إياها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سقاك بها المأمون ، صدق والله إنه لكنبوب ، وأنا المأمون . ولما سمع : على خلق لم تلف أما ولا أبا عليه فقال : أجل . قال : لم يلف عليه أباه ولا أمه . ثم قال يميم لكعب :

من مبلغ كعبا فهل لك في التى      تلوم عليها باطلا وهى أحزم  
إلى الله لا العزى ولا اللات وحده      فتنجو إذا كان النجاء وتسلم  
لدى يوم لا ينجو وليس بمفلة      من الناس إلا طاهر القلب مسلم  
فدين زهير وهو لاشيء دينه      ودين أبى سلمى على محرم

فلما بلغ كعبا الكتاب ضاقت به الأرض ، وأشفق على نفسه ، وأرجف به من كان حاضره من عدوه ، فقال : هو مقتول . فلما لم يجد من شيء بدا قال قصيدته التى يمدح فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويذكر خوفه ، وإرجاف الوشاة به من عدوه ، ثم خرج حتى قدم المدينة فنزل على رجل كانت بينه وبينه معرفة من جهينة كما ذكر لى ، فغدا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح ، فصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أشار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هذا رسول الله فقم إليه واستأمنه ، فذكر لى أنه قام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس إليه فوضع يده في يده . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعرفه ، فقال : يا رسول الله إن كعب بن زهير قد جاء ليستأمنك تائبا مسلما فهل أنت قابل منه إن أنا جئتك به ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ، قال : أنا يا رسول الله كعب بن زهير .

قال ابن إسحاق : فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة : أنه وثب عليه رجل من الأنصار ، فقال يا رسول الله دعنى وعدو الله أضرب عنقه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دعه عنك فقد جاء تائبا نازعا ، قال : فغضب كعب على هذا الحى من الأنصار لما صنع به صاحبهم ، وذلك أنه لم يتكلم فيه رجل من المهاجرين إلا يجير . فقال قصيدته اللامية التى يصف فيها محبوبته وناقته التى أولها :

بانت سعاد قلبي اليوم متبول  
تمشى الفسوة جنائيا وقولم  
وقال كل صديق كنت آمله  
فقلت خلوا طريق لا بألكم  
كل ابن أثى وإن طالت سلامته  
نبئت أن رسول الله أوعدنى  
مهلا هداك الذى أعطاك نافلة لا  
لا تأخذنى بأقوال الوشاة ولم  
لقد أقوم مقاما لو يقوم به  
لظن ترعد من خوف بواده  
حتى وضعت يميني ما أنازعها  
لذلك أخوف عندى إذ أكلمه  
من ضيغم من ليوث الأسد مسكنه  
يغدو فيلحم ضرغامين عيشهما  
إذا يساور قرنا لا يحل له  
منه تظل سباع الجو نافرة  
ولا يزال بواده أخو ثقة  
إن الرسول لنور يستضاء به  
في عصابة من قریش قال قائلهم  
زالوا فما زال أنكاس ولا كشف  
يمشون مشى الجمال الزهر يعصمهم  
شم العرائن أبطال لبوسهم  
بيض سوابغ قد شكت لها خلق  
ليسوا معاريج إن نالت رماحهم  
لا يقع الطعن إلا في نحورهم

متيم إثرها لم يفد مكبول  
إنك يا ابن أبي سلمى ليقول  
لا ألهيك إلى عنك مشغول  
فكل ما قدر الرحمن مفعول  
يوما على آلة حديد محمول  
والغو عند رسول الله مأمول  
قرآن فيها مواعظ وتفصيل  
أذنب ولو كثرت في الأقاليل  
أرى وأسمع ما لو يسمع القبل  
إن لم يكن من رسول الله تنويل  
في كف ذى نعمات قوله القبل  
وقيل إنك منسوب ومثول  
في بطن عر غيل دونه غيل  
لحم من الناس معقول خردايل  
أن يترك القرن إلا وهو مفلول  
ولا تمشى بواده الأراجيل  
مطرح البر والدرسان مأكول  
مهند من سيوف الله مسلول  
يبتن مكة لما أسلموا زولوا  
عند اللقاء ولا ميل معازيل  
ضرب إذا عرد السود التنايل  
من نسج داود في الهيجا سرايل  
كأنها حلق القفصاء مجبول  
قوما وليسوا مجازيما إذا نيلوا  
وما لم عن حياض الموت تهيل

قال ابن إسحاق : قال عاصم بن عمر بن قتادة : فلما قال كعب : إذا عرد السود التنايل ، وإنما عن معشر  
الأنصار لما كان صاحبنا صنع به ، وخص المهاجرين بملحته غضب عليه الأنصار ، فقال : بعد أن أسلم  
يعد الأنصار قصيدته التي يقول فيها :

من سره كرم الحياة فلا يزل  
ورثوا المكارم كائنا عن كابر  
الباذلين نفوسهم لنبيهم  
والرائلين الناس عن أديانهم

في متقب من صالحى الأنصار  
إن الخيار هم بنو الأخيار  
يوم الهياج وقتة الأجبار  
بالمشرق وبالقنا الخطار

والبائعين نفوسهم لنبيهم      للموت يوم تقاتل ومكرار  
يتظهرون يرونه نسكا لهم      بلقاء من علقوا من الكفار  
وإذا حلت لينعوك إليهم      أصبحت عند معاقل الإغفار  
قوم إذا خفت النجوم فزهم      للطارقين النازلين مقارى

وكمب بن زهير من فحول الشعراء هو وأبوه وابنه عقبة ، وابن ابنه العوام بن عقبة ، وما يستحسن  
لكمب قوله :

لو كنت أعجب من شيء لأعجبنى      سعى القتي وهو غبوة له القدر  
يسعى القتي لأمر ليس يتركها      فالنفس واحدة والمم منتشر  
والمرء ما عاش مملود له أمل      لانتهى العين حتى ينتهى الأثر  
وما يستحسن له أيضا قوله في النبي صلى الله عليه وسلم :

تحدى به الناقة الأكماء معتجرا      بالبرد كالبرد جلى ليلة الظلم  
ففى عطافيه وأثناء برده      ما يعلم الله من دين ومن كرم

تم الجزء الثانى من زاد المعاد فى هدى خير العباد  
ويليه الجزء الثالث ، وأوله : غزوة تبوك





# فهرس

## الجزء الثاني

من كتاب « زاد المعاد في هدى خير العباد »

مصحفة	مصحفة
٣٠ هديه صلى الله عليه وسلم في السلام على أهل الكتاب	٣ هديه صلى الله عليه وسلم في العقيدة
٣١ هديه صلى الله عليه وسلم في الاستئذان	٥ هديه صلى الله عليه وسلم في تسمية المولود
٣٢ هديه صلى الله عليه وسلم في أذكار العطاس	وختانه
٣٥ هديه صلى الله عليه وسلم في الاستخارة	٦ هديه صلى الله عليه وسلم في الأسماء والكنى
٣٦ هديه صلى الله عليه وسلم في أذكاره عند السفر والركوب	فقه هذا الباب
٣٨ هديه صلى الله عليه وسلم في أذكار النكاح	١١ هديه صلى الله عليه وسلم في حفظ المنطق واختيار الألفاظ
هديه صلى الله عليه وسلم فيما يقول من رأى ما يعجبه من أهله وماله	١٢ القول في القضاء والقدر
ما يقول من رأى مبتلى	١٦ هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر
ما يقول من لحقته الطيرة	١٩ هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر عند لبس الثوب ونحوه
٣٩ ما يقول من رأى في منامه ما يكرهه	هديه صلى الله عليه وسلم عند دخوله إلى منزله
ما يقول ويفعل من ابتلى بالوسواس وما يستعين به على الوسوسة	٢٠ هديه صلى الله عليه وسلم عند دخوله الخلاء
٤٠ ما يقول ويفعل من اشتد غضبه	٢١ هديه صلى الله عليه وسلم في الأذكار عند الوضوء
٤١ ألفاظ كان صلى الله عليه وسلم يكره أن يقال	هديه صلى الله عليه وسلم في الأذان وأذكاره
٤٢ هديه صلى الله عليه وسلم في الجهاد والتزوات	٢٣ هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر عند رؤية الملأل
٤٤ أنواع الجهاد	هديه صلى الله عليه وسلم في أذكار الطعام قبله وبعده
٤٧ إسلام السابقين الأولين	٢٤ هديه صلى الله عليه وسلم في الطعام
٤٩ الهجرة الأولى إلى الحبشة	٢٥ هديه صلى الله عليه وسلم في السلام والاستئذان
٥٠ الهجرة الثانية إلى الحبشة	وتشميت العاطس
٥١ صحيفة قريش	٢٧ هديه صلى الله عليه وسلم في السلام
٥٢ ذهابه صلى الله عليه وسلم إلى الطائف	

٥٣ الإسراء والمعراج

فرض الصلاة

٥٤ ماجاء من الخلاف في الإسراء والمعراج

٥٥ مبدأ هجرته صلى الله عليه وسلم

٥٨ الاستعداد للهجرة

٦٠ مروءة صلى الله عليه وسلم بخيتم أم معبد

الخزاعية

٦١ استقبال الأنصار له بالمدينة

تأسيس مسجد قباء

٦٢ بناء المسجد

٦٣ المرافعة بين الأنصار والمهاجرين

تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة

٦٥ الأمر بالأذان

الأمر بالجهاد

فرض القتال

٧٠ الشهيد ومزية الشهادة

٧١ مبايعته صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الحرب

هديه صلى الله عليه وسلم في الجهاد

٧٣ نهيه صلى الله عليه وسلم في مغازيه عن النهية

والمثلة

٧٤ تشديده صلى الله عليه وسلم في الغلول

هديه صلى الله عليه وسلم في الأسارى

٧٦ هديه صلى الله عليه وسلم فيمن جس عليه

هديه صلى الله عليه وسلم في تقسيم السبي

هديه صلى الله عليه وسلم في الأرض المضمومة

٧٨ الأدلة على أن مكة فتحت عنوة

النهى عن إقامة المسلم بين المشركين

٧٩ هديه في الأمان والصلح وأخذ الجزية ومباحث

أخرى

عما ربه يهود المدينة

٨٣ هديه صلى الله عليه وسلم في الصلح وفي تقصير

أهل النعمة عهده

٨٥ صلح أهل خيبر والأحكام المستفادة من هذا

الصلح

٨٨ هديه صلى الله عليه وسلم في عقد النعمة وأخذ

الجزية

٩٠ ترتيب سياق هديه صلى الله عليه وسلم مع

الكفار والمنافقين

٩١ هديه صلى الله عليه وسلم في أوليائه وحزبه

٩٢ سياق مغازيه وبعوثه على وجه الاختصار

٩٥ غزوة بدر

١٠١ غزوة السويق

قتل كعب بن الأشرف

١٠٢ غزوة أحد

١٠٨ ما اشتملت عليه هذه الغزوة من الأحكام والفقه

١١٠ ذكر بعض الحكم التي كانت في وقعة أحد

١٢٢ وقعة بدر معونة وغزوة بني النضير

١٢٣ غزوة ذات الرقاع وابتداء صلاة الخوف

١٢٤ غزوة بدر الثانية

١٢٥ غزوة دومة الجندل

غزوة المريسيع

١٢٦ قصة الإفك

١٣٠ غزوة الخندق

١٣٢ سرية نجد

١٣٣ غزوة الغابة

١٣٦ قصة الحديبية

١٤٠ شروط صلح الحديبية

١٤١ بعض ما في قصة الحديبية من الفوائد الفقهية

صحيفة

- ١٤٤ بعض الحكم التي تضمنتها هدية الحديبية  
١٤٧ غزوة خيبر  
١٥٣ قدوم جعفر بن أبي طالب وأصحابه على النبي  
١٥٥ وضع زينب بنت الحارث السم له في الطعام  
١٥٦ ما كان في غزوة خيبر من الأحكام الفقهية  
١٥٧ قسمة الغنائم في غزوة خيبر  
تحريم لحوم الحمر الإنسية  
١٥٨ بحث في زمن تحريم المتعة  
جواز المساقاة والمزارعة  
١٥٩ بحث في المزارعة  
خصوص الثمار على رهوس النخل ومباحث  
أخرى  
١٦١ جواز الكذب للمصلحة الراجحة ومباحث  
أخرى  
١٦٢ انصراف رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
خيبر إلى وادي القرى  
١٦٣ ما في قصة خيبر من الفقه  
١٦٤ سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد مقدمه  
من خيبر  
١٦٥ بعثة غالب بن عبد الله الكلبي إلى بني الملوّح  
سرية بشير بن سعد  
١٦٦ سرية أبي حنيفة الأسلمي  
١٦٧ سرية أبي قتادة وعلم بن حثامة إلى أضم  
سرية عبد الله بن حذافة السهمي  
١٦٨ عمرة القضية  
١٦٩ تزوج أم المؤمنين ميمونة رضي الله عنها  
١٧٠ تقدم الخالة في الحصانة عن سائر الأقارب  
بعد الأبوين  
١٧٢ نحر هدى المحصر

صحيفة

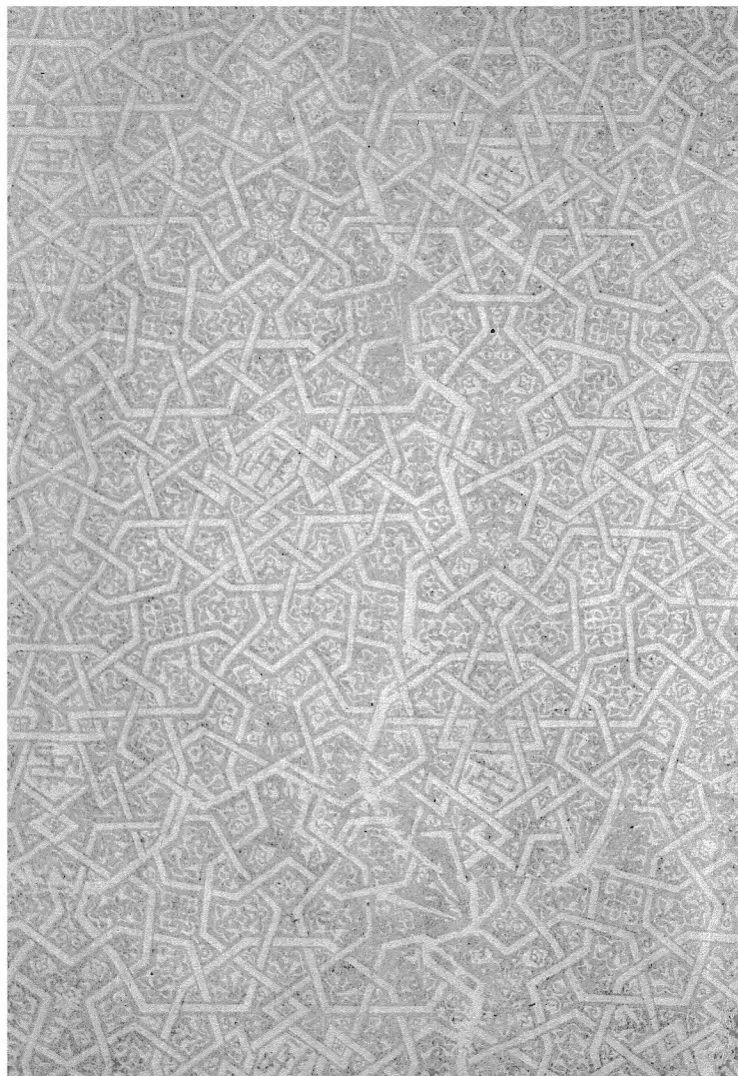
- ١٧٣ غزوة موتة  
١٧٤ غزوة ذات السلاسل  
١٧٦ سرية الخطب  
ما في سرية الخطب من الفقه  
١٧٨ الفتح الأعظم وهو فتح مكة  
١٨٢ عرض القبايل على أبي سفيان  
١٨٦ سرية خالد بن الوليد إلى بني جذيمة  
١٨٧ ما في فتح مكة من الفقه والطلائف  
١٩١ دخول مكة  
بيان أن مكة فتحت بجنوة  
١٩٣ لا تجب قسمة مكة لأنها دار النسل ومتعبد الخلق  
١٩٤ الخلاف في كراه بيوت مكة وبيعها  
١٩٦ الخلاف في ضرب الخراج على مزارع مكة  
١٩٧ خطبته العظيمة ثاني يوم الفتح وما فيها من  
أنواع العلم  
٢٠٠ الأحكام الفقهية في قوله « ولا يعصدها شجر  
ولا يخط شوكها »  
٢٠١ الأحكام الفقهية في قوله « ولا يخنل خلالها »  
الأحكام الفقهية في قوله « ولا ينفر صيدها »  
٢٠٢ الأحكام الفقهية في قوله « ولا يلتقط ساقطها  
إلا لمن عرقها »  
الأحكام الفقهية في قوله « ومن قتل له قتيل  
البح »  
٢٠٣ الأحكام الفقهية في قوله « إلا الإذخر »  
٢٠٤ لبس صلى الله عليه وسلم العمامة السوداء  
إباحة متعة النساء ثم تحريمها  
٢٠٦ الأحكام الفقهية في قصة الفتح  
غزوة حنين أو أوطاس  
٢٠٩ قسمته صلى الله عليه وسلم للمؤلفة قلوبهم

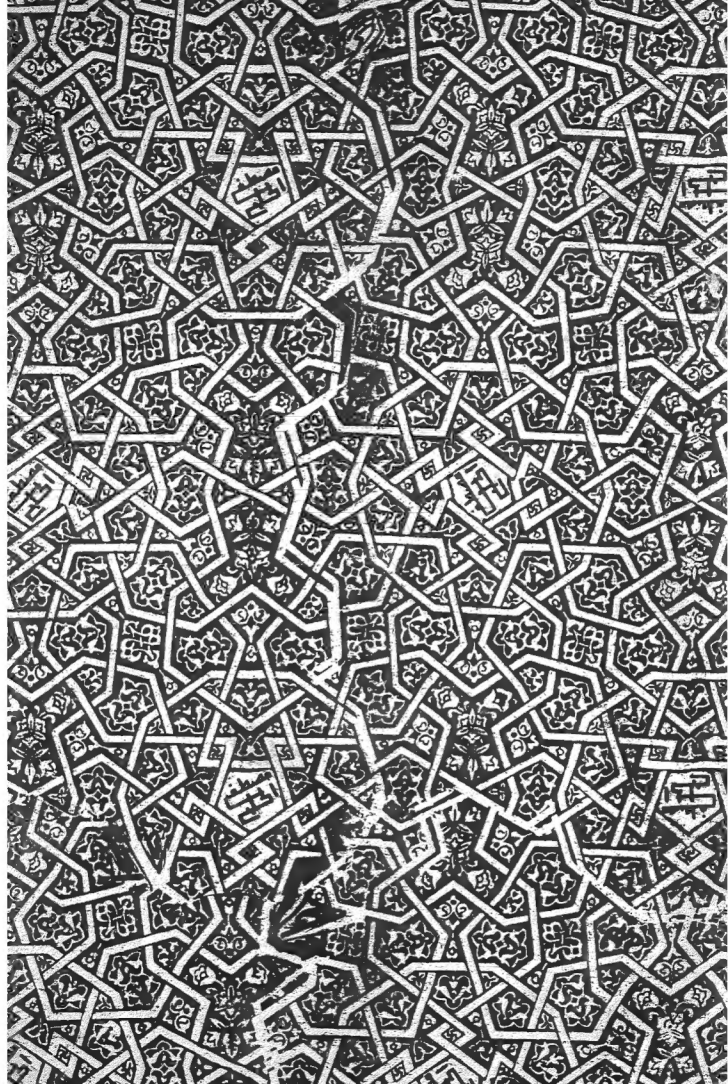
صيفة

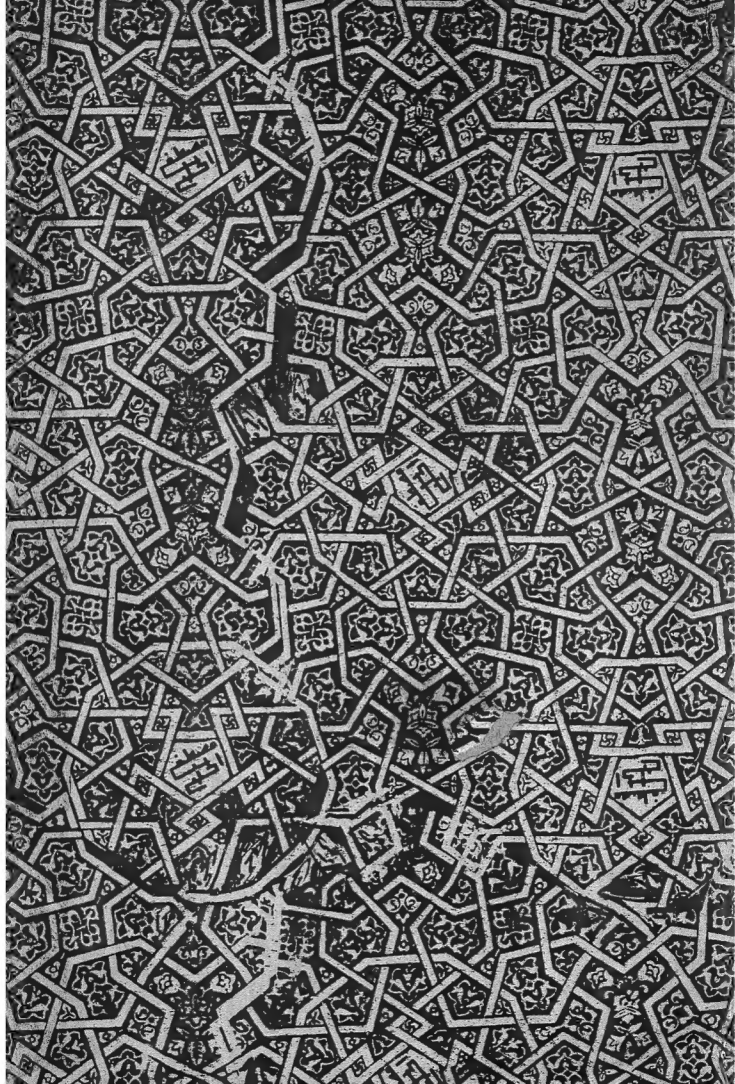
- ٢١١ قدوم وفد هوازن عليه صلى الله عليه وسلم  
الإشارة إلى ما تضمنته هذه الغزوة من المسائل  
الفقهية والنكت الحكيمة
- ٢١٨ غزوة الطائف
- ٢٢٠ رجوعه صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وقدوم  
وفد ثقيف عليه -
- ٢٢٤ السرايا والبعوث في سنة تسع  
وفد بني تميم ومفاخرتهم

صيفة

- ٢٢٦ سرية قطبة بن عامر بن حديدة إلى خثعم
- ٢٢٧ سرية الضحاك بن سفيان الكلبي إلى بني  
كلاب
- سرية علقمة بن محرز المدلجي إلى الحبيشة
- سرية علي بن أبي طالب رضى الله عنه إلى  
صنم طى ليهمه
- ٢٢٩ ذكر قصة كعب بن زهير مع النبي صلى الله  
عليه وسلم







Bibliotheca Alexandrina



0597021